الغنية

لطالبي طريق الحق عز وجل

لطالبي طريق الحق عز وجل

(في الأخلاق والتصوف والآداب الإسلامية)

تأليف

الشيخ عبد القادر بن أبي صالح الجيلاني

المتوفى سنة ٥٦١ هـ

وضع حواشيه

أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عويضة

الجزء الأول

منشورات

محمد علي بيضون

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة التحقيق

إن الحمد لله، نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادى له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله.

أما بعد: فإن التصوف مذهب يَزْهَدُ فى الدنيا ويُزَهِّد فيها، وهو مذهب المتجردين الذين لا شأن لهم بدنيا الناس، ولا بمال الناس.

وهذا الكتاب كتاب مبارك يهتدى به كثير من الناس ممن يدرسون التصوف نظريًا وعمليًا.

وقد يظن بعض الجهلة أن التصوف يدعو إلى الخمول فى الأمور المهمة، وهذا خطأ، فقد ساهم الصوفية فى الجهاد الحربى، ومواقفهم فى ذلك معروفة.

فقد كان الشيخ عبد القادر الجزائرى من كبار الصوفية، ومن كبار القادة فى الحرب، ولما حالت الظروف بينه وبين الجهاد مكث فى دمشق يدرس التصوف متخذًا «الفتوحات المكية» كتابه المفضل فى الشرح والتفسير.

وبالرجوع إلى قبل ذلك بقرون، فإننا نجد «شقيقًا البلخى» يسارع إلى خوض المعارك، لا يبالى على أى جنب كان فى الله مصرعه.

فإذا ما هرّج أعداء الصوفية، وكذبوا، وزيفوا، فإن التاريخ والواقع يكفى فى الرد عليهم.

وهذا التصوف قد جعله الله من خصائص أهل السنة، ليس لغيرهم فيه من نصيب، فأهل السنة هم أهله، وليس لأهل البدعة فيه نصيب، فهم محرومون مما فيه من الراحة والحلاوة والسكينة والطمأنينة.

والتصوف يتضمن الخلق الكريم فى التـأسى برسول الله ﷺ الذى كان خلقه القرآن، والذى يقول الله سبحانه له: ﴿**وإنك لعلى خلق عظيم**﴾.

فالله المسئول أن يرزقنا حسن التأسى بالاقتداء برسول الله ﷺ، وأن يحسن أخلاقنا، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

كتبه

أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عويضه

ترجمة المؤلف

يجمع كثير من المؤرخين على أن عبد القادر الجيلاني من زعماء المتصوفة في العالم الإسلامي، ومن يرجع إلى كتابه الذي بين أيدينا يتبيّن أنه يربط بين محاسن الشريعة والعقول السليمة، وقد وضع الشيخ رحمه اللّه أسساً لنفسه يسير عليها، وهو يعتبر أنّ كل قول لا يستند إلى دليل منقوض، وقد تلقّى الشيخ ثقافته الإسلامية الواسعة على يد علماء مسلمين ممتازين حتى أصبح نجماً بارزاً في سماء التصوف الإسلامي لا يدانيه أحد ولا يقف في طريقه بارع إلاّ انتقده، ولذلك فقد عالج الشيخ المشاكل التي تصدّى للردّ عليها بطريقة تأثّر فيها بأفق علمه، لأنّه تأثّر بالتّيار الروحي الصوفي، وربّما كان قد أوشك أن يقع عن غير قصد في شباك بعض المواقف الصوفية التي لا تتفق مع تعاليم أهل السنة. وهناك طائفة من العلماء يرون أن الشيخ حلقة وسطى بين المذهب الفلسفي لابن سينا ومذاهب التصوف الفلسفي كما نجدها عند السهروردي ومحيي الدين بن عربي، وإن كان هذا المذهب قد جاء ليعبّر عن مطالب الفكر الديني في تلك الفترة، وقد حرص الشيخ رحمه اللّه حرصاً شديداً على الدفاع عن الدين بعقائده طوال حياته، وهو من سليل بيت اشتهر بالعلم والجد والكفاح، ورحل وقرأ الفقه وأصوله وكان زاهداً ورعاً، فكان أنظر أهل زمانه وأفصحهم وأورعهم وأكثرهم تواضعاً وبشراً، وكان للشيخ طريقة يختص بها، وملخص هذه الطريقة أن العالم بالشريعة يجب عليه بذلها للناس وعرضها عليهم، كما يجب عليه التمسك بظاهر الشريعة، وأقام الشيخ على نصرة طريق الصحابة والسلف وأخذ في تجديده آخذاً نفسه بنصرة الحديث وأهله مستمسكاً بما كان عليه السلف من ترك الخوض في عويص الكلام ودقيق الجدال، مقتنعاً بأنّه لا تعارض بين صحيح السمع وصحيح العقل، أو بين المنقول والمعقول، لأنّ طريق الفهم لكتاب الله ممهد لمن عرف اللغة العربية، وقوم لسانه بشيء من علم النحو والصرف. وعلى الطالب في رأيه أن يطلع على كتب السنة الصحيحة، كصحيحي

البخاري ومسلم وغيرهما من كتب الحديث التي حرص أصحابها على بيان الحديث الصحيح وغيره، مع بيان لما هو صحيح ولما هو حسن ولما هو ضعيف. ولذا فهو يقدّم الحديث بعد معرفة درجة صحته على الرأي أيا كان قائله، ما دام لا يستند على دليل من الكتاب والسنة، لأن القرآن من يأمر باتباع الرسول ﷺ في مثل قوله تعالى «ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا»، رحم الله الشيخ رحمة واسعة وأدخله فسيح جناته.

بسم الله الرحمن الرحيم

[مقدمة المؤلف]

قال الشيخ الإمام العلامة العالم الزاهد الأوحد الورع العارف المؤيد محيى الدين قطب الإسلام معز الأنام ناصر السنة قامع البدعة صدر الأئمة أبو محمد عبد القادر بن أبى صالح بن عبد الله الجيلى، تغمده الله برحمته وأعاد علينا وعلى المسلمين من بركته، وحشرنا فى زمرته آمين:

الحمد لله الذى بتحميده يستفتح كل كتاب، وبذكره يصدر كل خطاب وبحمده يتنعم أهل النعيم فى دار الجزاء والثواب، وباسمه يشفى كل داء، وبه يكشف كل غمة وبلاء، إليه ترفع الأيدى بالتضرع والدعاء، فى الشدة والرخاء، والسراء والضراء، وهو سامع لجميع الأصوات، بفنون الخطاب على اختلاف اللغات، والمجيب للمضطر الدعاء، فله الحمد على ما أولى وأسدى، وله الشكر على ما أنعم وأعطى، وأوضح المحجة وهدى، وصلواته على صفيه ورسوله الذى به من الضلالة هدى، محمد وآله وأصحابه وإخوانه المرسلين والملائكة المقرّبين، وسلم تسليمًا.

أما بعد:

فقد ألح على بعض أصحابى، وشدّد فى الخطاب فى تصنيف هذا الكتاب لحسن ظنه فى الإصابة والصواب، والله تعالى هو العاصم فى الأقوال والأفعال والمطلع على الضمائر والنيات، والمنعم المتفضل بتسهيل ما أراد، وإليه عزّ وجلّ الالتجاء لتطهير القلوب من الرياء والنفاق، وإبدال السيئات بالحسنات، إنه غافر الذنوب والخطيئات، وقابل التوب من العباد.

فلما رأيت صدق رغبته فى معرفة الآداب الشرعية من الفرائض والأركان والسنن والهيئات، ومعرفة الصانع عزّ وجلّ بالآيات والعلامات، ثم الاتعاظ بمواعظ القرآن والألفاظ النبوية فى مجالس نذكرها، ومعرفة أخلاق الصالحين نشير لها فى أثناء

الكتـاب، ليكون عونًا له على سلوك طريـق الله عز وجل، وامـتثـال أوامره، وانتـهاء نواهيه، ووجدتُ له نية صادقة صدرت من فـتوح الغيب فى إجابته إلى ذلك، فسارعتُ مشمرًا مـبتغيًا محتـسبًا للثواب، راجيًا للنجاة فى يوم الحسـاب، إلى جمع هذا الكتاب بتوفيق رب الأرباب الملهم للصواب، وقد سميته:

«الغنية لطالبى طريق الحق عزّ وجلّ»

* * *

القسم الأول

فى

الفقه

باب

نبدأ فنقول:

الذى يجب على من يريد الدخول فى دين الإسلام

أولاً: أن[١] يتلفظ بالشهادتين: لا إله إلا الله، محمد رسول الله، ويتبرأ من كل دين غير دين الإسلام، ويعتقد بقلبه وحدانية الله تعالى، على ما سنبينه إن شاء الله تعالى.

إذ كان الإسلام هو الدين عند الله تعالى، قال الله عز وجل: **﴿إن الدين عند الله الإسلام﴾** [آل عمران: ١٩].

وقال تعالى: **﴿ومن يبتغ غير الإسلام دينًا فلن يُقْبَل منه﴾** [آل عمران: ٨٥].

فإذا أتى بذلك دخل فى الإسلام، وحرم قتله وسبى ذراريه واستغنام أمواله، ويغفر له ما تقدم من التفريط فى حق الله عز وجل، لقوله تعالى: **﴿قل للذين كفروا أن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف﴾** [الأنفال: ٣٨].

وقول النبى ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله، فإذا قالوها عصموا[٢] منى دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم[٣] على الله»[٤].

ولقوله ﷺ: «الإسلام يجب[٥] ما قبله»[٦].

ثم يجب عليه الغسل للإسلام، لما روى أن النبى ﷺ أمر ثمامة[٧] بن أثال وقيس بن

---

(١) قوله: «أن يتلفظ بالشهادتين» لقوله ﷺ: «الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله».

رواه مسلم فى: الإيمان: حديث (١)، وأبو داود (٤٦٩٥)، وأحمد ١/ ٥١.

(٢) قوله: «عصموا» أى منعوا. «فتح البارى» ١/ ٩٧.

(٣) قوله: «وحسابهم على الله» أى فى أمر سرائرهم. وفيه دليل على قبول الأعمال الظاهرة والحكم بما يقتضيه الظاهر. «فتح البارى» ١/ ٩٧.

(٤) البخارى ١/ ١٣، ومسلم فى: الإيمان: حديث (٣٤ و ٣٦)، وأحمد ٢/ ٣٤٥.

(٥) قوله: «يجب ما قبله» أى يقطع ويمحو ما كان قبله من الكفر والمعاصى والذنوب. «النهاية» ١/ ٢٣٤.

(٦) أحمد ٤/ ١٩٩ و ٢٠٤ و ٢٠٥، ودلائل النبوة ٤/ ٣٥١، وإرواء الغليل ٥/ ١٢١ و ١٢٢.

(٧) ثمامة بن أثال بن النعمان بن سلمة أبو أمامة اليمامى، ذكر ابن إسحاق: أنه ثبت على إسلامه =

عاصم، لما أسلما بالغسل.

وفى رواية: «الق عنك شعر الكفر واغتسل»[(١)].

ثم تجب عليه الصلاة، لأن الإيمان قول وعمل، لأن القول دعوى والعمل هو البينة، والقول صورة والعمل روحها.

وللصلاة شرائط تتقدمها وهى:

الطهارة[(٢)] بالماء الطهور، والتيمم[(٣)] عند عدمه، والستارة بثوب طاهر، والوقوف على بقعة طاهرة، واستقبال القبلة، والنية، ودخول الوقت.

أما الطهارة فلها فرائض وسنن:

والفرائض فى ظاهر المذهب عشرة:

النية أولاً: وهو أن ينوى بطهارته رفع الحدث، وإن كان تيمماً فاستباحة الصلاة، لأن التيمم لا يرفع الحدث، ومحلها القلب، فإن ذكر ذلك بلسانه مع اعتقاده بقلبه كان[(٤)] قد أتى بالأفضل، وإن اقتصر على الاعتقاد بالقلب أجزأ.

ثم التسمية[(٥)]: وهو أن يذكر الله تعالى عند إرادته أخذ الماء.

= لما ارتد أهل اليمامة، وارتحل هو ومن أطاعه من قومه فلحق بالعلاء بن الحضرمى، وقاتل معه المرتدين من أهل البحرين. له ترجمة فى: الإصابة ١/٢٠٣/٢/٩٦١.

(١) أبو داود (٣٥٦)، وأحمد ٣/ ٤١٥، والبيهقى ١/ ١٧٢.

(٢) قوله: «الطهارة بالماء»، لقوله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا جنبًا إلا عابرى سبيل حتى تغتسلوا﴾ [النساء:٤٣].

(٣) قوله: «والتيمم عند عدمه»، لقوله تعالى: ﴿وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماءً فتيمموا صعيدًا طيبًا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم إن الله كان عفوًا غفورًا﴾ [النساء:٤٣].

(٤) قوله: «كان... أفضل»، ليست النية إلاّ عملاً قلبيًا محضًا، وأما ما درج عليه كثير من الناس واعتاده من التلفظ بها فهو محدث غير مشروع، ينبغى هجره والإعراض عنه. «فقه السنة» ١/ ٦٢ ـ ٦٣.

(٥) قوله: «ثم التسمية»، لقوله ﷺ: «لا صلاة لمن لا وضوء له، ولا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه».

رواه أبو داود (١٠١)، وابن ماجه (٣٩٨ ـ ٤٠٠)، وأحمد ٢/ ٤١٨، والدارقطنى ١/ ٧٣ و ٧٩.

ثم المضمضة[١]: وهو دوران الماء فى الفم ومجه وإخراجه منه.

ثم الاستنشاق[٢]: وهو إدخال الماء فى خرمى الأنف.

ثم غسل الوجه[٣]: وحده من منابت شعر الرأس إلى ما انحدر من اللحيين والذقن طولاً، ومن وتد الأذن إلى وتد الأذن عرضًا.

ثم غسل اليدين إلى المرفقين[٤].

ثم مسح الرأس[٥]: وصفته: أن يغمس يديه فى الماء ثم يرفعهما فارغتين فيضعهما[٦] على مقدم رأسه ويجرّهما إلى قفاه، ويعيدهما إلى الموضع الذى بدأ منه، ويكون الإبهامان فى صماخى الأذنين، فيمسح بهما الجلدتين القائمتين مع الصماخين.

ثم[٧] غسل الرجلين مع الكعبين: وهما العظمان الناتئان فى مفصل القدم وكل ذلك مرة واحدة.

وأما التاسع: فهو ترتيب الأعضاء كلها كما نطق به القرآن فى قوله عزّ وجل:

﴿يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين﴾ [المائدة:٦].

والعاشر: الموالاة، وهى اتباع العضو الثانى للأول قبل أن ينشف ماء الأول.

---

(١) قوله: «ثم المضمضة»، لقوله ﷺ: «إذا توضأت فمضمض». رواه أبو داود (١٤٤)، والبيهقى ١/ ٥٢.

(٢) قوله: «ثم الاستنشاق»، لقوله ﷺ: «إذا توضأ أحدكم فليجعل فى أنفه ماء ثم يستنثر».
رواه مسلم فى: الطهارة: حديث (٢٠ و ٢١)، وأبو داود فى: (١٤٠)، وأحمد ٢/ ٢٤٢.

(٣) قوله: «ثم غسل الوجه»، لقوله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين﴾ [المائدة:٦].

(٤) قوله: «ثم غسل اليدين... إلخ» انظر الآية السابقة.

(٥) قوله: «ثم مسح الرأس» انظر نفس الآية.

(٦) قوله: «فيضعهما على مقدم رأسه... إلخ»، لحديث عبد الله بن زيد: «أن النبى ﷺ مسح رأسه بيديه فاقبل بهما وادبر، بدأ بمقدم رأسه ثم ذهب بهما إلى قفاه، ثم ردهما إلى المكان الذى بدأ منه».
رواه البخارى فى: الوضوء: حديث (١٨٥)، ومسلم فى: الطهارة: حديث (١٨)، وأحمد ٤/ ٣٨ و ٣٩.

(٧) قوله: «ثم غسل الرجلين» انظر الآية السابقة.

وأما سننها فعشر أيضًا:

غسل[١] الكفين قبل إدخالهما الإناء، والسواك[٢] ، والمبالغة[٣] فى المضمضة والاستنشاق إلا أن يكون صائمًا، وتخليل[٤] اللحية الكثة على اختلاف الروايتين، وغسل داخل العينين، والبداءة باليمين، وأخذ ماء جديد للأذنين، ومسح العنق، وتخليل[٥] ما بين الأصابع، والغسلة الثانية والثالثة.

وأما التيمم:

فأن يضرب يديه على تراب طاهر له غبار يعلق باليد، ناويًا لاستباحة صلاة مفروضة، مسميًا ضربة واحدة يفرج بين أصابعه، فيمسح وجهه بباطن أصابع يديه، وظهر كفيه بباطن راحتيه.

وأما الطهارة الكبرى: فنذكرها فى باب آداب الخلاء إن شاء الله تعالى.

وأما الستارة: فأن تكون ثوبًا طاهرًا يستر عورته ومنكبيه من سائر أنواع الثياب إلا الحرير، فإن الصلاة فيه باطلة وإن كان طاهرًا، وكذلك المغصوب.

وأما البقعة: فأن تكون طاهرة من جميع الأنجاس، فإن كانت النجاسة التى عليها قد نشفتها الرياح أو الشمس فبسط عليها بساطًا طاهرًا فصلى عليه صحت صلاته على

---

(١) قوله: «غسل الكفين» لحديث أوس الثقفى رضى الله عنه قال: «رأيت رسول الله ﷺ توضأ فاستوكف ثلاثًا».

رواه النسائى فى: الطهارة: ب (٦٦)، والدارمى (٦٩٢)، وأحمد ٤/ ٩ و ١٠.

(٢) قوله: «والسواك» لقوله ﷺ: «لولا أن أشق على أمتى لأمرتهم بالسواك عند كل وضوء».

رواه مالك فى: الطهارة: حديث (١١٥).

(٣) قوله: «والمبالغة فى المضمضة... إلخ» لقوله ﷺ: «أسبغ الوضوء، وخلل بين الأصابع، وبالغ فى الاستنشاق إلاَّ أن تكون صائمًا».

رواه أبو داود فى: الطهارة: ب (٥٥)، والترمذى (٧٨٨)، والنسائى فى: الطهارة: ب (٧)، وابن ماجه (٤٤٨).

(٤) قوله: «وتخليل اللحية»، لحديث أنس رضى الله عنه: «أن النبى ﷺ كان إذا توضأ أخذ كفًا من ماء، فأدخله تحت حنكه فخلل به، وقال: هكذا أمرنى ربى عز وجل».

رواه أبو داود فى: الطهارة: ب (٥٦)، والبيهقى ١/ ٥٤، والإرواء ١/ ١٣٠.

(٥) قوله: «وتخليل ما بين الأصابع»، لقوله ﷺ: «إذا توضأت فخلل أصابع يديك ورجليك».

رواه الترمذى فى: الطهارة: حديث (٣٩) وقال: حديث حسن غريب، وابن ماجه ١/ ٨٧.

إحدى الروايتين. وكذلك إن كانت مغصوبة على رواية ضعيفة.

وأما استقبال القبلة:

فأن يتوجه إلى عين الكعبة إن كان بمكة وما قاربها من البقاع وإلى جهتها إن كان على بعد منها بالاجتهاد وبذل الطاقة بالاستدلال بالشواهد والدلالات بالنجوم والشمس والرياح وغير ذلك.

وأما النية:

فمحلها القلب وهو أن يعتقد أداء ما افترض الله تعالى عليه من فعل الصلاة بعينها وامتثال أمره الواجب من غير رياء وسمعة، ثم يحضر قلبه إلى أن يفرغ منها، وقد جاء فى الحديث عن النبى ﷺ أنه قال لعائشة رضى الله عنها: (ليس لك من صلاتك إلا ما حضر قلبك)[(١)].

وأما دخول الوقت:

فبعلمه يقينًا أو غلبة الظن فى يوم الغيم وهيجان الرياح والموانع.

ثم يؤذن فيقول:

الله أكبر الله أكبر، الله أكبر الله أكبر، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن محمدًا رسول الله، أشهد أن محمدًا رسول الله، حىّ على الصلاة، حىّ على الصلاة، حىّ على الفلاح، حىّ على الفلاح، الله أكبر، الله أكبر، لا إله إلا الله[(٢)].

ثم يقيم الصلاة فيقول:

الله أكبر، الله أكبر، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن محمدًا رسول الله، حى على الصلاة، حى على الفلاح، قد قامت الصلاة، قد قامت الصلاة، الله أكبر، الله أكبر، لا إله إلا الله.

(فصل) فإذا كملت هذه الشروط دخل فى الصلاة:

بقوله: (الله أكبرُ)، لا يجزئه غيره من ألفاظ التعظيم.

---

(١) بنحوه: أحمد ٤/٣١٩، والإتحاف ٣/١١٦.

(٢) مسلم فى: الصلاة: حديث (٦)، وأحمد ٣/٤٠٨.

ولها أركان وواجبات ومسنونات وهيئات.

فأما الأركان فخمسة عشر:

القيام[١]، وتكبيرة الإحرام[٢]، وقراءة الفاتحة[٣]، والركوع[٤]، والطمأنينة فيه، والاعتدال عنه، والطمأنينة فيه، والسجود، والطمأنينة فيه، والجلوس بين السجدتين، والطمأنينة فيه[٥]، والتشهد الأخير[٦]، والجلوس فيه، والصلاة على النبى ﷺ، والتسليم[٧].

وأما الواجبات فتسعة:

التكبير غير تكبيرة الإحرام، والتسميع والتحميد عند الرفع من الركوع، والتسبيح فى الركوع والسجود مرة مرة، وقول (رب اغفر لى)[٨] فى الجلسة بين السجدتين مرة مرة، والتشهد الأول، والجلوس له، ونية الخروج من الصلاة فى التسليم.

---

(١) قوله: «القيام» لقوله تعالى: ﴿حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين﴾ [البقرة:٢٣٨].
ولقوله ﷺ: «صل قائمًا...» الحديث.
رواه البخارى ٢/ ٦٠، وأبو داود (٩٥٢)، والترمذى (٣٧٢)، وأحمد (٤/ ٤٢٦).

(٢) قوله: «وتكبيرة الإحرام» لقوله ﷺ: «مفتاح الصلاة الطهور، وتحريمها التكبير...» الحديث.
رواه أبو داود فى: الطهارة: ب (٣١)، والترمذى (٣، ٢٣٨)، وابن ماجه (٢٧٥، ٢٧٦)، وأحمد ١/ ١٢٣.

(٣) قوله: «وقراءة الفاتحة»، لقوله ﷺ: «لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب».
البخارى ١/ ١٩٢، ومسلم فى: الصلاة: حديث (٣٤)، وأحمد ٥/ ٣١٤.

(٤) قوله: «والركوع» لقوله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا﴾ [الحج:٧٧].

(٥) روى حديث الطمأنينة: البخارى ١/ ١٩٢ و ١٩٣، ومسلم فى: الصلاة: حديث (٤٥)، وأحمد ٢/ ٤٣٧.

(٦) قوله: «والتشهد الأخير»؛ لقول ابن عباس رضى الله عنهما: كنا قبل أن يفرض علينا التشهد... فقال النبى ﷺ: «لا تقولوا السلام على الله، ولكن قولوا التحيات لله».
رواه البخارى ١/ ٢١٢، وأبو داود (٩٦٨)، والنسائى فى: الاستفتاح: ب (٨٦) وأحمد ١/ ٤٣١.

(٧) قوله: «والتسليم»؛ للحديث السابق: «مفتاح الصلاة الطهور» فإن فى آخره: «وتحليلها التسليم»، وقد سبق تخريجه هناك، فارجع إليه.

(٨) النسائى ٢/ ٢٠٠ و ٢٣١، والحاكم ١/ ٢٧١، وشرح السنة ٤/ ٢٠.

وأما المسنونات فأربع عشرة:

الاستفتاح، والتعوذ، وقراءة: «بسم الله الرحمن الرحيم»، وقول: «آمين»، وقراءة سورة، وقول: «ملء السموات والأرض» بعد التحميد[١]، وما زاد على التسبيحة الواحدة فى الركوع والسجود، وقول: «رب اغفر لى»، والسجود على الأنف فى إحدى الروايتين، وجلسة الاستراحة بعد انقضاء السجدتين، والتعوذ من أربعة أشياء بأن يقول: «أعوذ بالله من عذاب جهنم ومن عذاب القبر ومن فتنة المسيح الدجال ومن فتنة المحيا والممات»[٢]، والدعاء بما ذكر فى الأخبار بعد أن يصلى على النبى ﷺ فى التشهد الأخير، والقنوت فى الوتر، والتسليمة الثانية على رواية ضعيفة.

وأما الهيئات فخمس وعشرون هيئة:

رفع اليدين عند الافتتاح والركوع، والرفع منه وهو أن تكون كفاه مع منكبيه وإبهاماه عند شحمتى أذنيه وأطراف أصابعه مع فروع أذنيه ثم إرسالهما بعد الرفع، ووضع اليمين على الشمال تحت السرة[٣]، والنظر إلى موضع السجود، والجهر بالقراءة وآمين، والإسرار بهما، ووضع اليدين على الركبتين فى الركوع، ومدّ الظهر، ومجافاة عضديه عن جنبيه فيه، والبداءة بوضع الركبة ثم اليدين فى السجود، ومجافاة البطن عن الفخذين والفخذين عن الساقين فيه، والتفريق بين الركبتين فى السجود، ووضع اليدين حذاء منكبيه فيه، والافتراش[٤] فى الجلوس بين السجدتين وفى التشهد الأول والتورك فى الثانى، ووضع[٥] اليد اليمنى على الفخذ اليمنى مقبوضة مشيراً بالسبابة محلقة بالإبهام مع الوسطى، ووضع اليسرى على الفخذ اليسرى مبسوطة.

---

(١) مسلم فى: الصلاة: حديث (٢٠٥، ٢٠٦)، والنسائى ٢/ ١٩٥، والبيهقى ٢/ ٩٤.

(٢) مسلم فى: المساجد: حديث (١٣٠)، وأبو داود (٩٨٣)، وابن ماجه (٩٠٩)، وأحمد ٢/ ٢٣٧.

(٣) قال الكمال بن الهمام: «لم يثبت حديث صحيح يوجب العمل فى كون الوضع تحت الصدر، وفى كونه تحت السرة، والمعهود عند الحنفية هو تحت السرة. «فقه السنة» ١/ ١٢٣.

(٤) قوله: «والافتراش... إلخ»، لحديث عائشة رضى الله عنها: «أن النبى ﷺ كان يفرش رجله اليسرى، وينصب اليمنى».

رواه مسلم فى: الصلاة: حديث (٢٤٠ و ٢٤١)، وابن ماجه (٨٩٣)، وأحمد ٦/ ٣١.

(٥) قوله: «ووضع اليد اليمنى... إلخ»، لحديث ابن عمر - رضى الله عنهما -: «أن النبى ﷺ كان إذا قعد للتشهد وضع يده اليسرى على ركبته اليسرى، واليمنى على اليمنى، وعقد ثلاثًا =

فإن أخل بشرط من الشرائط التى ذكرناها أولاً بغير عذر لم تنعقد الصلاة.

وإن ترك ركنًا عامدًا أو ساهيًا بطلت.

وإن ترك واجبًا ساهيًا جبره بسجود السهو، وإن تركه عامدًا بطلت الصلاة.

وإن ترك سنة أو هيئة لم تبطل ولم يسجد.

* * *

كتاب الزكاة[١]

وتجب عليه الزكاة إن كان له مال زكوى.

وهو أن يملك عشرين مثقالاً من الذهب، أو مائتى درهم من الورق، أو قيمة أحدهما من عروض التجارة، أو خمسًا من الإبل، أو ثلاثين من البقر، أو أربعين من الغنم سائمة حولاً كاملاً، إلاّ أن يكون عبدًا أو مكاتبًا فإنه لا تجب عليهما الزكاة.

فيخرج عن الذهب والفضة ربع العشر، فيكون عن كل عشرين دينارًا نصف دينار، لأن عشرها ديناران وربعها نصف دينار. وعن مائتى درهم خمسة دراهم، لأن عشرها عشرون وربعها خمسة[٢].

وعن خمس من الإبل: شاة، وهى الجدع من الضأن قد تمت لـه ستة أشهر، والثنى من المعز وهو ما له سنة.

وعن عشر: شاتان.

= وخمسين، وأشار بإصبعه السبابة».

رواه مسلم فى: المساجد: حديث (١١٣)، والبيهقى ٢/ ١٣١، وابن أبى شيبة ٢/ ٤٨٥.

(١) قوله: «الزكاة»، لغة مشتركة بين النمـاء والطهارة، وتطلق على الصدقة الواجبة والمندوبة والنفقة والعفـو والحق، وهى أحد أركان الإسـلام الخمسـة بإجماع الأمـة وبما علم من ضرورة الدين. «سبل السلام» ٢/ ٥٨٩.

(٢) ويدل على ذلك قوله ﷺ: «إذا كانت لك مائتا درهم ـ وحال عليها الحوْل ـ ففيها خمسة دراهم وليس عليك شيء حتى يكون لك عشرون دينارًا، وحال عليهـا الحول، ففيها نصف دينار...» الحديث.

رواه أبو داود فى: الزكاة: ب (٥): حديث (١٥٧٣) وحسنه الحافظ.

وعن خمسة عشر: ثلاث شياه.

وعن عشرين: أربع شياه.

وعن خمسٍ وعشرين: ابنة مخاض، وهى ما لها سنة ودخلت فى الثانية، فإن لم يقدر عليها فابن لبون ذكر، وهو ما له سنتان ودخل فى الثالثة.

وعن ست وثلاثين: ابنة لبون، وهى فى سن ابن لبون.

وعن ست وأربعين: حقة، وهى ما كمل لها ثلاث سنين.

وعن إحدى وستين: جذعة، وهى ما كمل لها أربع سنين.

وعن ست وسبعين: بنتا لبون.

وعن إحدى وتسعين: حقتان إلى أن تبلغ مائة وعشرين.

فإذا زادت واحدة كان فى كل أربعين ابنة لبون، وفى كل خمسين حقة[١].

وأما البقر: فيخرج عن كل ثلاثين: تبيعًا أو تبيعة، وهى ما كمل لها سنة.

وعن أربعين: مسنة، وهى ما كمل لها سنتان.

وعن ستين: تبيعين.

فإذا بلغت سبعين كان فيها: تبيع ومسنة.

ثم على هذا الاعتبار يخرج عن كل ثلاثين تبيعًا، وعن كل أربعين مسنة[٢].

وأما الغنم: ففى كل أربعين: شاة إلى أن تبلغ مائة وعشرين، فإذا زادت واحدة ففيها شاتان إلى مائتين، فإذا زادت واحدة ففيها ثلاث شياه إلى ثلاثمائة، ثم فى كل مائة شاة[٣].

فيعطى المخرج عن جميع ذلك للثمانية الأصناف المذكورة فى القرآن:

للفقراء الذين لا يملكون كفايتهم.

والمساكين وهم الذين لهم معظم الكفاية ولا يملكون تمامها.

والعاملين عليها وهم الجباة لها والحافظون لها إلى أن يؤدوها إلى الإمام.

---

(١) رواه البخارى فى: الزكاة: حديث (١٤٥٤).

(٢) الحديث السابق.

(٣) نفس الحديث.

والمؤلفة قلوبهم وهم قوم من الكفار يرجى إسلامهم إذا أعطوا المال أو يكفوا شرهم عن المسلمين.

وفى الرقاب وهم المكاتبون، وإن اشترى بزكاته رقبة كاملة فأعتقها جاز أيضًا على رواية.

والغارمين وهم المدينون الذين لا طاقة لهم على قضاء ديونهم.

وفى سبيل الله وهم الغزاة الذين لا جزاء لهم فى ديوان الإمام وغيره من السلاطين وإن كانوا أغنياء.

وابن السبيل وهو المسافر المنقطع به دون الذى ينشىء السفر من بلده[1].

فإذا أدى ما عليه من زكاة الفرض يستحب له صدقة التطوع فى سائر أوقاته ليلاً ونهاراً قليلاً وكثيراً. لا سيما فى الأشهر المباركة كشهر رجب وشعبان وشهر رمضان وأيام العيد وعاشوراء وأيام الجدب والضيق، ليحوز بذلك العافية فى الجسم والمال والأهل والخلف السريع فى الدنيا والثواب الجزيل فى الآخرة.

(فصل) ويخرج زكاة[2] الفطر إذا فضل عن قوته وقوت عياله يوم العيد وليلته عن نفسه وزوجته ورقيقه وولده وأمه وأبيه وإخوته وأخواته وأعمامه وبنى أعمامه على الترتيب الأقرب فالأقرب، بشرط أن يكونوا فى مؤنته ونفقته.

وقدرها صاع وزنه خمسة أرطال وثلث بالعراقى من التمر أو الزبيب أو البر أو الشعير أو دقيقهما أو سويقهما وكذلك الأقط[3] على الصحيح من المذهب.

فإن عدم هذه الأصناف جميعها فليخرج من قوت البلد من سائر أنواع الحب كالأرز والذرة والدخن وغيرها.

* * *

(١) وقد حصر الله عز وجل مصارف الزكاة الثمانية فى قوله: ﴿إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفى الرقاب والغارمين وفى سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم﴾ [المائدة: ٦٠].

(٢) قوله: «زكاة الفطر»، أى الإفطار، وأضيفت إليه؛ لأنه سببها، كما يدل له ما فى بعض روايات البخارى: «زكاة الفطر من رمضان». سبل السلام ٢/٦١٨.

(٣) قوله: «الأقط» هو لبن مجفف يابس مُسْتَحْجَر يطبخ به. «النهاية» ١/٥٧.

كتاب الصيام[١]

وإذا دخل شهر رمضان وجب عليه أن يصومه، لقوله تعالى: ﴿فمن شهد منكم الشهر فليصمه﴾ [البقرة:١٨٥].

فإذا ثبت عنده دخول الشهر إما برؤيته نفسه الهلال، أو شهادة[٢] رجل واحد عدل بذلك، أو إكمال شعبان ثلاثين يومًا، أو حدوث[٣] غيم أو قتر فى ليلة الثلاثين منه، نوى أىّ وقت من الليل من بعد غروب الشمس إلى قبل أن يطلع الفجر الثانى، أنه صائمٌ غدًا من شهر رمضان.

وهكذا كل ليلة إلى أن ينتهى الشهر.

وإن نوى فى أول ليلة من الشهر أنه صائم الشهر جميعه كفاه ذلك فى رواية ضعيفة، والصحيح الأول.

فإذا أصبح وجب عليه أن يمسك فى جميع نهاره عن الأكل والشرب والجماع وجميع ما يصل إلى جوفه من أى موضع كان، وعن الحجامة لنفسه أو غيره، واستدعاء القىء والمنى.

فإن خالف فى جميع ذلك بطل صومه ووجب عليه الإمساك إلى غروب الشمس والقضاء، إلا الجماع فإنه يجب عليه مع ذلك كفارة وهى عتق رقبة مؤمنة سليمة من

---

(١) قوله: «الصيام»، هو فى اللغة: الإمساك. وفى الشرع: إمساك مخصوص، وهو الإمساك عن الأكل والشرب والجماع وغيرهما مما ورد به الشرع فى النهار على الوجه المشروع، ويتبع ذلك الإمساك عن اللغو والرفث وغيرهما من الكلام المحرم والمكروه؛ لورود الأحاديث بالنهى عنها فى الصوم زيادة على غيره. «سبل السلام» ٢/ ٦٤١.

(٢) قوله: «أو شهادة رَجل... إلخ»، لحديث ابن عمر رضى الله عنهما قال: «تراءى الناس الهلال، فأخبرت النبى ﷺ أنى رأيته فصام، وأمر الناس بصيامه».
رواه أبو داود فى: الصوم: ب (١٤): حديث (٢٣٤٢)، قال الحافظ: صححه الحاكم وابن حبان.

(٣) قوله: «أو حدوث غيم» لقوله ﷺ: «صوموا لرؤيته، وأفطروا لرؤيته، فإن غم عليكم فأكملوا عدة شعبان ثلاثين يومًا».
رواه البخارى ٣/ ٣٥، ومسلم فى: الصيام: حديث (٤، ٥، ١٨، ١٩)، وأحمد ١/ ٢٢٦.

العيوب المضرة فى العمل، فإن لم يجد فصيام شهرين متتابعين، فإن لم يستطع فإطعام ستين مسكينًا لكل واحد منهم مدّ من طعام وهو رطل وثلث بالعراقى، فيكون مائة وثلاثة وسبعين درهما وثلث درهم، أو نصف صاع من تمر أو شعير، فإن لم يجد ذلك فمن قوت بلده كما قلنا فى الفطرة.

فإن لم يجد شيئًا سقطت عنه، واستغفر الله عزّ وجل، وتاب إليه، وأحسن العمل فى الباقى.

ويجتنب فى نهار رمضان:

الخلوة بامرأة شابة، والقبلة لها، وإن كانت ممن تحل له، أو ذات رحم.

ويجتنب السواك بعد الزوال، ومضغ العلك[1]، وجمع ريقه ثم بلعه، وذوق الطعام عند الطبخ وغيره، والغيبة، والنميمة، والكذب، والسب، وغير ذلك.

ويستحب له:

تعجيل[2] الإفطار إلا فى يوم الغيم فتأخيره أفضل، وتأخير[3] السحور إلا أن يكون ممن يخفى عليه طلوع الفجر، والأولى له أن يفطر[4] على التمر أو الماء، ويدعو وقت الإفطار، لما روى عن النبى ﷺ أنه قال: (إذا صام أحدكم فقدم عشاؤه فليقل: بسم الله اللهم لك صمت، وعلى رزقك أفطرت، سبحانك وبحمدك، اللهم تقبل منا فإنك أنت السميع العليم)[5].

* * *

---

(١) قوله: «العلك»، أى اللبان.

(٢) قوله: «ويستحب له تعجيل الإفطار»، لقوله ﷺ: «لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر».
رواه البخارى ٣/ ٤٧، ومسلم فى: الصيام: حديث (٤٨)، وأحمد ٥/ ١٣١.

(٣) قوله: «وتأخير السحور»، لحديث زيد بن ثابت رضى الله عنه قال: «تسحرنا مع رسول الله ﷺ، ثم قمنا إلى الصلاة، قلت: كم كان قدر ما بينهما؟ قال: خمسين آية».
رواه البخارى فى: الصوم: ب (١٩)، ومسلم فى: الصيام: حديث (٤٧)، وأحمد ٥/ ١٨٢.

(٤) قوله: «يفطر على التمر والماء»؛ لقوله ﷺ: «إذا أفطر أحدكم فليفطر على تمر، فإن لم يجد فليفطر على ماء؛ فإنه طهور».
رواه الترمذى (٦٥٨ و ٦٩٥)، وابن ماجه (١٦٩٩)، وأحمد ٤/ ١٧.

(٥) أبو داود (٢٣٩٨)، والدارقطنى ٢/ ١٨٥.

كتاب الاعتكاف[1]

ويستحب له الاعتكاف.

ولا يكون إلا فى مجسد يصلى فيه بالجماعة، وأولى المساجد الجامع إذا كان اعتكافه أيامًا يتخللها جمعة.

ويصح بغير صوم والأولى أن يكون بالصوم، لأنه أجمع لهمه، وأعون على كسر نفسه، وأليق باشتقاق ما هو بصدده.

لأن الاعتكافَ هو حبس النفس فى مكان مخصوص، ولزوم الشىء والمداومة عليه، قال الله تعالى: ﴿ما هذه التماثيل التى أنتم لها عاكفون﴾ [الأنبياء: ٥٢].

وهو من السنن المأثورة عن النبى ﷺ وأصحابه، لأن النبى ﷺ اعتكف العشر الأواخر من شهر رمضان، ثم لم يزل على ذلك حتى توفاه الله تعالى، وندب الصحابة إليه فقال: (من أراد أن يعتكف فليعتكف العشر الأواخر)[2].

فإذا اعتكف ينبغى له أن يتشاغل بفعل كل ما يقربه إلى الله تعالى من قراءة القرآن والتسبيح والتهليل والتكبير والتفكر ويجتنب كل ما لا يعنيه من القول والعمل.

ويلزم الصمت فى غير ذكر الله تعالى.

ويجوز له التدريس وإقراء القرآن، لأن ذلك يتعدى نفعه إلى غيره، فهو أكثر ثوابًا من اشتغاله بخاصة نفسه.

ويجوز له الخروج من معتكفه لما لابد له منه، كالاغتسال من الجنابة، والأكل والشرب، وقضاء حاجة الإنسان من البول والغائط، وعند الخوف على نفسه من الفتنة والمرض الشديد وغير ذلك.

---

(١) قوله: «الاعتكاف» هو فى اللغة: لزوم الشىء، وحبس النفس عليه. وشرعًا: المقام فى المسجد من شخص مخصوص على صفة مخصوصة. «سبل السلام» ٢/ ٦٨٣.

(٢) لم أقف عليه بهذا اللفظ فى حدود معرفتى، ولعله فى مصادر لا أعرفها.
ومما جاء فى اعتكاف العشر الأواخر حديث عائشة رضى الله عنها: «أن النبى ﷺ كان يعتكف العشر الأواخر من رمضان...» الحديث.
رواه البخارى ٣/ ٦٢ و ٦٣، ومسلم فى: الاعتكاف: حديث (١، ٥)، وأحمد ٥/ ١٤١.

كتاب الحج[١]

فإذا كملت فى حقه شرائط الحج وجب عليه أداء الحج والعمرة على الفور، وهو أن يكون بعد إسلامه حرًا عاقلاً بالغًا مستطيعًا بالزاد والراحلة، وتخلية الطريق من عدو يمنعه، وإمكان المسير إليه وهو اتساع الوقت لأداء الحج، وصحة البدن للاستمساك على الراحلة.

والاستطاعة بالزاد والراحلة إنما تكون بعد تحصيل النفقة لعياله إلى أن يعود إليهم، والمسكن لهم، وقضاء الديون إن كانت عليه.

وأن يكون له كفاية بعد رجوعه من فضل مال أو أجرة عقار أو بضاعة أو صناعة. فإن خالف وقصر بعياله وامتنع من قضاء دينه وخرج إلى الحج كان مأثومًا ظالمًا مسخوطًا عليه، لقول النبى ﷺ: (كفى بالمرء إثمًا أن يضيع من يقوته)[٢].

فإن سلم من المخالفة حتى فرغ من الحج والعمرة سقط عنه الحج.

(فصل) فإذا بلغ الميقات الشرعى وهو:

ذات عِرْق[٣]: إن كان من أهل المشرق.

والجُحْفة[٤]: إن كان من أهل المغرب.

وذو الحُلَيْفة[٥]: إن كان من أهل المدينة.

---

(١) قوله: «الحج»، بفتح الحاء المهملة وكسرها لغتان، وهو ركن من أركان الإسلام الخمسة بالاتفاق، وأول فرضه سنة ست عند الجمهور، واختار ابن القيم فى «الهدى» أنه فرض سنة تسع أو عشر، وفيه خلاف. «سبل السلام» ٢/ ٦٩١.

(٢) أبو داود (١٦٩٢)، وأحمد ٢/ ١٦٠ و ١٩٤.

(٣) قوله: «ذات عِرْق»، بكسر العين المهملة وسكون الراء بعدها قاف، بينه وبين مكة مرحلتان، وسمى بذلك؛ لأن فيه عرقًا، وهو الجبل الصغير. «سبل السلام» ٢/ ٧٠٨.

(٤) قوله: «الجُحْفَة» بضم الجيم وسكون الحاء المهملة ففاء، سميت بذلك؛ لأن السيل اجتحف أهلها إلى الجبل الذى هنالك، وهى من مكة على ثلاث مراحل، وتسمى «مهيعة»، وكانت قرية قديمة، وهى الآن خراب؛ ولذا يحرمون الآن من رابغ قبلها بمرحلة؛ لوجود الماء بها للاغتسال. «المصدر السابق» ٢/ ٧٠٥.

(٥) قوله: «ذو الحُلَيْفَة» بضم الحاء المهملة، وبعد اللام مثناة تحتية، وفاء. تصغير «حلفة» والحلفة =

ويَلَمْلم[١]: إن كان من أهل اليمن.

وقَرْن[٢]: إن كان من أهل نجد.

يغتسل ويتنظف أو يتيمم إنْ لم يجد الماء، ويتزر بإزار ويرتدى برداء، ويكونان أبيضين نظيفين، ويتطيب ويصلى ركعتين، ثم يحرم وينوى الإحرام بقلبه، ويلبى بالعمرة إن كان متمتعًا وهو الأفضل، أو بالحج المفرد، أو بالحج والعمرة جميعًا.

ويشترط أن يقول: اللهم إنى أريد العمرة أو الحج أو إياهما جميعًا، فيسر ذلك لى وتقبل منى، وحلّنى حيث حبستنى، ويلبى.

وصفة التلبية:

لبيك اللهم لبيك، لا شريك لك لبيك، إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك[٣].

يرفع بذلك صوته، ويقول ذلك بعد الإحرام، وعقيب الصلوات الخمس، وفى إقبال الليل والنهار، والتقاء الرفاق، وإذا علا شرف أو هبط واديًا أو سمع ملبيًا، وفى مساجد الحرم وبقاعه، ويصلى على النبى ﷺ، ويدعو لنفسه بما أحب إذا فرغ من التلبية.

(فصل) فإذا أحرم لا يغطى رأسه، ولا[٤] يلبس المخيط ولا الخفين، فإذا فعل ذلك لزمه ذبح شاة، إلاَّ ألا يجد الإزار والنعلين.

ولا[٥] يتطيب فى بدنه وثيابه من سائر أنواع الطيب، فإن فعل ذلك متعمدًا غسله

= واحدة الحلفاء، نبت فى الماء، وهى مكان معروف بينه وبين مكة عشر مراحل، وهى من المدينة على فرسخ وبها المسجد الذى أحرم منه ﷺ، والبئر التى تسمى الآن بئر على، وهى أبعد المواقيت إلى مكة. «نفس المصدر» ٢/ ٧٠٥.

(١) قوله: «يلملم» بينه وبين مكة مرحلتان. «نفس المصدر السابق».

(٢) قوله: «قَرْن» بفتح القاف وسكون الراء، ويقال له: قرن الثعالب، بينه وبين مكة مرحلتان. «نفس المصدر».

(٣) البخارى ٢/ ١٧٠، ومسلم فى: الحج: حديث (١٩ و ٢٠ و ٢١)، وأحمد (١/ ٢٦٧).

(٤) قوله: «ولا يلبس المخيط... إلخ»، لقوله ﷺ: «لا يلبس المحرم القميص، ولا العمامة، ولا البرنس، ولا السراويل، ولا ثوبًا مَسَّه ورس، ولا زعفران، ولا الخفين، إلاَّ ألا يجد نعلين، فليقطعهما حتى يكونا أسفل من الكعبين».

رواه البخارى ١/ ٤٥، ومسلم فى: الحج: حديث (٢)، والبيهقى ٥/ ٤٩٠.

(٥) قوله: «ولا يتطيب فى بدنه»؛ لقوله ﷺ: «أما الطيب الذى بك، فاغسله عنك» ثلاث مرات. =

وذبح شاة.

ولا يقلم أظفاره ولا يحلق شعره، فإن قلَّم ثلاثة أظفار أو حلق ثلاث شعرات من رأسه أو بدنه فعليه ذبح شاة، فإن كان دون ذلك ففى كل ظفر أو شعرة مدّ من طعام.

ولا[1] يعقد النكاح لنفسه ولا لغيره، ويجوز له الارتجاع.

ولا يباشر الزوجة والأَمَة فى الفرج ولا دون الفرج، فإن فعل ذلك بطل حجه إذا كان ذلك قبل رمى جمرة العقبة.

ولا يستمنى، ولا يكرر النظر، فإن فعل فأمنى فعليه الكفارة وهى ذبح شاة.

ولا يقتل الصيد المأكول، وما تولد من مأكول وغير مأكول.

ولا يأكل ما صيد لأجله، أو أشار إليه، أو دلّ عليه، أو أعان على ذبحه، مثل أن يمسكه له أو يعيره سكينًا ونحو ذلك، فإن فعل ذلك فعليه الجزاء مثله من النعم:

فإن كان الصيد نعامة فعليه: بدنة.

وإن كان حمار وحش فعليه: بقرة.

وإن كان بقرة الوحش وأنواعها فعليه: بقرة.

وإن كان غزالاً أو ثعلبًا فعليه: عنز.

وإن كان ضبعًا: فكبش.

وإن كان أرنبًا: فعنَاق.

وإن كان يربوعًا: فجَفْرَة.

وفى الضبّ: جَدْى.

وفى الكبير كبيرٌ، وفى الصغير صغيرٌ، على مثل ما قتل فى جميع الصفات.

وإن كان ذلك حمامًا ـ و كل مطوّق حمام ـ ففى كل واحد: شاة.

فإن لم يكن له مثل فقيمته، يرجع فى معرفة ذلك إلى قول عدلين من المسلمين.

ويجوز له ذبح الحيوان الأنسى وأكله.

= رواه مسلم (٨٣٧)، وأحمد ٤/ ٢٢٢، والبيهقى ٧/ ٥٠، وابن خزيمة (٢٦٧٠).

(١) قوله: «ولا يعقد النكاح. . .إلخ»، لقوله ﷺ: «لا ينكح المحرم ولا يُنكِح، ولا يخطب». رواه مسلم فى: النكاح: حديث (٤١ و ٤٣ و ٤٥)، وأبو داود (١٨٤١)، وأحمد ١/ ٦٤.

ويجوز له قتل كل ما فيه مضرّة كالحية والعقرب والكلب العقور والسبع والنمر والذئب والفهد والفأرة والغراب الأبقع والحدأة والبزاة وأنواعها، والزنبور والبق والبراغيث والقراد والأوزاغ والذباب وجميع حشرات الأرض، ويجوز قتل النمل عند الأذية، وكذلك القمل والصئبان فى إحدى الروايتين، والأخرى عليه أن يتصدق بما أمكن.

ولا يقتل صيد الحرم، فإن قتله كان حكمه كما ذكرنا فى صيد الإحرام.

ولا يقطع أشجار الحرم ولا يقلعها، فإن فعل ذلك ضمن الشجرة الكبيرة ببقرة، والصغيرة بشاة.

وكذلك صيد المدينة وشجرها يحرم عليه، إلا أن جزاءهما سلب ما عليه من الثياب، ويكون ذلك حلالاً لمن أخذه.

(فصل)

فإن كان فى الوقت سعة فأمكنه دخول مكة قبل يوم عرفة بأيام، فالمستحب له أن يغتسل غسلاً كاملاً ويدخلها من أعلاها.

فإذا بلغ المسجد الحرام دخل من باب بنى شيبة، ويرفع يديه عند رؤية البيت ويقول:

اللهم إنك أنتَ السلام ومنك السلام، حيّنا ربّنا بالسلام، اللهم زدْ هذا البيت تعظيمًا وتشريفًا وتكريمًا ومهابة وبرًا، وزد من شرّفه وعظّمه ممن حجه أو اعتمره تعظيمًا وتشريفًا وتكريمًا ومهابة وبرًا، الحمد لله رب العالمين، والحمد لله كثيرًا كما هو أهله، وكما ينبغى لكرم وجهه وعز جلاله، الحمد لله الذى بلغنى بيته ورآنى لذلك أهلاً، والحمد لله على كل حال، اللهم إنك دعوت إلى حج بيتك، وقد جئناك لذلك، اللهم تقبل منى واعفُ عنى وأصلح لى شأنى كله، لا إله إلا أنت.

يرفع بذلك صوته، ثم يطوف للقدوم ويضطبع بردائه، فيكشف كتفه الأيمن ويستر الأيسر، ثم يتقدم إلى الحجر الأسود، فيستلمه بيده ويقبله إن أمكنه، وإلا استلمه وقبّل يده، فإن زحم أشار بيده إليه ويقول:

(بسم الله والله أكبر، إيمانًا بك وتصديقًا بكتابك ووفاء بعهدك واتباعًا لسنة نبيك محمد ﷺ)[1].

---

(١) لم أقف عليه فى شىء من المصادر التى احتوتها مكتبتى.

ثم يطوف على يمينه وهو أن يرجع إلى باب البيت، فيمضى إلى الحجر الذى فيه ميزاب البيت مسرعًا، وهو السعى الشديد مع تقارب الخطا، حتى إذا بلغ الركن اليمانى استلمه ولم يقبله، فإذا بلغ الحجر الأسود عدّ ذلك شوطًا واحدًا.

ثم يطوف كذلك ثانيًا وثالثًا قائلاً فى جميع ذلك: (اللهم اجعله حجًا مبرورًا وسعيًا مشكورًا وذنبًا مغفورًا)(١).

ثم يخفف مشيه، ويقارب خطاه، فيمشى على هينته فى الأربعة الباقية ويقول فيها: (ربّ اغفر وارحم واعفُ عمّا تعلم، وأنت الأعزّ الأكرم، اللهم ربنا آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار)(٢).

ويدعو بما أراد مما يجوز من خير الدنيا والآخرة.

وينبغى أن يكون ناويًا لذلك، طاهرًا من الأحداث والأنجاس وساتر العورة لأن النبى ﷺ قال: (الطواف بالبيت صلاة، إلاّ أنّ الله تعالى أباحكُمْ فيه النطق)(٣).

فإذا فرغ من ذلك صلى ركعتين خلف مقام إبراهيم خليل الرحمن عليه السلام، يقرأ فى الأولى بعد الفاتحة **﴿قل يا أيها الكافرون...﴾** [الكافرون: ١ ـ ٦]، وفى الثانية **﴿قل هو الله أحد...﴾** [الإخلاص: ١ ـ ٤]، ثم يرجع إلى الحجر الأسود فيستلمه، ثم يخرج إلى الصفا من بابه، ويرقى عليه إلى حيث يمكنه رؤية الكعبة، ثم يكبر ثلاثًا ويقول: (الحمد لله على ما هدانا، لا إله إلا الله وحده لا شريك له، صدق وعده ونصر عبده، وهزم الأحزاب وحده، لا إله إلا الله، ولا نعبد إلا إياه، مخلصين له الدين ولو كره الكافرون).

ثم ينزل ويلبى ويدعو ثانيًا وثالثًا، ثم ينزل ماشيًا حتى يكون بينه وبين الميل الأخضر المنتصب عند المسجد ما قدره ستة أذرع، ثم يسرع فى المشى حتى يبلغ إلى الميلين الأخضرين، ثم يخفف مشيه إلى أن يبلغ المروة فيرقى عليها فيفعل كما فعل على الصفا، ثم ينزل ويمشى فى موضع مشيه ويسعى فى موضع سعيه إلى أن يصير إلى الصفا، ثم كذلك فيعد سبعًا يبدأ بالصفا ويختم بالمروة.

---

(١) البيهقى ٥/ ١٢٩، والإتحاف ٤/ ٣٥٠، والشفا ١/ ٢٦٤.

(٢) البخارى ٦/ ٣٥، ومسلم فى: الذكر والدعاء: حديث (٢٦، ٢٧)، وأحمد ٣/ ١٠١.

(٣) النسائى فى: الحج: ب (١٣٢)، والبيهقى ٥/ ٨٧، والحاكم ١/ ٤٥٩.

وينبغى أن يكون متطهراً كمـا ذكرنا، فى الطواف بالبيت، فإذا فرغ من ذلك حلق أو قصر وإنْ كان متمتعًا ولم يكن قد ساق هديًا وفعل ما يفعله الحلال.

فإذا كـان يوم التروية وهو الثـامن من ذى الحجـة أحرم من مكة للحج، فـيأتى منى فيـصلى بها الظهر والعصـر والمغرب والعشاء ويـبيت بها، ثم يصلى بها الصـبح. فإذا طلعت الشمس دفع مع الناس إلى الموقف بعرفة فإذا زالت الشمس وخطب الإمام خطبة يعلم الناس فيـها ما ينبـغى أن يفعلوه من الوقوف ومـوضعه ووقـته ودفعه من عـرفات والصلاة بمزدلفة والمبيت بها وغير ذلك من رمى الجمار والنحر والحلق والطواف بالبيت، دنا من الإمام فيـعى ما يقول، ثم يصلى معه الظهـر والعصر يجمع بينهمـا بإقامة لكل صلاة، ثم يتقدم إلى جبل الرحمة والصخرات بقـرب الإمام، يستقبل القبلة فيقف هناك ويجتهد فى الدعاء والثناء على الله عزّ وجلّ.

وينبـغى أن يكون أكـثر ذكـره: لا إله إلا الله، وحـده لا شـريك له، له الملك وله الحمـد، يحيى ويميت وهو حىّ لا يمـوت بيده الخير وهو عـلى كل شىء قدير، اللهم اجعل فى قلبى نوراً وفى بصرى نوراً وفى سمعى نوراً ويسر لى أمرى.

فإن فاته الوقـوف مع الإمام نهاراً أدركه بعد خـروج الإمام من الموقف قبل أن يطلع الفجر الثانى من ليلـة النحر، ومن أدركه كذلك فقد أدرك الوقفـة وإلا فقد فاته الحج، فإذا دفع مع الإمـام إلى طريق مزدلفة يكون على التوءدة والسكون والـوقار، فإذا وصل مزدلفة صلى مع الإمام بهـا المغرب والعشاء جماعة، أو منفـرداً إن فاتته مع الإمام، ثم حط رحله فيبيـت هناك، ويأخذ منها حصى الجمار أو من حيـث تيسر له ذلك، وعدده سبـعون حصاة، وقـدره أن يكون أكبر من الحـمص وأصغر من البندق، ويسـتحب أن يغسله، ثم يصلى الفجر إذا أصبح، ويجتهد أن يغلس بها، ثم يأتى المشعر الحرام فيقف عنده، فيكثـر الحمد لله والثـناء عليه والتهليل والتكـبير والدعـاء، والأولى أن يقول فى دعائه:

اللهم كما أوقفتنا فـيه وأريتنا إياه فوفقنا لذكرك كما هديتنا، واغـفر لنا وارحمنا كما وعدتنا بقولك الحق ﴿فإذا أفضـتم من عرفات...﴾ إلى قوله تـعالى: ﴿غفور رحيم﴾ [البقرة: ١٩٨ ـ ١٩٩].

فإذا أضاء النهـار وأسفر دفع إلى منى وأسرع فى وادى محـسر، فإذا وصل إلى منى

رمى جمرة العقبة بسبع[1] حصيات، مكبرًا فى إثر كل حصاة، رافعًا يده حتى يُرى بياض إبطيه، كما روى عن النبى ﷺ أنه رمى كذلك[2]، وسكت عن التلبية عند أول حصاة يرميها، ويكون رميه هذا بعد طلوع الشمس وقبل الزوال وفيما بعد من أيام التشريق بعد الزوال، فإذا رمى نحر هديًا إن كان معه، وحلق جميع رأسه أو قصر، وإن كانت امرأة تقصر من شعرها قدر الأنملة.

ثم يمضى إلى مكة ويغتسل ويتوضأ، فيطوف طواف الزيارة ويعينه بالنية، ويصلى ركعتين خلف المقام، فإذا فرغ سعى بين الصفا والمروة إن أراد، لأن السعى قد سقط عنه بفعله فى طواف القدوم، ثم قد حلّ له كل شىء من محظورات الإحرام، وصار حلالاً كما كان قبل الإحرام، ثم يتقدم إلى زمزم فيشرب من مائها فيقول عند شربه:

بسم الله اللهم اجعله لنا علمًا نافعًا ورزقًا واسعًا وريًا وشبعًا وشفاء من كل داء، واغسل به قلبى واملأه من خشيتك.

ثم يرجع إلى منى فيبيت بها ثلاث ليال، فيرمى الجمرات الثلاث فى أيام التشريق على ما ذكرنا كل يوم بإحدى وعشرين حصاة، كل جمرة سبع حصيات، فيبدأ بالجمرة الأولى وهى أبعد الجمرات من مكة مما يلى مسجد الخيف، يجعلها عن يساره ويستقبل القبلة فإذا رماها تقدم عنها يسيرًا لئلا يصيبه حصى غيره، فيقف هناك داعيًا الله عز وجل بقدر قراءة سورة البقرة إن أمكنه، ثم يرمى الجمرة الوسطى فيجعلها عن يمينه، ويستقبل القبلة فيدعو كالأولى ثم يرمى الجمرة الأخيرة وهى جمرة العقبة ويجعلها عن يمينه، وينزل إلى الوادى، ويكون مستقبلاً إلى القبلة ولا يقف هناك، ثم يفعل فى اليوم الثانى والثالث كذلك.

وإن أحب أن يتعجل ولا يرمى فى اليوم الثالث دفن ما بقى معه من بقية الحصى هناك، ويخرج قاصدًا إلى مكة فيأتى الأبطح فيصلى هناك الظهر والعصر والمغرب والعشاء، ثم ينام يسيرًا ثم يدخل مكة فيقيم بها أو غيرها من المواضع كالزاهر والأبطح، وإذا أراد أن يدخل البيت يكون حافيًا، ويصلى فيه نفلاً، ويشرب من ماء زمزم ويرتوى

(١) قوله: «بسبع حصيات»، كان ابن عمر رضى الله عنه يأخذ الحصى من المزدلفة. وفعله سعيد بن جبير وقال: كانوا يتزودون الحصى منها، واستحبه الشافعى. وقال أحمد: خذ الحصى من حيث شئت. «فقه السنة» ١/ ٦١٧.

(٢) البخارى فى: الحج: ب (١٣٨ و ١٤٠ ـ ١٤٢)، وأبو داود فى: المناسك: ب (٥٦ و ٧٧).

منه. وينوى ما أحب من العلم والمغفرة والرضوان لقوله عليه الصلاة والسلام: «ماء زمزم لما شرب له»[١].

ويكثر الاعتماد والنظر إلى الكعبة ، لما روى فى بعض الأخبار : إن النظر إليها عبادة[٢].

ثم لا يخرج حتى يودع البيت فيطوف[٣] به سبعًا، ثم يقف بين الركن والباب ويدعو فيقول:

اللهم هذا بيتك وأنا عبدك وابن عبدك وابن أمتك حملتنى على ما سخرت لى من خلقك وسيرتنى فى بلادك حتى بلغتنى بنعمتك، وأعنتنى على قضاء نسكى، فإن كنت رضيت عنى فازدد عنى رضا، وإلا فمن على الآن قبل تباعدى عن بيتك، هذا أوان انصرافى إن أذنت لى غير مستبدل بك ولا ببيتك ولا راغب عنك ولا عن بيتك، اللهم فاصحبنى العافية فى بدنى والصحة فى جسمى والعصمة فى دينى وأحسن منقلبى ومثواى، وارزقنى طاعتك ما أبقيتنى واجمع لى خير الدنيا والآخرة إنك على كل شىء قدير[٤].

وما زاد على ذلك من الدعاء من خير الدنيا والآخرة كان حسنًا، ثم يصلى على النبى ﷺ ولم يقم بعد ذلك بمكة، فإن أقام أعاد الطواف وإلا ذبح شاة.

(فصل) فإن كان فى الوقت ضيق وخاف فوت الوقفة بعرفات، فإن أحرم من الميقات بدأ بعرفات فوقف هناك، ثم دفع منها بعد غروب الشمس، فيفعل ما ذكرناه من البيتوتة بمزدلفة ثم الرمى بمنى، ثم إذا دخل مكة طاف طوافين، ينوى بالأول منهما القدوم وبالثانى الزيارة، ثم يسعى بين الصفا والمروة، ثم يحل له كل شىء، ثم يعود إلى منى للرمى فى الأيام الثلاثة، ثم يتم الأفعال على ما تقدم ذكره.

---

(١) ابن ماجه (٣٠٦٢)، وأحمد ٣/٣٥٧، والحاكم ١/٤٧٣، والإرواء ٤/ ٣٢٠.

(٢) الإتحاف ٤/٢٨٣، والعلل المتناهية ٢/ ٣٤٤.

(٣) قوله: «فيطوف به سبعًا»، ويسمى هذا طواف الوداع لأنه توديع البيت، وهو آخر ما يفعله الحاج. فعن ابن عمر رضى الله عنهما قال: «آخر النسك الطواف بالبيت».
رواه مالك فى: الحج: حديث (١٢٠).

(٤) فقه السنة ١/ ٦٣٦ ـ ٦٣٧.

(فصل)

وصفة العمرة: أن يحرم بهـا من الميقات الشرعـى الذى تقدم ذكره، بعد أن يغـتسل ويتطيب ويصلى ركعـتين، فيطوف بالبيت سـبعًا، ويسعى بين الصفـا والمروة ويقصر أو يحلق، ثم يحل منها إن لم يكن ساق هديًا، وإن كان بمكة خرج إلى التنعيم فيحرم منه فيفعل كذلك.

(فصل)

ولا يبطل الحج إلا بالوطء فى الفرج أو دون الفرج مع الإنزال[1].

وأركان الحج أربعة: الإحرام، والوقوف[2]، وطواف الزيارة، والسعى.

وعن الشيخ رحـمه الله: إنهـا ركنان: أحدهما: الوقـوف بعرفـة، والثانى: الطواف بالبيت، والصحيح الأول.

فإذا ترك واحدًا من هذه الأركـان كان حجه ناقصًا، وعليه الإتيـان به، إما فى سنته وإما فى العام القابل، يأتى به محرمًا، ولا يجبره دم بحال.

وأما واجباته فـخمسة وهى: المبيت بمزدلفـة إلى ما بعد نصف الـليل، والمبيت بمنى، والرمى، والحلاق، وطواف الوداع. فإن ترك واحدًا منها جـبره بدم، وهو شاة كما قلنا فى ترك الواجبات فى الصلاة يجبره بسجود السهو.

وأما مسنوناته فخمسة عشر وهى:

[الأول]: الاغتسال للإحـرام ولدخول مكة وللوقوف بعرفة وللمـبيت بمزدلفة ولرمى الجمار أيام منى ولطواف الزيارة ولطواف الوداع.

والثانى: طواف القدوم.

والثالث: الرمل.

والرابع: الاضطباع فى الطواف والسعى.

---

(١) أفتى ببطلان الحج بالجماع على وعمر وأبو هريرة رضى الله عنهم. «فقه السنة» ١/ ٥٧٥.

(٢) قوله: «والوقوف» يعنى: بعرفة. وقد أجمع العلماء على أنه ركن الحج الأعظم، فعن رسول الله ﷺ أنه قال: «الحج عرفة».

رواه أبو داود فى: المناسك: ب (٦٩)، والترمذى (٨٨٩)، والنسـائى ٥/ ٢٥٦ و ٢٦٤، وابن ماجه (٣٠١٥).

و [الخامس]: استلام الركنين.

و [السادس]: التقبيل.

و [السابع]: الارتقاء على الصفا والمروة.

و [الثامن]: المبيت بمنى ثلاثًا.

و [التاسع]: الوقوف على المشعر الحرام.

و [العاشر]: الوقوف عند الجمرات.

و [الحادى عشر]: الخطب.

و [الثانى عشر] : الأذكار.

و [الثالث عشر]: شدة السعى فى مواضعه.

و [الرابع عشر]: المشى فى مواضعه.

و [الخامس عشر]: ركعتا الطواف.

فإن ترك هذه الأشياء أو واحدًا منها كان تاركًا للأفضل ولا شىء عليه.

(فصل)

أما العمرة فأركانها ثلاثة:

الإحرام، والطواف بالبيت، والسعى بين الصفا والمروة.

وواجباتها: الحلاق فحسب.

وسننها: الغسل عند الإحرام، والأدعية، والأذكار المشروعة فى الطواف والسعى.

وقد بينا الحكم فى تركها فى الحج.

(فصل)

فإذا منّ الله تعالى عليه بالعافية، وقدم المدينة، فالمستحب له أن يأتى مسجد النبى ﷺ، وليقل عند دخول المسجد:

اللهم صل على محمد وعلى آل محمد، وافتح لى أبواب رحمتك، وكفّ عنى أبواب عذابك، الحمد لله رب العالمين[1].

---

(١) مسلم فى: صلاة المسافرين: حديث (٦٨)، وأحمد (٣/ ٤٩٧).

ثم يأتى القبر، وليكن بحذائه بينه وبين القبلة، ويجعل جدار القبلة خلف ظهره والقبر أمامه تلقاء وجهه والمنبر عن يساره، وليقم مما يلى المنبر وليقل:

السلام عليك أيها النبى ورحمة الله وبركاته، اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم إنك حميد مجيد، اللهم آت سيدنا محمدًا الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وابعثه المقام المحمود الذى وعدته، اللهم صلّ على روح محمد فى الأرواح، وعلى جسده فى الأجساد، كما بلغ رسالتك وتلا آياتك وصدع بأمرك وجاهد فى سبيلك وأمر بطاعتك ونهى عن معصيتك، وعادى عدوك ووالى وليك وعبدك حتى أتاه اليقين.

اللهم إنك قلت فى كتابك لنبيك: **﴿ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابًا رحيما﴾** [النساء: ٦٤]. وإنى أتيت بيتك تائبًا من ذنوبى مستغفرًا، فأسألك أن توجب لى المغفرة كما أوجبتها لمن أتاه فى حياته، فأقرّ عنده بذنبه فدعا له نبيه فغفرت له.

اللهم إنى أتوجه إليك بنبيك عليه سلامك نبى الرحمة، يا رسول الله إنى أتوجه بك إلى ربى ليغفر لى ذنوبى، اللهم إنى أسألك بحقه أن تغفر لى وترحمنى، اللهم اجعل محمدًا أول الشافعين وأنجح السائلين وأكرم الأولين والآخرين.

اللهم كما آمنا به ولم نره وصدقناه ولم نلقه فأدخلنا مدخله واحشرنا فى زمرته، وأوردنا حوضه واسقنا بكأسه مشربًا رويًا صافيًا سائغًا هنيئًا لا نظمأ بعده أبدًا غير خزايًا ولا ناكثين ولا مارقين ولا جاحدين ولا مرتابين، ولا مغضوبٍ علينا ولا ضالين، واجعلنا من أهل شفاعته.

ثم يتقدم عن يمينه ثم ليقل:

السلام عليكما يا صاحبى رسول الله ﷺ ورحمة الله وبركاته، السلام عليك يا أبا بكر[1] الصديق، السلام عليك يا عمر[2] الفاروق، اللهم أجزهما عن نبيهما وعن

---

(١) أبو بكر الصديق هو: عبد الله بن عثمان بن عامر القرشى التيمى، كان أول من أسلم، وثبت له أفضل الفضائل بصحبة الهجرة، وقد كانت بيعته إجماعًا، توفى رضى الله عنه سنة (١٣). له ترجمة فى: الرياض المستطابة ص (١٤٠ ـ ١٤٧).

(٢) عمر الفاروق هو: ابن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى القرشى العدوى المدنى أمير المؤمنين. =

الإسلام خيرًا واغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان، ولا تجعل فى قلوبنا غلاً للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم.

ثم يصلى ركعتين ويجلس.

ويستحب أن يصلى بين القبر والمنبر فى الروضة.

وإن أحبَّ أن يتمسح بالمنبر تبركًا به.

ويصلى بمسجد قباء.

وأن يأتى قبور الشهداء ويزورهم: فعل ذلك وأكثر الدعاء هناك.

ثم إذا أراد الخروج من المدينة أتى مسجد النبى ﷺ وتقدم إلى القبر وسلم على رسول الله ﷺ وفعل كما فعل أولاً، وودعه وسلم على صاحبيه كذلك ثم قال:

اللهم لا تجعل آخر العهد منى بزيارة قبر نبيك، وإذا توفيتنى فتوفنى على محبته وسنته آمين يا أرحم الراحمين. وخرج سالمًا إن شاء الله.

* * *

= كان من قديمى الإسلام والهجرة، وممن صلى إلى القبلتين، وشهد المشاهد كلها، استشهد رضى الله عنه سنة (٢٣). له ترجمة فى: الإصابة ص (١٤٧ ـ ١٥٦).

كتاب الآداب

(فصل) الابتداء بالسلام سنة، ورده آكد من ابتدائه.

وهو مخير فى صفته:

إما أن يدخل الألف واللام فيقول: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

أو يحذفهما فيقول: سلام عليكم ورحمة الله وبركاته، ولا يزيد على ذلك.

وقد روى فى ذلك حديث وهو: ما روى عن عمران[١] بن الحصين رضى الله تعالى عنهما أنه قال: «جاء رجل أعرابى إلى النبى ﷺ فقال: السلام عليكم، فرد عليه السلام، ثم جلس، فقال النبى ﷺ: عشراً.

ثم جاء آخر فقال: السلام عليكم ورحمة الله، فرد عليه فجلس، فقال النبى ﷺ: عشرون.

ثم جاء آخر فقال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، فرد عليه فجلس، فقال النبى ﷺ: ثلاثون»، يعنى ثلاثين حسنة[٢].

والسنة أن يسلم الماشى على الجالس، والراكب على الماشى والجالس[٣].

وسلام الواحد من الجماعة على غيرهم يجزىء.

وكذلك رد الواحد من الجماعة يجزىء عنهم[٤].

---

(١) عمران بن الحصين بن عبيد بن خلف أبو نجيد الخزاعى. أسلم عام خيبر، وولى قضاء البصرة، ومات بها سنة (٥٢). له ترجمة فى: تهذيب التهذيب ٨/ ١١١ ـ ١١٢.

(٢) أبو داود فى: الأدب: حديث (٥١٩٥)، والترمذى فى: الاستئذان: حديث (٢٦٨٩) وقال: حسن صحيح، وأحمد ٤/ ٤٣٩.

(٣) وشاهد ذلك قوله ﷺ: «يسلم الراكب على الماشى، والقائم على القاعد، والقليل على الكثير». رواه البخارى ٨/ ٦٢، ومسلم فى: السلام: حديث (١)، وأحمد ٢/ ٥١٠.

(٤) وشاهده قوله ﷺ: «يجزىء عن الجماعة إذا مروا أن يسلم أحدهم، ويجزىء عن الجلوس أن يرد أحدهم».
رواه أبو داود (٥٢١٠)، والبيهقى ٩/ ٤٩، والإرواء ٣/ ٢٤٢.

ولا[١] يجوز البداءة بالسلام على المشرك بحال، فإن بدأه مشرك رد عليه بأن يقول[٢]: وعليك.

وأما رده على المسلم بأن يقول: وعليكم السلام كما قال، وإن زاد إلى قوله: وبركاته كان أولى.

وإن قال مسلم لمسلم: سلام لم يجبه، ويعرفه أنه ليس بتحية الإسلام، لأنه ليس بكلام تام.

ويستحب للنساء السلام بعضهن على بعض.

وأما سلام الرجل على المرأة الشابة فمكروه، وإن كانت برزة فلا حرج.

وأما السلام على الصبيان فمستحب ؛ لأن فيه تعليمهم الأدب ، وتحبيب الخير إليهم[٣].

وكذلك يستحب لمن قام من المجلس أن يسلم على أهله[٤]، وكذلك يسلم عليهم إذا عاد إليهم، وكذلك إن حال بينه وبينهم حائل مثل الباب والحائط، وكذلك إذا سلم على رجل ثم لقيه ثانيًا سلم عليه.

ولا يسلم على المتلبسين بالمعاصي، كمن اجتاز على قوم يلعبون بالشطرنج والنرد، أو يشربون الخمر، أو يلعبون بالجوز والقمار، وإن سلموا عليه ردّ عليهم، إلا أن يغلب على ظنه انزعاجهم عن معاصيهم بتركه الرد عليهم فإنه لا يرده[٥].

ولا[٦] يهجر المسلم أخاه فوق الثلاث، إلا أن يكون من أهل البدع والضلال

(١) قوله: «ولا يجوز البداءة... إلخ»، لقوله ﷺ: «لا تبدؤا اليهود ولا النصارى بالسلام».
رواه مسلم في: السلام: حديث (١٣)، وأبو داود في: الأدب: ب (٢٧)، وأحمد ٢/ ٢٦٦.

(٢) قوله: «بأن يقول: وعليك» ويدل له قوله ﷺ: «إن اليهود إذا سلم أحدهم فإنما يقول: السام عليك، قل: عليك».
رواه البخاري ٩/ ٢٠، ومسلم في: السلام: حديث (٨، ٩)، وأحمد ٢/ ١٩.

(٣) ويدل له حديث أنس: «أنه كان مع النبي ﷺ، فمر بصبيان فسلم عليهم».
رواه البخاري في: الاستئذان: حديث (٦٢٤٧)، ومسلم في: السلام: حديث (٢١٦٨).

(٤) ويدل له قوله ﷺ: «يا بني إذا دخلت على أهلك فسلم...» الحديث.
رواه الترمذي (٢٦٩٨).

(٥) انظر «الأذكار» للنووي ص (٢١٨).

(٦) قوله: «ولا يهجر المسلم أخاه... إلخ» لقوله ﷺ: «لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث =

والمعاصى فمستحب استدامة الهجر لهم، وبالسلام يتخلص من إثم الهجر للمسلم.

ويستحب للمسلم المصافحة لأخيه[١]، ولا ينزع يده حتى ينزع الآخر يده إذا كان هو المبتدىء.

وإن تعانقا وقبل أحدهما رأس الآخر ويده على وجه التبرك والتدين جاز.

وأما تقبيل الفم فمكروه.

(فصل: ويستحب القيام للإمام العادل والوالدين وأهل الدين والورع وكرام الناس)

وأصل ذلك ما روى أن رسول الله ﷺ أرسل إلى سعد رضى الله عنه فى شأن أهل قريظة، فجاء على حمار أقمر، فقال رسول الله ﷺ: «قوموا إلى سيّدكم»[٢].

وقد روت عائشة رضى الله تعالى عنها أنها قالت: كان رسول الله ﷺ إذا دخل على فاطمة رضى الله تعالى عنها قامت إليه فأخذت بيده وقبلته وأجلسته فى مجلسها وإذا دخلت على النبى ﷺ قام إليها وأخذ بيدها وقبلها وأجلسها فى موضعه[٣].

وقد روى عنه ﷺ أنه قال: «إذا جاءكم كريم قوم فأكرموه»[٤].

ولأن ذلك يغرس المحبة والود فى القلوب فاستحب لأهل الخير والصلاح كالمهاداة لهم، ويكره لأهل المعاصى والفجور.

ومن الآداب:

أن يخمر[٥] العاطس وجهه ويخفض صوته ويحمد الله عز وجل إلى قوله رب العالمين رافعًا صوته، لأنه روى فى بعض الأخبار عن النبى ﷺ أنه قال: «إن العبد إذا

= ليال...» الحديث.

رواه البخارى ٨/ ٢٣، ومسلم فى: البر والصلة: حديث (٢٣، ٢٥)، وأحمد ١/ ١٧٦.

(١) ويدل له قوله ﷺ: «ما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان إلاّ غفر لهما قبل أن يفترقا».

رواه أبو داود فى: الأدب: ب (١٥٤)، والترمذى (٢٧٢٧)، وابن ماجه (٣٧٠٣)، وأحمد ٤/ ٢٨٩.

(٢) البخارى ٤/ ٨١، ومسلم فى: الجهاد: حديث (٦٤)، وأحمد ٣/ ٢٢.

(٣) الترمذى (٣٨٧٢)، وقال: حسن غريب من هذا الوجه.

(٤) الطبرانى ٢/ ٣٣٤، والخطيب ١/ ١٨٨، والإتحاف ٤/ ١٨٢.

(٥) يخمر: يغطى.

قال الحمد لله، قال الملك رب العالمين، فإذا قال رب العالمين بعد الحمد لله قال الملك يرحمك ربك»(١).

ولا يلتفت يمينًا ولا شمالاً، فإذا قال ذلك استحب لمن سمعه أن يشمته بأن يقول له: يرحمك الله ويرد عليه فيقول: يهديكم الله ويصلح بالكم، وإن قال يغفر الله لكم جاز عن الأول، فإن زاد العاطس على ثلاث مرات سقط التشميت لأن ذلك ريح وزكام، كما جاء فى الأثر وهو ما روى عن سلمة(٢) بن الأكوع رضى الله تعالى عنه أنه قال: قال النبى ﷺ:

«ويشمت العاطس ثلاثًا، فإن زاد على ذلك فهو مزكوم»(٣).

وإذا تثاءب غطى فمه بيده أو بكمه، لأن النبى ﷺ قال: «إذا تثاءب أحدكم فليمسك على فيه، فإن الشيطان يدخل مع التثاؤب».

وعن أبى هريرة(٤) رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«إن الله تعالى يحب العطاس ويكره التثاؤب، فإذا تثاءب أحدكم فليرده ما استطاع، ولا يقول هاه هاه فإن ذلك من الشيطان يضحك منه»(٥).

ويجوز للرجل تشميت المرأة البرزة العجوز، ويكره للشابة الخفرة، فأما الصبى فتشميته أن يقال له: بورك فيك، أو جزاك الله تعالى، أو خيّرك الله تعالى.

(فصل: فى العشر الخصال التى فى الفطرة)

خمس منها فى الرأس، وخمس فى الجسد:

فالتى فى الرأس: المضمضة والاستنشاق والسواك وقص الشارب وإعفاء اللحية.

والتى فى الجسد: حلق العانة ونتف الإبط وتقليم الأظفار والاستنجاء والختان.

والأصل فى قص الشارب ما روى ابن عمر رضى الله تعالى عنهما عن النبى ﷺ أنه

---

(١) الحميدى (٩٧٣).

(٢) سلمة بن الأكوع أبو مسلم، غزا مع رسول الله ﷺ سبع غزوات، وشهد الرضوان، وهو ممن بايع يومئذ على الموت. مات سنة (٧٤). له ترجمة فى: الرياض ص (١٠١ ـ ١٠٢).

(٣) ابن ماجه (٣٧١٤).

(٤) أبو هريرة هو: ابن عامر الدوسى. قال البخارى: كان أحفظ من روى الحديث فى عصره. قال أبو سليمان بن زبر: عاش ثمانيًا وسبعين سنة. «الإصابة» ٤/ ٢٠٢ ـ ٢١١.

(٥) البخارى ٨/ ٦١ و ٦٢، والترمذى (٢٧٤٦)، وأحمد ٢/ ٢٦٥.

قال: «أحْفُوا الشارب واعْفُوا اللحى»[١] وفى حديث أبى هريرة رضى الله عنه «قصوا الشوارب واعفوا اللحى»[٢]، وكلا اللفظين واحد، ومعناهما: قصه من أصول الشعر بالمقراض واستئصاله به.

وأما حلقه بالموسى فمكروه لما روى عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ليس منا من حلق»[٣]، ولأن فى ذلك مثلة، وذهابًا لماء الوجه وجماله وفى بقاء أصول الشعر زينة وجمال.

وقد روى عن الصحابة رضى الله عنهم أنهم كانوا يجزُّون شواربهم، وأما إعفاء اللحية فهو توفيرها وتكثيرها، ومنه قوله تعالى: ﴿حتى عفوا﴾ [الأعراف:٩٥] أى كثروا، وقد روى أن أبا هريرة رضى الله تعالى عنه كان يقبض على لحيته فما فضل من قبضته جزّه، وكان عمر رضى الله تعالى عنه يقول: خذ ما تحت القبضة.

(فصل)

والأصل فى حلق العانة ونتف الإبط وتقليم الأظافر ما روى عن أنس[٤] بن مالك رضى الله تعالى عنه أنه قال: «وقت لنا رسول الله ﷺ أربعين ليلة لا نتجاوزها فى قص الشارب وقص الأظفار ونتف الإبط وحلق العانة»[٥].

قال بعض أصحابنا: هذا فى حق المسافر، وأما المقيم فلا يستحب له أن يزيد فى ذلك على عشرين يومًا.

واختلفت الرواية عن الإمام أحمد فى تصحيح هذا الحديث، فروى عنه إنكاره وروى عنه الاحتجاج به فى التوقيت بهذا المقدار.

فإذا ثبت استحباب ذلك فهو مخير بين التنوير بالنورة وبين حلقه بالموسى، فقد روى عن الإمام أحمد رحمه الله تعالى أنه كان يتنور، وكذلك روى منصور بن حبيب بن أبى

---

(١) مسلم فى: الطهارة: حديث (٥٢)، والترمذى (٢٧٦٣)، والنسائى ١/ ١٦، وأحمد ٢/ ١٦.

(٢) أحمد ٢/ ٢٢٩، والطبرانى ١١/ ١٥٢.

(٣) مسلم فى: الإيمان: حديث (١٦٧)، وأبو داود (٣١٣٠)، وأحمد ٤/ ٤١١.

(٤) أنس بن مالك بن النضر الأنصارى الخزرجى النجارى المدنى ثم البصرى، خادم رسول الله ﷺ حضرًا وسفرًا منذ قدم المدينة إلى أن توفى ﷺ، وهو معدود من أصحاب الألوف فى مسند بقى ابن مخلد. مات سنة (٩٣). له ترجمة فى: الرياض ص (٣٣ ـ ٣٤).

(٥) أبو داود (٤٢٠٠)، والترمذى (٢٧٥٨)، وابن ماجه (٢٩٥).

ثابت رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه طلى له أبو بكر وتولى هو عانته بيده[١].

وروى عن أنس رضى الله تعالى عنه خلافه فقال: «لم يتنور رسول الله ﷺ قط، وكان إذا كثر عليه الشعر حلقه»[٢].

فإذا ثبت هذا فيجوز أن يتولى ذلك غيره إذا لم يحسن هو حلقه فيما سوى العانة من الفخذ والساق، فإذا بلغ العانة تولاها هو بنفسه.

والأصل فى ذلك ما روى عن أم سلمة رضى الله عنها: «إن النبى ﷺ كان إذا بلغ عانته نورها بنفسه»، وفى بعض الألفاظ: «إذا بلغ[٣] مراقه»[٤]. وأخذ أحمد بن حنبل رحمه الله بهذا.

قال أبو العباس النسائى: نوّرْنا أبا عبد الله فلما بلغ عانته نوّرها بنفسه.

فإذا ثبت هذا وأنه يجوز إزالة هذه الشعور من العانة والفخذين والساقين بالنورة، فيجوز أيضًا بالموسى، لأنه أحَدُّ ما يزال به الشعر من الموضع المندوب إزالته، فجاز أن يزال به كالنورة.

ويؤيد هذا القياس حديث أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه: «لم يتنور رسول الله ﷺ قط، وكان إذا كثر عليه الشعر حلقه»[٥].

ولا يقال إن الحلق والتنوير إنما وردا فى العانة خاصة لما تقدم من حديث أم سلمة رضى الله تعالى عنها قالت: «إن النبى ﷺ كان إذا بلغ عانته نورها بنفسه»[٦].

فدل على أنه كان يولى غير العانة فى إزالة الشعر لغيره، وليس ذلك إلا الفخذ والساق، وإن ذكر فى ذلك حديث فى المنع من ذلك فهو محمول على من أراد بذلك التزيين لرغبة الرجال فيه من العلوق المتشبهين بالنساء من المخانيث وغيرهم والله تعالى أعلم بالصواب.

---

(١) ابن ماجه فى: الأدب: حديث (٣٧٥٢). قال محققه: رجاله ثقات وهو منقطع.

(٢) تاريخ أصفهان ١/ ٣٢١، والدر المنثور ١/ ١١٤.

(٣) قوله: «بلغ مَرَاقَّه» هو بتشديد القاف: مارق من أسفل البطن ولان، ولا واحد له، وميمه زائدة. «النهاية» ٤/ ٣٢١.

(٤) سبق بنحوه.

(٥) سبق تخريجه.

(٦) سبق تخريجه.

(فصل: ويكره نتف الشيب)

لما روى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضى الله تعالى عنهم قال: «إن النبى ﷺ نهى عن نتف الشيب، وقال: إنه نور الإسلام»[١].

وفى لفظ آخر قال رسول الله ﷺ: «لا تنتفوا الشيب، ما من مسلم ألبس شيبة فى الإسلام إلا كانت له نوراً يوم القيامة»[٢]، وفى حديث يحيى: «إلا كتب الله تعالى له بها حسنة وحط عنه بها خطيئة».

فقد روى فى بعض التفاسير فى قوله عز وجل: ﴿وجاءكم النذير﴾ [فاطر:٣٧] أنه هو الشيب، فكيف يجوز إزالة النذير بالموت، والمذكر به، والناهى عن الشهوات واللذات، والكاف عنها المحث على التأهب والتجهز، للآخرة، وعمارة دار البقاء؟ ومع ذلك يكون مقاوماً للقدر، كارهاً لفعل الله تعالى به، وغير راض بقضائه عز وجل، مؤثراً للشباب والطراوة والبقاء على حداثة السن، زاهداً فى الوقار والحرمة والتقمص بنور الإسلام وخلقة إبراهيم خليل الرحمن، لأنه روى فى بعض الكتب: «إن أول من شاب فى الإسلام إبراهيم الخليل عليه السلام»[٣].

وروى عن النبى ﷺ أنه قال: «إن الله يستحى من ذى الشيبة»[٤] يعنى من عذابه.

(فصل: ويستحب تقليم الأظفار يوم الجمعة)

ويكون مخالفاً بينها فى الترتيب، لما روى عن النبى ﷺ أنه قال: «من قص أظفاره مخالفاً لم ير فى عينيه رمدا»[٥].

وفى حديث حميد بن عبد الرحمن عن أبيه «من قص أظفاره يوم الجمعة دخل فيه شفاء وخرج منه داء»[٦].

(١) الترمذى (٢٨٢١)، والنسائى ٨/ ١٣٦، وابن ماجه (٣٧٢١)، وأحمد ٢/ ٢٠٦ و ٢٠٧.
(٢) أحمد ٢/ ١٧٩.
(٣) الدر المنثور ١/ ١١٥، وابن عدى ٤/ ١٥١١.
(٤) ابن أبى عاصم ١/ ١٦، والمجمع ١٠/ ١٤٩ وعزاه إلى «الأوسط» من طريق صالح بن راشد، وقال: وثقه ابن حبان، وفيه ضعف، وبقية رجاله ثقات.
(٥) الأسرار (٢٩٧ و ٣٥٦ و ٤٩٧)، والذهبى (٢٥٨).
(٦) العلل المتناهية ١/ ٤٦٤.

وقد روى هذه الفضيلة والاستحباب فى ذلك يوم الخميس بعد العصر ومعنى المخالفة: أن يبدأ بالخنصر من اليمنى ثم بالوسطى ثم بالإبهام ثم بالبنصر ثم بالسبابة. ومن اليسرى أن يبدأ بالإبهام ثم الوسطى ثم الخنصر ثم السبابة ثم البنصر، هكذا فسره عبد الله بن بطة عن أصحابنا رحمه الله.

وروى وكيع(١) عن عائشة رضى الله تعالى عنها أنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «يا عائشة إذا أنت قلمت أظافرك فابدئى بالوسطى ثم الخنصر ثم الإبهام ثم البنصر ثم السبابة، فإن ذلك يورث الغنى»(٢).

وينبغى أن يكون التقليم بالمقص أو السكين، ويكره ذلك بالأسنان، وإذا قلم أظفاره يستحب له غسل البراجم ودفن الأظفار فى التراب، وكذلك الشعور من الرأس والبدن، والدم من الحجامة والفصد لما روى عن النبى ﷺ أنه أمر بدفن الدم والشعر والظفر.

(فصل)

وأما حلق الرأس فى غير الحج والعمرة والضرورة فمكروه فى إحدى الروايتين عن الإمام أحمد رضى الله عنه، لما روى فى حديث أبى موسى(٣) وعبد الله بن عمر رضى الله عنهما عن النبى ﷺ أنه قال: «ليس منا من حلق»(٤).

وروى الدارقطنى فى الأفراد عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما عن النبى ﷺ أنه قال: «لا توضع النواصى إلا فى حج أو عمرة»(٥)، ولأن النبى ﷺ ذم الخوارج وجعل سيماهم حلق الرؤوس، ولأن عمر رضى الله عنه قال لصبيغ: «لو وجدتك محلوقًا لضربت الذى فيه عيناك»(٦).

---

(١) وكيع هو: ابن الجراح بن مليح الرؤاسى، الإمام الحافظ الثبت محدث العراق، أبو سفيان الكوفى. قال أحمد: ما رأيت أوعى للعلم ولا أحفظ من وكيع. مات سنة (١٩٧). له ترجمة فى: تاريخ بغداد ١٣/٤٦٦، والعبر ١/٣٢٤، وحلية الأولياء ٨/٣٦٨.

(٢) موضوع. المغنى ١/١٤٦.

(٣) أبو موسى هو: عبد الله بن قيس بن سليم الأشعرى، أسلم وهاجر إلى الحبشة، واستعمله رسول الله ﷺ على زبيد وعدن وساحل اليمن، وكان قارئًا صيتًا عالمًا عاملاً. مات سنة (٤٢). له ترجمة فى: الرياض ص (١٨٨ ـ ١٩١).

(٤) سبق تخريجه.

(٥) كنز العمال (١٢١٥١)، والخطيب ٣/٢٣٩، والمجمع ٣/٢٦١.

(٦) الدر المنثور ٦/٣٨٥.

وعن ابن عباس[١] رضى الله عنهما أنه قال: الذى يحلق فى المصر خليق بالشيطان، ولأن فى ذلك تشبهًا بالأعاجم، وقد قال رسول الله ﷺ: «من تشبه بقوم فهو منهم»[٢].

وإذا ثبت كراهية ما ذكرنا جعل مكانه أخذ الشعر بالجلم وهو المقص، كما كان يفعل أحمد بن حنبل رضى الله عنه، وإن شاء استقص فى ذلك فيقصه من أصله، وإن شاء أخذ أطراف الشعر، والرواية الأخرى: لا يكره ذلك لما روى أبو داود[٣] بإسناده عن عبد الله بن جعفر رضى الله عنهما قال: «إن النبى ﷺ أمهل آل جعفر ثلاثًا أن يأتيهم ثم أتاهم فقال: لا تبكوا على أخى بعد اليوم، ثم قال ﷺ: ادعوا لى بنى أخى، فجيء بنا كأنا أفْرُخ، فقال ﷺ: ادعوا لى الحلاق، فأمره فحلق رؤوسنا.

وقد روى أن النبى ﷺ حلق رأسه فى آخر عمره بعد أن كان شعره يضرب منكبيه.

وفى حديث على رضى الله عنه: كان شعر رسول الله ﷺ إلى شحمتى أذنيه[٤].

ولأن الناس عصرًا بعد عصر يحلقون ولم يظهر عليهم نكير، ولأن فى ذلك مشقة وحرجًا فعفى عنه كما عفى عن سؤر الهرة وحشرات الأرض.

(فصل: ويكره القَزع)

وهو أن يحلق بعض الشعر ويترك بعضه، لما روى عن النبى ﷺ: أنه نهى عن القَزَع[٥].

وأما حلق القفا فمكروه إلا فى الحجامة خاصة، لأن النبى ﷺ نهى عن حلق القفا إلا فى الحجامة، لأنه من فعل المجوس[٦]، وكان أبو عبد الله أحمد يحلقه فى الحجامة،

(١) ابن عباس هو: عبد الله بن عباس بن هاشم بن عبد مناف الهاشمى المكى، ابن عم النبى ﷺ، سمع النبى ﷺ، وروى عن جماعة من الصحابة. مات سنة (٦٨). له ترجمة فى: طبقات المفسرين ١/ ٢٣٢ ـ ٢٣٣.

(٢) أبو داود (٤٠٣١)، وأحمد ٢/ ٥٠ و ٩٢، وابن أبى شيبة ٥/٣١٣ و ٣٢٢.

(٣) حديث رقم (٤١٩٢)، والنسائى ٨/ ١٨٢، وأحمد ١/ ٢٠٤.

(٤) أبو داود (٤١٨٥)، ودلائل النبوة ١/ ٢٢١، والإتحاف ٧/ ١٤٨.

(٥) أبو داود (٤١٩٣)، والنسائى ٨/ ١٣٠، وابن ماجه (٣٦٣٧)، وأحمد ٢/ ٤.

(٦) مجمع الزوائد ٥/ ١٦٩، وعزاه إلى الطبرانى فى «الصغير» و «الأوسط»، وفيه سعيد بن بشير وثقه شعبة وغيره، وضعفه ابن معين وغيره، وبقية رجاله رجال الصحيح.

ولأن ذلك فى حال الضرورة.

وأما اتخاذ الجمة وفرق الشعر فسنة مأثورة، روى أن النبى ﷺ فرق، وأمر أصحابه رضى الله عنهم بالفرق[1]، وقد روى ذلك عن بضعة عشر من أصحاب النبى ﷺ منهم أبو عبيدة[2] وعمار وابن مسعود رضى الله عنهم.

(فصل: ويكره التحذيف للرجال)

وهو إرسال الشعر الذى بين العذار والنزعتين الذى هو عادة العلويين، ولا يكره ذلك للنساء، لما روى أبو بكر الخلال من أصحابنا بإسناده عن على كرم الله تعالى وجهه أنه كرهه.

وعن الوليد بن مسلم أنه قال: أدركت الناس وما هو من زيهم.

وأما أخذ الشعر من الوجه بالمنقاش فمكروه للرجال والنساء، لأن النبى ﷺ لعن المتنمصات[3]. وهو أخذ الشعر من الوجه بالمنقاش، ذكره أبو عبيد[4].

وأما المرأة فيكره لها حف جبينها ـ بالزجاج والموسى ـ والشعر الخارج عن وجهها لما تقدم من النهى عن ذلك.

وقيل: يجوز لها ذلك لزوجها خاصة إذا طلب منها ذلك، وخافت إن لم تفعله أعرض عنها وتزوج بغيرها، فأدى إلى الفساد والمضرة بها، فجوز لها ذلك لما فيه من المصلحة، كما جوز لها التزيين بألوان الثياب والتطيب بأنواع الطيب والتزوق له والملاعبة والممازحة معه.

فعلى هذا لعن النبى ﷺ المتنمصات على اللواتى أردن بذلك غير أزواجهن للفجور بهن والميل إليهن وترويج أنفسهن للزنا، والله أعلم.

---

(١) البخارى فى: المناقب: ب (٢٣)، ومسلم فى: الفضائل: حديث (٩٠)، وأحمد ١/ ٢٤٦.

(٢) أبو عبيدة هو: عامر بن الجراح القرشى الفهرى، أسلم قديمًا، وهاجر قديمًا، وشهد بدرًا وما بعدها من المشاهد. وكان على قدم فى العبادة، وله حظ وافر فى الزهد والخوف والتواضع. مات سنة (١٨). له ترجمة فى: الرياض ص (١٨١ ـ ١٨٤).

(٣) البخارى ٦/ ١٨٤، ومسلم فى: اللباس: حديث (١١٧ و ١١٩)، وأحمد ١/ ٢٥١.

(٤) غريب الحديث ١/ ١٦٦.

(فصل: ويكره الخضاب بالسواد)

لما روى الحسن رضى الله عنه أن النبى ﷺ قال فى قوم يغيرون البياض بالسواد: «يسود الله تعالى وجوههم يوم القيامة»[١].

وفى حديث ابن عباس رضى الله تعالى عنهما: أن النبى ﷺ قال فيهم: «لا يريحون رائحة الجنة»[٢].

وأما الأخبار التى رويت فى الرخصة فى الخضاب بالسواد من أن النبى ﷺ قال: «اختضبوا بالسواد فإنه آنس للزوجة ومكيدة للعدو»[٣] فمحمول لأجل الحرب، وذكر الزوجة فيه تبعًا لا قصدًا.

(فصل)

فإذا ثبت كراهية السواد فالمستحب أن يخضب الرأس بالحناء والكتم، وقد خضب الإمام أحمد رحمه الله رأسه وله ثلاث وثلاثون سنة، فقال له: عجلت، فقال له: هذه سنّة رسول الله ﷺ.

وروى عن أبى ذر رضى الله تعالى عنه أنه قال: خير ما غير به الشيب الحناء والكتم[٤].

وأما خضاب رسول الله ﷺ فاختلف الناس فى ذلك، فروى عن أنس رضى الله تعالى عنه أنه قال: إن النبى ﷺ لم يكن شاب إلا يسيرًا، ولكن أبا بكر وعمر رضى الله عنهما خضبا بعده بالحناء والكتم[٥].

وروى أن أم سلمة رضى الله تعالى عنها: أخرجت للناس شعر رسول الله ﷺ مخضوبًا بالحناء والكتم[٦]، فدل حديثها على إثبات خضابه ﷺ بذلك.

وأما الخضاب بالورس والزعفران، فظاهر كلام الإمام أحمد رضى الله تعالى عنه فيه

---

(١) مجمع الزوائد ٥/١٦٣، وعزاه إلى «الطبرانى» وفيه الوضين بن عطاء، وثقه أحمد وابن معين وابن حبان، وضعفه من هو دونهم فى المنزلة، وبقية رجاله ثقات.

(٢) النسائى ٨/١٣٨، وابن سعد ١/٢/١٤٢.

(٣) ابن ماجه (٣٦٢٥)، وكنز العمال (١٧٣١٠).

(٤) ابن عدى ١/٤١٩.

(٥) مسلم فى: الفضائل: حديث (١٠٠ و ١٠٣)، وأحمد ٣/ ١٠٠.

(٦) ابن ماجه فى: اللباس: ب (٣٢)، وأحمد ٦/٣١٩.

الجواز، لما روى عن أبى مالك الأشجعى عن أبيه رضى الله عنه أنه قال: «كان خضابنا لرسول الله ﷺ بالورس والزعفران»[١].

فإذا ثبت هذا فى شعر الرأس فمثله فى اللحية، لعموم قوله ﷺ: «غيروا الشيب ولا تشبهوا باليهود»[٢].

وقوله ﷺ فى حديث أبى ذر ـ رضى الله عنه ـ: «خير ما غير به الشيب الحناء والكتم»[٣]. وهو عام فى شعر الرأس واللحية.

وأيضًا ما روى أن أبا بكر الصديق رضى الله عنه جاء بأبيه أبى قحافة رضى الله عنه يوم فتح مكة إلى النبى ﷺ فقال النبى ﷺ لأبى بكر: لو أقررت الشيخ فى بيته لأتيناه تكرمة لأبى بكر، فأسلم ورأسه ولحيته كالثغامة البيضاء، فقال رسول الله ﷺ: «غيروهما وجنبوه عن السواد»[٤]. وهذا نص فى كون اللحية كالرأس وفى المنع عن السواد.

وقال أبو عبيد: الثغامة نبت أبيض الزهر والثمر يشبه بياض الشيب به. وقال ابن الأعرابى: هى شجرة تبيض كأنها الثلج.

(فصل: ويستحب أن يكتحل وترًا)

لما روى أنس بن مالك رضى الله عنه عن النبى ﷺ: «أنه كان يكتحل وترًا»[٥].

واختلف الناس فى صفة الوتر فى ذلك، فروى فى حديث أنس بن مالك رضى الله عنه أن النبى ﷺ كان يكتحل ثلاثًا فى اليمنى وميلين فى اليسرى[٦]، وروى فى حديث ابن عباس رضى الله عنهما: فى كل عين ثلاثًا[٧].

(فصل: ويدهن غبًا)

وهو أن يفعل ذلك يومًا ويترك يومًا ، لما روى أبو هريرة رضى الله عنه أن النبى:

---

(١) أحمد ٣/ ٤٧٢ .

(٢) الترمذى (١٧٥٢)، والنسائى ٨/ ١٣٧ ، وأحمد ١/ ١٦٥ ، والصحيحة (٨٣٦).

(٣) سبق تخريجه.

(٤) مسلم فى: اللباس: حديث (٧٨)، وأبو داود فى: الترجل: ب (١٨)، وأحمد ٢/ ٤٩٩ .

(٥) أحمد ١/ ٣٥٤، والصحيحة (٦٣٣).

(٦) ابن سعد ١/ ٢/ ١٧٠ ، وشرح السنة ١٢/ ١١٩ .

(٧) أحمد ١/ ٣٥٤.

ﷺ «نهى أن يترجل الرجل إلا[١] غبًا»[٢].

والفضيلة فى ذلك أن يكون بدهن البنفسج على سائر الأدهان، لما روى أبو هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «إن فضل دهن البنفسج على سائر الأدهان كفضلى على سائر الناس»[٣].

(فصل)

ويستحب ألا يخلو الإنسان سفرًا وحضرًا عن سبعة أشياء بعد تقوى الله تعالى والثقة به وهى:

التنظيف والتزيين، والمكحلة، والمشط، والسواك، والمفص، والمدراء: وهى خشبة مدورة الرأس أوفى من شبر يتخذها العرب والصوفية يدرؤون بها عن أنفسهم الأذى كالقمل وغيرها، ويحكون بها الجسد، ويقتلون الدبيب حتى لا يباشروا كل شىء بأيديهم، والسابع: قارورة الدهن، لأنه روى فى حديث عائشة رضى الله عنها: أن النبى ﷺ ما كان يفوته ذلك حضرًا ولا سفرًا[٤].

(فصل: فيما يكره من الخصال)

يكره الصفير والتصفيق، وفرقعة الأصابع فى الصلاة.

ويكره تخريق الثياب فى حق المتواجد عند السماع، ولا يعارض فى ذلك الواجد.

ويكره الأكل على الطريق.

ومد الرجل بين جلسائه، والاتكاء الذى يخرج به عن مستوى الجلوس لأنه تجبر وهوان بالجلساء إلاَّ من العذر.

ويكره إطالة الثياب.

ويكره مضغ العلك لأنه دناءة.

ويكره التشدق بالضحك، والقهقهة ورفع الصوت فى غير حاجة وينبغى أن يكون

(١) قوله: «إلا غبًّا» أى فى كل أسبوع مرة، كذا روى عن الحسن. وقيل المراد به فى وقت دون وقت. وأصل الغب فى إيراد الإبل: أن ترد الماء يومًا وتدعه يومًا. «نيل الأوطار» ١/ ١٢٣.

(٢) أبو داود (٤١٥٩)، والترمذى (١٧٥٦)، والنسائى ٨/ ١٣٢، والصحيحة (٥٠١).

(٣) الطبرانى ٣/ ١٤١، والموضوعات ٣/ ٦٥، واللآلىء ٢/ ١٤٩.

(٤) تذكرة الموضوعات ص (٤٦).

مشيه معتدلاً، لا يسارع إلى حـد يصدم الماشى، ويتعب نفسه، ولا يخطر بحيث يورثه العجب.

ويكره فى البكاء النحيب والتعداد إلا أن يكون من خوف الله تعالى أو الندم على ما فات من أوقاته ببطالاته، أو انكسار قلبه عند عدم بلوغـه إلى درجة لحظها فيبكى حسرة عليها.

ويكره إزالة درنه بحضرة الناس.

ويكره الكلام فى المواضع المستقذرة كالحمام والخلاء وما أشبه ذلك، وكذلك لا يسلم ولا يرد على مُسَلِّم.

ويكره كشف رأسه بين الناس، وما ليس بعورة مما جرت العادة بستره.

ويحرم كشف العورة.

ويكره أن يقسم بأبيه أو بغير الله فى الجـملة، فإن حلف حلف بالله وإلا فليصمت، كذلك جاء فى الأثر عن النبى ﷺ[1].

(فصل: فى الاستئذان)

ينبغى له إذا قصد باب إنسان أن يسلـم فيقول: السلام عليكم، أأدخل؟ لما روى «أن رجلاً من بنى عامر استأذن على رسول الله ﷺ وهو فى بيت، فقال: أألج؟ فقال النبى ﷺ لخادمه: اخـرج إلى هذا وعلمه الاستئذان، فقـال له: قل السلام عليكم، أأدخل؟ فسمعه الرجل فقال: السلام عليكم، أأدخل؟ فأذن له فدخل»[2].

ويدير ظهره إلى الباب ولا يبعد، لأنه يمنعه من سماع الجواب، يفعل كذلك ثلاثًا، فإن أجيب فـبها وإلا انصرف، إلا أن يغلب على ظنه أنه لم يسـمع نداءه لما بينهما من بعد أو شغل، كان له أن يزيد على الثلاث والأصل فى ذلك مـا روى أبو سعيد الخدرى رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنـه قال: «الاسـتـئذان ثلاث، فـإن أُذِن لك فـادخل وإلا فارجع»[3].

---

(١) وهو قوله ﷺ: «من كان حالفًا فليحلف بالله أو ليصمت».
رواه البخارى ٣/ ٢٣٥ و ٨/ ٣٣، ومسلم فى: الإيمان: حديث (٣)، وأحمد ٢/ ٥٢٠.

(٢) أبو داود (٥١٧٧)، والبيهقى ٨/ ٣٤٠، وابن أبى شيبة ٨/ ٤١٩.

(٣) مسلم فى: الأدب: حديث (٣٤: ٣٧)، والترمذى (٢٦٩٠).

وسواء فى ذلك الأجانب والأقارب المحرمات كالأم وما شاكلها لأن النبى ﷺ لما سأله رجل هل عليَّ أن أستأذن على أمى؟ قال: نعم، قال: إنى معها فى البيت، قال ﷺ: استأذن عليها، قال: إنى خادمها، قال: استأذن عليها، أتحب أن تراها عريانة؟[١].

فأما زوجته وأمته الجائز له وطؤها فليس عليه الاستئذان فى حقهما، لأن أكثر ما فى ذلك أن تصادف منكشفة أو منبسطة، وقد أبيح له النظر إلى أبدانهن، ولكن يستحب له أن يحرك نعله أولاً إذا دخل المنزل ليعلم دخوله، نص على ذلك الإمام أحمد فى رواية مهنى عنه.

ثم إذا دخل يسلم على أهله ليكثر خير بيته، كما جاء فى الأثر[٢]. وسنستوفى ذلك فى باب دخول المنزل إن شاء الله تعالى.

ولا يطرق أهله ليلاً لنهى النبى ﷺ أن يطرق الرجل أهله ليلاً[٣]، وقد فعل ذلك رجلان فوجدا عند أهلهما ما يكرهان.

فإذا أذن له فى دار غيره فدخل جلس حيث يأذن له صاحب الدار، وإن كان من أهل الذمة.

وإن فاجأ قوماً وهم على طعامهم فلا يأكل إلا أن يكون صاحب الطعام ممن جرت عادته بالسماحة وطيب القلب بذلك.

(فصل: فيما يستحب فعله بيمينه وما يستحب فعله بشماله)

يستحب له تناول الأشياء بيمينه، والأكل والشرب والمصافحة والبداءة بها فى الوضوء والانتعال ولبس الثياب، وكذلك يبدأ فى الدخول إلى المواضع المباركة كالمساجد والمشاهد والمنازل والدور برجله اليمنى.

وأما الشمال فلفعل الأشياء المستقذرة وإزالة الدرن كالاستنثار والاستنجاء وتنقية الأنف وغسل النجاسات كلها إلا أن يشق عليه ذلك أو يتعذر كالمشلول والمقطوع يساره

---

(١) البيهقى ٧/ ٩٧، والموطأ (٩٦٣).

(٢) قد سبقت الإشارة إليه.

(٣) البخارى فى: العمرة: ب (١٦)، ومسلم فى: الإمارة: حديث (١٨٠ و ١٨٤)، وأحمد ١/ ١٧٥.

فيفعلها بيمينه، ولا يمشى فى نعل واحد إلا أن يكون ذلك يسيرًا بمقدار ما يصلح الأخرى إذا انقطع شسعها .

وإذا أراد أن يناول إنسانًا توقيعًا أو كتابًا فليقبضه بيمينه.

وإذا مشى مع من هو أعلى منه فى المنزلة والفضل فليمش عن يمينه يجعله كـإمامه فى الصلاة، وإن كـان دونه فى المنزلة يجعله عن يمينه ويمشى عن يساره وقد قيل: المستحب المشى على اليمين فى الجملة لتخلى اليسار للبزاق وغيره.

* * *

(فصل: فى آداب الأكل والشرب)

ويستحب للآكل أن يسمى الله تعالى عند أكله ويحمده عند فراغه، وكذلك عند الشرب، لأن ذلك أبرك لطعامه وأبعد لشيطانه، لما روى أن أصحاب النبى ﷺ قالوا: «يا رسول الله إنا نأكل ولا نشبع، قال رسول الله ﷺ: فلعلكم تفترقون؟ قالوا: نعم، قال ﷺ: فاجتمعوا على طعامكم واذكروا اسم الله تعالى يبارك لكم فيه»[١].

وعن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أنه سمع النبى ﷺ يقول: «إذا دخل الرجل بيته فذكر الله تعالى عند دخوله وعند طعامه قال الشيطان لأولاده لا مبيت لكم ولا عشاء، وإذا دخل فلم يذكر اسم الله عند دخوله قال الشيطان: أدركتم المبيت، فإذا لم يذكر اسم الله عند طعامه قال: أدركتم المبيت والعشاء»[٢].

وعن حذيفة[٣] رضى الله عنه أنه قال: كنا إذا حضرنا مع رسول الله ﷺ طعامًا لم يضع أحدنا يده حتى يبدأ رسول الله ﷺ، وإنا حضرنا معه طعامًا فجاء أعرابى كأنما يدفع، فذهب ليضع يده فى الطعام، فأخذ رسول الله ﷺ بيده، ثم جاءت جارية كأنما تدفع، فذهبت لتضع يدها فى الطعام فأخذ رسول الله ﷺ بيدها، وقال: إن الشيطان

---

(١) أبو داود (٣٧٦٤)، ودلائل النبوة ٦/ ١١٩.

(٢) مسلم فى: الأشربة: حديث (١٠٣)، وأبو داود (٣٧٦٥)، وابن ماجه (٣٨٨٧)، وأحمد ٣/ ٣٤٦.

(٣) حذيفة هو: ابن اليمان أبو عبد الله العبسى الأنصارى الأشهلى حليفهم. أسلم وأبوه وهاجروا، وقد شهد أحدًا، وقتل أبوه يومئذ على أيدى المسلمين غلطًا. مات سنة (٣٦). له ترجمة فى: الرياض ص (٤٩ ـ ٥٠).

يستحل الطعام الذى لم يذكر اسم الله عليه، وإنه جاء بهذا الأعرابى يستحل به فأخذت بيده، وجاء بهذه الجارية يستحل بها فأخذت بيدها، فوالذى نفسى بيده إن يده فى يدى مع أيديهما»[١].

وإن نسى أن يذكر اسم الله تعالى عند أوله فليقل: بسم الله أوله وآخره، هكذا روى فى حديث عائشة رضى الله عنها عن النبى ﷺ[٢].

ويستحب أن يبدأ بالملح ويختم به.

ويتناول اللقمة بيمينه ويصغرها ويجيد مضغها ويطيل بلعها.

ويأكل مما يليه إذا كان نوعًا واحدًا، وإن كان أنواعًا فلا بأس أن يجيل يده فى القصعة، وكذلك إذا كان ثمارًا أو فاكهة، ولا يأكل من ذروة الطعام ووسطه بل يأكل من جوانبه.

وإذا كان ثريدًا أكل بثلاث أصابع ولعقها[٣].

ولا ينفخ فى الطعام ولا الشراب، ولا يتنفس فى إنائه.

وإذا ضاق نفسه نحى القدح عن فيه، فإذا تنفس أعاده إليه.

ويكره الاتكاء فى الأكل.

ويجوز الأكل والشرب قائمًا، وقيل: يكره، والجلوس أحب.

وإذا أراد دفع الإناء إلى أحد من جلسائه بدأ بمن عن يمينه.

لا يجوز الأكل والشرب فى أوانى الذهب والفضة ولا المضبب بهما إذا كان ذلك كثيرًا.

وإذا قدم بين يديه فى شىء من ذلك طعام رفعه من الإناء إلى الخبز أو إناء غير ذلك الجنس ثم أكله.

والإنكار على من أحضره واجب.

وكذلك الحكم فى البخور فى مداخن الذهب والفضة.

---

(١) مسلم فى: الأشربة: حديث (١٠٢)، وأحمد ٥/ ٣٨٣.

(٢) الترمذى (١٨٥٨)، وقال: حسن صحيح.

(٣) رواه مسلم فى: الأشربة: حديث (١٢٩ و ١٣٠)، وأحمد ١/ ٢٢١ و ٣٤١.

وكذلك الحكم فى ماء الورد من المراش المتخذة من ذلك، فيحرم عليه الحضور فى تلك البقعة، ويتعين عليه الإنكار والقيام عن ذلك المجلس.

ويكون إنكاره برفق بأن يقول: تمام سروركم أن تتجملوا بما أباحته الشريعة وجعلته حلالاً، لا بما حرمته وحظرته، ولا خير فى لذة تؤول إلى معصية، اذكروا رحمكم الله قول النبى ﷺ: «من شرب فى إناء ذهب أو فضة أو إناء فيه شىء من ذلك فإنما يجرجر فى بطنه نار جهنم»(١).

وإذا حصلت اللقمة فى فيه فلا يخرجها منه إلا أن يضطر إلى ذلك لشرقة أو حرارة يتضرر بها.

وإذا عطس على طعامه خمر وجهه واحتاط بستره لأجل الطعام .

وإذا كان على رأسه إنسان قائم أذن له بالجلوس، فإن أبى عليه أو قام مملوكه أو غلامه لقضاء حاجته وسقيه الماء أخذ من أطايب الطعام فلقمه.

ويستحب مسح الإناء من فضلة الطعام ولقط الفتات من جوانب الإناء والطبق.

ويستحب أن يباسط الإخوان بالحديث الطيب، والحكايات التى تليق بالحال، إذا كانوا منقبضين.

وينبغى أن يأكل مع أبناء الدنيا بالأدب، ومع الفقراء بالإيثار، ومع الإخوان بالانبساط، ومع العلماء بالتعلم والاتباع.

وإذا أكل مع ضرير أعلمه بما بين يديه فربما فاته أطايب الطعام لعماه.

ويستحب الإجابة إلى وليمة العرس، فإن أحب أن يأكل أكل وإلا دعا وانصرف، لما روى جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من دعى فليجب فإن شاء طعم وإن شاء ترك»(٢).

وعن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ : «من دعى فلم يُجب فقد عصا الله تعالى ورسوله ، ومن دخل على غير دعوة دخل سارقًا وخرج مُغيرًا»(٣).

---

(١) مسلم فى: اللباس: حديث (٢)، وأحمد ٦/٣٠٢ و ٣٠٤، والبيهقى ٤/١٤٦.

(٢) أبو داود فى: الأطعمة: ب (١)، والحلية ٧/١٦٧.

(٣) أبو داود فى: الأطعمة: ب (١)، والبيهقى ٧/٦٨.

هذا الذى ذكرناه إذا كان ذلك خاليًا عن المنكر، فإن حضره منكر كالطبل والمزمار والعود والناى والشيز والشبابة والرباب والمغانى والطنابير والجعران التى يلعب بها الترك لا يجلس هناك، لأن جميع ذلك محرم.

وأما الدف فيجوز استعماله فى النكاح.

وسماع القول بالقصب، والرقص مكروه، لما فسر بعض المفسرين قوله عزّ وجل: **﴿ومن الناس من يشترى لهو الحديث﴾** [لقمان:٦] فقال هو الغناء والشعر.

وجاء فى بعض الأحاديث عن رسول الله ﷺ أنه قال: «الغناء ينبت النفاق فى القلب كما ينبت السيل البقل»(١).

وسئل الشبلى رحمه الله عن الغناء فقال: أحق هو؟ قيل: لا، قال: **﴿فماذا بعد الحق إلا الضلال﴾** [يونس:٣٢].

ثم يكفى فى كراهته، ما فى ذلك من ثوران الطبع وهيجان الشهوة والميل إلى النساء، وأباطيل النفوس ورعوناتها والطرب والسخف والدناءة، والاشتغال بذكر الله تعالى أطيب وأسلم لمن آمن بالله واليوم الآخر.

ودعوة الختان ليست مستحبة، ولا على من دعى إليها أن يجيب.

ويكره التقاط النثار لأنه يشبه النهبة، وفيه سخف ودناءة.

ويكره حضور طعام الولائم ماعدا العرس إذا كان على الصفة التى وصفها رسول الله ﷺ يمنع منه المحتاج ويحضره المستغنى عنه(٢).

ويكره لأهل الفضل والعلم فى الجملة التسرع إلى إجابة الطعام والتسامح بذلك لما فيه من الذلة والدناءة والشره، لا سيما إذا كان حاكمًا، وقيل: ما وضع أحد يده فى قصعة أحد إلا ذل.

ويحرم التطفل على طعام الناس وهو دخوله مع المدعوين من غير أن يدعى، وهو ضرب من الوقاحة والغصب، ففيه إثمان:

أحدهما: الأكل لما لم يدع إليه.

---

(١) البيهقى ١٠/ ٢٢٣، والإتحاف ٦/ ٥٢٥.

(٢) لفظ الحديث: «شر الطعام طعام الوليمة، يدعى إليها الأغنياء، ويدفع عنها الفقراء».
رواه مسلم فى: النكاح: حديث (١٠٨: ١١٠)، وأحمد ٢/ ٢٦٧ و ٤٠٥.

والآخر: دخوله إلى منزل الغير بغير إذنه، والنظر إلى أسراره والتضييق على من حضره.

ومن الأدب أن لا يكثر النظر فى وجوه الآكلين لأنه مما يحشمهم.

ولا يتكلم على الطعام بما يستقذره الناس من الكلام، ولا بما يضحكهم خوفًا عليهم من الشرق، ولا بما يحزنهم لئلا ينغص على الآكلين أكلهم.

ويستحب غسل اليد قبل الطعام وبعده، وقيل: يكره قبل الطعام ويستحب بعده.

ويكره أكل البقلة الخبيثة، وهى الثوم والبصل والكراث لكراهة ريحه، وقد روى عن النبى ﷺ أنه قال: «من أكل من هذه البقلة الخبيثة فلا يقربنَّ مصلانا»(١).

وكثرة الأكل بحيث يخاف منه التخمة مكروهة، وقد روى عن النبى ﷺ أنه قال: «ما ملأ ابن آدم وعاء شرًا من بطنه»(٢).

ويكره لغير صاحب الطعام من الضيف أن يلقم من حضر معه على الطبق إلا بإذن صاحب الطعام، لأنه يأكل على ملك صاحبه على وجه الإباحة، وليس ذلك بتمليك، ولهذا اختلف الناس فى الوقت الذى يحصل فيه الطعام ملكًا للآكل:

فقال قوم: إذا حصل فى فيه واستهلك.

وقال آخرون: لا يملكه بل يأكله على ملك مالكه.

وإذا قدم الطعام فلا يحتاج بعد التقديم إلى إذن إذا كان قد جرت العادة فى ذلك البلد للآكل كذلك، فيكون العرف إذنًا.

ويكره إخراج شىء من فيه ورده إلى القصعة.

ويكره التخلل على الطعام.

ولا يمسح يده بالخبز ولا يستبذله.

ولا يخلط طعامًا بطعام يعنى ألوان الطبائخ، لأنه قد يكره ذلك طباع كثير من الناس، وإن كانت نفسه تميل إليه فيترك ذلك لأجلهم.

ولا يجوز له ذم الطعام، ولا لصاحب الطعام استحسانه ومدحه ولا تقويمه لأنه

---

(١) مسلم فى: المساجد: حديث (٦٩ و ٧٤)، وأحمد ٤/ ٢٥٢، والبيهقى ٣/ ٧٥ و ٧٦.

(٢) الترمذى (٢٣٨٠)، وابن ماجه (٣٣٤٩)، وأحمد ٤/ ١٣٢.

دناءة، وقد روى أن النبى ﷺ ما مدح طعامًا ولا ذمَّه[١].

ولا يرفع يده حتى يرفعوا أيديهم، إلا أن يعلم منهم الانبساط إليه فلا يتكلف ذلك.

ويستحب أن يجعل ماء الأيدى فى طست واحد، لما روى فى الخبر «لا تبددوا يبدد الله شملكم»[٢].

وروى أن النبى ﷺ نهى أن يرفع الطست حتى يطف، يعنى يمتلىء.

ولا يغسل يده بما يطعم من دقيق الباقلاء والعدس والهرطمان وغير ذلك، ويجوز بالنخالة.

ولا يقرن بين التمرتين لنهيه ﷺ عن ذلك، وقيل: لا يكره ذلك إن كان وحده أو كان هو صاحب الطعام.

ولا يتخير الأطعمة على صاحب الدار بل يقنع بما قدمه، لأن ذلك يحمله على التكلف، وقد قال ﷺ: «أنا وأتقياء أمتى براء من التكلف»[٣]. فإن استدعى منه صاحب الدار التشهى عليه كان له أن يذكر شهوته.

ويكره له رد الهدية وإن قلَّت إذا كانت حلالاً طيبةً، واجتهد فى المكافأة أو الدعاء له.

ومن سقط فى طعامه أو شرابه شىء فلا يخلو إما أن يكون له نفس سائلة ما عدا السمك فيكون الطعام نجسًا، ويحرم أكله إذا كان مائعًا، وإن كان جامدًا رفعه وما حوله.

وإن كان مما لا نفس له سائلة: فإن كان من ذوات السموم لم يأكله، ويحرم الطعام لأجل الضرر به لا لعينه كالحية والعقرب، وإن كان ذبابًا غمسه فى الطعام حتى يغوص جناحاه ثم أخرجه، وإن مات فإن الطعام طاهر يأكله، لما روى أن النبى ﷺ قال: «إذا وقع الذباب فى إناء أحدكم فليغمسه فيه، فإن فى أحد جناحيه داء وفى الآخر شفاء وأنه يتقى بالذى فيه الداء»[٤].

---

(١) أبو داود (٣٧٦٣)، والترمذى (٢٠٣١)، وابن ماجه (٣٢٥٩).

(٢) المغنى عن حمل الأسفار ٢/ ٨.

(٣) التذكرة (٦٧)، والفوائد (٨٦).

(٤) البخارى ٧/ ١٨١، وأبو داود (٣٨٤٤)، والنسائى ٧/ ١٧٩، وأحمد ٢/ ٢٢٩.

ويستحب مص الشراب، ولا يكرعه كرعًا[١]، ويقطعه ثلاث دفعات للنفَس[٢].

ولا يتنفس فى الإناء.

ويسمى على أوله ويحمد الله فى آخره.

والاختصار لهذه الجملة أن نقول هى اثنتا عشرة خصلة:

أربع منها فريضة وأربع سنّة وأربع آداب.

أما الفريضة: فالمعرفة بما يأكله من أين هو، والتسمية، والرضا، والشكر.

وأما السنّة: فالجلوس على الرجل اليسرى، والأكل بثلاث أصابع، ولعق الأصابع، والأكل مما يليه.

وأما الآداب: فالمضغ الشديد وتصغير اللقم، وقلة النظر إلى وجوه القوم، وألا يفرش المائدة بالخبز ويضع فوقه الأدم، وألا يأكل متكئًا ولا مضطجعًا ولا منبطحًا على بطنه.

(فصل)

فإذا أفطر عند غيره قال:

أفطر عندكم الصائمون، وأكل طعامكم الأبرار، وتنزلت عليكم الرحمة، وصلت عليكم الملائكة[٣]، الحمد لله الذى أطعمنا وسقانا وجعلنا مسلمين[٤]، وهدانا من الضلالة وفضلنا على كثير من خلقه تفضيلاً، اللهم اشبع جياع أمة محمد ﷺ، واكسُ عاريها، وعافِ مرضاها، وردَّ غائبها، واجمع شمل أهل الدار، وادر أرزاقهم، واجعل دخولنا بركة، وخروجنا مغفرة، وآتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار برحمتك يا أرحم الراحمين.

* * *

(١) الإتحاف ٥/ ٢٢١، والكنز (٤١٠٥٠).

(٢) ويدل له قول النبى ﷺ: «لا تشربوا واحدًا كشرب البعير، ولكن اشربوا مثنى وثلاث». الترمذى (١٨٨٥)، وشرح السنة ١١/ ٣٧٥.

(٣) أبو داود (٣٨٥٤)، وابن ماجه (١٧٤٧)، وأحمد ٣/ ١١٨.

(٤) مسلم فى: الذكر والدعاء: حديث (٦٤)، وأبو داود فى: الأدب: ب (١٠٦)، والترمذى (٣٣٩٦)، وأحمد ٣/ ٣٢.

(فصل: فى آداب الحمام)

بناء الحمام وبيعه وشراؤه وكراؤه مكروه فى الجملة، لما فيه من مشاهدة عورات الناس، وقد روى عن على بن أبى طالب رضى الله عنه أنه قال: بئس البيت الحمام ينزع من أهله الحياء ولا يقرأ فيه القرآن.

وأما دخوله فالأولى ألا يدخله إذا وجد من ذلك بدًا، لما ورد عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أنه كان يكره الحمام، ويعلل بأنه من رقيق العيش.

وعن الحسن(١) وابن سيرين أنهما كانا لا يدخلان الحمام.

وقال عبد الله بن الإمام أحمد رحمهما الله: ما رأيت أبى قط دخل الحمام.

وإن كان به حاجة إلى ذلك ودعته الضرورة جاز له دخوله مستترًا بمئزر غاضًا بصره عن عورات الناس.

وإن أمكنه أن يخلى الحمام له فيدخله بالليل أو وقتًا يقل زبونه بالنهار فلا بأس. وقد سئل الإمام أحمد رحمه الله عن ذلك فقال: إن كنت تعلم أن كل من فى الحمام عليه إزار فادخله وإلا فلا تدخله.

وقد روت عائشة رضى الله عنها عن النبى ﷺ أنه قال: «بئس البيت الحمام بيت لا يستر وماؤه لا يطهر»(٢).

وقالت عائشة رضى الله عنها أيضًا: «ما يسر عائشة أنها داخلته ولها مثل أُحُد ذهبًا».

وقال ﷺ فى حديث جابر بن عبد الله رضى الله عنهما: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام إلا بمئزر»(٣).

وأما النساء فإنما يجوز لهن دخوله بالشرائط التى ذكرناها فى حق الرجال، ووجود العذر والحاجة كالمرض والحيض والنفاس، لما روى ابن عمر رضى الله عنهما عن النبى

---

(١) الحسن هو: ابن أبى الحسن أبو سعيد البصرى، مولى زيد بن ثابت، ولد فى زمن عمر، وشهد الدار، وكان إمامًا كبير الشأن، راسًا فى العلم والعمل. مات سنة (١١٠). له ترجمة فى: حلية الأولياء ٢/ ١٣١، ووفيات الأعيان ١/ ٣٥٤.

(٢) الإتحاف ٢/ ٤٠٠، والعلل المتناهية، وابن عدى ٧/ ٢٦٧٩.

(٣) الترمذى (٢٨٠١) وقال: حسن غريب، والنسائى ١/ ١٩٨، والطبرانى ١١/ ١٩١.

ﷺ أنه قال: «ستفتح عليكم أرض العجم، وستجدون بيوتًا يقال لها الحمام، فلا يدخلها الرجال إلا بإزار، وامنعوا منها النساء إلا مريضة أو نفساء»[١].

وإذا دخل الحمام فلا يسلم ولا يقرأ القرآن، لما تقدم من حديث على رضى الله عنه.

(فصل: فى النهى عن التعرى فى الجملة وفى حال الغسل)

روى أبو داود[٢] بإسناده عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده قال: قلت يا رسول الله عوراتنا ما نأتى منها وما نذر؟ قال: احفظ عورتك إلا من زوجتك أو ما ملكت يمينك، قال: قلت: يا رسول الله إذا كان القوم بعضهم فى بعض قال: إن استطعت ألا يرينها أحدٌ فلا يرينها، قال: قلت: يا رسول الله إذا كان أحدنا خاليًا؟ قال: الله أحقُّ أن يُسْتَحْيا منه من الناس».

وروى أبو داود[٣] بإسناده عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال: «لا ينظر الرجل إلى عرية الرجل، ولا تنظر المرأة إلى عرية المرأة، ولا يفضى الرجل إلى الرجل فى ثوب، ولا تفضى المرأة إلى المرأة فى ثوب».

وأما حالة الغسل فى موضع خال لا يراه أحد، فيكره له أن يغتسل بلا مئزر، لما روى أبو داود بإسناده عن عطاء[٤] عن يعلى بن أمية أن رسول الله ﷺ رأى رجلاً يغتسل بالبزار بلا إزار، فصعد المنبر فحمد الله تعالى وأثنى عليه وقال: «إن الله حيىّ ستير يحب الستر والحياء فإذا اغتسل أحدكم فليستتر»[٥].

وأما إن دخل الماء للغسل أو لغيره فيكره أيضًا بلا مئزر، لأن للماء سكانًا لما روى جابر بن عبد الله رضى الله عنهما عن النبى ﷺ «أنه نهى أن يدخل الرجل الماء بلا مئزر»[٦].

(١) أبو داود فى: الحمام: ب (٣)، والترمذى فى: الأدب: ب (٤٣)، وابن ماجه فى: الأدب: ب (٣٨)، وأحمد ٣/ ٣٣٩.

(٢) رقم (٤٠١٧)، والترمذى (٢٧٩٤)، وابن ماجه (١٩٢٠)، وأحمد ٥/ ٣ و ٤.

(٣) رقم (٤٠١٨)، ومسلم فى: الحيض: حديث (٧٤)، والترمذى (٢٧٩٣).

(٤) عطاء هو: ابن أبى رباح أسلم أبو محمد القرشى مولاهم المكى الأسود. قال أبو حنيفة: ما رأيت أحدًا أفضل من عطاء. مات سنة (١١٤). له ترجمة فى: تذكرة الحفاظ ١/ ٩٨/ ٩٠.

(٥) أبو داود (٤٠١٢)، وأحمد ٤/ ٢٢٤.

(٦) الحاكم ١/ ١٦٢، وصححه على شرطهما، وقال الذهبى على شرط مسلم.

وعن الحسن رحمه الله أنه قال: «إن للماء سكانًا، وإن أحق من استتر من سكانه لنحن».

(فصل) وقد رخص الإمام أحمد رحمه الله فى ذلك فى رواية أخرى وأنه لا يكره ذلك، لأنه سئل عن رجل كان عند نهر ليس يراه أحد، قال: أرجو.

ومعنى ذلك أنه لا يكون به بأس.

والأولى والأصح: ما تقدم من النهى.

* * *

(فصل: فى لبس الخاتم واتخاذه)

عن أبى داود[١] رحمه الله بإسناده عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال:

«أراد رسول الله ﷺ أن يكتب إلى بعض الأعاجم فقيل له: إنهم لا يقرؤون كتابًا إلاّ بخاتم، فاتخذ خاتمًا من فضة، ونقش فيه محمد رسول الله».

وعن أنس رضى الله عنه أنه قال: «كان خاتم رسول الله ﷺ من فضة كله فصه منه»[٢].

وفى لفظ عن أنس رضى الله عنه قال: «كان خاتم رسول الله ﷺ من ورق فصه حبشى»[٣].

وروى أبو داود[٤] بإسناده عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما قال: « اتخذ رسول الله ﷺ خاتمًا من ذهب وجعل فصه مما يلى بطن كفه، ونقش فيه: محمد رسول الله، فاتخذ الناس خواتم الذهب فلما رآهم قد اتخذوها رمى به وقال: لا ألبسه أبدًا، ثم اتخذ خاتمًا من فضة نقش فيه محمد رسول الله، ثم لبس الخاتم بعده أبو بكر، ثم لبسه بعد أبى بكر عمر، ثم لبسه عثمان حتى وقع فى بئر أريس».

---

(١) فى كتاب الخاتم: حديث (٤٢١٤).

(٢) البخارى ٧/ ٢٠١، ومسلم فى اللباس: حديث (٦١)، وأبو داود فى: الخاتم: ب (١)، والترمذى (١٧٤٠).

(٣) انظر الحديث السابق.

(٤) رقم (٤٢١٨)، والبخارى ٧/ ٢٠١، ومسلم فى: اللباس: حديث (٥٣)، وأحمد ٢/ ٧٢.

(فصل) ويكره اتخاذه من الحديد والشبه، لما روى أبو داود[1] بإسناده عن عبد الله بن بريدة عن أبيه رضى الله عنه قال: «إن رجلاً جاء إلى رسول الله ﷺ وعليه خاتم من شَبَه، فقال له: ما لى أجد منك ريح الأصنام فطرحه، ثم جاء وعليه خاتم من حديد، فقال: ما لى أرى عليك حلية أهل النار فطرحه، فقال: يا رسول الله من أى شىء اتخذه؟ قال ﷺ: اتخذه من وَرِق ولا تتمه مثقالاً».

(فصل) ويكره التختم فى الوسطى والسبابة، لما روى أن النبى ﷺ نهى عليًا رضى الله عنه عن ذلك[2].

(فصل) والاختيار التختم فى اليسرى وفى الخنصر، لما روى أبو داود[3] رحمه الله بإسناده عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما أن النبى ﷺ كان يتختم فى يساره، وكان فصه فى باطن كفه. وروى ذلك عن أكثر السلف الصالح، ولأن خلاف ذلك عادة وشعار المبتدعة، ولأن المستحب أن يكون تناول الأشياء باليمين، لتوضع بالشمال، وفى ذلك صيانة للخاتم وصيانة للمكتوب عليه من الأسماء والحروف.

وقد روى عن على رضى الله عنه أن النبى ﷺ كان يتختم فى يمينه[4] فعلى هذا اليمين واليسار سواء، والاختيار الأول.

* * *

(فصل: فى آداب الخلاء والاستنجاء)

إذا أراد دخول الخلاء نحّى عنه ما كان فيه ذكر الله عز وجل كالخاتم والتعويذ وغيرهما.

ويقدم رجله اليسرى ويؤخر اليمنى ويقول: بسم الله أعوذ بالله من الخبث والخبائث ومن الرجس النجس الشيطان الرجيم[5].

لما روى عن النبى ﷺ أنه قال: «إن هذه الحشوش[6] محتَضَرَةٌ، فاستعيذوا بالله من

(١) فى الخاتم: ب (٤)، والترمذى (١٧٨٥)، والنسائى فى: الزينة: ب (٤٣).

(٢) ابن ماجه فى: اللباس: حديث (٣٦٤٨).

(٣) رقم (٤٢٢٧)، وشرح السنة ٦٩/١٢.

(٤) أبو داود (٤٢٢٦)، والترمذى (١٧٤٤)، وابن ماجه (٣٦٤٧)، وأحمد ٢٠٤/١ و ٢٠٥.

(٥) البخارى ٤٨/١، وابن ماجه (٢٩٦)، والترمذى (٥ و ٦)، وأحمد ٩٩/٣.

(٦) قوله: «الحشوش» يعنى: الكُنُف ومواضع قضاء الحاجة. الواحد: حَشّ بالفتح . وأصله من =

الشيطان، وليقل أحدكم أعوذ بالله من الرجس النجس الخبيث الشيطان الرجيم»[١].

ويكون مغطى الرأس مستترًا، ولا يرفع ثوبه حتى يدنو من الأرض، ويكون اعتماده على رجله اليسرى؛ لأنه أسهل لخروج الخارج، ولا يتكلم ولا يرد على من يسلم عليه، ولا يجيب متكلمًا، ويحمد الله فى قلبه عند العطاس، ولا يرفع رأسه إلى السماء، ولا يضحك مما يخرج منه ولا من غيره، ويبعد عن الناس، ويهيئ موضعًا مستقلاً رخوًا لبوله لئلا يترشش عليه، ولا يُرى عورته أحدًا، فإن كان الموضع صلبًا أو مهب الريح ألصق رأس ذكره بالأرض، وإن كان فى الصحراء لم يستقبل القبلة ولم يستدبرها بل يشرّق أو يغرّب كما جاء فى الخبر. ولا يستقبل الشمس والقمر، ولا يبل فى جحر، ولا تحت شجرة مثمرة، ولا غير مثمرة لأنه قد يستظل بها الناس فتتلوث ثيابهم، وقد يسقط من ثمرتها فيتنجس، ولا فى طريق، ولا فى مشرعة نهر، ولا فى فناء حائط لأنه بذلك يستحق اللعنة كما ورد فى الخبر.

ولا يذكر الله فى موضعه بالقرآن ولا بغيره تنزيهًا لاسمه عز وجل.

ولا يزيد على بسم الله، والتعوذ من الشيطان على ما ذكرنا.

فإذا فرغ قال: «الحمد لله الذى أذهب عنى الأذى وعافانى، غفرانك»[٢]. ثم يقوم عن موضعه إلى موضع طاهر، ولا يستنجى هناك لئلا تتلوث يده بالنجاسة، أو يرش الماء على بدنه وثيابه، ثم ينظر فإن كان الخارج لم ينتشر عن المخرج إلا بمقدار ما جرت العادة به كان مخيرًا بين الاستجمار بجامد وبين الاستنجاء بالماء ! فإن اختار الجامد فالاختيار الحجر، وعدده ثلاثة أحجار[٣] إن كان لم يستجمر بهن أحد من قبل، طاهرة فيأخذ حجرًا منها بيمينه، فيبدأ بالقبل بعد أن يمسح أصل ذكره إلى رأسه، وينثره ثلاثًا بيده اليسار متنحنحًا ليتحقق استفراغ البول بذلك فهو الاستبراء.

ويأخذ ذكره بشماله، ويمده على الحجر الذى فى يمينه فيمسحه عليه، حتى يرى موضع المسح جافًا، يفعل كذلك بثلاثة أحجار، وإن لم يقدر على الأحجار فبثلاث

= الحش: البستان؛ لأنهم كانوا كثيرًا ما يتغوطون فى البساتين. «النهاية» ١/ ٣٩٠.

(١) أبو داود (٦)، وابن ماجه (٢٩٦)، وأحمد ٤/٣٦٩، والصحيحة (١٠٧٠).

(٢) ابن ماجه (٣٠١)، والإرواء ١/ ٩٢.

(٣) البخارى فى: الوضوء: ب (٢١)، ومسلم فى: الطهارة: حديث (٥٧، ٥٨)، وأحمد ١/ ٣٨٨.

خِرَق أو خزف أو مدر أو ثلاث حثيات من تراب، أو يمسحه على الأرض أو الحائط عند عدم هذه الأشياء، حتى يرى الجفافة والنشافة عن أثر كل مسحة، فإذا فعل ذلك فقد سقط عنه حكم القبل.

وينبغي أن يحترز عن مدّ الذكر في الاستبراء من موضع الحشفة؛ لأنه قد يبقى البول في قصبة الإحليل ثم يخرج بعد فراغه من الوضوء فيبطل وضوؤه، ولهذا شرع في حقه أن يخطو خطوات قبل الاستبراء والتنحنح خوفًا من بقاء شيء من البول في الإحليل.

وأما الدبر فيأخذ الحجر بشماله ويمسحه على المسربة من مقدمها إلى أن يبلغ مؤخرها، ثم يرمي به، ثم يأخذ الحجر الثاني ويبدأ به من مؤخرها فيمسحها إلى أن يبلغ مقدمها ثم يرمي به، ثم يأخذ الحجر الثالث فيديره حول المسربة فيرمي به، وقد حصل بذلك الإجزاء.

فإن لم ينقَ بذلك بأن رأى على الحجر الأخير نداوة زاد إلى خمسة، وإن لم ينقَ بذلك زاد إلى سبعة أو تسعة، ولا يقطعه إلا على وتر. وإن نقي بحجر واحد أو باثنين زاد إلى ثلاثة، لأن الشرع بذلك ورد.

وقد ذكر للاستجمار صفة أخرى، وهو أن يأخذ الحجر بشماله فيضعه على مقدم صفحته اليمنى، ثم يمره إلى مؤخرها، ثم يديره إلى اليسرى فيمره عليها إلى مؤخرها حتى يبلغ الموضع الذي بدأ منه، ويأخذ حجرًا آخر فيمره من مقدم صفحته اليسرى كذلك، ثم يأخذ حجرًا آخر فيمسح به الوسط. والكل جائز فقد جاء في الأثر أن رجلاً قال لبعض الصحابة من الأعراب وقد خاصمه: «لا أحسبك أنك تحسن الخراءة، فقال: بلى وأبيك إني بها لحاذق. قال: فصفها لي، قال: أبعد الأثر، وأعد المدر، واستقبل الشيح، واستدبر الريح، واقعى إقعاء الظبي، واجفل إجفال النعام».

أما الشيح: فهو نبت طيب الريح يكون بالبادية، والإقعاء هاهنا: الاستيفاز على صدور قدميه، والاجفال: ارتفاع عجزه عن الأرض.

(فصل) والاستنجاء بالماء أن يمسك قضيبه بيده اليسرى، ويطرح الماء باليمنى فيغسله سبعًا بعد الاستبراء والتنحنح وفضل إزعاج على ما ذكرناه.

وقد شبه فقهاء المدينة رحمهم الله الذكر بالضرع، فلا يزال يخرج منه الشيء بعد الشيء ما دام الرجل يمده، فإذا وقع الماء على الذكر انقطع البول.

وأما الدبر فيباشر المحل بيده اليسرى، ويصب الماء باليمنى فيتابع صبه ويسترخى قليلاً قليلاً، ويجود ذلك الموضع بيده حتى يتيقن نظافته وينقى.

ولا يلزمه غسل باطن المخرجين، لأن ذلك مما عفى عنه فى الشرع. وعليه الاستنجاء من الريح.

والفضيلة فى الجمع بين الاستجمار بالجامد وبين الاستنجاء بالماء، فإن اقتصر على الحجر أجزأه، لكن استعمال الماء أولى فى الجملة، لأنه قيل: إذا لم يستنج بالماء اعتراه الوسواس، ولهذا قيل: إن قومًا من الشعراء لا يستنجون بالماء، لأن كلام الخنا والفحش يجىء بذلك، فهو سببه.

نعوذ بالله من كلام يثمره القذر والنتن.

(فصل) وأما إذا انتشرت النجاسة إلى معظم حشفته فى القبل، والصفحتين فى الدبر لم يجزه غير الماء، لأنها خرجت من محل الترخيص، فصارت كالنجاسة التى على بقية البدن من الفخذ والصدر وغيرهما، فلا تزول إلا بالماء.

(فصل) وصفة ما يجوز به الاستجمار أن يكون جامدًا طاهرًا منقيًا غير مطعون لا حرمة له وغير متصل بحيوان.

ولا يجوز بالروث والرِّمَّة، لأنهما من طعام الجن[1].

ولا بشىء لزج يلطخ، فلا يُنَقِّى كالحمَةِ والزجاجة والحصاة الملساء.

(فصل) ويجب ما ذكرنا من الاستنجاء لجميع ما يخرج من السبيلين سوى الريح وذلك كالغائط والبول والدود والحصا والدم والمدة والشعر.

وأما الذكر فالخارج منه خمسة أشياء:

أحدها: البول.

والثانى: المذى وهو ماء أبيض رقيق يخرج عند اللذة وعند الملاعبة والتذكار، وحكمه حكم البول وزيادة غسل الذكر والأنثيين، كما قال النبى ﷺ فى حديث على رضى الله عنه: «ذلك ماء الفحل، ولكل فحل ماء»[2]. فليغسل ذكره وأنثييه وليتوضأ وضوءه للصلاة .

(١) النسائى فى: الطهارة: ب (٣٥)، وأبو داود فى: الطهارة: ب (٤١)، وأحمد ٢/ ٢٤٧.
(٢) أحمد ١/ ١٤٥.

والثالث: الودى وهو ماء أبيض خاثر يخرج بأثر البول فحكمه حكم البول فقط.

والرابع: المنى وهو الماء الأبيض الدافق عند اللذة الكبرى بالجماع أو الاحتلام. وقد يكون أصفر عند قوة الرجل، وقد يكون أحمر عند كثرة الجماع، وقد يكون رقيقًا عند ضعف البنية والقوة. ويعلم بالرائحة كرائحة الطلع والعجين، وهو طاهر فى أشهر الروايتين. وموجبه غسل جميع البدن. وماء المرأة رقيق أصفر.

والخامس: الريح يخرج من القبل نادرًا كما يخرج من الدبر.

(فصل: فى كيفية الطهارة الكبرى)

وهى على ضربين: كاملة ومجزئة.

أما الكاملة فهى أن يأتى بالنية وهو اعتقاده رفع الحدث الأكبر أو الجنابة، فإن تلفظ به مع اعتقاده بقلبه كان أفضل. ويسمى عند أخذ الماء، ويغسل يديه ثلاثًا، ويغسل ما به من الأذى، ثم يتوضأ وضوءًا كاملاً.

ويؤخر غسل قدميه، ويحثى على رأسه ثلاث حثيات من الماء، يروى بها أصول شعره، ويفيض الماء على سائر جسده ثلاثًا، ويدلك بدنه بيديه ويتتبع المغابن[1] وغضون البدن، ويتحقق وصول الماء إليهما، لقوله ﷺ: «خللوا الشعر، وأنقوا البشرة، فإن تحت كل شعرة جنابة»[2].

ويبدأ بشقه الأيمن، ثم ينتقل من موضع غسله فيغسل قدميه، فإن سلم فى خلال ذلك من نواقض الطهارة الصغرى جاز له أن يصلى بهذه الطهارة، لأنا نحكم له برفع الحدثين جميعًا، وإلا أحدث للصلاة وضوءًا. والأصل فى جميع ذلك ما روى عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت: «كان رسول الله ﷺ إذا أراد الغسل من الجنابة يغسل يديه ثلاثًا، ثم يأخذ بيمينه فيصب على شماله، ثم يتمضمض ويستنشق ثلاثًا، ويغسل وجهه ثلاثًا، وذراعيه ثلاثًا، ثم يصب على رأسه الماء ثلاثًا، ثم يغتسل، فإذا خرج غسل قدميه»[3].

---

(١) قوله: «المغابن»، الأرفاغ، وهى بواطن الأفخاذ عند الحوالب، جمع «مغبن». من «غبن الثوب» إذا ثناه وعطفه، وهى معاطف الجلد أيضًا. «النهاية» ٣/ ٣٤١.

(٢) أبو داود فى: الطهارة: حديث (٢٤٨) من طريق الحارث بن وجيه، وقال: حديثه منكر، وهو ضعيف، وأحمد ١/ ٩٤.

(٣) البخارى بنحوه: حديث (٢٤٨).

وأما المجزىء فهو أن يغسل فرجه، وينوى ويسمى ويعم بدنه بالغسل مع المضمضة والاستنشاق، لأنهما واجبتان، وفى الصغرى روايتان أصحهما وجوبهما فيها أيضًا.

ولا يجوز له أن يصلى بهذا الغسل إلا أن ينوى به الغسل والوضوء، ويتداخل بقية أفعال الوضوء فى الغسل للعذر بالنية.

وإذا عدمت النية لم يحصل له الوضوء، فلا تصح الصلاة، وقد قال النبى ﷺ: «لا صلاة لمن لا وضوء له»[1]. بخلاف الأول فإنه قد أتى فيه بالوضوء الكامل.

والإسراف فى استعمال الماء غير مستحب، والاقتصاد هو المحمود المندوب إليه، وقلة الماء مع أحكام الغسل والوضوء أولى من الإسراف. وقد روى أن النبى ﷺ توضأ بمد وهو رطل وثلث، واغتسل بصاع وهو أربعة أمداد.

(فصل: فى الأذكار المستحب ذكرها عند غسل الأعضاء)

يقول إذا فرغ من الاستطابة: اللهم نقِ قلبى من الشك والنفاق، وحصِّن فرجى من الفواحش.

ويقول عند التسمية: أعوذ بك من همزات الشياطين، وأعوذ بك رب أن يحضرون.

ويقول عند غسل يديه: اللهم إنى أسألك اليمن والبركة، وأعوذ بك من الشؤم والهلكة.

ويقول عند المضمضة: اللهم أعنى على تلاوة كتابك، وكثرة الذكر لك.

ويقول عند الاستنشاق: اللهم أوجدنى رائحة الجنة، وأنت عنى راض.

ويقول عند الاستنشار: اللهم إنى أعوذ بك من روائح النار ومن سوء الدار.

ويقول عند غسل وجهه: اللهم بيِّض وجهى يوم تبيِّض فيه وجوه أوليائك، ولا تسوِّد وجهى يوم تسوّد فيه وجوه أعدائك.

ويقول عند غسل ذراعه اليمنى: اللهم آتنى كتابى بيمينى، وحاسبنى حسابًا يسيرًا.

وعند غسل ذراعه اليسرى: اللهم إنى أعوذ بك أن تؤتينى كتابى بشمالى، أو من وراء ظهرى.

ويقول عند مسح الرأس: اللهم غَشّنى برحمتك، وأنزل على من بركاتك، وأظلنى

---

(١) أبو داود (١٠١)، وابن ماجه (٣٩٨)، وأحمد ٢/٤١٨.

تحت ظل عرشك يوم لا ظل إلا ظلك.

ويقول عند مسح الأذنين: اللهم اجعلنى من الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه، اللهم أسمعنى منادى الجنة مع الأبرار.

ثم يمسح عنقه فيقول: اللهم فكّ رقبتى من النار، وأعوذ بك من السلاسل والأغلال.

ويقول عند غسل قدمه اليمنى: اللهم ثبت قدمى على الصراط مع أقدام المؤمنين.

ويقول عند غسل قدمه اليسرى: اللهم إنى أعوذ بك أن تزل قدمى عن الصراط يوم تزل فيه أقدام المنافقين.

فإذا فرغ من وضوئه رفع رأسه إلى السماء، ثم قال: أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، سبحانك وبحمدك لا إله إلا أنت، عملت سوءاً وظلمت نفسى، أستغفرك وأسألك التوبة فاغفر لى وتب على إنك أنت التواب الرحيم. اللهم اجعلنى من التوابين، واجعلنى من المتطهرين، واجعلنى صبوراً شكوراً، واجعلنى أذكرك كثيراً، وأسبحك بكرة وأصيلاً.

* * *

(فصل: فى آداب اللباس)

وهو على خمسة أضرب:

محرم على كل مكلف، ومحرم على شخص دون شخص، ومكروه، ومباح، ومتنزه عنه.

فأما المحرم على كل مكلف فالمغصوب.

وأما المحرم على شخص دون شخص فالحرير مباح للنساء حرام على بالغى الذكور.

وهل يباح أن يلبسه الصغار أم لا ؟ على روايتين.

وكذلك فى إباحة لبسه للبالغين فى قتال المشركين وجهادهم روايتان، فهذا هو الضرب المباح.

وأما المكروه فهو إطالة الثوب إلى حد يخرج إلى الخيلاء والكبر، وكذلك ما فيه الحرير والقطن لا يعلم هل هما نصفان أو أحدهما أكثر.

وأما المتنزه عنه فهو كل لبسة يكون بها مشتهراً بين الناس، كالخروج عن عادة أهل بلده وعشيرته فينبغى أن يلبس ما يلبسون ولا يباينهم فيها حتى لا يشار إليه بالأصابع ويغتاب فيكون ذلك سببًا إلى حملهم على غيبته، فيشاركهم فى إثم الغيبة له.

(فصل) ولنا قسمان آخران فى: اللباس:

أحدهما: واجب، والآخر: مندوب.

فأما الواجب فعلى ضربين:

أحدهما: يرجع إلى حق الله تعالى.

والثانى: إلى حق الإنسان خاصة.

فأما الذى لحق الله تعالى فهو ستر العورة عن أعين الناس على ما بيناه فى فصل التعرى.

وأما الذى لحق الإنسان فهو الذى يتوقى به من الحر والبرد وأنواع المضار. فيجب عليه ذلك، ولا يجوز تركه، لأن فيه عونًا على إتلاف نفسه وذلك حرام.

وأما المندوب فكذلك ينقسم على قسمين:

أحدهما: فى حق الله تعالى، وهو الرداء إذا كان فى جماعة ومجمع الناس فلا يعرى منكبيه من شىء من الثياب الجميلة، كالأعياد والجمع وغير ذلك.

والقسم الثانى: فى حق المخلوقين وهو ما يتجملون به بينهم من أنواع الثياب المباحة، ولا يزرى بصاحبه، ولا ينقص مروءته بينهم.

ويكره الاقتعاط وهو التعمم بغير الحنك.

ويستحب التلحى وهو إذا كان بالحنك.

ويكره كل ما خالف زى العرب وشابه زى الأعاجم.

وتطويل الذيل مكروه، لأنه ورد فى الأثر عن النبى ﷺ أنه قال: «إزرة المسلم إلى نصف الساق، ولا حرج أو لا جناح فيما بينه وبين الكعبين، ما كان أسفل من الكعبين فهو فى النار، من جَرَّ إزاره بطراً لم ينظر الله إليه» ذكره أبو داود[١] بإسناده عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه عن النبى ﷺ.

(١) فى اللباس: ب (٣٠)، وأحمد ٢/٤٩٨، والبيهقى ٢/ ٢٤٤.

واشتمال الصماء مكروه فى الصلاة وهو أن يلتحف بثوب ويجعل طرفيه على جانب فلا يكون ليده موضع تخرج منه، ولذلك سمى الصماء.

وكذلك يكره السدل وهو أن يترك وسط ردائه على رأسه وباقيه مسدل على ظهره، وهى لبسة اليهود.

وكذلك يكره الاحتباء وهو أن يجلس ويضم ركبتيه إلى نحو صدره ويدير ثوبه من وراء ظهره إلى أن يبلغ ركبتيه ويشده، حتى يكون كالمعتمد عليه والمستند إليه، إذا لم يكن عليه ثوب، لأنه يؤدى إلى انكشاف عورته، ولا بأس بذلك، إذا كان تحته ثوب.

وكذلك يكره التلثم وتغطية الأنف فى الصلاة.

ويكره التشبه بزى النساء للرجال.

وكذلك يكره للنساء التشبه بزى الرجال، لأن النبى ﷺ لعن فاعله وتوعد عليه.

ويكره الاقعاء فى الصلاة، وهو أن يمد ظهر قدميه، ويجلس على عقبيه، أو يجلس على إليتيه وينصب قدميه، قال النبى ﷺ: «إقعاء كإقعاء الكلب»[1]، فنهى عنه.

ويكره لبس ما تشف منه الأبدان من الثياب، وإن شفت منه العورة كان فاسقًا كما لو كشفها إذا تعمد لبسه، ولا تصح صلاته فيها.

وقد مدح الشرع السراويل بقوله ﷺ: «السراويل نصف الكسوة»[2].

وهى فى حق الرجال أوكد.

ويكره توسعة بواتكه، وتضييقها أولى وأحب، لأنه أستر للعورة، وقد روى أنه ﷺ قال: «اللهم اغفر للمسرولات»[3]، قال ذلك فى حق امرأة مرّ بها علت بائكة فسقطت، فأدار وجهه عنها، فقيل له: إنها مسرولة.

وفى بعض الأحاديث عنه ﷺ أنه كره السراويل المُخَرْفَجة، وهى الواسعة الطويلة التى تقع على ظهر القدمين، وأصله: السعة يقال: عيش مخرفج إذا كان واسعًا.

وأفضل اللباس ما كان ساترًا.

---

(١) ابن ماجه فى: الإقامة: ب (٢٢): حديث (٨٩٥).

(٢) الموضوعات ٣/ ٤٥ ـ ٤٧.

(٣) التذكرة (١٥٦)، وتنزيه الشريعة ٢/ ٢٧٢، والفوائد المجموعة (١٨٩)، والموضوعات ٣/ ٤٦.

وأفضل ألوان الثياب ما كان أبيض لقوله ﷺ: «خير ثيابكم البياض»[(١)]، وفى لفظ آخر: «عليكم بالبياض يلبسها أحياؤكم وكفنوا فيها موتاكم»[(٢)].

وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ألبسوا من ثيابكم البياض فإنها من خير ثيابكم وكفنوا فيها موتاكم، وإن خير أكحالكم الأثمد يجلو البصر وينبت الشعر»[(٣)].

* * *

(فصل: فى آداب النوم)

يستحب لمن أراد أن ينام أن يوكىء سقاءه، ويطفىء سراجه، ويغلق بابه، ويغسل فاه إذا كان قد أكل ما له رائحة لئلا يقصده الدبيب، ويسمى باسم الله عز وجل، ويقول:

ما روى أبو داود بإسناده عن سعد بن عبيدة قال: حدثنى البراء بن عازب قال: قال لى رسول الله: «إذا أتيت مَضْجَعَك فتوضأ وضوءك للصلاة ثم اضطجع على شقك الأيمن وقل: اللهم أسلمت وجهى إليك، وفوضت أمرى إليك، وألجأت ظهرى إليك، رهبة ورغبة إليك، لا ملجأ ولا منجا منك إلا إليك، آمنت بكتابك الذى أنزلت، ونبيك الذى أرسلت. قال: فإن مُتَّ مُتَّ على الفطرة، واجعلهن آخر ما تقول. قال البراء فقلت استذكرهن فقلت وبرسولك الذى أرسلت قال: لا، وبنبيك الذى أرسلت»[(٤)].

ويكون نومه على ما ذكر فى الخبر على جنبه الأيمن مستقبل القبلة كما يكون فى اللحد، وإن نام على ظهره متفكرًا فى ملكوت السماوات والأرض فلا بأس.

ويكره نومه على وجهه.

وإذا رأى فى منامه ما يزعجه استعاذ بالله تعالى من شره، وتفل عن يساره ثلاثًا، وقال: اللهم ارزقنى خير رؤياى، واكفنى شرها. ويقرأ آية الكرسى وقل هو الله أحد والمعوذتين، إلا أن يكون جنبًا. ولا يفسر منامه إلا على من يحسن من عالم أو حكيم

(١) ابن ماجه (١٤٧٢)، وأحمد ١/ ٢٧٤، والحاكم ١/ ٣٥٤.
(٢) النسائى ٨/ ٢٠٥، والبيهقى ٣/ ٤٠٣، والطبرانى ٧/ ٢٨٤.
(٣) أبو داود (٣٨٧٨)، والترمذى (٩٩٤)، والنسائى ٤/ ٣٤، وأحمد ١/ ٢٤٧.
(٤) البخارى ١/ ٧١، وأبو داود (٥٠٤٦).

ويكون محبًا. ولا يفسر ما رآه من الأحلام لأن الشيطان يتمثل له.

وقد روى عن أبى قتادة[١] رضى الله عنه أنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الرؤيا من الله، والحلم من الشيطان، فإذا رأى أحدكم شيئًا يكرهه فلينفث عن يساره ثلاث مرات، ثم ليتعوذ من شرها فإنها لا تضره»[٢].

وعن أبى هريرة رضى الله عنه أنه قال: «إن رسول الله ﷺ كان إذا انصرف من صلاة الغداة يقول: هل رأى أحد منكم الليلة رؤيا؟ ويقول: إنه ليس يبقى بعدى من النبوة إلا الرؤيا الصالحة»[٣].

وفى حديث عبادة بن الصامت عن النبى ﷺ أنه قال: «رؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءًا من النبوة»[٤].

وإذا أراد الخروج من منزله ذكر الكلمات التى وردت فى حديث الشعبى عن أم سلمة رضى الله عنها أنها قالت: ما خرج رسول الله ﷺ من بيتى قط إلا رفع طرفه إلى السماء فقال: «اللهم إنى أعوذ بك أن أَضِلَّ أو أُضَلَّ، أو أَزِلَّ أو أُزَلَّ، أو أَظْلِمَ أو أُظْلَم، أو أَجْهَل أو يُجهلَ علىَّ»[٥] ويقرأ: قل هو الله أحد مع المعوذتين إذا أصبح وإذا أمسى، ويدعو مع ذلك بدعاء رسول الله ﷺ: «اللهم بك نصبح وبك نمسى، وبك نحيا وبك نموت، ويزيد فى الصباح: وإليك النشور، وفى المساء: وإليك المصير»[٦].

ويقول مع ذلك: اللهم اجعلنى من أعظم عبادك عندك نصيبًا فى كل خير تقسمه فى هذا اليوم وفيما بعده من نور تهدى به أو رحمة تنشرها أو رزق تبسطه أو ضر تكشفه أو ذنب تغفره أو شدة تدفعها أو فتنة تصرفها أو معاناة تمن بها برحمتك إنك على كل شىء قدير.

---

(١) أبو قتادة هو: الحارث بن ربعى الأنصارى. وقيل: النعمان. وقيل: عمرو. شهد أحدًا وما بعدها، وكان يقال له فارس رسول الله ﷺ. توفى بالكوفة فى خلافة على. له ترجمة فى: الإصابة ٤/١٥٨ ـ ١٥٩.

(٢) البخارى ٩/ ٣٩، ومسلم فى: الرؤيا: حديث (١، ٢)، وابن أبى شيبة ١٠/ ٣٣٧.

(٣) البخارى ٩/ ٥٦، ومسلم فى: الرؤيا: حديث (٢٣)، وأحمد ٣/ ١٣٥.

(٤) البخارى ٩/ ٤٨، ومسلم فى: الرؤيا: حديث (٦)، وأحمد ٢/ ٥٠٧.

(٥) أبو داود (٥٠٩٤)، وابن ماجه (٣٨٨٤)، وأحمد ٦/ ٣٢٢.

(٦) الترمذى (٣٣٩١)، وابن ماجه (٣٨٦٨)، وأحمد ٢/ ٣٥٤.

وإذا أراد دخول المسجد فليقدم رجله اليمنى ويؤخر رجله اليسرى ويقول: بسم الله السلام على رسول الله ﷺ، اللهم صلِّ على محمد وعلى آل محمدٍ واغفر لى ذنوبى وافتح لى أبواب رحمتك[١].

وليسلم على من كان فى المسجد. فإن لم يكن فيه أحد قال: السلام علينا من ربنا عزّ وجلّ.

وإذا دخله لا يجلس حتى يأتى بركعتين، ثم إن شاء تنفّل وإلا جلس مشتغلاً بذكر الله عز وجل، أو صامتًا لا يذكر شيئًا من أمور الدنيا.

ولا يكثر كلامه إلا ما لابد منه.

فإن كان قد دخل وقت الصلاة صلى السنة والفرض مع الجماعة.

فإذا فرغ وأراد الخروج فليقدم رجله اليسرى ويؤخر رجله اليمنى وليقل: بسم الله السلام على رسول الله ﷺ، اللهم صلِّ على محمد وعلى آل محمد واغفر لى ذنوبى وافتح لى أبواب فضلك[٢].

ويستحب له فى دبر كل صلاة أن يسبِّح الله عز وجل ثلاثًا وثلاثين، ويحمده ثلاثًا وثلاثين، ويكبره ثلاثًا وثلاثين، ويختم المئة بلا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شىء قدير.

ويستحب له المداومة على الطهور، فإنه روى عن النبى ﷺ فى حديث أنس بن مالك رضى الله عنه أنه قال: «دم على الطهور تزد فى عمرك، وصلِّ بالليل والنهار ما استطعت تحبك الحفظة، وصلّ صلاة الضحى فإنها صلاة الأوابين، وسلّم على أهل بيتك إذا دخلت بيتك يكثر خير بيتك، ووقر كبير المسلمين، وارحم صغيرهم ترافقنى فى الجنة» . فقد جمع هذا الحديث آدابًا جمة.

* * *

(١) ابن ماجه (٧٧١)، وأحمد ٦/ ٢٨٢.

(٢) أحمد ٦/ ٢٨٢.

(فصل: فى دخول المنزل والكسب من الحلال والوحدة)

وإذا أراد دخول منزله:

فلا يدخل حتى يتنحنح، ويقول: السلام علينا من ربنا، فقد جاء فى بعض الأخبار: أن المؤمن إذا خرج من منزله وكّل الله تعالى ببابه ملكين يحفظان ماله وأهله، ويوكل إبليس سبعين شيطانًا مردة، فإذا دنا المؤمن من بابه قال الملكان: اللهم وفقه إن كان انقلب بكسب طيب، فإذا تنحنح دنا الملكان وتباعدت الشياطين، وإذا قال: السلام علينا من ربنا توارت الشياطين، وقام الملكان أحدهما عن اليمين، والآخر عن الشمال.

وإذا فتح الباب فقال: بسم الله، ذهبت الشياطين ودخل معه الملكان، وحسنا له كل شىء فى منزله، وأطابا له معيشة يومه وليلته، فإذا جلس المؤمن قام الملكان على رأسه فإن أكل أكل طيبًا، وإن شرب شرب طيبًا ما دام فى منزله يومه وليلته، وكان طيب النفس.

فإن لم يفعل من ذلك شيئًا ذهب عنه الملكان، ودخل معه الشياطين، وقبحوا كل ما فى منزله فى عينه، وأسمعه أهله ما يسوؤه حتى يكون بينه وبين أهله ما يفسد عليه دينه.

وإن كان أعزب ألقوا عليه النعاس والكسل، وإن نام نام جيفة، وإن جلس جلس فى تمنى ما لا ينفعه، خبيث النفس، ويفسدون عليه طعامه وشرابه ونومه.

وأما الكسب:

فقد روى أبو هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال: «من طلب الدنيا حلالاً استعفافًا عن المسألة وسعيًا على أهله وتعطفًا على جاره بعثه الله تعالى يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر، ومن طلب الدنيا حلالاً مكاثرًا مفاخرًا مرائيًا لقى الله عز وجل يوم القيامة وهو عليه غضبان»(١).

وعن ثابت البنانى رحمه الله أنه قال: «بلغنى أن العافية فى عشرة أشياء: تسعة منها فى السكوت وواحدة فى الفرار من الناس، والعبادة عشرة: تسعة منها فى طلب المعيشة وواحدة فى العبادة».

وروى عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ أنه قال: «لا يفتح

(١) ابن أبى شيبة ٧/١٦، والحلية ٣/ ١١٠، والإتحاف ٥/ ٤١٤.

الرجل على نفسه بابًا من المسألة إلا فتح الله عليه بابًا من الفقر، ومن يستعف يعفه الله، ومن يستغن يغنه الله، ولئن يأخذ أحدكم حبلاً ثم يعمد إلى هذا الوادى فيحتطب منه، ثم يأتى سوقكم فيبيعه بمد تمر خير له من أن يسأل الناس أعطوه أو منعوه»[١].

وروى «ما من رجل يفتح على نفسه بابًا من المسألة إلا فتح الله عليه سبعين بابًا من الفقر»[٢].

وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إن الله يحب كل مؤمن محترف أبا العيال، ولا يحب الفارغ الصحيح لا فى عمل الدنيا ولا فى عمل الآخرة»[٣].

وروى أن داود نبى الله عز وجل سأل الله تعالى أن يجعل كسبه من يده، فألان له الحديد، فصار فى يده كالعجين والشمع، يتخذ منه الدروع فيبيعها فيعيش هو وعياله بثمنها.

وقال ابنه سليمان عليهما السلام: رب قد أعطيتنى من الملك ما لم تعط أحدًا من قبلى، وسألتك أن لا تعطيه أحدًا من بعدى فأعطيتنيه، فإن قصرت فى شكرك فدلنى على عبدٍ هو أشكر لك منى، فأوحى الله تعالى إليه: يا سليمان: إن عبدًا يكتسب بيده يسد جوعه ويستر عورته ويعبدنى هو أشكر لى منك. فقال: يا رب اجعل كسبى بيدى. فأتاه جبريل عليه السلام فعلمه عمل الخوص، يتخذ منه القفاف، فأول من عمل الخوص سليمان عليه السلام.

وقيل عن بعض الحكماء إنه قال: لا يقوم الدين والدنيا إلا بأربعة: العلماء والأمراء والغزاة وأهل الكسب.

فالأمراء هم الرعاة يرعون الخلق.

والعلماء هم ورثة الأنبياء وهم يدلون الخلق على الآخرة، والناس يقتدون بهم.

والغزاة هم جند الله فى الأرض، يقمع بهم الكفار.

وأما أهل الكسب فهم أمناء الله تعالى، بهم مصالح الخلق وعمارة الأرض.

---

(١) أحمد ٢/ ٤١٨، والمجمع ٣/ ٩٥، وكنز العمال (١٦٧٤٦، ١٦٧٤٧).

(٢) الإتحاف ٥/ ٤١٧، والمغنى عن حمل الأسفار ٢/ ٦٤.

(٣) العلل المتناهية ٢/ ٩٩، وابن عدى ١/ ٣٦٩، والمجمع ٤/ ٦٢ وعزاه إلى الطبرانى فى «الكبير» و «الأوسط» من طريق عاصم بن عبيد الله وهو ضعيف.

فالرعاة إذا صاروا ذئابًا فمن يحفظ الغنم؟.

والعلماء إذا تركوا العلم واشتغلوا بالدنيا فبمن يقتدى الخلق؟.

والغزاة إذا ركبوا للفخر والخيلاء، وخرجوا للطمع فمتى يظفر بالعدو؟.

وأهل الكسب إذا خانوا الناس فكيف يأمنهم الناس؟.

وإذا لم يكن فى التاجر ثلاث خصال افتقر فى الدنيا والآخرة.

أولها: لسان نقى عن ثلاث: الكذب واللغو والحلف.

والثانية: قلب صاف من الغش والخيانة والحسد لجاره وقرينه.

والثالثة: نفس محافظة لثلاث خصال: الجمعة والجماعات، وطلب العلم فى بعض ساعات الليل والنهار، وإيثار مرضاة الله تعالى على غيره.

وإياك والكسب الحرام فقد قيل: إذا كسب العبد خبيثًا وأراد أن يأكل منه، وقال: بسم الله، قال الشيطان: كل إنى كنت معك حين كسبته فلا أفارقك، إنما أنا شريكك، فهو شريك كل كاسب حرام. قال الله عز وجل: ﴿**وشاركهم فى الأموال والأولاد**﴾ [الإسراء: ٦٤] فالأموال: الحرام، والأولاد: أولاد الزنا. كذا ذكر فى التفسير.

وقد روى عن ابن مسعود رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال: «لا يكتسب العبد مالاً من الحرام ويتصدق به فيؤجر عليه، ولا ينفق منه فيبارك له فيه، ولا يتركه خلف ظهره إلا كان زاده إلى النار»[١].

وبالجملة إنه لا يمتنع من الحرام إلا من هو مشفق على لحمه ودمه فدين المرء لحمه ودمه فليجتنب الحرام وأهله، ولا يجالسهم، ولا يأكل طعام من كسبُه حرام، ولا يدل أحدًا على حرام، فيكون شريكه، فالورع هو ملاك الدين وقوام العبادة واستكمال أمر الآخرة.

وأما الوحدة والعزلة:

فقد جاء عن النبى ﷺ أنه قال: «عليكم بالعزلة فإنها عبادة»[٢].

وقال النبى ﷺ: «المؤمن جليس بيته»[٣].

(١) أحمد ١/ ٣٨٧، والمشكاة (٢٧٧١).

(٢) كنز العمال ٣/ ٤٤٢ موقوفًا على ابن سيرين.

(٣) بنحوه: أحمد ٥/ ٢٥٩، والطبرانى ١٠/ ٢١٠.

وقال النبى ﷺ: «أفضل الناس رجل اعتزل يكفى الناس شره».

وفى بعض الألفاظ عنه ﷺ أنه قال: «الغريب هو الذى يفر بدينه».

وعن بعض السلف أنه قال: هذا زمان السكوت ولزوم البيوت ـ وهو بشر الحافى ـ.

وقيل لسعد بن أبى وقاص لما تفرد فى قصره بالعقيق: تركت أسواق الناس ومجالس الإخوان وتخليت، فقال: رأيت أسواقهم لاغية ومجالسهم لاهية، فوجدت الاعتزال فيما هناك عافية.

وقال وُهَيْب بن الورد رحمه الله: «خالطت الناس خمسين سنة فما وجدت رجلاً غفر لى زلة، ولا ستر لى عورة، ولا أمنته إذا غضب، وما وجدت منهم إلا من يركب هواه».

وعن الشعبى رحمه الله أنه قال: «تعاشر الناس بالدين زمنًا طويلاً حتى ذهب الدين، ثم تعاشروا بالمروءة حتى ذهبت المروءة، ثم تعاشروا بالحياء حتى ذهب الحياء، ثم تعاشروا بالرغبة والرهبة، وأظن أنه سيجىء بعد هذا ما هو أشد منه».

وقال الحكيم: «العبادة عشرة أجزاء تسعة فى الصمت وواحدة فى العزلة، فراودت نفسى على الصمت فلم أقدر عليه، فصرت إلى العزلة فجمعت لى التسعة».

وكان يقول: «لا شىء أوعظ من القبر، ولا آنس من الكتاب، ولا أسلم من الوحدة».

وقال بشر بن الحارث رحمه الله: إنما يطلب العلم ليهرب به من الدنيا لا لتطلب به الدنيا.

وروى عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت: «قيل: يا رسول الله: أى جلسائنا خير؟ قال ﷺ: من ذكرتكم الله تعالى رؤيته، وزاد فى عملكم منطقه، وذكركم الآخرة عمله»[1].

وكان عيسى ابن مريم عليه السلام يقول: «يا معشر الحواريين تحببوا إلى الله عز وجل ببغض أهل المعاصى، وتقربوا إلى الله تعالى بالتباعد عنهم، والتمسوا رضاه بسخطهم».

---

(١) الكنز (٢٥٥٨٨)، ومجمع الزوائد ١٠/٢٢٦ وعزاه إلى «أبى يعلى» من طريق مبارك بن حسان، وقد وثق، وبقية رجاله رجال الصحيح.

وإن كان لابد من المخالطة فلتكن للعلماء، فإن النبى ﷺ قال: «مجالسة العلماء عبادة»[(١)].

وقال ﷺ: «ألزم قلبك التفكر وجسدك التصبر وعينك البكاء، ولا تهتم لرزق غد فإن ذلك خطيئة تكتب عليك، والزم المساجد فإن عمّار بيت الله تعالى هم أهل الله عز وجل»[(٢)].

وقال ﷺ: «من أكثر الاختلاف إلى المساجد أصاب أخًا مستفادًا ورحمة منتظرة وكلمة تدل على هدى وأخرى تصرف عن الردى وعلمًا مستطرفًا وترك الذنوب حياء وخشية»[(٣)].

ولو اعتزل الإنسان الناس مهما اعتزل لم يكن له متسعًا فى الشرع اعتزال الجمعة والجماعات، فلا يجوز له تركها فى الجملة، لأنه يكفر بمداومته على ترك الجمعة لما روى عن النبى ﷺ أنه قال: «من ترك الجمعة ثلاثًا من غير عذر طبع الله تعالى على قلبه».

وفى حديث جابر رضى الله عنه: «واعلموا أن الله عز وجل قد افترض عليكم الجمعة فى مقامى هذا فى شهرى هذا فى عامى هذا إلى يوم القيامة، من تركها وله إمام عادل أو جائر استخفافًا بها أو جحودًا لها فلا جمع الله له شمله ولا أتم له أمره ألا لا صلاة له، ألا لا زكاة له، ألا لا حج له، ألا لا صوم له، إلا أن يتوب، فمن تاب تاب الله عليه[(٤)].

ولأن فى تركها استهانة بمنادى الله عز وجل وهو قول الله تعالى: **﴿يا أيها الذين آمنوا إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله﴾** [الجمعة: ٩]، ومن استهان بالله تعالى وبمناديه يكفر، فعليه التوبة وتجديد الإسلام، ويتوب الله على من تاب.

ولا يجوز له تركها إلا لعذر يبيحه الشرع كما قيل: «خذ عن الناس جانبًا غير طاعن

---

(١) الإتحاف ٦/ ٢٠٤، والكنز (٢٨٧٥٦).

(٢) مجمع الزوائد ٢/ ٢٣: باب لزوم المساجد مقتصراً على آخره، وعزاه إلى الطبرانى فى «الأوسط» و «أبى يعلى» و «البزار» من طريق صالح المرى، وهو ضعيف.

(٣) الطبرانى ٣/ ٩١، والمجمع ٢/ ٢٢ ـ ٢٣ وعزاه إليه فى «الكبير» من طريق سعد بن طريف، وقال: قد أجمعوا على تركه، وابن عساكر ٤/ ٣٠٨، والتنزيه ١/ ٢٦٩.

(٤) ابن ماجه (١٠٨١)، ولسان الميزان ٤/ ١٧٤.

عليهم ولا تارك لجماعتهم».

فليجتهد المرء فى الاعتـزال عن الناس ما استطاع إلا ممن يكون عونًا له فى أمر دينه، لأن الكذب إنما يجرى بين اثنين، والفجور بين اثنين، وقتل النفس بين اثنين وقطع المال بين اثنين، والسلامة من ذلك فى الاعتزال والانفراد.

* * *

(فصل: فى آداب السفر والصحبة فيه)

وإذا أراد سفـرًا أو حجًا أو غـزوًا أو تحولاً من دار إلى دار أو طلب حـاجة فليـصل ركعتين، ثم يطلب حاجته، ويتحول.

وأما فى السفـر فليقل على إثر الركعتـين: «اللهـم بلغ بلاغًا مبلغ خير ومـغفرة منك ورضوانًا بيدك الخير وأنت على كل شىء قدير، اللهم أنت الصاحب فى السفر والخليفة فى الأهل والمال والولد، اللهم هوّن علينا السـفر واطو لنا البعيـد، اللهم إنى أعوذ بك من وعثاء السفر وكآبة المنقلب وسوء المنظر فى الأهل والولد والمال»[1].

ويتحرى أن يكون ذلك بكرة خميس أو سبت أو اثنين.

وإذا استوى على راحلته قال: **﴿سبحان الذى سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين * وإنا إلى ربنا لمنقلبون﴾** [الزخرف:١٣ ـ ١٤].

وإذا رجع من السفر صلى ركـعتين وقال: «آيبون تائبون عـابدون لربنا حامدون»[2]، لأنه روى عن النبى ﷺ أنه كان يفعله.

وإذا خـرج فلا يكن قـائدًا للناس إذا وجـد من يقـودهم، ولا يشيـر عليـهم بمنازل ينزلونها إذا وجد من يكفيه ذلك.

وعليه بالصمت وحسن الصحبة وكثرة المنفعة لإخوانه، وإياه والقيل والقال.

ولا ينزل على الطريق ولا على ماء، فإنه مأوى الحيات والسباع بل يتنحى عنه، ولا يعرّس على الطريق فإنه مكروه.

وينبغى أن يكون سفره على لسان المعرفة.

---

(١) أبو داود (٢٥٩٨)، وأحمد ١/٢٥٦.

(٢) البخارى ٣/٩، ومسلم فى: الحج: حديث (٤٢٨ و ٤٢٩)، وأحمد ١/٢٥٦.

ويخرج من أوصافه المذمومة إلى صفاته المحمودة، فيخرج من هواه إلى طلب رضا مولاه بتصحيح تقواه.

فأول ما يجب عليه إذا أراد أن يسافر من بلده أن يرضى خصومه ويرضى والديه أو من هو فى حكمهما من الأجداد والخالات.

ويخلف لعياله ما يمونهم فى مدة سفره، أو يستصحبهم ويحملهم معه.

وينبغى أن يكون سفره لطاعة من الطاعات كالحج أو زيارة النبى ﷺ أو زيارة شيخ أو موضع من المواضع الشريفة.

أو لمباح كالتجارة والعلم بعد أحكام علوم العبادات الخمس، لأن علمها فريضة وما وراءها مباح وفيه فضل، وقيل فرض على الكفاية.

وينبغى أن يعاشر أصحابه فى سفره بحسن الخلق وجميل المداراة، وترك المخالفة واللجاج فى جميع الأشياء.

ويشتغل بخدمة أصحابه فى السفر ولا يستخدم أحدًا إلا عند الضرورة، ويجتهد أبدًا أن يكون فى سفره على الطهارة.

ومن آداب الصحبة أن يقف مع صاحبه إذا عيى، ويسقيه الماء إذا عطش، ويرفق به إذا ضجر، ويداريه إذا غضب، ويحفظه ورحله إذا نام، ويؤثره إذا قلّ الزاد، ويواسيه بما يفتح له، ولا ينفرد به دونه، ولا يكتمه سرًا، ولا يفشى له سرًا، ولا يستظهره إلا بجميل، ويرد غيبته، ويحسن ذكره عند الرفقة، ولا يعيبه عندهم، ولا يشكو منه إليهم، ويتحمل أذاه، وينصحه إذا شاوره، ويسأله عن اسمه وبلده ونسبه وإن كان أرفع منه منزلة.

ويظهر للرفقة أنه تابع له وإن كان هو المتبوع، وأوضح لتابعه عيوب نفسه على طريق النصح له لا على طريق التوبيخ والتعنيف.

وينبغى أن يتعوذ من كل شىء يخافه عندما يحل بموضع أو ينزل بمنزل أو يجلس فى مكان، أو ينام فيه بأن يقول:

«أعوذ بالله وبكلماته التامات التى لا يجاوزهن بر ولا فاجر، وبأسماء الله الحسنى كلها ما علمت منها وما لم أعلم من شر ما خلق وذرأ وبرأ، ومن شر ما ينزل من السماء وما يعرج فيها، ومن شر ما ذرأ فى الأرض ومن شر ما يخرج منها، ومن فتن

الليل والنهار، ومن طارق الليل والنهار إلا طارقًا يطرق منك بخير، يا أرحم الراحمين، ومن كل دابة ربى آخذ بناصيتها إن ربى على صراط مستقيم»[١].

ولا يتخذ فى الركاب الأجراس، لأن النبى ﷺ قال: «إنه مع كل جرس شيطان»[٢].

وقال ﷺ: «إن الملائكة لا تصحب رفقة فيها جرس»[٣].

ويستحب أن يصحب فى سفره عصا، ويجتهد ألا يخلو منها، لما روى ميمون بن مهران عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: «إمساك العصا سنة الأنبياء وعلامة المؤمنين».

وقال الحسن البصرى رحمه الله: «فى العكازة ست خصال: سنة الأنبياء، وزى الصالحين، وسلاح على الأعداء ـ يعنى الحية والكلب وغير ذلك ـ ، وعون الضعفاء، وغم المنافقين، وزيادة فى الحسنات».

ويقال: إذا كان مع المؤمن العصا هرب الشيطان منه، وخشع منه المنافق والفاجر، وتكون قبلته إذا صلى، وقوته إذا أعيى، وفيها منافع كثيرة كما قال الله فى قصة موسى عليه السلام : ﴿هى عصاى أتوكأ عليها وأهش بها على غنمى ولى فيها مآرب أخرى﴾ [طه:١٨].

(فصل: ولا يجوز خصاء شىء من الحيوان والعبيد)

نص عليه الإمام أحمد فى رواية حرب وأبى طالب .

وكذلك السمة فى الوجه على ما نقل أبو طالب عنه.

لأن النبى ﷺ نهى أن يخصى كل ذى نسل من البهائم، فى حديث أبى هريرة رضى الله عنه، وفى حديث أنس بن مالك رضى الله عنه أنه ﷺ «نهى عن الوسم فى الوجه ورخص فيه فى الأذن»[٤].

وإن كان لابد من الوسم لأجل العلامة ليعرفوا البهائم حين الاختلاط جاز فى غير الوجه كالافخاذ والأسنمة.

---

(١) أحمد ٣/ ٤١٩، ودلائل النبوة ١/ ٦٠.

(٢) أبو داود (٤٢٣٠)، وشرح السنة (١١/ ٢٦).

(٣) مسلم فى: اللباس: حديث (١٠٣)، وأبو داود (٢٥٥٤)، وأحمد ٢/ ٣٢٧.

(٤) الترمذى (١٧١٠)، وأحمد ٣/ ٣٧٨، والصحيحة (٣٠٥).

(فصل: ولا يجوز فعل شىء من المستقذرات فى المساجد)

ويكره العمل فيها كالخياطة والخرازة والبيع والشراء وما أشبه ذلك.

ويكره رفع الأصوات إلا بذكر الله تعالى.

والنخامة فى المسجد خطيئة، وكفارتها دفنها.

ويكره زخرفة المساجد بالتزاويق والخلوق، ولا بأس بتجصيصها وتطيينها.

ويكره اتخاذها بيتًا ومقامًا إلا للغريب أو المعتكف، لأن النبى ﷺ أنزل وفد بنى عبد قيس، وروى: ثقيف فى المسجد.

ولا بأس بإنشاء الشعر والقصائد فيها الخالية من السخف والهجاء للمسلمين، والأولى صيانتها إلا أن تكون من الزهديات المرققات المشوقات المبكيات، فيجوز الإكثار منها. والأولى من ذلك القرآن والتسبيح، لأن المساجد وضعت لذكر الله تعالى والصلاة، فينبغى أن تجل عما سوى ذلك.

ويكره نقل تراب المسجد. وأما ما حصل فيه من المزابل والكناسة فيستحب إخراج ذلك وفيه فضل كثير. وقد روى عن النبى ﷺ أن ذلك مهور الحور العين[1].

ويكره تمكين الصبيان والمجانين من دخوله.

ولا بأس بعبور الجنب فيه.

وتمنع الحائض، لأنه لا يؤمن من تلويث المسجد.

وإذا دعت الضرورة للجنب جاز له أن يتوضأ ويلبث فى المسجد إلى حين يقدر على الغسل، والأولى أن يتيمم للجنابة مع ذلك أيضًا، وكذلك إذا لم يجد الماء إلا فى بئر المسجد تيمم لجوازه إلى البئر، ثم يغتسل إذا وصل إليها.

* * *

(فصل: فى الأصوات)

فما كان منها من إنشاد الأشعار المتعرية من الملاهى على ضربين: مباح ومحظور.

فالمباح: ما لا سخف فيه.

والمحظور: ما كان فيه سخف.

(١) تنزيه الشريعة ٢/٣٨، والموضوعات ٣/ ٢٥٤، والقرطبى ١٦/ ١٥٤.

فأما ما ينضم إلى الملاهى فمحظور، سواء خلا عن السخف أو قارن السخف، إلا أنه إذا قارنه سخف حصل الحظر لعلتين.

وتكره قراءة القرآن بالألحان المشبهة بأصوات الأغانى المطربة إعظامًا له وتنزيهًا.

لأن الغالب من ذلك إخراج الكلام عن سننه، وإسقاط الإطالة والهمز فى موضعه، وإطالة المقصور وقصر الممدود وإدغام الحروف.

ولأن ثمرة القراءة خشية الله عز وجل، وتجديد التوبة عند سماع مواعظه والاعتبار ببراهينه وقصصه وأمثاله والتشوق إلى وعده، وذلك يزول بطيب سماعه، قال الله عز وجل: ﴿**إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيمانًا وعلى ربهم يتوكلون**﴾ [الأنفال:٢]، وقال تعالى: ﴿**أفلا يتدبرون القرآن**﴾ [النساء:٨٢، ومحمد:٢٤]، وقوله جلّ وعلا: ﴿**ليدبروا آياته**﴾ [ص:٢٩]، وقوله تعالى: ﴿**وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق**﴾ [المائدة:٨٣].

والألحان المطربة تحول بين ذلك، فكره لأجل ذلك.

ولا يسافر بالمصحف إلى أهل الحرب، حتى لا ينالوا منه، ويستخفوا بحرمته.

ولا يستمع إلى أصوات الأجنبيات من شواب النساء، لأن النبى ﷺ قال: «التسبيح للرجال والتصفيق للنساء»[(١)]، هذا إذا ناب المصلى نائب فى صلاته فكيف بالشعر والغزل والأمور المهيجة لطباع الناس من ذكر صفات العشاق والمعشوقين ودقائق صفات المحبة والميل وصفات المشتهاة التى تتوق النفس إلى سماعها، فتهيج دواعى السامع وتثير طبعه إلى المحارم، فلا يجوز لأحد سماع ذلك.

وإن قال قائل إنى أسمعها على معانٍ أسلم فيها عند الله تعالى، كذبناه؛ لأن الشرع لم يفرق بين ذلك، ولو جاز لأحد لجاز للأنبياء عليهم السلام، ولو كان ذلك عذرًا لأجزنا سماع القيان لمن يدعى أنه لا يطربه، وشرب المسكر لمن يدعى أنه لا يسكره.

فلو قال: عادتى أنى متى شربت الخمر انكففت عن الحرام، لم نبحه له.

ولو قال: عادتى إذا شهدت المردان والأجنبيات وخلوت بهن اعتبرت فى حسنهم، لم نجز له ذلك.

---

(١) البخارى ٢/ ٨٠، ومسلم فى: الصلاة: حديث (١٠٦ و ١٠٧)، وأحمد ٢/ ٢٦١.

بل نقول: ترك ذلك واجب، والاعتبار بغير المحرمات أكثر من ذلك، وإنما هذه طريقة من أراد تناول الحرام بطريق الله عز وجل فيركب هواه، فلا نسلم لأصحابها، ولا نلتفت إليهم، قال الله عز وجل: ﴿قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك أزكى لهم﴾ [النور: ٣٠].

فمن قال: النظر أزكى، كان مكذبًا للقرآن.

ويكره الندب والنياحة.

فأما البكاء على الميت فغير مكروه.

* * *

(فصل: فى الآداب فى قتل الحيوان، ما يباح منه وما لا يباح)

فمن رأى شيئًا من الحيات فى منزله فليؤذنه ثلاثًا، فإن بدا له بعد ذلك فليقتله.

وأما فى الصحارى فيجوز قتله من غير إيذان وكذلك الأبتر وهو قصير الذنب وذو الطفيتين الذى فى ظهره خط أسود، وقيل له شعرتان سوداوان بين عينيه فإنه يقتله بلا إيذان.

وصفة الإيذان:

أن يقول: امض بسلام لا تؤذنا.

قد جاء فى ذلك أن النبى ﷺ سئل عن حيات البيوت فقال: إذا رأيتم منهن شيئًا فى مساكنكم فقولوا: أنشدكم العهد الذى أخذه عليكم نوح، أنشدكم العهد الذى أخذه عليكم سليمان أن لا تؤذونا، فإن عدن فاقتلوهن»[1].

وما روى عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «اقتلوا الحيات كلهن، فمن خاف ثأرهن فليس منى»[2].

وفى حديث سالم عن أبيه عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال: إن رسول الله ﷺ قال: اقتلوا الحيات وذا الطفيتين والأبتر فإنهما يكسفان البصر ويسقطان الحبل[3].

قال: وكان عبد الله رضى الله عنه يقتل كل حية وجدها، فأبصره أبو لبابة رضى الله

(١) أبو داود (٥٢٦٠)، والطبرانى ٧/ ٩٢.

(٢) أبو داود (٥٢٤٩)، والطبرانى ٢/ ٣٨٢.

(٣) البخارى ٤/ ١٥٤، ومسلم فى: السلام: حديث (١٢٨، ١٢٩)، وأحمد ٢/ ٩.

عنه وهو يطارد حية فقال: إنه قد نهى عن ذوات البيوت[١].

والأصل فى النهى عن ذوات البيوت، ما روى عن أبى السائب قال: أتيت أبا سعيد الخدرى رضى الله عنه فبينا أنا جالس عنده سمعت تحت سريره تحريك شىء، فنظرت فإذا حية فقمت، قال أبو سعيد: ما لك، قلت: حية ها هنا، قال: فتريد ماذا؟ قلت: أقتلها، فأشار إلى بيت فى داره تلقاء بيته، فقال: إن ابن عم لى كان فى هذا البيت، فلما كان يوم الأحزاب استأذن إلى أهله، وكان حديث عهد بعرس، فأذن له رسول الله ﷺ وأمره أن يذهب بسلاحه، فأتى داره فوجد امرأته قائمة على باب البيت، فأشار إليها بالرمح، فقالت: لا تعجل حتى تنظر ما أخرجنى فدخل البيت فإذا حية منكرة، فطعنها بالرمح ثم خرج بها فى الرمح يرتكض، قال: فلا أدرى أيهما كان أسرع موتًا الرجل أو الحية؟ فأتى قومه رسول الله ﷺ فقالوا: ادع الله تعالى أن يرد صاحبنا فقال: استغفروا لصاحبكم، ثم قال: إن نفرًا من الجن أسلموا بالمدينة فإذا رأيتم أحدًا منهم فحذروه ثلاث مرات، ثم إن بدا لكم بعد أن تحذروه فاقتلوه بعد الثلاث»[٢].

وروى عن بعض الألفاظ: فليؤذنه ثلاثًا، فإن بدا له فليقتله فإنه شيطان.

ويجوز قتل الأوزاغ، لما روى عامر بن سعد عن أبيه ـ رضى الله عنه ـ قال: أمر رسول الله ﷺ بقتل الوزغ، وسماه فويسقًا»[٣].

وعن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال: «فى أول ضربة سبعين حسنة»[٤]. يعنى فى قتلها بأول ضربة كان له ذلك.

ويكره قتل النملة إلا من أذيّة شديدة، لما روى أبو هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ: «أن نملة قرصت نبيًا من الأنبياء فأمر بقرية النمل فأحرقت، فأوحى الله إليه: ـ أفى أن قرصتك نملة أهلكت أمة من الأمم تسبح»[٥].

ويكره قتل الضفدع لما روى عن عبد الرحمن بن عثمان أنه سأل النبى ﷺ عن

---

(١) أحمد ٢/ ٩.

(٢) أبو داود (٥٢٥٧)، وأحمد ٣/ ٤١.

(٣) البخارى فى: بدء الخلق: ب (١٥)، ومسلم فى: السلام: حديث (١٤٢، ١٤٤)، وأحمد ١/ ١٧٦.

(٤) مسلم فى: السلام: حديث (١٤٦)، وأحمد ١/ ٤٢٠.

(٥) مسلم: حديث (١٧٥٩)، وأبو داود (٥٢٦٦)، والبيهقى ٥/ ٢١٣.

ضفدع يجعلها فى دواء، فنهاه النبى ﷺ عن قتلها[١].

ويكره قتل جميع ما يباح قتله بالنار من القمل والبق والبراغيث والنمل، لقوله ﷺ: «لا يعذب بالنار إلا ربّ النار»[٢].

ويجوز قتل كل شىء يؤذى من الحيوانات، وإن لم توجد منه الأذية بعدما كان مخلوقًا على صفة تؤذى، لأن من طبعه الأذية، وذلك كالحية التى ذكرنا صفتها.

والعقرب والكلب العقور والفأرة وغير ذلك. وكذلك الكلب الأسود البهيم لأنه شيطان.

وكل حيوان يجده إنسان عطشانًا أُثيب على إسقائه الماء، لقوله ﷺ: «فى كل ذى كبد حرّى أجر»[٣]. هذا إذا لم يكن مؤذيًا.

وأما المؤذى فلا يسقيه فإن ذلك تنمية وتكثير للأذية وذلك لا يجوز.

ولا يجوز اتخاذ الكلب وتربيته فى داره إلا للحرس أو الصيد أو الماشية.

وإن كن عقوراً حرم تركه قولاً واحدًا، ووجب قتله ليدفع شره عن الناس، وقد ورد فى بعض الأحاديث: «من اقتنى كلبًا لغير ماشية أو صيد نقص من أجره كل يوم قيراطان»[٤].

ولا يجوز تكليف الحيوان البهيم فوق طاقته فى الحمل والحرث والسير ومنعه ما يكفيه من العلف، فإن فعل ذلك أثم.

ويكره له إطعامه فوق طاقته، وإكراهه على أكل ما اتخذه الناس عادة لأجل التسمين.

ويكره الأكل من كسب الحجام، لأن فى ذلك دناءة وقد قال ﷺ: «كسب الحجام خبيث»[٥].

وقد حرم ذلك بعض أصحابنا لأن ذلك مروى عن الإمام أحمد رحمه الله تعالى.

---

(١) ابن ماجه (٣٢٢٣).

(٢) أبو داود فى: الجهاد: ب (١٢١)، وشرح السنة ١٢/ ١٩٨، وابن عساكر ٤/ ٤٥٠.

(٣) أحمد ٢/ ٢٢٢، والبيهقى ٤/ ١٨٦.

(٤) البخارى ٧/ ١١٢.

(٥) مسلم فى: المساقاة: حديث (٤١)، وأبو داود (٣٤٢١)، وأحمد ٣/ ٤٦٤.

(فصل: وبر الوالدين واجب)

قال الله عز وجل: ﴿**إما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولاً كريمًا**﴾ [الإسراء: ٢٣]، وقال تعالى: ﴿**وصاحبهما فى الدنيا معروفًا**﴾ [لقمان: ١٥]، وقال جلّ وعلا: ﴿**أن اشكر لى ولوالديك إلى المصير**﴾ [لقمان: ١٤].

وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبى ﷺ أنه قال: «من أصبح مسخطًا لوالديه أصبح له بابان مفتوحان إلى النار، ومن أمسى مسخطًا لوالديه أمسى له بابان مفتوحان إلى النار، وإن كان واحدًا فواحد، وإن ظلماه وإن ظلماه وإن ظلماه»[١].

وعن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: رضا الرب فى رضا الوالدين وسخطه فى سخط الوالدين»[٢].

وعن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أنه قال: «جاء رجل إلى النبى ﷺ فقال: إنى أريد الجهاد، فقال: ألك أبوان؟ قال: نعم. قال ﷺ: ففيهما فجاهد»[٣].

وصفة البر: أن تكفيهما ما يحتاجان إليه، وتكف عنهما الأذى وتداريهما مداراة الطفل الصغير، ولا تتضجر منهما ولا من حوائجهما، وتجعل خدمتهما بدلاً من كثير نوافلك من الصلاة والصيام والقراءة، وتستغفر لهما عقيب صلواتك، ولا تحوجهما إلى التعب، وتتحمل أذاهما، ولا تعل صوتك على أصواتهما، ولا تخالفهما فى ما لا يكون فيه خرق للشرع، معناه لا يكون فى ذلك ترك الفرائض كحجة الإسلام والصلوات الخمس والزكاة والكفارة والنذر، وألا يكون فى ذلك ارتكاب المحرم من أنواع المناهى من الزنا وشرب الخمر والقتل والقذف وأخذ المال كالغصب والسرقة لقول النبى ﷺ: «لا طاعة لمخلوق فى معصية الله تعالى»[٤].

وقد قال تعالى: ﴿**وإن جاهداك على أن تشرك بى ما ليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما فى الدنيا معروفًا**﴾ [لقمان: ١٥].

---

(١) الإتحاف ٦/ ٣١٤.

(٢) الترمذى (١٨٩٩)، والحاكم ٤/ ١٥٢.

(٣) أبو داود فى: الجهاد: ب (٣٣)، والترمذى (١٦٧١)، والنسائى ٦/ ١٠، وشرح السنة ١٠/ ٣٧٧.

(٤) أحمد ١/ ١٣١، والصحيحة (١٧٩).

فهـذا الحديث والآية عـام فى ترك طاعة كل من أمـر بمعصـية الله أو ترك طاعـته، ومـذكور ذلك عن الإمـام أحمـد فى رواية أبى طالب فى الرجل الذى ينهـاه أبواه عن الصلاة فى الجماعة، فقال: ليس لهما طاعة فى ترك الفرض.

وأما النوافل فيجوز تركها لطاعتهما، بل الأفضل طاعتهما.

ومن البر لهـما أن تصل من وصلهما، وتـهجر من هجرهمـا، وتغضب لهما كـما تغضب لنفسك فى الموت والحياة.

وإذا ثار طبعك فى الغضب عليهـما فاذكر تربيتهما وسـهرهما وإشفاقهما وتـعبهما، وقول الله تعالى: ﴿وقل لهما قولاً كريمًا﴾ [الإسراء: ٢٣].

فإن لم تردعك عن غيظك الرحمة لهما ولا بهما فاعلم أنك محروم مسخوط عليك فتب إلى الله تعالى إذا سكن غضبك إن كنت خالفت أمره فيهما.

ولا تسافر سفرًا ليس بواجب عليك إلا بإذنهما.

ولا تغزُ إلا أن يتعين عليك إلا بإذنهما.

ولا تفجعهما بنفسك، فقد نهى غـيرك أن يفجعهما بك، فقال النبى ﷺ: «لعن الله المفرق بين الوالدة وولدها»[1].

وإن ظفرت بطعام أو شـراب فعليك بإيثارهما بأطيـبه، فطالما آثراك وجاعا وأشـبعاك وسهرا ونوماك. ترشد بذلك إن شاء الله تعالى.

* * *

(فصل: فيما يستحب من انكنى والأسماء وما يكره منها)

يمنع الإنسان أن يسمى ولده ويـكنيه باسم النبى ﷺ وكنيته، ويجوز إفـراد أحدهما عن الآخر، وقد روى عن الإمام أحمد رحمه الله رواية أخرى كراهيته فى الجملة، يعنى الجمع والإفراد. وروى عنه الجواز فى الجملة.

والدليل على جواز التسـمية باسم النبى ﷺ دون كنيتـه ما روى أنس بن مالك وأبو هريرة رضى الله عنهما عن النبى ﷺ أنه قال: «سموا باسمى ولا تكنوا بكنيتى»[2].

(١) كنز العمال (٤٥٠٢٤).

(٢) البخارى ٣٨/١، ومسلم فى: الآداب: حديث (١، ٥)، وأحمد ٢٤٨/٢.

والدليل على جواز الجمع بينهما: ما روى عن عائشة رضى الله عنها، قالت: جاءت امرأة إلى النبى ﷺ فقالت: يا رسول الله إنى ولدت غلامًا فسميته محمدًا وكنيته بأبى القاسم فذكر لى أنك تكره ذلك، فقال ﷺ: ما الذى أحلَّ اسمى وحرم كنيتى؟ أو ما الذى حرم كنيتى وأحل اسمى؟»[١].

ويكره من الكنى أبو يحيى وأبو عيسى[٢].

ويكره أن يسمى عبيده بأفلح ونجاح ويسار ونافع ورباح وبركة وبرة وحزن وعاصية، لما روى عمر بن الخطاب رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: لئن عشت لأنهين أن يسمى العبيد يسارًا أو بركة أو رباحًا أو نجاحًا أو أفلح[٣].

ويكره من الألقاب والأسماء ما يوازى أسماء الله تعالى كملك الملوك وشاهنشاه وما شاكل ذلك، لأن ذلك عادة الفرس.

ويكره التسمى بالأسماء التى لا تليق إلا بالله سبحانه وتعالى كقدوس وإله وخالق ومهيمن ورحمن، قال الله تعالى: ﴿وجعلوا لله شركاء قل سموهم﴾ [الرعد:٣٣]، قال بعض المفسرين: قل سموهم بأسمائى فانظروا ذلك هل تليق بهم.

ويحرم على كل أحد أن يلقب أخاه أو عبده بلقب يكره لأن الله تعالى نهى عن ذلك، فقال عز وجل: ﴿ولا تنابزوا بالألقاب﴾ [الحجرات:١١] وسماه فسوقًا.

ويستحب أن تدعو أخاك بأحب أسمائه إليه.

(فصل)

ويستحب لمن غضب إن كان قائمًا أن يجلس، وإن كان جالسًا أن يضطجع، وإن مس الماء البارد سكن غضبه، لما روى الحسن رضى الله عنه أن النبى ﷺ قال: «إن الغضب جمرة تتوقد فى قلب ابن آدم فإذا وجد أحدكم ذلك فإن كان قائمًا فليقعد وإن كان قاعدًا فليتكىء»[٤].

---

(١) أبو داود (٤٩٦٨).

(٢) أبو داود (٤٩٦٣).

(٣) مسلم فى: الأدب: حديث (١٢)، وأبو داود فى: الأدب: ب (٦٩)، والترمذى (٢٨٣٦)، وأحمد ٥/ ١٠ و ١١ و ٢١.

(٤) أحمد ٣/١٩، وعبد الرزاق (٢٠٢٨٩).

ويكره أن يجلس الرجل بين قـوم وهم فى سر بغيـر إذنهم، لأن النبى ﷺ نهى عن ذلك.

ويكره الجلوس بين الظل والشمس.

ويكره الاتكاء على يده اليسرى[(١)] والاضطجاع بين الجُلُوس.

وإذا قام من مجلسه يستحب له أن يقول كـفارة المجلس: «سبحانك اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت، أستغفرك وأتوب إليك»[(٢)].

ويكره المشى بالنعل فى المقابر.

ويستـحب لمن دخلها أن يقول: اللهم رب هذه الأجـساد الباليـة، والعظام الناخرة، التى خرجت من دار الدنيا وهى بك مؤمنة، صل على محـمد وعلى آل محمد، وأنزل عليهم روحًا منك وسلامًا منى، ويقول:

السلام عليكم دار قوم مؤمنين، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون[(٣)].

لأنه مروى أيضًا.

وإذا زار قبرًا لا يضع يده عليـه، ولا يقبله، فإنه عادة اليهود، ولا يقـعد عليه، ولا يتكىء إليه، ولا يدوسه إلا أن يضطر إلى ذلك كله، بل يقف عند موضع وقوفه منه أن لو كان حـيًا، ويحترمـه كما لو كـان حيًا، ويقرأ إحـدى عشرة مـرة: قل هو الله أحد وغيرها من القرآن، ويهدى ثواب ذلك لصـاحب القبر وهو أن يقول: اللهم إن كنت قد أثبتنى على قراءة هذه السورة، فإنى قد أهديـت ثوابها لصاحب هذا القبر، ثم يسأل الله حاجته.

ولا يكسر عظمًا، ولا يدوسه، فـإن أُلجىء إلى ذلك واضطر فليستغـفر الله لصاحب القبر.

وتكره الطيرة، ولا بأس بالتفاؤل.

ويستحب التواضع لكل واحد من المسلمين.

ويستحب توقير الشيوخ ورحمة الأطفال والعفو عنهم ولا يترك تأديبهم.

(١) أبو داود (٤٨٤٨)، وأحمد ٤/ ٣٨٨.

(٢) الترمذى (٣٤٣٣)، وأحمد ٢/ ٤٩٤.

(٣) مسلم فى: الجنائز: حديث (١٠٢)، وأبو داود (٢٣٣٧)، وأحمد ٢/ ٣٧٥.

(فصل: ويجوز أن يقول الرجل لغيره: صلى الله عليك)

وصلى الله على فلان ابن فلان لما روى أن عليًا رضى الله عنه قال لعمر رضى الله عنه: صلى الله عليك. والنبى ﷺ قال: اللهم صل على آل أبى أوفى[١].

(فصل: وتكره مصافحة أهل الذمة)

لما روى أبو هريرة رضى الله عنه أنه قال: قال رسول الله ﷺ: لا تصافحوا أهل الذمة[٢].

(فصل: والأدب فى الدعاء)

أن يمد يديه ويحمد الله تعالى ويصلى على النبى ﷺ ثم يسأل الله حاجته، ولا ينظر إلى السماء فى حال دعائه، وإذا فرغ مسح يديه على وجهه، لما روى عن النبى ﷺ أنه قال: «سلوا الله ببطون أكفكم»[٣].

(فصل: والتعوذ بالقرآن جائز)

لقوله عز وجل: ﴿**فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم**﴾ [النحل:٩٨]، وقوله تعالى: ﴿**قل أعوذ برب الفلق**﴾ [الفلق:١]، و ﴿**قل أعوذ برب الناس**﴾ [الناس:١].

وما روى: أن النبى ﷺ كان إذا اشتكى شيئًا قرأ على نفسه المعوذتين ونفث.

وكان ﷺ يقول: أعوذ بوجه الله الكريم وكلماته التامات من شر ما خلق وذرأ وبرأ، ومن شر كل دابة ربى آخذ بناصيتها[٤].

وكذلك الرقية بالقرآن، وبأسماء الله تعالى جائزة، لقوله عز وجل: ﴿**وننزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين**﴾ [الإسراء:٨٢]، وقال تعالى: ﴿**وهذا كتاب أنزلناه مبارك**﴾ [الأنعام:٩٢].

قال النبى ﷺ: «استرقوا لها فإنه لو سبق القدر شىء لسبقته العين»[٥] ويريد به ﷺ

(١) البخارى ٢/ ١٥٩، ومسلم فى: الزكاة: حديث (١٧٦)، وأحمد ٤/ ٣٥٣.
(٢) البيهقى ١٠/ ١٣١، والإتحاف ٦/ ٢٧٨.
(٣) أبو داود (١٤٨٥)، والبيهقى ٢/ ٢١٢، والإرواء ٢/ ٨٠.
(٤) البخارى ٦/ ٧١، وأحمد ٣/ ٣٠٩.
(٥) البخارى ٧/ ١٧١، ومسلم فى: السلام: حديث (٥٩)، والبيهقى ٩/ ٣٤٨.

فى حق الحسن والحسين رضى الله عنهما.

(فصل) ويكتب للمحموم ويعلق عليه ما روى عن الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله أنه قال: حممت فكتب لى من الحمى بسم الله الرحمن الرحمن بسم الله وبالله محمد رسول الله **﴿يا نار كونى بردًا وسلامًا على إبراهيم * وأرادوا به كيدًا فجعلناهم الأخسرين﴾** [الأنبياء: ٦٩ - ٧٠].

اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل اشف صاحب هذا الكتاب بحولك وقوتك وجبروتك، يا أرحم الراحمين.

(فصل) وقال بعض أصحابنا يكتب للمرأة إذا عسرت عليها الولادة فى جام أو آنية نظيفة «بسم الله الرحمن الرحيم لا إله إلا الله الحليم الكريم، سبحان الله رب العرش العظيم» **﴿الحمد لله رب العالمين﴾** [الفاتحة: ٢]، **﴿كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا إلا عشية أو ضحاها﴾** [النازعات: ٤٦]، **﴿كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا إلا ساعة من نهار بلاغ فهل يهلك إلا القوم الفاسقون﴾** [الأحقاف: ٣٥]، ثم يغسل ويسقى منه، وينضح ما بقى منه على صدرها.

وكذلك تجوز الرقية من النملة وغيرها كالعقارب والحيات والبراغيث والبق لأن النبى ﷺ رخص فى الرقية من كل ذى حمّة.

وقال ﷺ: من قال حين يمسى ثلاث مرات: صلى الله على نوح وعلى نوح السلام، لم تلدغه عقرب تلك الليلة[1].

وقال ﷺ: «من قال حين يمسى ثلاث مرات: أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق، لم يضره حمة تلك الليلة»[2].

ويجوز النفخ فى الرقية، ويكره التفل.

(فصل) ويغسل العائن وجهه ويديه ومرفقيه وركبتيه وأطراف رجليه وداخل إزاره فى إناء، ثم يصب الماء على المريض، لما روى أبو أمامة بن سهل بن حنيف رضى الله عنه قال: «رأى عامر بن ربيعة سهل بن حُنَيف، وهو يغتسل فعجب منه فقال: والله ما رأيت كاليوم ولا جلد مُخَبَّأة فى خدرها، أو قال: جلد فتاة، ففلج به حتى ما كان يرفع

(١) تنزيه الشريعة ٢/ ٣٢٤، والتذكرة (٢١١)، وابن عدى ٢/ ٤٤٠.

(٢) الترمذى (٣٣٨٩)، والحاكم ٤/ ٤١٥.

رأسه، قال: فذكروا ذلك لرسول الله ﷺ فقال: هل تتهمون أحدًا؟ قالوا: لا يا رسول الله، إلا أن عامر بن ربيعة قال له كذا وكذا، فدعاه رسول الله ﷺ ودعا عامرًا وقال: سبحان الله لم يقتل أحدكم أخاه إذا رأى شيئًا يعجبه فليدعُ له بالبركة، قال: ثم أمره ﷺ أن يغتسل، فغسل وجهه وظهر كفيه ومرفقيه وغسل صدره وداخل إزاره وركبتيه وقدميه فى الإناء ظاهرهما وباطنهما، ثم أمر به فصب على رأسه، فكفىء الإناء من خلفه حسبته قال: فأمره فحسا منه حسوات، فراح مع الركب»(١).

وإن اغتسل غسلاً كاملاً ثم صب الماء على المعين كان أكمل.

* * *

(فصل: والتعالج فى الأمراض جائز)

بالحجامة والفصد والكى وشرب الأدوية والأشربة وقطع العروق والبط وقطع العضو عند وقوع الأكلة فيه وخوف التعدى إلى بقية البدن وقطع البواسير، وكل ما فيه صلاح للجسد، لما روى أن النبى ﷺ احتجم وشاور الطبيب فقال للطبيبين: إنما رأيكما طب، فقالوا: يا رسول الله وهل فى الطب خير؟ فقال ﷺ: إن الذى أنزل الداء أنزل الدواء(٢).

وسئل الإمام أحمد عن الكى فقال: الأعراب تفعله، وقد كوى النبى ﷺ، وقد فعله الصحابة رضى الله عنهم.

وقال فى موضع آخر: قطع عمران بن حصين رضى الله عنهما عرق النساء.

وعن الإمام أحمد رحمه الله رواية أخرى كراهية ذلك.

وأما التداوى بمحرم كالخمر والسم والميتة وشىء نجس فغير جائز، وكذلك بلبن الأتن الأهلية، لما روى عن النبى ﷺ أنه قال: «ما جُعل شفاء أمتى فى ما حُرم عليها»(٣).

والحقنة مكروهة إلا عند الضرورة.

ولا يجوز الفرار من الطاعون، وإن كان خارجًا من البلد لا يقدم عليه لئلا يكون عونًا على هلاك نفسه.

---

(١) ابن ماجه (٣٥٠٩)، وأحمد ٣/٤٨٦، ومالك (٩٣٨ و ٩٣٩).

(٢) بنحوه: الترمذى (٢٠٣٨)، وأبو داود (٣٨٥٥)، وابن ماجه (٣٤٣٦)، وأحمد ٤/٢٧٨.

(٣) البيهقى ١٠/٥، وتلخيص الحبير ٤/ ٧٤.

(فصل: ولا يخلو بامرأة ليست منه بمحرم)

لأن النبى ﷺ نهى عن ذلك وقال: «إن الشيطان ثالثهما»(١)، ولأن الشيطان يزين لهما المعصية.

ولا ينظر إلى امرأة شابة إلا لعذر من شهادة أو علاج فى المرض.

ويجوز النظر إلى المرأة البرزة العجوز، لعدم الافتتان بها.

ولا يجتمع رجلان ولا امرأتان عريانين فى لحاف واحد أو إزار، لأن النبى ﷺ نهى عن ذلك، ولأن ذلك يؤدى إلى أن ينظر أحدهما عورة الآخر وذلك منهى عنه، ولأنه لا يؤمن من ارتكاب الفجور بتزيين الشيطان ذلك.

(فصل: فإن كان له مملوك من ذكر أو أنثى وجب عليه الرفق به)

ولا يكلفه من العمل ما لا يطيق، ويكسوه ويطعمه ويزوجه إن شاء، ولا يكرهه على ذلك.

فإن قصر فى ذلك عصى وأمر ببيعه أو عتقه إن شاء، أو يكاتبه إن طلب العبد ذلك.
وقد جاء فى الحديث: إن آخر وصية رسول الله ﷺ: «الصلاة وما ملكت أيمانكم»(٢).

(فصل) وتكره المسافرة بالمصحف إلى أرض العدو لئلا تناله أيدى المشركين، إلا أن يكون للمسلمين قوة ظاهرة وشوكة وغلبة، فيجوز استصحابه ليقرأ فيه، لئلا ينسى القرآن.

(فصل) ويستحب إذا نظر فى المرآة أن يقول: الحمد لله الذى سوّى خلقى وأحسن صورتى وزان منى ما شان من غيرى. لأن ذلك مروى عن النبى ﷺ(٣).

(فصل) وإذا طنت أذنه صلى على النبى ﷺ وليقل: ذكر الله من ذكرنى بخير. لأنه مروى عن النبى ﷺ(٤).

---

(١) أحمد ١/ ٢٦، والترمذى (١١٧١)، والبيهقى ٧/ ٩١.

(٢) ابن ماجه (١٦٢٥ و ٢٦٩٧ و ٢٦٩٨)، وأحمد ٣/ ١١٧، وشرح السنة ٩/ ٣٥٠.

(٣) الإتحاف ٥/ ١١٣، وابن السنى (١٦٢)، ومجمع الزوائد ١٠/ ١٣٨ ـ ١٣٩.

(٤) الطبرانى ١/ ٣٠١، وابن عساكر ٢/ ٢١٥، وتنزيه الشريعة ٢/ ٢٩٣، وتذكرة الموضوعات (١٦١).

(فصل) ويقول إذا اشتكى بدنه أو أعضاءه ما روى عن النبى ﷺ أنه قال: «من اشتكى منكم شيئًا، أو اشتكى أخ له فليقل: ربنا الله الذى فى السماء، تقدس اسمك، أمرك فى السماء والأرض كما رحمتك فى السماء والأرض، اغفر لنا حوبنا وخطايانا رب الطيبين، انزل رحمة من رحمتك وشفاء من شفائك على الوجع الذى به، فإنه يبرأ بإذن الله تعالى»(١).

(فصل) وإذا رأى شيئًا يتطير منه قال: اللهم لا يأتى بالحسنات إلا أنت، ولا يذهب بالسيئات إلا أنت، ولا حول ولا قوة إلا بالله لأنه مروى عن النبى ﷺ(٢).

(فصل) ويستحب إذا رأى بيعة أو كنيسة أو سمع صوت ناقوس أو رأى جمعًا من المشركين واليهود والنصارى أن يقول:

أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له إلهًا واحدًا، لا نعبد إلا إياه فإن ذلك مروى عن النبى ﷺ، وقال: غفر الله له بعدد أهل الشرك(٣).

(فصل) ويقول إذا سمع صوت الرعد والصواعق: اللهم لا تقتلنا بغضبك، ولا تهلكنا بعذابك، وعافنا قبل ذلك(٤).

ويقول إذا رأى الريح: اللهم إنى أسألك خيرها وخير ما أرسلت به، وأعوذ بك من شرها ومن شر ما أرسلت به.

(فصل) وإذا دخل السوق قال ما كان النبى ﷺ يقول: اللهم إنى أسألك خير هذه السوق وخير ما فيها، وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها، اللهم إنى أعوذ بك أن أصيب فيها يمينًا فاجرة أو صفقة خاسرة(٥).

ويقول: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، يحيى ويميت وهو حى لا يموت بيده الخير وهو على كل شىء قدير.

---

(١) أبو داود فى: الطب: ب (١٩)، والحاكم ١/ ٣٤٣.

(٢) أبو داود (٣٩١٩)، والبيهقى ٨/ ١٣٥ ـ ١٣٩، وابن السنى (٢٨٨).

(٣) الطبرانى ١٢/ ١٣٦، ومجمع الزوائد ١٠/ ١٤١ وعزاه إليه من طريق عمر بن صبح، وقال: متروك.

(٤) الترمذى (٣٤٥٠)، وأحمد (٢/ ١٠٠)، والبيهقى ٣/ ٣٦٢، وشرح السنة ٤/ ٣٩٣.

(٥) مجمع الزوائد ١٠/ ١٢٩، وعزاه إلى «الطبرانى» من طريق محمد بن أبان الجعفى، وقال: ضعيف.

(فصل) وإذا رأى الهلال قال: اللهم أهله علينا بالأمن والإيمان والسلامة والإسلام، ربى وربك الله عز وجل[١].

(فصل) وإذا رأى مبتلى قال: الحمد لله الذى عافانى مما ابتلاك به، وفضلنى عليك وعلى كثير ممن خلق تفضيلاً[٢].

فإن الله عزّ وجلّ يعافيه من ذلك كائنًا ما كان أبدًا ما عاش.

(فصل) يقول للحاج إذا قدم من سفره: تقبل الله نسكك، وأعظم أجرك، وأخلف نفقتك.

لما روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه كان هكذا يقول.

(فصل) وإذا عاد مريضًا مسلمًا، ورآه منزولاً به موت قال ما روى عن النبى ﷺ أنه قال: «الموت فزع، فإذا بلغ أحدكم وفاة صاحبه فليقل: إنا لله وإنا إليه راجعون، وإنا إلى ربنا لمنقلبون، اللهم اكتبه عندك من المحسنين، واجعل كتابه فى عليين، واخلف على عقبه فى الآخرين، ولا تحرمنا أجره، ولا تفتنا بعده»[٣].

ويستحب أيضًا أن يشير عليه بالتوبة من الذنوب والخروج من المظالم والوصية بثلث ماله للأقارب الفقراء منهم الذين لا يرثونه، وإن لم يكونوا فللفقراء والمساكين والمساجد والقناطر ووجوه البر والخير.

(فصل) ويقول حين يضع الميت فى قبره ما روى عن النبى ﷺ أنه قال: إذا وضعتم موتاكم فى القبر فقولوا: بسم الله وعلى ملة رسول الله[٤].

ويقول إذا حثا التراب على الميت: إيمانًا بك وتصديقًا برسولك إيمانًا ببعثك، هذا ما وعد الله ورسوله، وصدق الله ورسوله.

لأن ذلك مروى عن على رضى الله عنه، وقال: من فعل ذلك كان له بكل ذرة من ترابه حسنة.

* * *

---

(١) الترمذى (٣٤٥١)، والدارمى ٢/ ٤، والطبرانى ١٢/ ٣٥٦.

(٢) ابن ماجه (٣٨٩٢)، وابن السنى (٣٠٣)، وابن عساكر ١/ ٤٥٦.

(٣) ابن السنى (٥٥٥)، والأذكار (١٣٢).

(٤) أحمد ٢/ ٢٧، والبيهقى ٤/ ٥٥، وابن أبى شيبة ٣/ ٣٢٩.

باب
فى آداب النكاح

من آداب النكاح أن يكون فيه نية المتزوج امتثال أمر الله فى قوله تعالى: ﴿**وأنكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم**﴾ [النور:٣٢]، وقوله تعالى: ﴿**فأنكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع**﴾ [النساء:٣].

وقوله ﷺ: «تناكحوا تناسلوا فإنى مكاثر بكم الأمم ولو بالسقط»[١].

فيعتقد وجوب النكاح بهاتين الآيتين، والخبر عند عدم خوفه الزنا أو عند وجوده، ليخرج من الخلاف فى الجملة، لأن النكاح عند أبى داود فى رواية الإمام أحمد واجب على الإطلاق، فيكون له ثواب الممتثل لأمر الله عزّ وجل.

ويعتقد مع ذلك إحراز دينه وتكميله، لقول النبى ﷺ: «من تزوج فقد أحرز نصف دينه»[٢]، وقوله ﷺ: «إذا تزوج العبد فقد استكمل نصف دينه»[٣].

ويتخير الحسيبة الأجنبية البكر، وأن تكون من نساء يعرفن بكثرة الولادة، لأن النبى ﷺ قال لجابر بن عبد الله رضى الله عنهما لما أخبره أنه تزوج بالثيب، فقال له: «أفلا بكرًا تلاعبها وتلاعبك»[٤].

وإنما شرطنا كثرة الولادة، لما تقدم من قوله ﷺ: «تناكحوا تناسلوا فإنى مكاثر بكم الأمم ولو بالسقط»[٥].

وفى بعض الأحاديث قال ﷺ: «تزوجوا الودود الولود فإنى مكاثر بكم»[٦].

وإنما شرطنا الأجنبية ولا تكون من أقاربه، لئلا يقع بينهم منافرة وعدواة فتؤدى إلى قطع الأرحام المأمور بإيصالها، ولهذا منع الشرع الجمع بين الأختين فى عقد النكاح.

(١) عبد الرزاق (١٠٣٩١)، والإتحاف ٥/ ٢٨٦.
(٢) العلل المتناهية ٢/ ١٢٢.
(٣) المشكاة (٣٠٩٦)، والصحيحة (٦٢٥).
(٤) أحمد ٣/ ٣٠٢.
(٥) سبق تخريجه.
(٦) أبو داود (٢٠٥٠)، والنسائى فى: النكاح: ب (١١)، وابن ماجه (١٨٤٦).

ولا ينبغي أن يتزوج سليطة اللسان ولا مختلعة ولا متواشمة، فإذا تزوج فليحسن خلقه معها، ولا يؤذيها ولا يكرهها على مهرها، فتختلع منه، ولا يشتم لها أبًا ولا أمًا، فإن فعل ذلك كان الله ورسوله بريئين منه، قال النبى ﷺ: «استوصوا بالنساء خيرًا فإنهن عوان عندكم»[١] يعنى إسراء.

وقد جاء فى بعض الآثار: «من تزوج امرأة بصداق، ولا يريد أن يؤديه إليها جاء يوم القيامة زانيًا»[٢].

فإن آذته امرأة بلسانها وكان فى ذلك إفساد دينه فليفتد هو نفسه منها، أو يلجأ إلى الله عز وجل، ويبتهل إليه بالدعاء، فإنه يكفى. وإن صبر على ذلك كان كالمجاهد فى سبيل الله، وإن طابت هى له بشىء من مالها من غير إكراه فليأكله هنيئًا مريئًا، كما قال الله عز وجل.

وينبغى أن يجتهد فينظر إلى وجهها ويديها من غير أن يخلو بها قبل العقد خوفًا إذا رآها بعد العقد لا تقع بقلبه فيكرهها، فيؤدى إلى طلاقها ومفارقتها من قريب. وفى ذلك وقوع فى المكروه عند الله عزّ وجلّ لأن النبى ﷺ قال: «ما من مباح أبغض إلى الله تعالى من الطلاق»[٣].

والأصل فى ذلك ما روى عن النبى ﷺ أنه قال: «إذا قذف الله تعالى فى قلب أحدكم خطبة امرأة فلينظر إلى وجهها وكفيها فإنه أحرى أن يؤدم بينهما»[٤].

وما روى عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا خطب أحدكم المرأة فإن استطاع أن ينظر إلى ما يدعوه إلى نكاحها فليفعل» فخطبت جارية فكنت أتخبأ لها حتى رأيت منها ما دعانى إلى نكاحها وتزويجها. ذكره أبو داود فى سننه[٥].

وينبغى أيضًا أن تكون من ذوات الدين والعقل، لما روى أبو هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «تنكح المرأة لأربع لمالها ولحسبها ولجمالها ولدينها فاظفر بذات الدين

(١) ابن ماجه (١٨٥١).
(٢) الخطيب ٦/ ٣١٣، والعلل المتناهية ٢/ ١٣٤.
(٣) بنحوه: أبو داود (٢١٧٨)، وابن ماجه (٢٠١٨)، وشرح السنة ٩/ ١٩٥.
(٤) الطبرانى ١٩/ ٢٢٥.
(٥) أبو داود (٢٠٨٢)، وأحمد ٣/ ٣٣٤، والصحيحة (٩٩).

تربت يداك»[١].

وإنما نص النبى ﷺ على ذات الدين، لأنها تعين الزوج على معيشته وتقنع باليسير، والباقيات يوقعنه فى الوزر والوبال، إلاّ أن يسلمه الله تعالى من ذلك.

وقد فسر أكثر المفسرين قوله عزّ وجلّ: ﴿فالآن باشروهن وابتغوا ما كتب الله لكم﴾ [البقرة:١٨٧] المباشرة: بالجماع، والابتغاء: بابتغاء الولد، أى اطلبوا الولد بالمباشرة.

وكذلك ينبغى للمرأة أن تنوى بذلك تحصين فرجها والولد والثواب الجزيل عند الله بالصبر عند الزوج وعلى الحبل والولادة وتربية الولد، لما روى زياد بن ميمون عن أنس ابن مالك رضى الله عنه قال: إن امرأة كان يقال لها الحولاء عطارة من أهل المدينة دخلت على عائشة رضى الله عنها فقالت: يا أمَّ المؤمنين زوجى فلان أتزين له كل ليلة وأتطيب كأنى عروس زفت إليه، فإذا آوى إلى فراشه دخلت عليه فى لحافه، وألتمس بذلك رضا الله تعالى حوَّل وجهه عنى أراه قد أبغضنى، فقالت: اجلسى حتى يدخل رسول الله ﷺ قالت: فبينما أنا كذلك إذ دخل رسول الله ﷺ فقال: ما هذه الريح التى أجدها، أتتكم الحولاء؟ هل ابتعتم منها شيئًا؟ قالت عائشة رضى الله عنها: لا والله يا رسول الله، فقصت الحولاء قصتها، فقال لها رسول الله ﷺ: اذهبى واسمعى وأطيعى له، قالت: أفعل يا رسول الله، فما لى من الأجر؟ قال ﷺ: ما من امرأة رفعت من بيت زوجها شيئًا ووضعته تريد به الإصلاح إلا كتب الله تعالى لها حسنة ومحا عنها سيئة، ورفع لها درجة، وما من امرأة حملت من زوجها حين تحمل إلا كان لها من الأجر مثل القائم ليله والصائم نهاره والغازى فى سبيل الله، وما من امرأة يأتيها طلق إلا كان لها بكل طلقة عتق نسمة، وبكل رضعة عتق رقبة، فإذا فطمت ولدها ناداها منادٍ من السماء: أيتها المرأة قد كفيت العمل فيما مضى فاستأنفى العمل فيما بقى. قالت عائشة رضى الله عنها: قد أعطى النساء خيرًا كثيرًا، فما بالكم يا معشر الرجال فضحك رسول الله ﷺ ثم قال: ما من رجل أخذ بيد امرأته يراودها إلا كتب الله له حسنة، فإن عانقها فعشر حسنات، فإذا أتاها كان خيرًا من الدنيا وما فيها، فإذا قام ليغتسل، لم يمر الماء على شعرة من جسده إلا تكتب له بكل قطرة حسنة، وتمحى عنه سيئة وترفع له درجة، وما يعطى بغسله خير من الدنيا وما فيها، وأن الله عز وجل

(١) البخارى ٧/ ٩، ومسلم فى: الرضاع: حديث (٥٣)، وأحمد ٢/ ٤٢٨.

يباهي به الملائكة يقول: انظروا إلى عبدى قام فى ليلة قرة يغتسل من الجنابة، يتيقن بأنى ربه، اشهدوا بأنى قد غفرت له»[١].

وعن المبارك بن فضالة عن الحسن رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «استوصوا بالنساء خيراً فإنهن عَوَان عندكم - يعنى مأسورات - لا يملكن لأنفسهن شيئًا، وإنما أخذتموهن بأمانة الله تبارك وتعالى، واستحللتم فروجهن بكلمة الله عز وجل»[٢].

وعن عباد بن كثير عن عبد الله الجريرى عن ميمونة زوج النبى ﷺ قالت: «قال لى رسول الله ﷺ: خيار الرجال من أمتى خيارهم لنسائهم، وخير النساء من أمتى خيرهن لأزواجهن، يرفع لكل امرأة منهن كل يوم وليلة أجر ألف شهيد قتلوا فى سبيل الله صابرين محتسبين، وتفضل إحداهن على الحور العين كفضل محمد ﷺ على أدنى رجل منكم، وخير النساء من أمتى من تأتى مسرة زوجها فى كل شىء يهواه ما خلا معصية الله تعالى، وخير الرجال من أمتى من يلطف بأهله لطف الوالدة بولدها، يكتب لكل رجل منهم فى كل يوم وليلة أجر مئة شهيد قتلوا فى سبيل الله صابرين محتسبين، فقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه: يا رسول الله وكيف يكون للمرأة أجر ألف شهيد وللرجل مئة شهيد؟ قال ﷺ: أوما علمت أن المرأة أعظم أجرًا من الرجل وأفضل ثوابًا فإن الله عزّ وجل ليرفع للرجل فى الجنة درجات فوق درجاته برضا زوجته عنه فى الدنيا ودعائها له، أوما علمت أن أعظم وزر بعد الشرك بالله المرأة إذا عصت زوجها، ألا فاتقوا الله فى الضعيفين، فإن الله سائلكم عنهما اليتيم والمرأة، فمن أحسن إليهما فقد بلغ إلى الله عزّ وجلّ رضوانه، ومن أساء إليهما فقد استوجب من الله سخطه، وحق الزوج كحقى عليكم، فمن ضيع حقى فقد ضيع حق الله، ومن ضيع حق الله فقد باء بسخط من الله ومأواه جهنم وبئس المصير».

وعن أبى جعفر محمد بن على عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال: «بينما نحن عند رسول الله ﷺ وهو فى نفر من أصحابه إذ أقبلت امرأة حتى قامت على رأسه ثم قالت: السلام عليك يا رسول الله، أنا وافدة النساء إليك، ليست امرأة يبلغها

(١) الموضوعات ٢/ ٢٧٠ - ٢٧١.

(٢) سبق تخريجه.

مسيرى إليك إلا أعجبها ذلك يا رسول الله، إن الله تعالى رب الرجال ورب النساء وآدم أبو الرجال وأبو النساء وحواء أم الرجال وأم النساء، فالرجال إذا خرجوا فى سبيل الله فقتلوا فأحياء عند ربهم يرزقون، وإذا خرجوا فلهم من الأجر مثل ما علمت، ونحن نحبس عليهم، ونخدمهم فهل لنا من الأجر شىء؟ قال ﷺ: اقرئى عنى النساء السلام وقولى لهن: إن طاعة الزوج والاعتراف بحقه يعدل ما هناك، وقليل منكن يفعله»(١).

وعن ثابت عن أنس رضى الله عنه، قال: حين بعثتنى النساء إلى رسول الله ﷺ فقلن: «يا رسول الله ذهب الرجال بالفضل وبالجهاد فى سبيل الله، فما لنا من عمل ندرك به عمل المجاهدين فى سبيل الله؟ قال رسول الله ﷺ مهنة إحداهن فى بيتها تدرك بها عمل المجاهدين فى سبيل الله»(٢).

وعن عمران بن حصين رضى الله عنه قال: «سئل رسول الله ﷺ هل على النساء جهاد؟ فقال ﷺ: نعم جهادهن الغيرة، يجاهدن أنفسهن، فإن صبرن فهن مجاهدات، فإن رضين فهن مرابطات، ولهن أجران اثنان».

فينبغى للزوجين أن يعتقدا هذا الثواب المذكور فى هذا الحديث وما قبله عند العقد والجماع جميعًا، وأداء الحق الواجب على كل واحد منهما للآخر بقوله عز وجل: ﴿ولهن مثل الذى عليهن بالمعروف﴾ [البقرة: ٢٢٨] ليكونا مطيعين لله تعالى، ممتثلين أمره جل ثناؤه، وتعتقد المرأة أن ذلك خيرًا من العزوبة، لما روى عن النبى ﷺ أنه قال: «ليس شىء خيرًا لامرأة من زوجٍ أو قبر»(٣).

وقال ﷺ: «مسكين مسكين مسكين رجل ليس له امرأة، قيل يا رسول الله: وإن كان غنيًا من المال؟ قال: وإن كان غنيًا من المال».

وقال أيضًا: «مسكينة مسكينة امرأة ليس لها زوج، قيل يا رسول الله وإن كانت غنية من المال؟ قال ﷺ: وإن كانت غنية من المال»(٤).

(١) العلل المتناهية ٢/ ١٤١، وجامع المسانيد ٢/ ٤٦٤.

(٢) مجمع الزوائد ٤/ ٣٠٤: باب ثواب المرأة على طاعتها لزوجها، وعزاه إلى «أبى يعلى» و «البزار» من طريق روح بن المسيب، وقال: وثقه ابن معين والبزار، وضعفه ابن حبان وابن عدى.

(٣) بنحوه: الطبرانى فى «الصغير» ٢/ ١١١، والموضوعات ٣/ ٢٣٧، والفوائد المجموعة (٢٦٦)، وتنزيه الشريعة ٢/ ٣٧٢.

(٤) مجمع الزوائد ٤/ ٢٥٢، وعزاه إلى الطبرانى فى «الأوسط» وقال: رجاله ثقات إلاَّ أنَّ أبا نجيح =

ويستحب أن يكون العقد يوم الجمعة أو الخميس والمساء أولى من التبكير، ويُسنّ أن تكون الخطبة قبل التواجب، فإن أخرت جاز، وهو مخير بين أن يعقد بنفسه أو يوكل فيه غيره.

فإذا انعقد العقد يستحب للحاضرين أن يقولوا: بارك الله لك، وبارك عليك، وجمع بينكما فى خير وعافية(١).

ثم إن طلبت المرأة وأهلها الإمهال استحب له إجابتهم إلى ذلك قدر ما يعلم التهيؤ لأمورها فيه وقضاء حوائجها من شراء الجهاز والتزيين لها.

فإذا زفت إليه اتبع ما روى عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه وذلك أنه جاء رجل فقال: إنى تزوجت بجارية بكر، وقد خشيت أن تكرهنى أو تفركنى فقال له: إن الألف من الله والفرك من الشيطان، وإذا دخلت إليك فمرها أن تصلى خلفك ركعتين، وقل: اللهم بارك لى فى أهلى، وبارك لأهلى فىّ، اللهم ارزقنى منهم، وارزقهم منى، اللهم اجمع بيننا إذا جمعت فى خير، وفرق بيننا إذا فرقت إلى خير...»(٢).

فإذا أراد الجماع فليقل: «بسم الله العلى العظيم، اللهم اجعله ذرية طيبة إن قدّرت أن تخرج من صلبى، اللهم جنبنى الشيطان، وجنّب الشيطان ما رزقتنى»(٣).

وإذا قضى حاجته فليقل: بسم الله الحمد لله الذى خلق من الماء بشرًا، فجعله نسبًا وصهرًا، وكان ربك قديرًا، يقول ذلك فى نفسه، ولا يحرك به شفتيه.

والأصل فى ذلك ما روى كريب عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ: لو أن أحدكم إذا أراد أن يأتى أهله قال: «بسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقتنا، ثم قدّر أن يكون بينهما ولد فى ذلك لم يضره شيطان أبدًا»(٤).

وإذا ظهرت أمارة حبل المرأة فليصف غذاءها من الحرام والشبهة، ليتخلق الولد على أساس لا يكون للشيطان عليه سبيل.

= لا صحبة له.

والدر المنثور ٢/ ٣١١، وكنز العمال (٤٤٤٥٥).

(١) أبو داود (١٣٢٠)، والترمذى (١٠٩١)، وابن ماجه (٧٠٨)، وأحمد ٣/ ٤٥١.

(٢) مجمع الزوائد ٤/ ٢٩٢، وعزاه إلى «الطبرانى» وقال: رجاله رجال الصحيح.

(٣) البخارى ١/ ٤٨، ومسلم فى: النكاح: حديث (١٦)، وأحمد ١/ ٢٤٣.

(٤) سبق تخريجه.

والأولى أن يكون من حين الزفاف، ويدوم على ذلك، ليتخلص هو وأهله وولده من الشيطان فى الدنيا ومن النار فى العقبى، قال الله عز وجل: ﴿**يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارًا**﴾ [التحريم:٦] ومع ذلك يخرج الولد صالحًا، بارًا بوالديه، طائعًا لربه عزّ وجلّ، كل ذلك ببركة تصفية الغذاء.

فإذا فرغ من الجماع تنحى عنها، وغسل ما به من الأذى وتوضأ إن أراد العود إليها، وإلا اغتسل.

ولا ينام جنبًا فإنه مكروه، وكذلك روى عن النبى ﷺ، إلا أن يشق ذلك عليه لبرد أو بعد حمام وماء أو خوف ونحو ذلك.

فينام إلى حين زوال ذلك، ولا يستقبل القبلة عند المجامعة، ويغطى رأسه ويستتر عن العيون، وإن كان عن صبى طفل؛ لأنه روى عن النبى ﷺ قال: «إذا أتى أحدكم أهله فليستتر، فإنه إذا لم يستتر استحيت الملائكة وخرجت ويحضره الشيطان، وإذا كان بينهما ولد كان الشيطان فيه شريكًا»[١].

وكذلك يروى عن السلف أنه إذا لم يسم عند الجماع التف الشيطان على إحليله يطأ كما يطأ.

ويستحب له الملاعبة لها قبل الجماع، والانتظار لها بعد قضاء حاجته، حتى تقضى حاجتها، فإن فى ترك ذلك مضرة عليها، ربما أفضى إلى البغضاء والمفارقة.

وإن أراد العزل عنها فلا يفعل إلا بإذنها إن كانت حرة، وبإذن سيدها إن كانت أمة، وإن كانت أمته جاز بغير إذنها، لأن الحق له دونها. وقد جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: إن لى جارية هى خادمتنا أطوف عليها، وأنا أكره أن تحمل، قال ﷺ: اعزل عنها إن شئت فإنه سيأتيها ما قدر لها[٢].

ويجتنب وطأها فى حال الحيض والنفاس، وكذلك بعد انقطاع الدم حتى تغتسل من الحيض قولاً واحدًا، وفى النفاس قبل الأربعين استحبابًا.

فإن لم تجد الماء وجب التيمم.

فإن خالف فوطىء فى الحيض تصدق بدينار أو نصف دينار على إحدى الروايتين،

---

(١) ابن ماجه (١٩٢١)، والبيهقى ٧/ ١٩٣، والخطيب ١٣/ ٢٤٨.

(٢) مسلم فى: النكاح: حديث (١٣٤)، وأبو داود (٢١٧٣)، وأحمد ٣/ ٣١٢.

والأخرى: يستغفر الله تعالى ويتوب إليه ألا يرجع إلى مثله، ولا يكفر.

ويجتنب وطأها فى الموضع المكروه. قال النبى ﷺ: «ملعون من أتى امرأة فى دبرها»(١).

فإن لم تتق نفسه إلى الجماع لا يجوز له تركه، لأن لها حقًا فى ذلك، وعليها مضرة فى تركه، لأن شهوتها أعظم من شهوته، وقد روى أبو هريرة رضى الله عنه أن النبى ﷺ قال: «فضلت شهوة النساء على الرجال بتسعة وتسعين، إلا أن الله تعالى ألقى عليهن الحياء»(٢).

وقيل: الشهوة عشرة أجزاء تسعة منها للنساء وواحدة للرجال.

والقدر الذى لا يجوز أن يؤخر الوطء عنه أربعة أشهر، إلا أن يكون له عذر، فإن جوز أربعة أشهر كان لها فراقه.

وإن سافر عنها مدة أكثر من ستة أشهر فطلبت منه القدوم فأبى أن يقدم مع القدرة كان للحاكم أن يفرق بينهما، إذا طلبت الزوجة ذلك، وهذا هو التوقيت الذى وقته عمر ابن الخطاب رضى الله عنه للناس فى مغازيهم، يسيرون شهرًا، ويقيمون أربعة أشهر، ويسيرون راجعين إلى أهلهم شهراً.

وإذا رأى امرأة غيره فأعجبته جامع امرأته، ليسكن ما به من التوقان، لما روى عن النبى ﷺ أنه قال: «إذا رأى أحدكم امرأة تعجبه فليأت أهله، فإن لم يكن له امرأة فإن الشيطان يقبل فى صورة امرأة ويدبر فى صورة امرأة»(٣).

فمن لم تكن له امرأة يلتجىء إلى الله عز وجل ويسأله السلامة من معاصيه، ويستعيذ به من الشيطان الرجيم.

ولا يجوز له أن يحدث غيره بما جرى بينه وبين أهله من أمر الجماع، ولا المرأة أن تحدث بذلك النساء، لأن ذلك سخف ودناءة وقبيح فى الشرع والعقل، لما روى أبو هريرة رضى الله عنه فى حديث فيه طول عن النبى ﷺ إلى أن قال: ثم أقبل على الرجال فقال: هل منكم الرجل إذا أتى أهله فأغلق عليه بابه وألقى عليه ستره، واستتر

(١) أبو داود فى: النكاح: ب (٤٦)، وأحمد ٢/ ٤٤٤، وشرح السنة ٩/ ١٠٦.
(٢) كنز العمال (٤٤٨٤٥)، وتذكرة الموضوعات (١٣٠)، والفوائد المجموعة (١٣٦).
(٣) كنز العمال (١٣٠٥٠).

بستر الله؟ قالوا: نعم، قال: ثم يجلس بعد ذلك فيقول: فعلت كذا، فعلت كذا، قال: فسكتوا، قال: فأقبل على النساء، فقال: هل منكن من تحدث؟ فسكتن، فجثت فتاة على إحدى ركبتيها، وتطاولت لرسول الله ﷺ ليراها ويسمع كلامها، فقالت: يا رسول الله، إنهم ليتحدثون وإنهن ليتحدثن، فقال: هل تدرون ما مثل ذلك؟ إنما مثل ذلك مثل شيطانة لقيت شيطانًا فى السكة، فقضى منها حاجته، والناس ينظرون إليه، ألا وإن طيب الرجال ما ظهر ريحه ولم يظهر لونه، ألا إن طيب النساء ما ظهر لونه ولم يظهر ريحه[1].

(فصل) وإذا دعا امرأته للجماع فأبت عليه كانت عاصية لله تعالى، وعليها وزر، قال النبى ﷺ فى حديث أبى هريرة رضى الله عنه: «أيما امرأة منعت زوجها حاجته كان عليها قيراطان من الأصر، وأيما رجل منع امرأته حاجتها كان عليه من الأصر قيراط»[2]. يعنى الإثم.

وفى بعض الأحاديث قال ﷺ: «إذا دعا الرجل زوجته لحاجته فلتأته وإن كانت على التنور»[3].

وروى أبو هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «إذا دعا أحدكم امرأته إلى فراشه فلم تأته فبات غضبان عليها لعنتها الملائكة حتى تصبح»[4].

وعن قيس بن سعد رضى الله عنه قال: أتيت الحيرة فرأيتهم يسجدون لمرزبان لهم، فقلت لرسول الله ﷺ أحق أن يسجد له، قال: فأتيت النبى ﷺ فقلت له: إنى أتيت الحيرة فرأيتهم يسجدون لمرزبان لهم، فأنت يا رسول الله أحق أن يسجد لك، فقال ﷺ: أرأيت لو مررت بقبرى أكنت تسجد له؟ قال: قلت: لا. قال ﷺ: فلا تفعلوا ذلك، لو كنت آمرًا أحدًا أن يسجد لأحد لأمرت النساء أن يسجدن لأزواجهن لما جعل الله تعالى لهم عليهن من حق[5].

والمرزبان: هو ملك لهم.

(١) أبو داود فى: النكاح: ب (٥٠)، وكنز العمال (٤٤٨٧٩ و ٤٤٩٠٨).
(٢) لم أقف عليه فى المصادر التى بين يدى.
(٣) الترمذى فى: الرضاع: ب (١٠)، وأحمد ٤/ ٢٣.
(٤) مسلم فى: النكاح: حديث (١٢٢)، وأبو داود (٢١٤١)، والبيهقى ٧/ ٢٩٢.
(٥) أبو داود فى: النكاح: ب (٤١)، وأحمد ٤/ ٣٨١.

وعن حكيم بن معاوية القشيرى عن أبيه رضى الله عنه قال: قلت يا رسول الله: ما حق زوجة أحدنا عليه؟ قال ﷺ: أن تطعمها إذا طعمت، وتكسوها إذا اكتسيت، ولا تضرب الوجه، ولا تقبح، ولا تهجر إلا فى البيت»[1].

فإن أصرت المرأة على النشوز وهو الامتناع عن الإجابة لهذا الشأن، أو تجيبه متكرهة متبرمة، فليبدأ الزوج بوعظها ويخوفها بالله عز وجل، فإن أقامت على ذلك هجرها فى المضجع والكلام فيما دون ثلاثة أيام، فإن ارتدعت وإلا كان له ضربها بما لا يكون مبرحًا كالدرة أو مخراق؛ لأن المقصود ارتداعها وطاعتها له لا إهلاكها.

فإن لم ينصلح الحال بينهما بعث الحاكم حكمين حرين مسلمين عدلين من أهلهما، ويوكلهما الزوجان، فينظران بينهما ما فيه من المصلحة من إصلاح أو فراق بمال وغيره، فما يفعلان يلزمهما حكمه.

(فصل) ويستحب وليمة العرس والسنة ألا ينقص فيها عن شاة، وبأى شىء أولم من الطعام جاز، وتجب إجابته إذا كان مسلمًا فى اليوم الأول، ويستحب فى اليوم الثانى، ويباح فى اليوم الثالث، بل هى دناءة، والأصل فى ذلك ما روى عن النبى ﷺ أنه قال لعبد الرحمن رضى الله عنه: أولم ولو بشاة[2].

وقال ﷺ: «الوليمة فى أول يوم حق، والثانى معروف، وبعد ذلك دناءة»[3].

وقال ﷺ: فى حديث ابن عمر رضى الله عنهما: «إذا دعى أحدكم إلى وليمة عرس فليجب، فإن كان مفطرًا أكل، وإن كان صائمًا ترك وانصرف»[4].

وهل يكره النثار والتقاطه أم لا؟

على روايتين:

إحداهما: يكره لما فيه من السخف ودناءة النفس والنهبة والشره، فكانت الصيانة عن ذلك أولى، وتركه فى باب الورع أحرى.

وعلى الرواية الثانية: لا يكره، لما روى أن النبى ﷺ نحر بدنة وخلى بينها وبين

(١) أبو داود (٢١٤٢)، والبيهقى ٧/ ٣٠٥، وشرح السنة ٩/ ١٦٠.
(٢) البخارى ١/ ١٣، ومسلم فى: النكاح: حديث (٧٩: ٨١)، وأحمد ٣/ ١٦٥.
(٣) أبو داود (٣٧٤٥)، وابن ماجه (١٩١٥)، والدارمى ٢/ ١٠٥، وأحمد ٥/ ٢٨.
(٤) ابن ماجه (١٩١٤)، وأحمد ٢/ ٢٢.

المساكين، وقال: من شاء اقتطع[1] ولا فرق بين النثار وبين ذلك. وأولى من ذلك: القسمة بين الحاضرين فإنه أطيب وأحل وأدخل فى باب الورع.

(فصل) فإذا كملت شرائط عقد النكاح وهو: حضور الولى العدل، والشهود العدول، والكفاءة، والخلو من المانع من الردة والعدة وغيرهما، استأذنها العاقد للنكاح إذا لم تكن مجبرة، وهو إذا كانت ثيبًا أو بكرًا لا أب لها، وعرّفها الزوج مقدار الصداق وصفته، ثم يخطب، ويستغفر الله عز وجل، ويأمر بذلك الولى على وجه الاستحباب والأولى، ثم يستنطقه فيقول له: قد زوجتك بنتى أو أختى فلانة فيسميها على ما اتفقا عليه من الصداق، ويقول الزوج: قد قبلت هذا النكاح.

ولا ينعقد النكاح إلا بالعربية لمن يحسنها، فإن لم يحسنها فبلسانه ولغته. وهل يلزمه تعلم العربية إذا لم يحسنها لعقد النكاح أم لا؟ على الوجهين.

ويستحب أن يخطب بخطبة عبد الله بن مسعود رضى الله عنه، لأنه قد روى أن الإمام أحمد بن حنبل كان إذا شهد إملاكًا ولم يسمع خطبة عبد الله بن مسعود ترك الإملاك وانصرف، وهو ما أخبرنا به الإمام هبة الله بن المبارك بن موسى السقطى ببغداد، عن القاضى أبى المظفر هناد بن إبراهيم بن محمد بن نصر النسفى، عن القاضى أبى عمر القاسم بن جعفر بن عبد الواحد الهاشمى البصرى، عن محمد بن إسحاق اللؤلؤى، عن أبى داود، قال: حدثنا محمد بن سليمان الأنبارى المفتى، قال: حدثنا وكيع عن إسرائيل، عن ابن إسحاق عن أبى الأخوص عن أبى عبيدة عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال: «علمنا رسول الله ﷺ خطبة النكاح:

الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، من يهد الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادى له، وأشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله.

﴿يا أيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالاً كثيرًا ونساء واتقوا الله الذى تساءلون به والأرحام إن الله كان عليكم رقيبًا﴾ [النساء: ١].

﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون﴾[آل عمران: ١٠٢].

(١) أحمد ٤/ ٣٥٠، والحاكم ٤/ ٢٢١، والإرواء ٧/ ١٩.

﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولاً سديداً * يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزاً عظيماً﴾ [الأحزاب: ٧٠ ـ ٧١]»[١].

ويستحب أن يضيف إليها قوله عز وجل: ﴿وأنكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم إن يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله والله واسعٌ عليم﴾ [النور:٣٢]، ﴿يرزق من يشاء بغير حساب﴾ [النور:٣٨].

وإن قرأ غير هذه الخطبة جاز، مثل: أن يقول: الحمد لله المتفرد بآلائه، الجواد بإعطائه، الذى تجلى فى سمائه المتوحد بكبريائه، لا يصفه الواصفون حق صفته، ولا ينعته الناعتون حق نعته، لأنه الله الأحد الصمد المعبود، ليس كمثله شيء وهو السميع البصير، تبارك الله العزيز الغفار، بعث محمداً ﷺ بالحق نبيًا صفيًا بريًا من العاهات كلها، فبلغ ما أرسل به، سراجًا زاهراً ونوراً ساطعًا وبرهانًا لامعًا ﷺ وعلى آله أجمعين.

ثم أن هذه الأمور كلها بيد الله يصرفها فى طرائقها، ويمضيها فى حقائقها، لا مقدم لما أخر، ولا مؤخر لما قدم، ولا يجتمع اثنان إلا بقضاء وقدر، ولكل قدر أجل، ولكل أجل كتاب ﴿يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب﴾ [الرعد:٣٩].

وكان من قضاء الله وقدره أن فلان ابن فلان يخطب كريمتكم فلانة بنت فلان، وقد أتاكم راغبًا فيكم، خاطبًا كريمتكم، وقد بذل لها من الصداق ما وقع عليه الاتفاق، فزوجوا خاطبكم، وأنكحوا راغبكم، قال الله تعالى:

﴿وأنكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم إن يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله والله واسعٌ عليم﴾ [النور:٣٢].

فإذا فرغ من الخطبة، عقد النكاح على ما قدمنا ذكره.

* * *

(١) أبو داود فى: الجمعة: ب (٢٣)، والنسائى فى: الجمعة: ب (٢٣)، وأحمد ١/ ٣٥٠.

باب
فى الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر

وقد ذكر الله عز وجل الآمرين بالمعروف والناهين عن المنكر، ومدحهم فى كتابه.

قال الله عز وجل: ﴿**الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين**﴾ [التوبة: ١١٢].

وقال الله تعالى: ﴿**كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله**﴾ [آل عمران: ١١٠].

وقال تعالى: ﴿**والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر**﴾ [التوبة: ٧١].

وروى عن النبى ﷺ أنه قال: «لتأمرن بالمعروف، ولتنهون عن المنكر، أو ليسلطن الله تعالى شراركم على خياركم، فيدعو خياركم فلا يستجاب لهم»[١].

وروى سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مروا بالمعروف وانهوا عن المنكر قبل أن تدعوا فلا يستجاب لكم، وقبل أن تستغفروا فلا يغفر لكم، إن الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر لا يدفع رزقًا ولا يقرب أجلاً، ألا إن الأحبار من اليهود، والرهبان من النصارى لما تركوا الأمر بالمعروف، والنهى عن المنكر لعنهم الله على لسان أنبيائهم ثم عمُّوا بالبلاء»[٢].

فالأمر بالمعروف والنهى عن المنكر واجبان على كل مسلم حر مكلف عالم بذلك، بشرط القدرة على وجه لا يؤدى إلى فساد عظيم وضرر فى نفسه وماله وأهله، ولا فرق بين أن يكون إمامًا أو عالمًا أو قاضيًا أو واحدًا من الرعية.

وإنما شرطنا العلم بالمنكر والقطع به، لما فى ذلك من خوف الوقوع فى الإثم، لأنه لا يأمن المنكر أن يكون الأمر بخلاف ما ظن، لقوله تعالى: ﴿**يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظن إن بعض الظن إثم**﴾ [الحجرات: ١٢].

---

(١) أبو داود فى: الملاحم: ب (١٧)، وأحمد ٥/ ٣٩١، والبيهقى ١٠/ ٩٣.
(٢) البيهقى ١٠/ ٩٣، والحلية ٨/ ٢٨٧.

ولا يجب عليه كشف ما ستر عنه لأن الله تعالى نهى عن ذلك فقال: **﴿ولا تجسسوا﴾** [الحجرات:١٢]، إنما الواجب عليه إنكار ما ظهر، وفى بحث ما سُتر كشف الستر، وذلك ممنوع فى الشرع.

(فصل) **وإنما شرطنا القدرة على ذلك** لما روى عن النبى ﷺ أنه قال: «ما من قوم يكون فيهم رجل يعمل المعاصى، ويقدرون أن يغيروا عليه فلا يغيروا عليه إلا عمهم الله بعذاب قبل أن يتوبوا»(١).

فقد شرط عليه الصلاة والسلام ذلك وهو إذا كانت الغلبة لأهل الصلاح وعدل السلطان وأعانه أهل الخير.

وأما إذا كان الإنكار تغريراً بالنفس مع لحوق ضرر به وبماله فلا يجب عليه ذلك؛ لقوله عز وجل: **﴿ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة﴾** [البقرة:١٩٥]، وقوله تعالى: **﴿ولا تقتلوا أنفسكم﴾** [النساء:٢٩].

وقول النبى ﷺ: «لا ينبغى للمؤمن أن يذل نفسه، قيل يا رسول الله: كيف يذل نفسه؟ قال ﷺ: لا يتعرض لما لا يمكنه»(٢).

وقول النبى ﷺ: «إذا رأيتم أمراً لا تستطيعون تغييره فاصبروا حتى يكون الله تعالى هو الذى يغيره»(٣).

فإذا ثبت أنه لا يجب عليه الإنكار فهل يجوز إنكاره إذا غلب على ظنه الخوف على نفسه، فعندنا يجوز ذلك وهو الأفضل إذا كان من أهل العزيمة والصبر، فهو كالجهاد فى سبيل الله مع الكفار، وقد قال الله تعالى فى قصة لقمان: **﴿وأمر بالمعروف وانه عن المنكر واصبر على ما أصابك﴾** [لقمان:١٧].

وقال النبى ﷺ لأبى هريرة رضى الله عنه: «يا أبا هريرة مر بالمعروف وانه عن المنكر واصبر على ما أصابك»(٤).

ولا سيما إذا كان ذلك عند سلطان جائر، أو لإظهار كلمة الإيمان عند ظهور كلمة

---

(١) ابن عدى ٣/ ١٢١٦، وأمالى الشجرى ١/ ٣٥.

(٢) الترمذى (٢٢٥٤)، وابن ماجه (٤٠١٦)، والطبرانى ١٢/ ٤٠٩.

(٣) الطبرانى ٨/ ١٩٣، ومجمع الزوائد ٧/ ٢٧٥ وعزاه إليه من طريق عفير بن معدان، وقال: هو ضعيف.

(٤) البيهقى ١٠/ ١٧٣، والخطيب ٨/ ٢٥٨.

الكفر، لأن الفقهاء اتفقوا على ذلك، وإنما الخلاف بيننا وبينهم فى غير هذين الموضوعين.

(فصل) وإذا غلب على ظنه عدم زوال المنكر وبقاؤه على ذلك، فهل يجب عليه إنكاره، أم لا؟ على روايتين عن الإمام أحمد رحمه الله:

إحداهما: يجب لجواز أن يرتدع وينزجر، ويرق قلبه، ويلحقه التوفيق والهداية ببركة صدقه، فيرجع عمّا هو عليه، والظن لا يمنع من جواز إنكاره.

والرواية الأخرى: لا يجب عليه إنكاره حتى يغلب على ظنه زواله، لأن القصد بالإنكار زوال المنكر، فإذا قوى فى الظن بقاؤه كان تركه أولى.

(فصل) فإذا ثبت وجوب الإنكار، فالمنكرون ثلاثة أقسام:

قسم: يكون إنكارهم باليد، وهم الأئمة والسلاطين.

والقسم الثانى: إنكارهم باللسان دون اليد، وهم العلماء.

والقسم الثالث: إنكارهم بالقلب، وهم العامة.

وقد جاء فى هذا المعنى حديث، وهو ما روى أبو سعيد الخدرى رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «أذا رأى أحد منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الإيمان»[١].

يعنى: أضعف فعل أهل الإيمان.

وقد روى عن بعض الصحابة رضى الله عنهم أنه قال:

«إذا رأى أحد منكم منكرًا لا يستطيع النكير عليه فليقل ثلاث مرات: اللهم إن هذا منكر فأزله، فإذا قال ذلك كان له ثواب من أمر بالمعروف ونهى عن المنكر»[٢].

(فصل) ويشترط فى الآمر بالمعروف والناهى عن المنكر خمس شرائط:

أولها: أن يكون عالمًا بما يأمر وينهى.

والثانى: أن يكون قصده وجه الله، وإعزاز دين الله، وإعلاء كلمته، وإظهار طاعته، دون الرياء والسمعة والحمية لنفسه، وإنما ينصر ويوثق ويزول به المنكر إذا كان صادقًا

(١) مسلم: حديث (٦٩)، والترمذى (٢١٧٣)، والنسائى ٨/ ١١١ و ١١٢، وأحمد ٣/ ٢٠.
(٢) تذكرة الموضوعات (٥٢٩).

مخلصًا، قال الله تعالى: ﴿إن تنصروا الله ينصركم ويثبت أقداكم﴾ [محمد:٧]، وقال الله تعالى: ﴿إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون﴾ [النحل:١٢٨].

فإذا اتقى الشرك وترك نظر الخلق فى إنكاره وأحسن العمل بإخلاصه فى ذلك كان الظفر له، وإن كان غير ذلك كان له الخذلان والصغار والذلة والمهانة، وبقاء المنكر على حاله، بل زيادته وتفاقمه وضراوة أهل المعاصى واتفاق شياطين الإنس والجن على مخالفة الله تعالى، وترك طاعته، وارتكاب المحرمات.

والثالث: أن يكون أمره ونهيه باللين والتودد، لا بالفظاظة والغلظة، بل بالرفق والنصح والشفقة على أخيه، كيف وافق عدوه الشيطان اللعين الذى قد استولى على عقله، وزين له معصية ربه ومخالفة أمره، يريد بذلك إهلاكه وإدخاله النار،كما قال الله تعالى: ﴿إنما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير﴾ [فاطر:٦]، وقال الله تعالى لنبيه ﷺ: ﴿فبما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظًا غليظ القلب لانفضوا من حولك﴾ [آل عمران:١٥٩]، وقال تعالى لموسى وهارون عليهما السلام حين بعثهما إلى فرعون: ﴿فقولا له قولاً لينًا لعله يتذكر أو يخشى﴾ [طه:٤٤].

وقال النبى ﷺ فى حديث أسامة: «لا ينبغى لأحد أن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر حتى يكون فيه ثلاث خصال: عالمًا بما يأمر، عالمًا بما ينهى، رفيقًا فيما يأمر، رفيقًا فيما ينهى»[(١)].

والرابع: أن يكون صبورًا حليمًا حمولاً متواضعًا زائل الهوى قوى القلب لين الجانب، طبيبًا يداوى مريضًا، حكيمًا يداوى مجنونًا، إمامًا هاديًا، قال الله تعالى: ﴿وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا﴾ [السجدة:٢٤] على احتمال الأذى من قومهم على نصرة دين الله وإعزازه والقيام معه، فجعلهم أئمة هداة أطباء الدين، قادة المؤمنين. وقال الله تعالى فى قصة لقمان: ﴿وأمر بالمعروف وانه عنه المنكر واصبر على ما أصابك إن ذلك من عزم الأمور﴾ [لقمان:١٧].

والخامس: أن يكون عاملاً بما يأمر، متنزهًا عمّا ينهى عنه، وغير متلطخ به، لئلا يكون لهم تسلط عليه، فيكون عند الله مذمومًا ملومًا، قال الله تعالى: ﴿أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وأنتم تتلون الكتاب أفلا تعقلون﴾ [البقرة:٤٤].

---

(١) الإتحاف ٧/٤٩، والمغنى عن حمل الأسفار ٢/٣٢٨.

وقال النبى ﷺ فى حديث أنس بن مالك رضى لله عنه: «رأيت ليلة أسرى بى رجالاً تقرض شفاههم بالمقاريض، فقلت: من هؤلاء يا جبريل؟ قال: هؤلاء خطباء أمتك الذين يأمرون الناس بالبر وينسون أنفسهم وهم يتلون الكتاب»[١].

قال الشاعر:

لا تنه عن خلقٍ وتأتى مثله عارٌ عليك إذا فعلت عظيم

وقال قتادة رضى الله عنه: ذكر لنا أن فى التوراة مكتوبًا أن ابن آدم يذكرنى وينسانى، ويدعو إلى ويفر منى، باطل ما تذهبون. وأراد بذلك عز وجل: من يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ويترك نفسه وهو تعالى أعلم بذلك.

(فصل) والأولى له إن استطاع أن يأمره وينهاه سرًا فى خلوة، ليكون ذلك أبلغ وأمكن فى الموعظة والزجر والنصيحة له، وأقرب إلى القبول والإقلاع، وقد قال أبو الدرداء رضى الله عنه: «من وعظ أخاه بالعلانية فقد شانه، ومن وعظه سرًا فقد زانه»، فإن فعل ذلك ولم ينفعه أظهر حينئذ ذلك، واستعان عليه بأهل الخير، وإن لم ينفع فبأصحاب السلطان.

وينبغى ألا يترك إنكار المنكر أبدًا، لأن الله تعالى ذم قومًا تركوا ذلك وتغافلوا عنه، قال عزّ وجل: **﴿كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون﴾** [المائدة:٧٩]، وقال تعالى: **﴿لولا ينهاهم الربانيون والأحبار عن قولهم الإثم وأكلهم السحت لبئس ما كانوا يصنعون﴾** [المائدة:٦٣]، يعنى: هلا نهاهم علماؤهم وفقهاؤهم وقراؤهم عن القول الفاحش وأكل الحرام وفعل المعاصى.

وقيل: إن الله تعالى أوحى إلى يوشع بن نون عليه السلام إنى مهلك من قومك أربعين ألفًا من خيارهم وستين ألفًا من شرارهم، قال: يا رب هؤلاء الأشرار فما بال الأخيار؟ قال تعالى: إنهم لم يغضبوا بغضبى وواكلوهم وشاربوهم.

(فصل) وقد ذكرنا أن الشرط الخامس: أن يكون عالمًا بما يأمر متنزهًا عما ينهى عنه، إلا أن شيوخنا ذكروا: إن الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر واجب على الفاسق، كوجوبه على العدل، فأشرنا إلى ذلك لما تقدم من عموم الآيات والأخبار من غير فرق.

---

(٥) أحمد ٣/ ٢٣٩، وابن حبان (٣٥).

وقد حمل بعض السلف قوله تعالى: ﴿ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضاة الله﴾ [البقرة:٢٠٧] على الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر.

وروى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه سمع إنسانًا يقرأ هذه الآية، فقال: ﴿إنا لله وإنا إليه راجعون﴾ [البقرة:١٥٦]، قام رجل يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر فقتل.

وعن أبى أمامة رضى الله عنه قال: إن رسول الله ﷺ قال: «أفضل الجهاد كلمة حق عند إمام جائر»(١).

وعن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «سيد الشهداء يوم القيامة حمزة بن عبد المطلب، ورجل قام إلى إمام جائر، فأمره ونهاه فقتله»(٢).

وقد ذكر الله تعالى الذى ينهى عن المنكر، وتأخذه العزة فلا يمتنع، فقال تعالى: ﴿وإذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالإثم﴾ [البقرة:٢٠٦] الآية.

وقال ابن مسعود رضى الله عنه: إن من أكبر الذنوب عند الله تعالى أن يقال للعبد اتق الله، فيقول: عليك بنفسك.

وجميع ذلك عام فى حق الصالح والطالح.

وروى أبو هريرة رضى الله عنه أن النبى ﷺ قال: «مروا بالمعروف وإن لم تعملوا به، وانهوا عن المنكر وإن لم تنتهوا عنه»(٣).

ولأنه لا يخلو أحد من معصية إما ظاهراً وإما باطنًا.

فإن قلنا لا ينكر إلا المتنزه عنه، تعذر الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر، فيندرس الدين ويضمحل.

(فصل) والذى يؤمر به وينكر على ضربين:

فكل ما وافق الكتاب والسنة والعقل فهو معروف.

وكل ما خالف ذلك فهو منكر.

ثم ذلك ينقسم قسمين:

---

(١) أبو داود (٤٣٤٤)، وابن ماجه (٤٠١١)، والطبرانى ٨/ ٣٣٨.

(٢) أبو داود (١٩٥)، والطبرانى ٣/ ١٦٥، والصحيحة (٣٧٤).

(٣) مجمع الزوائد ٧/ ٢٧٧، وعزاه إلى الطبرانى فى «الصغير» و «الأوسط» من طريق عبد السلام بن عبد القدوس بن حبيب عن أبيه، وقال: هما ضعيفان.

أحدهمـا: ظاهر يعرفه العوام والخـواص، وهو كوجوب الصلوات الخـمس، وصوم رمضان والزكـاة والحج وغير ذلك، ومن المنكر: كتـحريم الزنا وشرب الخمـر والسرقة وقطع الطريق والربا والغصب وغـير ذلك، فهذا القسم يجب إنكاره على العـوام، كما يجب على الخواص من العلماء.

والقسم الثانى: ما لا يعـرفه إلا الخواص، مثل: اعتقاد مـا يجوز على البارى تعالى وما لا يجوز عليه.

فهذا يختص إنكاره بالعلماء، فإن أخبر أحد من العلماء بذلك واحدًا من العوام جاز له ذلك.

ووجب على العامى الإنكار عند القدرة على ما بينا، ولا يجوز قبل ذلك.

وأما إذا كان الشىء مما اختلف الفقـهاء فيه وساغ فيه الاجتهاد، كـشرب عامى النبيذ مقلدًا لأبى حنيفة رحمه الله، وتزوج امـرأة بلا ولى على ما عرف من مذهبه، لم يكن لأحد ممن هو على مذهب الإمام أحمد والشافعى رحمهما الله الإنكار عليه، لأن الإمام أحمد قـال فى رواية المرزوى: لا ينبغى للفقـيه أن يحمل الناس على مذهبـه ولا يشدد عليهم، وإذا ثبت هذا فالإنكار إنما يتعين فى خرق الإجماع دون المختلف فيه.

وقد نقل عن الإمام أحمد رحمه الله ما يدل على جواز الإنكار فى المختلف فيه وهو ما قال فى رواية الميمونى فى الرجل يمر بالقوم وهو يلعبون بالشطرنج ينهاهم ويعظهم، ومعلوم أن هذا جائز عند أصحاب الشافعى رحمهم الله.

(فصل) وينبغى لكل مـؤمن أن يعمل بهذه الآداب فى سائر أحـواله، ولا يترك العمل بها.

وقـد روى عن أميـر المؤمنين عـمـر بن الخطاب رضى الله عنه أنه قـال: «تأدبوا ثم تعلموا».

وقال أبو عبد الله البلخى رحمه الله: «أدب العلم أكثر من العلم».

وقال عبد الله بن المبـارك رحمه الله: «إذا وصف لى رجل له علم الأولين والآخرين ولا أدب له لا أتأسف على فوت لقـائه، وإذا سمعت برجل لـه أدب النفس أتمنى لقاءه وأتأسف على فواته».

ويقال مثل الإيمان كمثل بلدة لها خمسة من الحصون، الأول من ذهب، والثانى من

فضـة، والثالث من حديد، والرابع من آجـر، والخامس من لبن، فمـا دام أهل الحصن متـعاهدين الذى هو من لبن لا يطـمع العدو فى الثـانى، فإذا أهملوا ذلك طمـعوا فى الحصن الثانى ثم فى الثالث حتى تخرب الحـصون كلها، فكذلك الإيمان فى خمسة من الحصـون، أولها اليـقين، ثم الإخـلاص، ثم أداء الفرائض، ثم إتمام السنن، ثـم حفظ الآداب، فما دام العبد يحفظ الآداب ويتعاهدها فالشيطان لا يطمع فيه.

فإذا ترك الآداب طمع الشيطان فى السنن ثم فى الفرائض، ثم فى الإخلاص، ثم فى اليقين.

فـينبغى للإنسـان أن يحفظ الآداب فـى جمـيع أموره من الوضـوء والصلاة والبـيع والشراء وغير ذلك.

هذا آخر مـا اخترنا وأردنا ولخصنا من آداب الشـريعة، فبامـتثال الأمر فى العـبادات الخمس المقـدم ذكرها يصيـر مسلمًا، وبالتأدب بهـذه الآداب يكون تابعًا للسنة ومقتـفيًا للأثر، ويحصل له بذلك معرفة ما ينبغى.

ويبقى عليـه حقيقة مـعرفة الصانع وهى من أعـمال القلب، فأخرناها ليـسهل عليه الدخول فى ديننا.

فإذا تقمص بنور الإسلام ظاهرًا قلنا له: تقمص بنور الإيمان باطنًا.

* * *

القسم الثانى

فى

العقائد

باب
فى معرفة الصانع عز وجل

نقول: أما معرفة الصانع عز وجل بالآيات والدلالات على وجه الاختصار، فهى:

أن يعرف ويتيقن أن الله واحد أحد فرد صمد، ﴿**لم يلد ولم يولد * ولم يكن له كفواً أحد**﴾ [الإخلاص: ٣ ـ ٤]، ﴿**ليس كمثله شىء وهو السميع البصير**﴾ [الشورى: ١١] لا شبيه له ولا نظير، ولا عون ولا ظهير، ولا شريك ولا وزير، ولا ند ولا مشير، ليس بجسم فيمس، ولا بجوهر فيحس، ولا عرض فيقضى، ولا ذى تركيب أو آلة وتأليف، أو ماهية وتحديد.

وهو الله للسماء رافع، وللأرض واضع، لا طبيعة له من الطبائع، ولا طالع له من الطوالع، ولا ظلمة تظهر، ولا نور يزهر، حاضر الأشياء علمًا، شاهد لها من غير مماسة، قاهر حاكم قادر، راحم غافر، ساتر معز ناصر، رؤوف خالق فاطر، أول آخر، ظاهر باطن، فرد معبود، حى لا يموت، أزلى لا يفوت، أبدى الملكوت سرمدى الجبروت، قيوم لا ينام، عزيز لا يضام، منيع لا يرام، له الأسماء العظام والمواهب الجسام، قضى بالفناء على جميع الأنام فقال: ﴿**كل من عليها فان * ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام**﴾ [الرحمن: ٢٦ ـ ٢٧].

وهو بجهة العلو مستوٍ على العرش، محتو على الملك، محيط علمه بالأشياء، ﴿**إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه**﴾ [فاطر: ١٠].

﴿**يدبر الأمر من السماء إلى الأرض ثم يعرج إليه فى يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون**﴾ [السجدة: ٥].

خلق الخلائق وأفعالهم وقدر أرزاقهم وآجالهم، لا مقدم لما أخر، ولا مؤخر لما قدم، أراد ما العالم فاعلوه، ولو عصمهم لما خالفوه، ولو شاء أن يطيعوه جميعًا لأطاعوه، يعلم السر وأخفى، عليم بذات الصدور، ﴿**ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير**﴾ [الملك: ١٤].

هو المحرك، هو المسكن، لم تتصوره الأوهام ولا تقدره الأذهان، ولا يقاس بالناس،

جل أن يشبه بما صنعه، أو يضاف إلى ما اخترعه وابتدعه، محصى الأنفاس، القائم على كل نفس بما كسبت **﴿لقد أحصاهم وعدهم عداً * وكلهم آتيه يوم القيامة فرداً﴾** [مريم: ٩٤ ـ ٩٥]، **﴿لتجزى كل نفس بما تسعى﴾** [طه: ١٥]، **﴿ليجزى الذين أساؤوا بما عملوا ويجزى الذين أحسنوا بالحسنى﴾** [النجم: ٣١] غنى عن خلقه، رازق لبريته، يطعم ولا يُطعم، يرزق ولا يرزق، يجير ولا يجار عليه، الخليقة مفتقرة إليه، لم يخلقهم لاجتلاب نفع ولا دفع ضرر، ولا لداع دعاه إليه، ولا لخاطر خطر له، وفكر حدث له، بل إرادة مجردة كما قال وهو أصدق القائلين: **﴿ذو العرش المجيد * فعال لما يريد﴾** [البروج: ١٥ ـ ١٦].

متفرد بالقدرة على اختراع الأعيان، وكشف الضر والبلوى وتقليب الأعيان وتغيير الأحوال، **﴿كل يومٍ هو فى شأن﴾** [الرحمن: ٢٩].

يسوق ما قدر إلى ما وقت.

وأنه تعالى حى بحياة، وعالم بعلمٍ، وقادر بقدرة، ومريد بإرادة، وسميع بسمعٍ، وبصير ببصر، ومدرك بإدراك، ومتكلم بكلام، وآمر بأمر، وناهٍ بنهى، ومخبر بخبر.

وأنه تعالى عادل فى حكمه وقضائه، ومحسن متفضل فى عطائه وإنعامه، مبدىء ومعيد، محيى ومميت، محدث وموجد، مثيب ومعاقب، جواد لا يبخل، حليم لا يعجل، حفيظ لا ينسى، يقظان لا يسهو، رقيب لا يغفل، يقبض ويبسط، يضحك ويفرح، يحب ويكره، ويبغض ويرضى، ويغضب ويسخط، يرحم ويغفر، ويعطى ويمنع، له يدان وكلتا يديه يمين، قال جلّ وعلا: **﴿والسموات مطويات بيمينه﴾** [الزمر: ٦٧]، روى عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما أنه قال: «قرأ رسول الله ﷺ على المنبر **﴿والسموات مطويات بيمينه﴾** [الزمر: ٦٧] وقال: تكون فى يمينه يرمى بها كما يرمى الغلام بالكرة، ثم يقول: أنا العزيز، قال: فلقد رأيت رسول الله ﷺ يتحرك على المنبر حتى كاد يسقط»[1].

قال ابن عباس رضى الله عنهما: يقبض الأرضين والسموات جميعًا، فلا يرى طرفهما من قبضته.

وعن ابن عمر عن النبى ﷺ أنه قال: «المقسطون عند الله يوم القيامة على منابر من

(١) الأسماء والصفات (٣٤).

نور، عن يمين الرحمن، وكلتا يديه يمين»[١].

وخلق آدم عليه السلام بيده على صورته، وغرس جنة عدن بيده، وغرس شجرة طوبى بيده، وكتب التوراة بيده، وناولها موسى من يده إلى يده، وكلمه تكليمًا من غير واسطة ولا ترجمان، وقلوب العباد بين أصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف يشاء ويوعيها ما أراد، والسموات والأرض يوم القيامة فى كفه كما جاء فى الحديث.

ويضع قدمه فى جهنم، فينزوى بعضها إلى بعض، وتقول: قطِ قطِ، ويخرج قومًا من النار بيده.

وينظر أهل الجنة إلى وجهه، ويرونه لا يضامون فى رؤيته، ولا يضارون، كما جاء فى الحديث[٢]: «يتجلى لهم ويعطيهم ما يتمنون»، وقال عز من قائل: ﴿**للذين أحسنوا الحسنى وزيادة**﴾ [يونس:٢٦] قيل: الحسنى هى الجنة، والزيادة: النظر إلى وجهه الكريم، وقال تعالى: ﴿**وجوه يومئذ ناضرة * إلى ربها ناظرة**﴾ [القيامة: ٢٢ ـ ٢٣].

ويعرض عليه العباد يوم الفصل والدين، يتولى حسابهم بنفسه، ولا يتولى ذلك غيره.

وأن الله تعالى خلق سموات بعضها فوق بعض، وسبع أرضين بعضها أسفل من بعض، ومن الأرض العليا إلى السماء الدنيا مسيرة خمسمائة عام، وبين كل سماء وسماء مسيرة خمسمائة عام، والماء فوق السماء السابعة، وعرش الرحمن فوق الماء، والله تعالى على العرش، ودونه حجب من نار ونور وظلمة، وما هو أعلم به، وللعرش حملة يحملونه، قال الله عز وجل: ﴿**الذين يحملون العرش ومن حوله**﴾ [غافر:٧] الآية.

وللعرش حدٌّ يعلمه الله تعالى، قال الله عز وجل: ﴿**وترى الملائكة حافين من حول العرش**﴾ [الزمر:٧٥] وهو من ياقوتة حمراء، وسعته كسعة السموات والأرضين.

والكرسى عند العرش كحلقة ملقاة فى أرض فلاة.

وهو جل وعلا يعلم ما فى السموات السبع وما بينهن وما تحتهن، وما فى الأرضين السبع وما تحتهن وما بينهن وما تحت الثرى، وما فى قعر البحار ومنبت كل شعرة وكل

(١) البيهقى ١٠/ ٨٧ ـ ٨٨، وأحمد ٢/ ٢٠٣، وشرح السنة ١٠/ ٦٣.

(٢) البخارى ١/ ١٤٥، ومسلم فى: المساجد: حديث (٢١١)، وأحمد ٤/ ٣٦٠.

شجرة وكل زرع ينبت، ومسقط كل ورقة، وعدد ذلك كله، وعدد الحصى والرمل والتراب، ومثاقيل الجبال، ومكاييل البحار، وأعمال العباد وآثارهم، وأنفاسهم وكلامهم، ويعلم كل شيء لا يخفى عليه شيء من ذلك.

وهو باين من خلقه، ولا يخلو من علمه مكان، ولا يجوز وصفه بأنه فى كل مكان، بل يقال: إنه فى السماء على العرش، كما قال جل ثناؤه: **﴿الرحمن على العرش استوى﴾** [طه:٥]، وقوله: **﴿ثم استوى على العرش الرحمن﴾** [الفرقان:٥٩]، وقال تعالى: **﴿إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه﴾** [فاطر:١٠].

والنبى ﷺ حكم بإسلام الأمَة لما قال لها: أين الله؟ فأشارت إلى السماء[١].

وقال النبى ﷺ فى حديث أبى هريرة رضى الله عنه: لما خلق الله الخلق كتب كتابًا على نفسه، وهو عنده، فوق العرش: أن رحمتى تغلب غضبى.

وفى لفظ آخر: لما قضى الله سبحانه الخلق كتب فى كتاب فهو عنده فوق العرش أن رحمتى سبقت غضبى[٢].

وينبغى إطلاق صفة الاستواء من غير تأويل، وأنه استواء الذات على العرش لا على معنى القعود والمماسة كما قالت المجسمة والكرامية، ولا على معنى العلو والرفعة كما قالت الأشعرية، ولا على معنى الاستيلاء والغلبة كما قالت المعتزلة، لأن الشرع لم يرد بذلك، ولا نقل عن أحد من الصحابة والتابعين من السلف الصالح من أصحاب الحديث، بل المنقول عنهم حمله على الإطلاق.

وقد روى عن أم سلمة زوج النبى ﷺ فى قوله عز وجل: **﴿الرحمن على العرش استوى﴾** [طه:٥] قالت: الكيف غير معقول، والاستواء غير مجهول، والإقرار به واجب، والجحود به كفر.

وقد أسنده مسلم بن الحجاج عنها عن النبى ﷺ فى صحيحه، وكذلك فى حديث أنس بن مالك رضى الله عنه.

وقال أحمد بن حنبل رحمه الله قبل موته بقريب: أخبار الصفات تمر، كما جاءت، بلا تشبيه ولا تعطيل.

---

(١) مسلم فى: المساجد: حديث (٣٣)، وأحمد ٤/ ٢٢٢.

(٢) البخارى ٩/ ١٤٧، ومسلم فى: التوبة: حديث (١٤)، وأحمد ٢/ ٤٣٣.

وقال أيضًا فى رواية بعضهم: لست بصاحب كلام، ولا أرى الكلام فى شىء من هذا، إلا ما كان فى كتاب الله عز وجل، أو حديث عن النبى ﷺ أو عن أصحابه رضى الله عنهم، أو عن التابعين، فأما غير ذلك فإن الكلام فيه غير محمود، فلا يقال فى صفات الرب عز وجل: كيف، ولم، ولا يقول ذلك إلا شاك.

وقال أحمد رحمه الله، فى رواية عنه فى موضع آخر: نحن نؤمن بأن الله عز وجل على العرش، كيف شاء، وكما شاء، بلا حد ولا صفة، يبلغها واصف، أو يحده حاد، لما روى عن سعيد بن المسيب عن كعب الأحبار قال الله تعالى فى التوراة: أنا الله فوق عبادى، وعرشى فوق جميع خلقى، وأنا على عرشى، عليه أدبر عبادى، ولا يخفى على شىء من عبادى.

وكونه عز وجل على العرش مذكورًا فى كل كتاب أنزل على كل نبى أرسل بلا كيف، ولأن الله تعالى فيما لم يزل موصوف بالعلو والقدرة والاستيلاء والغلبة على جميع خلقه من العرش وغيره، فلا يحمل الاستواء على ذلك.

فالاستواء من صفات الذات بعدما أخبرنا به، ونص عليه، وأكده فى سبع آيات من كتابه، والسنة المأثورة به، وهو صفة لازمة له، ولائقة به كاليد والوجه والعين والسمع والبصر والحياة والقدرة، وكونه خالقًا ورازقًا ومحييًا ومميتًا، موصوف بها، ولا نخرج من الكتاب والسنة، نقرأ الآية والخبر، ونؤمن بما فيهما، ونكل الكيفية فى الصفات إلى علم الله عز وجل، كما قال سفيان بن عيينة رحمه الله: كما وصف الله تعالى نفسه فى كتابه.

فتفسيره قراءته، لا تفسير له غيرها، ولا نتكلف غير ذلك، فإنه غيب، لا مجال للعقل فى إدراكه، ونسأل الله تعالى العفو والعافية، ونعوذ به من أن نقول فيه وفى صفاته ما لم يخبرنا به هو أو رسوله عليه الصلاة والسلام.

وأنه تعالى ينزل فى كل ليلة إلى سماء الدنيا، كيف شاء وكما شاء، فيغفر لمن أذنب وأخطأ وأجرم وعصى لمن يختار من عباده ويشاء، تبارك وتعالى العلى الأعلى، لا إله إلا هو له الأسماء الحسنى، لا بمعنى نزول رحمته وثوابه على ما ادعته المعتزلة والأشعرية، لما روى عبادة بن الصامت رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ينزل الله تبارك وتعالى كل ليلة إلى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر، فيقول: هل من

سائلٍ فيعطى سؤله؟ هل من مستغفر فيغفر له؟ هل من عانٍ فيفك عانيه؟ حتى يصبح الصبح، ثم يعلو ربنا تبارك وتعالى على كرسيه»(١).

وفى لفظ آخر عن عبادة بن الصامت رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «ينزل الله تبارك وتعالى كل ليلة إلى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الأخير فيقول: ألا عبد من عبادى يدعونى فأستجيب له؟ ألا ظالم لنفسه يدعونى فأغفر له؟ ألا مقتر عليه رزقه يدعونى فأرزقه؟ ألا مظلوم يذكرنى فأنصره؟ ألا عانٍ يدعونى فأفكه؟ قال: فيكون كذلك إلى أن يطلع الصبح، ويعلو على كرسيه»(٢).

وقد روى هذا الحديث بألفاظ مختلفة عن أبى هريرة وجابر بن عبد الله وعلى رضى الله عنهم، وعن عبد الله بن مسعود وأبى الدرداء وابن عباس وعائشة رضوان الله عليهم، كلهم عن رسول الله ﷺ.

ولهذا كانوا يفضلون صلاة آخر الليل على أوله.

وروى أبو بكر الصديق رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «ينزل الله عزّ وجلّ ليلة النصف من شعبان إلى سماء الدنيا، فيغفر لكل نفس إلا لإنسان فى قلبه شحناء، أو شرك بالله عز وجل»(٣).

وروى عن أبى هريرة رضى الله عنه أنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله عز وجل إذا ذهب شطر الليل الأول ينزل إلى سماء الدنيا فيقول: هل من مستغفر فأغفر له؟ هل من سائل فأعطيه هل من تائب فأتوب عليه؟ حتى ينشق الفجر»(٤).

وقيل لإسحاق(٥) بن راهويه: ما هذه الأحاديث التى تحدث بها أن الله تعالى ينزل

---

(١) البخارى ٢/ ٦٦، ومسلم فى: صلاة المسافرين: حديث (١٦٨)، وأحمد ٢/ ٤٨٧.

(٢) مجمع الزوائد ١٠/ ١٥٤، وعزاه إلى الطبرانى فى «الكبير» و «الأوسط» من طريق يحيى بن إسحاق وقال: لم يسمع من عبادة، ولم يرو عنه غير موسى بن عقبة، وبقية رجال الكبير رجال الصحيح.

(٣) الميزان (٥٢٢٨)، ولسان الميزان ٤/ ١٩٧.

(٤) سبق بنحوه.

(٥) إسحاق بن راهويه هو: إسحاق بن إبراهيم بن مَخْلَد الإمام الحافظ الكبير المجتهد أبو يعقوب الحنظلى المروزى. قال أحمد: لا أعلم له بالعراق نظيرًا. قال البخارى: مات سنة (٢٣٨). له ترجمة فى: شذرات الذهب ٢/ ٨٩، والعبر ١/ ٤٢٦، والنجوم الزاهرة ٢/ ٢٩٣.

إلى السماء الدنيا، والله يصعد ويتحرك، قال للسائل: تقول إن الله تعالى يقدر على أن ينزل ويصعد، ولا يتحرك؟ قال: نعم، قال: فلم تنكره؟.

وقال يحيى بن معين: إذا قال لك الجهمىّ: كيف ينزل؟ فقل له: كيف صعد؟.

وقال الفضيل بن عياض رحمه الله: إذا قال لك الجهمىّ: أنا كافر بربّ ينزل، فقل له: وأنا مؤمن بربّ يفعل ما يشاء.

وعن شريك بن عبد الله رحمه الله ـ لما قيل له عندنا قوم ينكرون هذه الأحاديث ـ: من جاءنا بأسماء ليست عن رسول الله ﷺ الصلاة والصيام والزكاة والحج، وإنما عرفنا الله عزّ وجلّ بهذه الأحاديث.

(فصل) ونعتقد أن القرآن كلام الله وكتابه وخطابه ووحيه الذى نزل به جبريل على رسول الله ﷺ.

كما قال عزّ وجل: **﴿نزل به الروح الأمين * على قلبك لتكون من المنذرين * بلسان عربى مبين﴾** [الشعراء: ١٩٣ ـ ١٩٥].

هو الذى بلغه رسول الله ﷺ أمته امتثالاً لأمر رب العالمين بقوله تعالى: **﴿يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك﴾** [المائدة: ٦٧].

وروى عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أنه قال: «كان النبى ﷺ يعرض نفسه على الناس بالموقف فيقول: هل من رجلٍ يحملنى إلى قومه فإن قريشًا قد منعونى أن أبلغ كلام ربى»[١].

وقال عز وجل: **﴿وإن أحدٌ من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله﴾** [التوبة: ٦] وكلام الله تعالى هو القرآن غير مخلوق كيفما قرىء وتلى وكتب، وكيفما تصرفت به قراءة قارئ، ولفظ لافظ، وحفظ حافظ، هو كلام الله وصفة من صفات ذاته، غير محدث ولا مبدل ولا مغير ولا مؤلف ولا منقوص ولا مصنوع ولا مزاد فيه، منه بدأ تنزيله، وإليه يعود حكمه، كما قال النبى ﷺ، فى حديث عثمان بن عفان رضى الله عنه: «إن فضل القرآن على سائر الكلام كفضل الله على سائر خلقه»[٢].

وذلك أن القرآن منه تبارك وتعالى خرج وإليه يعود فمعناه: أن تنزيله وبدايته وظهوره

---

(١) أحمد ٣/ ٣٩٠، والحاكم ٢/ ٦١٣.

(٢) الكنز (٢٣٠١)، وابن عدى ٥/ ١٧٠٥، والأسماء والصفات (٢٣٧: ٢٣٩).

منه عز وجل، وإليه يعود حكمه الذى هو العبادات من أداء الأوامر وانتهاء النواهى، لأجله تفعل وتترك، فالأحكام عائدة إليه عز وجل.

وقيل: منه بدء حكمًا، وإليه يعود علمًا، وهو كلام الله فى صدور الحافظين وألسن الناطقين وفى أكف الكاتبين وملاحظة الناظرين ومصاحف أهل الإسلام وألواح الصبيان حيثما رؤى ووجد.

فمن زعم أنه مخلوق أو عبارته أو التلاوة غير المتلو، أو قال: لفظى بالقرآن مخلوق فهو كافر بالله العظيم، ولا يخالط ولا يؤاكل ولا يناكح ولا يجاور، بل يهجر ويهان، ولا يصلى خلفه، ولا تقبل شهادته، ولا تصح ولايته فى نكاح وليه، ولا يصلى عليه إذا مات، فإن ظفر به استتيب ثلاثًا كالمرتد، فإن تاب وإلا قتل.

سئل الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله عمن قال: لفظى بالقرآن مخلوق فقال: كفر.

وقال رحمه الله فيمن قال: القرآن كلام الله ليس بمخلوق، والتلاوة مخلوقه، أو ألفاظنا بالقرآن مخلوقة: هو كافر.

وروى عن أبى الدرداء رضى الله عنه أنه سأل النبى ﷺ عن القرآن فقال: «كلام الله غير مخلوق»[1].

ورَوَى عن عبد الله بن عبد الغفار وكان مولى لرسول الله ﷺ، عتاقة عن النبى ﷺ قال: «إذا ذكر القرآن فقولوا: كلام الله غير مخلوق، فمن قال مخلوق فهو كافر».

وقال الله عز وجل: ﴿**ألا له الخلق والأمر**﴾ [الأعراف:٥٤]، ففصل بين الخلق والأمر، فلو كان أمره الذى هو كن، الذى به يخلق الخلق مخلوقًا لكان ذلك تكرارًا وعبيًا لا فائدة فيه. كأنه قال: ألا له الخلق والخلق، والله عز وجل يتعالى عن ذلك.

وعن ابن مسعود وابن عباس رضى الله عنهم أنهما فسرا قوله عز وجل: ﴿**قرآنًا عربيًا غير ذى عوج**﴾ [الزمر:٢٨] أنه غير مخلوق.

وقد هدد الله تعالى الوليد بن المغيرة المخزومى حين سمى القرآن قول البشر - بسقر فقال: ﴿**إن هذا إلا سحر يؤثر * إن هذا إلا قول البشر * سأصليه سقر**﴾ [المدثر: ٢٤ - ٢٦].

(١) كنز العمال (٢٤٧٠)، والخطيب ٢/ ٣٨٩، وتنزيه الشريعة ١/ ١٣٤، وتذكرة الموضوعات (٧٧).

فكل من قال: القرآن عبارة أو مخلوق، أو لفظى بالقرآن مخلوق، فله سقر، كما هو للوليد، إلاّ أن يتوب.

وقال تعالى: ﴿**وإن أحدٌ من المشركين استجارك فأجره حتى يسمعَ كلام الله**﴾ [التوبة: ٦]، ولم يقل: حتى يسمع كلامك يا محمد.

وقال تعالى: ﴿**إنا أنزلناه فى ليلة القدر**﴾ [القدر: ١]، يعنى القرآن الذى هو فى الصدور والمصاحف.

وقال عز وجل: ﴿**وإذا قرىء القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون**﴾ [الأعراف: ٢٠٤].

وقال تعالى: ﴿**وقرآنًا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث**﴾ [الإسراء: ١٠٦] والناس إنما سمعوا قراءة النبى ﷺ ولفظه، فلفظه بالقرآن هو القرآن، ومدح الله سبحانه وتعالى الجن الذين سمعوا قراءة النبى ﷺ: ﴿**فقالوا إنّا سمعنا قرآنًا عجبًا * يهدى إلى الرشد فآمنا به ولن نشرك بربنا أحدًا**﴾ [الجن: ١ - ٢].

وقال تعالى: ﴿**وإذ صرفنا إليك نفرًا من الجن يستمعون القرآن**﴾ [الأحقاف: ٢٩].

وسمى الله قراءة جبريل عليه السلام للقرآن قرآنًا، فقال جل وعلا: ﴿**لا تحرك به لسانك لتعجل به * إن علينا جمعه وقرآنه * فإذا قرأناه فاتبع قرآنه**﴾ [القيامة: ١٦ - ١٨].

وقال تعالى: ﴿**فاقرؤوا ما تيسر من القرآن**﴾ [المزمل: ٢٠].

وأجمع المسلمون على أن من قرأ فاتحة الكتاب فى صلاة إنه قارئ كتاب الله، وأن من حلف أنه لا يتكلم فقرأ القرآن لم يحنث، فدلّ على أنه ليس بعبارة.

وقال النبى ﷺ فى حديث معاوية بن الحكم رضى الله عنه: «إن صلاتنا هذه لا يصلح فيها شىء من كلام الآدميين، إنما هى القراءة، والتسبيح، والتهليل، وتلاوة القرآن»[1].

فأخبر أن تلاوة القرآن هى القرآن، فعلم بذلك أن التلاوة هى المتلو، والله تعالى، ورسوله ﷺ أمرا المؤمنين بالقراءة فى الصلاة، ونهيا عن الكلام، فلو كانت قراءتنا كلامنا لا كلام الله لكنا مرتكبين للنهى فى الصلاة.

---

(١) النسائى ٣/ ١٧، والبيهقى ٢/ ٢٤٩، والطبرانى ١٩/ ٤٠١، والإرواء ٢/ ١١١.

(فصل) ونعتقد أن القرآن حروف مفهومة وأصوات مسموعة.

لأن بها يصير الأخرس والساكت متكلمًا وناطقًا، وكلام الله عز وجل لا ينفك عن ذلك، فمن جحد ذلك الكتاب فقد كابر حسَّه، وعميت بصيرته، قال الله عز وجل: **﴿ألم * ذلك الكتاب﴾** [البقرة: ١ ـ ٢]، **﴿حم﴾**، **﴿طسم * تلك آيات الكتاب﴾** [القصص: ١ ـ ٢]، فقد ذكر حروفًا وكنى عنها بالكتاب، وقال تعالى: **﴿ولو أنما فى الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله﴾** [لقمان: ٢٧].

فأثبت لنفسه كلمات متعددة غير متناهية الأعداد، وكذلك قوله: **﴿قل لو كان البحر مدادًا لكلمات ربى لنفد البحر قبل أن تنفد كلمات ربى ولو جئنا بمثله مددًا﴾** [الكهف: ١٠٩].

وقال النبى ﷺ: «إقرؤوا القرآن فإنكم تؤجرون عليه بكل حرف عشر حسنات، أما إنى لا أقول: **﴿الم﴾** حرف، ولكن الألف عشر، واللام عشر، والميم عشر، فذلك ثلاثون»[١].

وقال النبى ﷺ: «أنزل القرآن على سبعة أحرف كلها شاف كاف»[٢].

وقال تعالى فى حق موسى عليه السلام: **﴿وإذْ نادى ربُّك موسى﴾** [الشعراء: ١٠]، **﴿وناديناه من جانب الطور الأيمن وقربناه نجيًا﴾** [مريم: ٥٢].

وقال تعالى لموسى عليه السلام: **﴿إننى أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدنى﴾** [طه: ١٤].

كلٌّ هذا لا يكون إلا صوتًا، ولا يجوز أن يكون هذا النداء وهذا الاسم والصفة إلا لله عز وجل، دون غيره من الملائكة وسائر المخلوقات.

وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال النبى ﷺ: «إذا كان يوم القيامة، يأتى الله عز وجل فى ظلل من الغمام، فيتكلم بكلام طَلْقٍ ذَلْقٍ، فيقول ـ وهو أصدق القائلين ـ: انصتوا فطالما أنصت لكم، منذ خلقتكم، أرى أعمالكم، وأسمع أقوالكم، فإنما هى صحائفكم، تقرأ عليكم، فمن وجد خيرًا فليحمد الله سبحانه وتعالى، ومن وجد غير

---

(١) الخطيب ١/ ٢٨٥، والصحيحة (٦٤٠).

(٢) النسائى فى: الافتتاح: ب (٢٦)، وأحمد ٢/ ٢٣٢، والطبرانى ٣/ ١٨٥.

ذلك فلا يلومنَّ إلا نفسه»[١].

وروى البخارى فى صحيحه[٢] بإسناده عن عبد الله بن أنيس رضى الله عنه أنه قال: «سمعت رسول الله ﷺ يقول: يحشر الله سبحانه العباد فيناديهم بصوت يسمعه من بعد، كما يسمعه من قرب: أنا الملك أنا الديان».

وروى عبد الرحمن بن محمد المحاربى، عن الأعمش عن مسلم عن مسروق عن عبد الله رضى الله عنه قال: «إذا تكلم الله بالوحى سمع صوته أهل السماء فيخرون سجدًا حتى إذا فزع عن قلوبهم، قال: سكن عن قلوبهم، نادى أهل السماء: أهل السماء ماذا قال ربكم؟ قالوا: الحق، قال: كذا وكذا، يعنى ذكر الوحى»[٣].

وعن عبد الله بن الحرث، عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال: «إن الله تبارك وتعالى إذا تكلم بالوحى سمع أهل السموات صوتًا كصوت الحديد إذا وقع على الصفا فيخرون له سجدًا فإذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم، قالوا الحق وهو العلى الكبير»[٤].

قال محمد بن كعب: قال بنو إسرائيل لموسى عليه السلام: بم شبهت صوت ربك حين كلمك فى هذا الخلق، قال: شبهت صوت ربى بصوت الرعد حين لا يرتجع.

وهذه الآيات والأخبار تدل على أن كلام الله صوت لا كصوت الآدميين، كما أن علمه وقدرته وبقية صفاته لا تشبه صفات الآدميين، كذلك صوته.

وقد نص الإمام أحمد رحمه الله على إثبات الصوت فى رواية جماعة من الأصحاب رضوان الله عليهم أجمعين.

خلاف ما قالت الأشعرية من أن كلام الله معنى قائم بنفسه، والله حسيب كل مبتدع ضال مضلّ، فالله سبحانه لم يزل متكلمًا وقد أحاط كلامه بجميع معانى الأمر والنهى والاستخبار.

وقال ابن خزيمة رحمه الله: كلام الله تعالى متواصل لا سكوت فيه ولا صوت.

(١) المغنى عن حمل الأسفار ٤/ ١٥٨، وضعفه.

(٢) فى التوحيد: ب (٣٢)، وأحمد ٣/ ٤٩٥.

(٣) أبو داود (٤٧٣٨)، والكنز (٣٢١٥٢).

(٤) الخطيب ١١/ ٣٩٢، والأسماء والصفات (٢٠١).

وقيل لأحمد بن حنبل رحمه الله: هل يجوز أن تقول إن الله تعالى متكلم، ويجوز عليه السكوت؟ فقال رحمه الله: نقول فى الجملة إن الله تعالى لم يزل متكلمًا، ولو ورد الخبر بأنه سكت لقلنا به ولكنا نقول إنه متكلم كيف شاء بلا كيف ولا تشبيه.

(فصل) وكذلك حروف المعجم غير مخلوقة وسواء كان ذلك فى كلام الله تعالى أو فى كلام الآدميين.

وقد ادعى قوم من أهل السنة أنها قديمة فى القرآن الشريف محدثة فى غيره، وهذا خطأ منهم، بل القول السديد هو الأول من مذهب أهل السنة بلا فرق، لقوله تعالى: **﴿إنما أمره إذا أراد شيئًا أن يقول له كن فيكون﴾** [يس: ٨٢].

وهى حرفان فلو كانت «كن» مخلوقة لاحتاجت إلى «كن» تخلق بها إلى ما لا نهاية له، وقد تقدمت أدلة كثيرة من الآيات فلا نعيدها.

وأما من السنة فما روى عن النبى ﷺ أنه قال لعثمان بن عفان لما سئل عن أ، ب، ت، ث، إلى آخر الحروف.

فقال: الألف من اسم الله الذى هو الله، والباء من اسم الله الذى هو البارئ، والتاء من اسم الله الذى هو المتكبر، والثاء من اسم الله الذى هو الباعث والوارث، حتى أتى إلى آخرها، فذكر أنها كلها من أسماء الله وصفاته.

وأسماؤه عزّ وجلّ غير مخلوقة. وقال النبى ﷺ فى حديث على كرّم الله وجهه لما سأله عن معنى أبجد هوز حطى... إلى آخرها: يا على ألا تعرف تفسير أبى جاد؟ الألف من اسم الله عز وجل الذى هو الله، والباء من اسم الله الذى هو البارئ، والجيم من اسم الله الذى هو الجليل... إلى آخرها. فذكر النبى ﷺ أنها من أسماء الله وهى فى كلام الآدميين[1].

وقد نص أحمد بن حنبل رحمه الله على قدم حروف الهجاء، فقال فى رسالته إلى أهل نيسابور وجرجان: ومن قال إن حروف التهجى محدثة فهو كافر بالله، ومتى حكم أن ذلك مخلوق فقد جعل القرآن مخلوقًا.

ولما قيل له رحمه الله إن فلانًا يقول: إن الله تعالى لما خلق الحروف انضجعت اللام، وانتصبت الألف، فقالت لا أسجد حتى أومر. فقال أحمد هذا كفر من قائله.

(١) تنزيه الشريعة ١/٢٢٦.

وقال الشافعى رحمه الله: لا تقولوا بحدث الحروف فإن اليهود أول ما هلكت بهذا، ومن قال بحدث حرف من الحروف فقد قال بحدث القرآن.

ولأنه لا يخلو إما أن يقال هى قديمة فى القرآن أو محدثة فيه فإن قيل هى قديمة فى القرآن فوجب أن تكون قديمة فى غيره، لأنه لا يجوز أن يكون الشىء الواحد قديمًا وهو بعينه محدث.

فإن قالوا هى محدثة فى القرآن فقد تقدمت الأدلة على قدمها فى القرآن، فإذا ثبت ذلك فى القرآن فكذلك فى غيره.

فإن قالوا فهذا يفضى إلى أن جميع الكلام يكون قديمًا، قيل يلزم القرآن لما لم يقل ذلك فى حروف الهجاء.

(فصل) ونعتقد أن الله عز وجل له تسعة وتسعون اسمًا، مائة إلا واحد، من أحصاها دخل الجنة.

وذلك مروى عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «إن لله تعالى تسعة وتسعون اسمًا مئة إلا واحدًا من أحصاها دخل الجنة»[1].

وجميعها فى القرآن فى سور متفرقة: منها خمسة أسماء فى الفاتحة، وهى: يا الله، يا رب، يا رحمن، يا رحيم، يا مالك.

وفى سورة البقرة ستة وعشرون اسمًا: يا محيط، يا قدير، يا عليم، يا حليم، يا تواب، يا بصير، يا واسع، يا بديع، يا سميع، يا كافى، يا رؤوف، يا شاكر، يا واحد، يا غفور، يا حكيم، يا قابض، يا باسط، يا لا إله إلا هو، يا حى، يا قيوم، يا على، يا عظيم، يا ولى، يا غنى، يا حميد.

وفى آل عمران أربعة أسماء: يا قائم، يا واهب، يا سريع، يا خبير.

وفى سورة النساء ستة أسماء: يا رقيب، يا حسيب، يا شهيد، يا غفور، يا مقيت، يا وكيل.

وفى الأنعام خمسة أسماء: يا فاطر، يا قاهر، يا قادر، يا لطيف، يا خبير.

وفى الأعراف اسمان: يا محيى، يا مميت.

---

(١) البخارى ٣/ ٢٥٩، ومسلم فى: الذكر والدعاء: حديث (٦)، وأحمد ٢/ ٢٥٨.

وفى الأنفال اسمان: يا نعم المولى، ويا نعم النصير.

وفى هود سبعة أسماء: يا حفيظ، يا رقيب، يا مجيد، يا قوى، يا مجيب، يا ودود، يا فعال لما يريد.

وفى الرعد اسمان: يا كبير، يا متعال.

وفى إبراهيم اسم واحد: وهو يا منان.

وفى الحجر اسم واحد: وهو يا خلاق.

وفى النحل اسم : يا باعث.

وفى مريم اسمان، يا صادق، يا وارث.

وفى المؤمنين اسم: يا كريم.

وفى النور ثلاثة أسماء: يا حق، يا مبين، يا نور.

وفى الفرقان: يا هادى.

وفى سبأ: يا فتاح.

وفى المؤمن أربعة أسماء: يا غافر، يا قابل، يا شديد، يا ذا الطول.

وفى الذاريات ثلاثة أسماء: يا رزاق، يا ذا القوة، يا متين.

وفى الطور: يا منان.

وفى اقتربت الساعة: يا مقتدر.

وفى الرحمن : يا باقى، يا ذا الجلال، يا ذا الإكرام.

وفى الحديد أربعة: يا أول، يا آخر، يا ظاهر، يا باطن.

وفى الحشر عشرة أسماء: يا قدوس، يا سلام، يا مؤمن، يا مهيمن، يا عزيز، يا جبار، يا متكبر، يا خالق، يا بارئ، يا مصور.

وفى البروج: يا مبدىء، يا معيد.

وفى قل هو الله أحد: يا أحد، يا صمد.

هكذا ذكرها سفيان بن عيينة رحمه الله.

وذكر عبد الله بن أحمد أسماء زوائد على هذه: وهى: يا قاهر، يا فاصل، يا فالق، يا رقيب، يا ماجد، يا جواد، يا أحكم الحاكمين.

وذكر أبو بكر النقاش فى كتاب تفسير الأسماء والصفات، عن جعفر بن محمد ـ يعنى الصادق رحمه الله ـ أنه قال: إن لله ثلاثمائة وستين اسمًا.

وروى أيضًا عن غيره: مئة وأربعة عشرة اسمًا.

وكل ذلك محمول على أنهم وجدوا فى القرآن أسماء مكررة فعدوها أسماء، والصحيح ما ذكر عن أبى هريرة رضى الله عنه.

(فصل) ونعتقد أن الإيمان قول باللسان، ومعرفة بالجنان، وعمل بالأركان، يزيد بالطاعة وينقص بالعصيان، ويقوى بالعلم ويضعف بالجهل، وبالتوفيق يقع.

كما قال الله عز وجل: **﴿فأما الذين آمنوا فزادتهم إيمانًا وهو يستبشرون﴾** [التوبة: ١٢٤].

وما جاز عليه الزيادة جاز عليه النقصان. وقال تعالى: **﴿وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيمانًا وعلى ربهم يتوكلون﴾** [الأنفال: ٢].

وقوله عزّ وجل: **﴿ليستيقن الذين أوتوا الكتاب ويزداد الذين آمنوا إيمانًا﴾** [المدثر: ٣١].

وما روى عن ابن عباس وأبى هريرة وأبى الدرداء رضى الله عنهم، أنهم قالوا: الإيمان يزيد وينقص. وغير ذلك مما يطول شرحه.

وقد أنكرت الأشعرية زيادة الإيمان ونقصانه. وهو فى اللغة تصديق القلب المتضمن للعلم بالمصدق به، وهو فى الشريعة: التصديق؛ وهو العلم بالله وصفاته مع جميع الطاعات الواجبات منها والنوافل واجتناب الزلات والمعاصى.

ويجوز أن يقال الإيمان: هو الدين والشريعة والملة؛ لأن الدين هو ما يدان به من الطاعات مع اجتناب المحظورات والمحرمات، وذلك هو صفة الإيمان.

وأما الإسلام: فهو من جملة الإيمان وكل إيمان إسلام، وليس كل إسلام إيمانًا.

لأن الإسلام هو بمعنى الاستسلام والانقياد وكل مؤمن مستسلم منقاد لله تعالى. وليس كل مسلم مؤمنًا بالله، لأنه قد يسلم مخافة السيف.

فالإيمان اسم يتناول مسميات كثيرة، أفعالاً وأقوالاً، فيعم جميع الطاعات.

والإسلام عبارة عن الشهادتين مع طمأنينة القلب والعبادات الخمس.

وقد أطلق الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله أن الإيمان غير الإسلام، فذهب إلى

الحديث المروى عن ابن عمر رضى الله عنهما أنه قال: حدثنى عمر بن الخطاب رضى الله عنه، أنه قال: «بينما أنا عند رسول الله ﷺ ذات يوم، إذ طلع علينا رجل شديد بياض الثوب، شديد سواد الشعر، لا يرى عليه أثر السفر، ولا يعرفه منا أحد، حتى جلس إلى رسول الله ﷺ، فأسند ركبتيه إلى ركبتيه، ووضع كفيه على فخذيه، ثم قال: يا محمد أخبرنى عن الإسلام فقال ﷺ: أن تشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، وتقيم الصلاة، وتؤتى الزكاة، وتصوم رمضان، وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلاً، قال: صدقت، قال: فتعجبنا منه يسأله ويصدقه، ثم قال: أخبرنى عن الإيمان: قال ﷺ: أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، والقدر خيره وشره، قال: صدقت، قال: فأخبرنى عن الإحسان: قال: أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك، قال: فأخبرنى عن الساعة؟ قال: ما المسؤول عنها بأعلم من السائل، قال: فأخبرنى عن أماراتها، قال: أن تلد الأمة ربتها، وأن ترى الحفاة العراة العالة رعاء الشاء يتطاولون فى البنيان.

قال عمر رضى الله عنه: فلبثت هنيهة. ثم قال لى رسول الله ﷺ: هل تدرى من السائل؟ قال: قلت: الله ورسوله أعلم، قال ﷺ: فإنه جبريل جاءكم يعلمكم دينكم»[(١)].

وفى لفظ آخر قال: «ذلك جبريل أتاكم ليعلمكم أمر دينكم، وما أتانى قط فى صورة إلا عرفته إلا فى صورته هذه».

فقد فرق جبريل عليه السلام بين الإسلام والإيمان بسؤالين: فأجاب النبى ﷺ عنهما بجوابين مختلفين فذهب الإمام أحمد رضى الله عنه إلى حديث الأعرابى حيث قال: «يا رسول الله أعطيت فلانًا ومنعتنى فقال له النبى ﷺ ذلك مؤمن: فقال الأعرابى: وأنا مؤمن. فقال له النبى ﷺ أو مسلم أنت؟»[(٢)].

وذهب أيضًا إلى قول الله تعالى: **﴿قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمان فى قلوبكم﴾** [الحجرات: ١٤].

واعلم أن زيادة الإيمان: إنما تكون على التحقيق بعد أداء الأوامر وانتهاء النواهى

---

(١) البخارى ١/ ٢٠، ومسلم فى: الإيمان (٥)، وأحمد ١/ ٥١ و ٥٣.

(٢) المغنى عن حمل الأسفار ١/ ١٢٢.

بالتسليم فى القدر، وترك الاعتراض على الله عز وجل فى فعله فى خلقه، وترك الشك فى وعده فى الأقسام والرزق وفى الثقة به، والتوكل عليه، والخروج من الحول والقوة والصبر على البلاء والشكر على النعماء، والتنزيه للحق، وترك التهمة له عز وجل فى سائر الأحوال، وأما بمجرد الصلاة والصوم فلا.

وسئل الإمام أحمد رحمه الله عن الإيمان أمخلوق هو أم غير مخلوق؟ فقال: من قال إن الإيمان مخلوق فقد كفر؛ لأن فى ذلك إيهامًا وتعريضًا بالقرآن، ومن قال إنه غير مخلوق فقد ابتدع؛ لأن فى ذلك إيهام أن إماطة الأذى عن الطريق وأفعال الأركان غير مخلوقة فقد أنكر على الطائفتين.

وذكر فى الحديث أن النبى ﷺ قال: «الإيمان بضع وسبعون خصلة، أفضلها قول: لا إله إلا الله، وأدناها إماطة الأذى عن الطريق»[1].

وإنما كفر القائل بخلق القرآن، وبدع الآخر لأن مذهبه رحمه الله مبنى على أن القرآن إذا لم ينطق بشىء ولم يرو فى السنة عن رسول الله ﷺ شىء فانقرض عصر الصحابة ولم ينقل أحد منهم قولاً، فالكلام فيه بدعة وحدث.

ولا يجوز للمؤمن أن يقول: أنا مؤمن حقًا، بل يجب أن يقول: أنا مؤمن إن شاء الله، خلاف ما قالت المعتزلة إنه يجب أن يقول: أنا مؤمن حقًا.

وإنما قلنا ذلك لما روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه قال: من زعم أنه مؤمن فهو كافر.

وعن الحسن رضى الله عنه: أن رجلاً قال عند عبد الله بن مسعود رضى الله عنه: إنى مؤمن.

فقيل لابن مسعود إن هذا يزعم أنه مؤمن قال: فاسألوه أفى الجنة هو أم هو فى النار؟ فسألوه فقال: الله أعلم. فقال عبد الله: فهلا وكلت الأخرى كما وكلت الأولى.

ولأن المؤمن حقًا من هو عند الله تعالى مؤمن، وهو الذى يكون من أهل الجنة.

ولا يكون كذلك إلا بعد موافاته بالإيمان، ويختم له بذلك، ولا يعلم أحد بما يختم له.

(١) مسلم فى: الإيمان: حديث (٥٨)، والترمذى (٢٦١٤)، والنسائى ٨/ ١١٠، وأحمد ٢/ ٤١٤.

فينبغى أن يكون خائفًا راجيًا مصلحًا حذرًا مترقبًا حتى يأتيه الموت على خير عمل، وإن الناس يموتون على ما عشوا عليه، ويحشرون على ما ماتوا عليه، كما جاء فى الحديث: قال عليه الصلاة والسلام: «كما تعيشون تموتون، وكما تموتون تبعثون».

ونعتقد أن أفعال العباد خلق الله عز وجل وكسب لهم خيرها وشرها، حسنها وقبيحها ما كان منها طاعة ومعصية، لا على معنى أنه أمر بالمعصية، لكن قضى بها وقدرها، وجعلها على حسب قصده، وأنه قسم الأرزاق وقدرها، فلا يصدها صاد ولا يمنعها مانع، لا زائدها ينقص، ولا ناقصها يزيد، ولا ناعمها يخشن، ولا خشنها ينعم، ورزق غدٍ لا يؤكل اليوم، وقسم زيد لا ينقل إلى عمرو.

وإنه تعالى يرزق الحرام كما يرزق الحلال، على معنى أنه يجعله غذاء للأبدان وقوامًا للأجسام لا على معنى إباحة الحرام.

وكذلك القاتل لم يقطع أجل المقتول المقدر له، بل يموت بأجله، وكذلك الغريق، ومن هدم عليه الحائط وألقى من شاهق، ومن أكله سبع، وكذلك هداية المسلمين والمؤمنين وضلالة الكافرين إليه عز وجل، جميع ذلك فعل له وصنعة، لا شريك له فى ملكه.

وإنما أثبتنا للعباد كسبًا لموضع توجه الأمر والنهى والخطاب إليهم، ثم استحقاق الثواب والعقاب لديه كما وعده وضمن جل وعزّ، قال الله تعالى: **﴿جزاء بما كانوا يعملون﴾** [السجدة: ١٧، والأحقاف: ١٤، والواقعة: ٢٤].

وقال عز وجل: **﴿بما صبرتم﴾** [الرعد: ٢٤]، وقال جل وعلا: **﴿ما سلككم فى سقر * قالوا لم نك من المصلين * ولم نك نطعم المسكين﴾** [المدثر: ٤٢ ـ ٤٤].

وقال تبارك وتعالى: **﴿هذه النار التى كنتم بها تكذبون﴾** [الطور: ١٤]، وقال تعالى: **﴿ذلك بما قدمت يداك﴾** [الحج: ١٠] وغير ذلك من الآيات.

فعلق سبحانه الجزاء على أفعالهم، فأثبت لهم كسبًا خلاف ما قالت الجهمية من أنه لا كسب للعباد، وأنه كالباب يرد ويفتح، والشجرة تحرك وتهز. وهم الجاحدون للحق، الرادون للكتاب والسنة.

والدليل على أن ذلك خلق الله عز وجل وكسب للعباد خلافًا للقدرية فى قولهم: إن جميع ذلك خلق للعباد دون الله عز وجل.

تبًا لهم وهم مجوس هذه الأمة جعلوا لله شركاء ونسبوه إلى العجز، وأن يجرى فى ملكه ما لا يدخل فى قدرته ولا إرادته تعالى الله عن ذلك علوًا كبيرًا لقوله عز وجل: ﴿والله خلقكم وما تعملون﴾ [الصافات:٩٦]، وكما قال تعالى: ﴿جزاء بما كانوا يعملون﴾ [السجدة:١٧، والأحقاف: ١٤، والواقعة:٢٤].

فلما كان الجزاء واقعًا على أعمالهم كان الخلق واقعًا على أعمالهم، ولا جائز أن يقال: المراد بذلك ما يعملون من الحجارة والأصنام، لأن الحجارة أجسام، والعباد لا يعملون، وإنما الأعمال التى يقع فيها ما يعملها العباد فوجب أن يرجع الخلق إلى أعمالهم من الحركات والسكنات وقال تعالى: ﴿ولا يزالون مختلفين * إلا من رحم ربك ولذلك خلقهم﴾ [هود:١١٨ ـ ١١٩] والمعنى للخلاف، وقال تعالى: ﴿أم جعلوا لله شركاء خلقوا كلخقه فتشابه الخلق عليهم قل الله خالق كل شىء﴾ [الرعد:١٦].

وقال جلَّ وعلا: ﴿هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والأرض﴾ [فاطر:٣]، وقال تعالى إخبارًا عن المشركين: ﴿وإن تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وإن تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك قل كل من عند الله فما لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثًا﴾ [النساء:٧٨].

وقال النبى ﷺ فى حديث حذيفة رضى الله عنه: «إن الله تعالى خلق كل صانع وصنعته، حتى خلق الجازر وجزوره»[1].

وعن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبى ﷺ أنه قال: «إن الله قال: أنا خلقت الخير والشر فطوبى لمن قدرت على يديه الخير، وويل لمن قدرت على يديه الشر»[2].

وسئل على رضى الله عنه عن أعمال العباد التى يستوجبون من الله السخط والرضى، أشيئًا من الله أم شىء من العباد، قال هى: لله خلق وللعباد عمل.

ويعتقد أن المؤمن وإن أذنب ذنوبًا كثيرة من الكبائر والصغائر لا يكفر بها وإن خرج من الدنيا بغير توبة إذا مات على التوحيد والإخلاص، بل يرد أمره إلى الله عز وجل إن شاء عفا عنه وأدخله الجنة، وإن شاء عذبه، وأدخله النار، فلا يدخل بين الله تعالى

(١) ابن أبى عاصم ١/ ١٥٨، ومجمع الزوائد ٧/ ١٩٧ وعزاه إلى «البزار» وقال: رجاله رجال الصحيح غير أحمد بن عبد الله أبو الحسين وهو ثقة.
(٢) الطبرانى ١٢/ ١٧٣، والإتحاف ٩/ ٦٥٢، والكنز (١٥٠٣٤).

وبين خلقه ما لم يخبرنا الله بمصيره.

(فصل) ونعتقد أن من أدخله الله النار بكبيرته مع الإيمان فإنه لا يخلد فيها، بل يخرجه منها.

لأن النار فى حقه كالسجن فى الدنيا فيستوفى منه بقدر كبيرته وجريمته، ثم يخرج برحمة الله تعالى ولا يخلد فيها، ولا تلفح وجهه النار ولا تحرق أعضاء السجود منه، لأن ذلك محرم على النار، ولا ينقطع طمعه من الله عز وجل فى كل حال ما دام فى النار حتى يخرج منها فيدخل الجنة، ويعطى الدرجات على قدر طاعته التى كانت له فى الدنيا، خلاف ما قالته القدرية إن الكبيرة تحبط الطاعات، فلا يثاب عليها، وكذلك قول الخوارج تبًا لهم.

(فصل) وينبغى أن يؤمن بخير القدر وشره، وحلو القضاء ومره.

وأن ما أصابه لم يكن ليخطئه بالحذر، وما أخطأه من الأسباب لم يكن ليصيبه بالطلب، وأن جميع ما كان فى سالف الدهور والأزمان، وما يكون، إلى يوم البعث والنشور بقضاء الله وقدره المقدور، وأنه لا محيص لمخلوق من القدر المقدور الذى خط فى اللوح المسطور، وأن الخلائق لو جهدوا أن ينفعوا المرء بما لم يقضه الله تعالى لم يقدروا عليه، ولو جهدوا أن يضروه لما لم يقضه الله عليه لم يستطيعوا.

كما ورد فى خبر ابن عباس رضى الله عنهما وقال: قال الله تعالى: **﴿وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو وإن يردك بخير فلا راد لفضله يصيب به من يشاء من عباده﴾** [يونس:١٠٧].

وروى عن زيد بن وهب عن عبد الله بن مسعود - رضى الله عنه - قال: حدثنى رسول الله ﷺ وهو الصادق المصدوق: «إن خلق أحدكم يجمع فى بطن أمه أربعين يومًا نطفة» وفى لفظ آخر «أربعين ليلة، ثم يكون علقه مثل ذلك، ثم يكون مضغة، مثل ذلك، ثم يبعث الله ملكًا بأربع كلمات: خلقه ورزقه وعمله وشقى أم سعيد، وإن الرجل ليعمل بعمل أهل النار حتى لا يكون بينه وبينها إلا باع، فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها، وإن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة حتى لا يكون بينه وبينها إلا باع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها»[1].

(١) البخارى ٤/ ١٣٥، ومسلم فى: القدر: حديث (١)، وأحمد ١/ ٣٨٢.

وعن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة وإنه لمكتوب فى الكتاب أنه من أهل النار فإذا كان عند موته تحول فعمل بعمل أهل النار، فمات فدخل النار، وإن الرجل ليعمل بعمل أهل النار وإنه لمكتوب فى الكتاب أنه من أهل الجنة، فإذا كان قبل موته عمل بعمل أهل الجنة، فمات فدخل الجنة»[1].

وعن أبى عبد الرحمن السلمى عن على بن أبى طالب رضى الله عنه قال: «بينما نحن مع رسول الله ﷺ وهو ينكت فى الأرض إذ رفع رأسه فقال: ما من أحد إلا وقد علم مقعده من النار، أو مقعده من الجنة، فقالوا: أفلا نتكل؟ قال ﷺ اعملوا فكل ميسر لما خلق له»[2].

وعن سالم بن عبد الله عن أبيه رضى الله عنه قال: إن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال: «يا رسول الله، أرأيت ما نعمل فيه، أشىء قد فرغ منه، أو شىء مبتدع، أو مبتدأ؟ قال رسول الله ﷺ: لا، بل فيما قد فرغ منه، قال: أفلا نتكل؟ قال عليه الصلاة والسلام: اعمل يا ابن الخطاب فكل ميسر لما خلق له، فمن كان من أهل السعادة فيعمل للسعادة، ومن كان من أهل الشقاوة فيعمل للشقاوة»[3].

(فصل) ونؤمن بأن النبى ﷺ رأى ربه عز وجل ليلة الإسراء بعينى رأسه لا بفؤاده ولا فى المنام.

لما روى جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أنه قال: «قال رسول الله ﷺ: فى قوله تعالى: ﴿**ولقد رآه نزلة أخرى**﴾ [النجم: ١٣].

قال: رأيت ربى جل اسمه مشافهة لا شك فيه، وفى قوله تعالى: ﴿**عند سدرة المنتهى**﴾ [النجم: ١٤] قال: رأيته عند سدرة المنتهى حتى تبين لى نور وجهه».

وقال ابن عباس رضى الله عنهما فى قوله عز وجل: ﴿**وما جعلنا الرؤيا التى أريناك إلا فتنة للناس**﴾ [الإسراء: ٦٠] هى رؤيا عين أريها النبى ﷺ ليلة أسرى به».

---

(١) البخارى ٤/ ٤٥، ومسلم فى: الإيمان: حديث (١٧٩)، وأحمد ٥/ ٣٣٥.

(٢) البخارى ٦/ ٢١١، ومسلم فى: القدر: حديث (٦، ٧، ٨)، وأحمد ١/ ٨٢.

(٣) مجمع الزوائد ٧/ ١٩٤، وعزاه إلى «الطبرانى» من طريق سليمان بن عتبة، وثقه أبو حاتم وجماعة، وضعفه ابن معين وغيره، وبقية رجاله ثقات.

وإلى «البزار» وقال: حسن حديثه.

وقال ابن عباس رضى الله عنهما: كانت الخلة لإبراهيم عليه السلام والكلام لموسى عليه السلام، والرؤية لمحمد ﷺ(١).

وقال ابن عباس رضى الله عنهما: رأى محمد ﷺ ربه عز وجل بعينيه مرتين(٢).

ولا يعارض هذا ما روى عن عائشة رضى الله عنها من إنكار ذلك، لأنه نفى وهذا إثبات فقدم عند الاجتماع لأن النبى ﷺ أثبت لنفسه الرؤية.

وقال أبو بكر بن سليمان: رأى محمد ﷺ ربه إحدى عشرة مرة، منها بالسنة تسع مرات فى ليلة المعراج حين كان يتردد بين موسى عليه السلام وبين ربه عز وجل يسأله أن يخفف عن أمته الصلاة فنقص خمسًا وأربعين صلاة فى تسع مقامات ومرتين بالكتاب.

(فصل) ونؤمن بأن منكرًا ونكيرًا إلى كل أحد ينزلان سوى النبيين.

فيسألانه ويمتحنانه عما يعتقده من الأديان، وهما يأتيان القبر، فيرسل فيه الروح، ثم يقعد، فإذا سئل سلت روحه بلا ألم.

ونؤمن بأن الميت يعرف من يزوره إذا أتاه، وآكده يوم الجمعة بعد طلوع الفجر قبل طلوع الشمس.

والإيمان بعذاب القبر وضغطته واجب لأهل المعاصى والكفر وجميع الخلق سوى النبيين ثم يخفف عن المؤمنين برحمة الله عز وجل، وكذلك النعيم فيه لأهل الطاعة والإيمان، خلاف ما قالت المعتزلة من إنكارهم ذلك، وإنكارهم مسألة منكر ونكير.

ودليل أهل السنة على إثبات ذلك، قوله عز وجل: ﴿**يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة**﴾ [إبراهيم: ٢٧].

قيل فى التفسير ﴿**فى الحياة الدنيا**﴾: عند خروج الروح، ﴿**وفى الآخرة**﴾: عند مسألة منكر ونكير.

وما روى عن أبى هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا قبر أحدكم أو الإنسان أتاه

(١) مجمع الزوائد ١/٧٩: باب فى الرؤية، وعزاه إلى «الأوسط» من طريق حفص بن عمر العدنى، روى ابن أبى حاتم توثيقه عن أبى عبد الله الطهرانى، وقد ضعفه النسائى وغيره.

(٢) المصدر السابق، وقال: رجاله رجال الصحيح خلا جمهور بن منصور الكوفى، وقد ذكره ابن حبان فى «الثقات».

ملكان أسودان أزرقان يقال لأحدهما المنكر والآخر النكير، فيقولان له: ما كنت تقول فى هذا الرجل؟ يعنى محمداً رسول الله، فهو قائل ما كان يقول، فإذا كان مؤمنًا قال هو عبد الله ورسوله أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمداً رسول الله، فيقولان إنا كنا لنعلم أنك تقول مثل ذلك. ثم يفسح له فى قبره سبعون ذراعًا فى سبعين ذراعًا، وينور له فيه، ثم يقال له: نم. فيقول: دعونى أرجع إلى أهلى فأخبرهم، فيقال له: نم كنومة العروس التى لا يوقظها إلا أحب أهلها إليها، حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك.

وإن كان منافقًا قال: لا أدرى كنت أسمع الناس يقولون شيئًا وكنت أقوله، فيقولان: إنا كنا نعلم أنك تقول ذلك، ثم يقال للأرض التئمى عليه، فتلتام حتى يختلف فيها أضلاعه، فلا يزال فيها معذبًا حتى يبعثه الله عز وجل من مضجعه ذلك»[1].

وتعلقوا أيضًا بما روى عطاء بن يسار قال: قال رسول الله ﷺ لعمر بن الخطاب رضى الله عنه: «يا عمر كيف أنت إذا أعد لك من الأرض ثلاثة أذرع وشبر فى عرض ذراع وشبر، ثم قام إليك أهلك فغسلوك وكفنوك وحنطوك، ثم حملوك حتى يغيبوك فيه، ثم يهيلوا عليك التراب، ثم انصرفوا عنك، وأتاك مُسائلا القبر منكر ونكير، أصواتهما مثل الرعد القاصف، وأبصارهما مثل البرق الخاطف قد سدلا شعورهما فتلتلاك وتوهلاك وقالا: من ربك وما دينك؟.

قال: يا نبى الله أو يكون معى قلبى الذى هو معى اليوم؟ قال ﷺ: نعم. قال: إذًا أكفيكهما بإذن الله عزّ وجلّ»[2].

وهذا دليل ونص على أن ذلك يكون بعد إعادة الروح، لأن عمر قال أو يكون قلبى، فقال النبى ﷺ: نعم.

وعن المنهال بن عمرو عن البراء بن عازب رضى الله عنهما قال: « خرجنا مع رسول الله ﷺ فى جنازة رجل من الأنصار وانتهينا إلى القبر ولما يلحد، فجلس النبى ﷺ وجلسنا حوله وكأن على رؤوسنا الطير من هيبته، وفى يده عود ينكت به الأرض فرفع رأسه وقال: أستعيذ بالله من عذاب القبر، مرتين أو ثلاث.

ثم قال ﷺ: إن العبد المؤمن إذا كان فى إقبال من الآخرة وانقطاع من الدنيا نزلت

---

(١) الترمذى (١٠٧١) وقال: حسن غريب، وابن حبان (١٨٠)، والإتحاف ١٠/٤١٣.

(٢) المغنى عن حمل الأسفار ٤/٤٨٧.

عليه ملائكة بيض الوجوه كأن وجوههم الشمس، ومعهم كفن من أكفان الجنة وحنوط من حنوط الجنة، فيجلسون معه مد البصر، ثم يجيء ملك الموت حتى يجلس عند رأسه فيقول: أيتها النفس المطمئنة الطيبة اخرجى إلى مغفرة من الله ورضوانه، قال: فتخرج تسيل كما تسيل القطرة من السقاء فيأخذونها ولا يدعونها فى يده طرفة عين حتى يأخذوها فيجعلوها فى ذلك الكفن والحنوط، فيخرج منها كأطيب نفحة مسك وجدت على وجه الأرض، فيصعدون بها فلا يمرون بها على ملأ من الملائكة إلا قالوا ما هذه الروح الطيبة؟ فيقولون هذا فلان ابن فلان بأحسن أسمائه، ثم ينتهون بها إلى سماء الدنيا فيستفتحون لها فيفتح لهم فيستقبلوها ويشيعوها من كل سماء مقربوها إلى السماء التى تليها حتى ينتهوا إلى السماء السابعة، فيقول الله عز وجل اكتبوا كتابه فى عليين وأعيدوه إلى الأرض: **﴿منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى﴾** [طه: ٥٥].

فتعاد الروح إلى جسده، ويأتيه ملكان فيقولان له: من ربك وما دينك ؟ فيقول: ربى الله ودينى الإسلام، فيقولان له: ما تقول فى هذا الرجل الذى بعث فيكم؟ فيقول: هو رسول الله ﷺ، جاءنا بالحق، فيقولان له: وما علمك بذلك؟ فيقول: قرأت كتاب الله تعالى، وآمنت به وصدقته، فينادى من السماء: صدق عبدى فافرشوا له من الجنة وألبسوه من الجنة وافتحوا له بابًا إلى الجنة، فيأتيه ريحها وطيبها ويفسح له فى قبره، مد البصر، ويأتيه رجل حسن الوجه طيب الريح فيقول له: أبشر بالذى يسرك هذا يومك الذى كنت توعد، فيقول له: من أنت فيقول: أنا عملك الصالح، فيقول عند ذلك: رب أقم الساعة، رب أقم الساعة .

وإن العبد الكافر إذا كان فى إقبال من الآخرة وانقطاع من الدنيا أنزل الله تعالى عليه ملائكة من السماء سود الوجوه معهم المسوح، فيجلسون معه مد البصر، ثم يجيء ملك الموت يجلس عند رأسه فيقول: أيتها النفس الخبيثة اخرجى إلى سخط الله وغضبه فتتفرق فى أعضائه كلها فينزعها كما ينزع العود من الصوف المبلول، فتنقطع منه العروق والعصب فيأخذونها فيجعلونها فى تلك المسوح فيخرج منها كأنتن جيفة، فيصعدون بها فلا يمرون بها على ملأ من الملائكة إلا قالوا: ما هذه الروح الخبيثة؟ فيقولون: هذا فلان ابن فلان بأقبح أسمائه حتى ينتهوا بها إلى سماء الدنيا فيستفتحون لها فلا يفتح لهم، ثم قرأ رسول الله ﷺ هذه الآية: **﴿لا تفتح لهم أبواب السماء﴾** [الأعراف: ٤٠]،

ثم يقول الله سبحانه وتعالى: «اكتبوا كتابه فى سجين» ثم تطرح روحه طرحًا، ثم قرأ رسول الله ﷺ: **﴿ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح فى مكان سحيق﴾** [الحج: ٣١].

يعنى ترد فتعاد إليه روحه فى جسده، فيأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له: من ربك؟ فيقول: هاه هاه، لا أدرى، فيقولان له: ما دينك؟ فيقول: هاه هاه لا أدرى، فيقولان له: ما تقول فى هذا الرجل الذى بعث فيكم؟ فيقول: هاه هاه لا أدرى، فينادى المنادى من السماء: كذب عبدى فافرشوا له فراشًا، من النار وألبسوه من النار وافتحوا له بابًا من النار، فيدخل عليه من حرها وسمومها، ويضيق عليه قبره حتى تختلف فيه أضلاعه، ويأتيه رجل قبيح المنظر والثياب منتن الريح فيقول له: أبشر بالذى يسوءك هذا يومك الذى كنت توعد، فيقول من أنت؟ فيقول: أنا عملك السوء، فيقول: رب لا تقم الساعة[(١)].

وعن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما: قال: إن المؤمن إذا وضع فى قبره يوسع عليه فى قبره سبعون ذراعًا عرضًا وسبعون ذراعًا طولاً، وتنثر عليه الرياحين، ويستر بالحرير فى الجنة، فإن كان معه شىء من القرآن كفاه نوره، وإن لم يكن معه شىء من القرآن جعل له نور مثل نور الشمس، ويكون مثله كمثل العروس تنام فلا يوقظها من نومتها إلا أحب أهلها إليها، فتقوم من نومتها كأنها لم تشبع منها.

وإن الكافر إذا وضع فى قبره يضيق عليه قبره حتى تدخل أضلاعه فى جوفه، ويرسل عليه حيات كأمثال أعناق البخت فتأكل لحمه حتى لا يذرن على عظمه لحمًا، ويرسل عليه شياطين صم بكم عمى، ويقال: هو الشيطان الرجيم، ومعهم فطاطيس من حديد، فيضربونه بها حتى لا يسمعوا صوته فيرحمونه، ولا يبصرونه فيرحمونه، وتعرض عليه النار بكرة وعشيًا.

فهذه أخبار دالة على إثبات عذاب القبر ونعيمه، فإن اعترضوا عليها فقالوا: كيف القول فى المصلوب والمحترق والغريق ومن أكلته السباع فتفرقت بلحمه والطير معها فحصل أجزاء متعددة؟

---

(١) أحمد ٤/ ٢٨٧، والحاكم ١/ ٣٧، ومجمع الزوائد ٣/ ٤٩ ـ ٥٠، وعزاه إلى «أحمد» وقال: رجاله رجال الصحيح.

فيقال لهم إن النبى ﷺ ذكر عذاب القبر والمسألة على ما هو معهود وعادة فى الخلق أنهم يدفنون فى القبور، وإن وجد ميت على هذه الصفة البعيدة النادرة لا يمتنع أن يقال: إن الله يصير روحه إلى الأرض، ثم تضغط وتسئل وتعذب وتنعم، كما أن أرواح الكفار تعذب كل يوم مرتين، غدوة وعشية، حتى تقوم الساعة، ثم تدخل النار مع الأجساد حينئذ، كما قال الله تعالى: ﴿**النار يعرضون عليها غدواً وعشيًا ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب**﴾ [غافر:٤٦].

وإن أرواح الشهداء والمؤمنين فى حواصل طيور خضر، تسرح فى الجنة، وتأوى إلى قناديل من نور تحت العرش ثم تأتى إلى الأجساد عند النفخة الثانية إلى الأرض للعرض والحساب يوم القيامة.

كما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «لما أصيب إخوانكم بأحد، جعل الله أرواحهم فى أجواف طير خضر ترد أنهار الجنة وتأكل أثمارها، وتأوى إلى قناديل من ذهب فى ظل العرش، فلما وجدوا طيب مأكلهم ومشربهم ومقيلهم، قالوا: من يبلغ عنا إخواننا أننا أحياء فى الجنة نرزق، فلا يزهدوا فى الجهاد، ولا ينكلوا عن الحرب، فقال الله عز وجل وهو أصدق القائلين: أنا أبلغهم فأنزل عزّ وجلّ: ﴿**ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله أمواتًا بل أحياء عند ربهم يرزقون * فرحين بما آتاهم الله من فضله**﴾ [آل عمران:١٦٩ - ١٧٠]»(١).

فيجوز أن تقع المسألة والعذاب والنعيم ببعض جسد الكافر والمؤمن دون بقية أجزائه ويكون ما فعل بالبعض فعلاً بالكل، وقد قيل: إن الله يجمع تلك الأجزاء المتفرقة للضغط والمسألة كما يفعل ذلك فى الحشر والمحاسبة.

ثم إن الإيمان بالبعث من القبور والنشر عنها واجب، كما قال الله عزّ وجلّ: ﴿**وإن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من فى القبور**﴾ [الحج:٧]. وكما قال الله عز وجل: ﴿**كما بدأكم تعودون**﴾ [الأعراف:٢٩]، وقال جل وعلا: ﴿**منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى**﴾ [طه:٥٥].

سيحشرهم ويجمعهم جميعًا جل وعلا: ﴿**لتجزى كل نفس بما تسعى**﴾ [طه:١٥]، ﴿**ليجزى الذين أساءوا بما عملوا ويجزى الذين أحسنوا بالحسنى**﴾ [النجم:٣١]، وقال

---

(١) أبو داود (٢٥٢٠)، وأحمد ١/ ٢٦٦، والبيهقى ٩/ ١٦٣، ودلائل النبوة ٣/ ٣٠٤.

جل جلاله: ﴿الذى خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم﴾ [الروم: ٤٠].

فالذى قدر على إنشاء الخلق قادر على إعادتهم، وقد أنكرت المعطلة ذلك تبًا لهم.

(فصل) والإيمان بأن الله تعالى يقبل شفاعة نبينا ﷺ فى أهل الكبائر والأوزار واجب.

قبل دخول النار عامًا للحساب لجميع أمم المؤمنين، وبعد دخولها لأمته خاصة، فيخرجون منها بشفاعته ﷺ وغيره من المؤمنين حتى لا يبقى فى النار من كان فى قلبه مثقال ذرة من الإيمان، ومن قال: لا إله إلا الله محمد رسول الله مرة واحدة فى عمره مخلصًا لله عز وجل خلاف ما زعمت القدرية من إنكار ذلك.

وفى كتاب الله تكذيبهم قال الله عز وجل: ﴿فما لنا من شافعين * ولا صديق حميم﴾ [الشعراء: ١٠٠ ـ ١٠١].

وقوله عز وجل: ﴿فما لنا من شفعاء فيشفعوا لنا...﴾ [الأعراف: ٥٣] الآية.

وقال الله جل جلاله: ﴿فما تنفعهم شفاعة الشافعين﴾ [المدثر: ٤٨].

فقد أثبت الله تعالى فى الآخرة شفاعة، وكذلك فى السنة.

وهو ما روى عن أبى هريرة رضى الله عنه أن النبى ﷺ قال: «إنَّ أول من تنشق عنه الأرض يوم القيامة أنا ولا فخر، وأنا سيد ولد آدم ولا فخر، وأنا صاحب لواء الحمد ولا فخر، وأنا أول من يدخل الجنة ولا فخر، وأنا آخذ بحلقة باب الجنة، فيؤذن لى فيستقبلنى وجه الجبار عزّ وجل، فأخرّ له ساجدًا. فيقول تعالى: يا محمد ارفع رأسك واشفع تشفع وسل تعط، فأرفع رأسى فأقول: يا رب أمتى أمتى، فلا أزال أرجع إلى ربى، فيقول لى: اذهب فانظر، فمن وجدت فى قلبه مثقال حبة من الإيمان فأخرجه من النار.

قال ﷺ فأخرج من أمتى أمثال الجبال، ثم يقول لى النبيون: ارجع إلى ربك فاسأله، فأقول قد رجعت إلى ربى حتى استحييت منه»[١].

وقال النبى ﷺ فى حديث جابر بن عبد الله رضى الله عنهما: «شفاعتى لأهل الكبائر من أمتى»[٢].

---

(١) الترمذى (٣١٤٨)، وابن ماجه (٤٣٠٨)، وأحمد ١/ ٢٨١، وابن أبى شيبة ١٤/ ٩٨.

(٢) أبو داود (٤٧٣٩)، والترمذى (٢٤٣٦)، وأحمد ٣/ ٢١٣.

وعن أبى هريرة رضى الله عنه أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لكل نبى دعوة مستجابة فتعجل كل نبى دعوته، وإنى اختبأت دعوتى شفاعة لأمتى يوم القيامة، فهى نائلة إن شاء الله تعالى لمن مات من أمتى لا يشرك بالله شيئًا»(١).

وقال ﷺ فى حديث أنيس الأنصارى رضى الله عنه: «إنى لأشفع يوم القيامة لأكثر مما على وجه الأرض من حجر ومدر»(٢).

وله ﷺ شفاعة فى القيامة عند الميزان وعلى الصراط، وكذلك ما من نبى إلا وله شفاعة.

وعن حذيفة رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: يقول إبراهيم عليه السلام يوم القيامة: يا رباه. فيقول الله عز وجل: يا لبيكاه، فيقول: يا رب أحرقت بنى آدم. فيقول جل وعلا: أخرجوا من النار من كان فى قلبه مثقال برة أو شعيرة من الإيمان(٣).

وكذلك للصديقين والصالحين من كل أمة شفاعة.

وقال ﷺ فى حديث أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه: «لكل نبى عطية، وإنى اختبأت عطيتى شفاعة لأمتى، وإن الرجل من أمتى ليشفع للقبيلة فيدخلهم الله تعالى الجنة بشفاعته، وإن الرجل ليشفع لفئام من الناس فيدخلهم الله الجنة بشفاعته، وإن الرجل ليشفع لثلاثة نفر، والرجل لاثنين، وإن الرجل ليشفع لرجل»(٤).

وقال النبى ﷺ فى حديث ابن مسعود رضى الله عنه: «ليدخل الجنة قوم من المسلمين قد عذبوا فى النار برحمة الله تعالى وشفاعة الشافعين»(٥).

وأيضًا فى حديث أويس(٦) القرنى رحمه الله ورضى عنه المعروف: «ولله عزّ وجل تفضل وتكرم ورحمة ومنة على من يشاء من أهل النار فى إخراجهم من النار بعدما احترقوا وصاروا فحمًا».

---

(١) مسلم فى: الإيمان: حديث (٣٣٨)، وابن ماجه (٤٣٠٧)، وأحمد ٢/ ٢٧٥.

(٢) الإتحاف ١٠/ ٤٨٩، والخطيب ١٢/ ٣٣٠.

(٣) ابن أبى عاصم ٢/ ٤٠٣.

(٤) سبق تخريجه بنحوه.

(٥) الطبرانى ١٠/ ٢٦٥، ومجمع الزوائد ١٠/ ٣٧٩ وعزاه إليه، وقال: فيه من لم أعرفهم.

(٦) أويس القَرَنى هو: ابن عامر المرادى سيد التابعين. ويقال: أويس بن عمرو، العابد. نزل الكوفة. له ترجمة فى: الميزان ١/ ٢٧٨ ـ ٢٨٢.

وعن الحسن عن أنس رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «ما زلت أشفع إلى ربى فيشفعنى حتى أقول: يا رب شفعنى فيمن قال: لا إله إلا الله.

فيقول جل وعلا: هذه ليست لك يا محمد ولا لأحد، هذه لى، وعزتى وجلالى ورحمتى لا أدع فى النار واحدًا يقول: لا إله إلا الله»[١].

(فصل) والإيمان بالصراط على جهنم واجب.

وهو جسر ممدود على متن جهنم يأخذ من يشاء الله إلى النار، ويجوز من يشاء ويسقط فى جهنم من يشاء.

ولهم فى تلك الأحوال أنوار على قدر أعمالهم فهم بين ماش وساع وراكب وزحف وسحب.

وقد وصفه النبى ﷺ بأنه ذو كلاليب فى خبر فيه طول إلى أن قال ﷺ: «ذو كلاليب مثل شوك السعدان، هل تعرفون شوك السعدان؟ قالوا: نعم يا رسول الله، قال: فإنها مثل شوك السعدان غير أنه لا يعلمها إلا الله عز وجل، فتخطف الناس، فمنهم موبق بعمله ومنهم المخردل، ثم ينجو المخردل، المرمى المصروع»[٢] وقيل ذلك للمنقطع أيضًا.

وقال ﷺ: «استجيدوا ضحاياكم فإنها مطاياكم على الصراط»[٣].

وجاء فى وصف الصراط عنه ﷺ «أنه أدق من الشعرة وأحرّ من الجمرة وأحد من السيف، طوله ثلثمائة سنة من سنىّ الآخرة، يجوزه الأبرار وتزل عنه الفجار، وقيل طوله ثلاثة آلاف سنة من سنى الآخرة».

(فصل) وأهل السنة يعتقدون أن لنبينا ﷺ حوضًا فى القيامة.

يسقى منه المؤمنون، دون الكافرين، ويكون ذلك بعد جواز الصراط قبل دخول الجنة، من شرب منه شربة لم يظمأ بعدها أبدًا، عرضه مسيرة شهر، ماؤه أشد بياضًا من اللبن وأحلى من العسل، حوله أباريق على عدد نجوم السماء، فيه ميزابان يصبان من الكوثر، أصله فى الجنة وفرعه فى الوقف.

(١) الإتحافات (٢٦٦)، وابن أبى عاصم ٢/ ٣٩٦، وتاريخ أصفهان ١/ ٢٣٤.

(٢) مسلم فى: الإيمان: حديث (٣١٦)، وأحمد ٣/ ٣٤٥.

(٣) تلخيص الحبير ٤/ ١٣٨، والضعيفة (٧٤).

وقد ذكره النبى ﷺ فى حديث ثوبان[١] رضى الله عنه: «أنا عند حوضى يوم القيامة، فسئل النبى ﷺ عن سعة الحوض، فقال ﷺ: ما بين مقامى هذا إلى عمان، شرابه أشد بياضًا من اللبن وأحلى من العسل، فيه ميزابان من الجنة، أحدهما من ورق والآخر من ذهب، من شرب منه شربة لم يظمأ بعدها أبدا»[٢].

وقال ﷺ فى حديث عبد الله بن عمر رضى الله عنهما: «موعدكم حوضى عرضه مثل طوله، وهو أبعد ما بين إيلة إلى مكة، وذلك مسيرة شهر، فيه أباريق أمثال الكواكب، ماؤه أشد بياضًا من الفضة، من ورده فشرب منه لم يظمأ بعدها أبدًا»[٣].

وكذلك لكل نبى من الأنبياء حوض إلا صالحًا النبى، فإن حوضه ضرع ناقته يسقى من ذلك مؤمنو كل أمة منهم دون الكافرين.

وفى حديث آخر عن النبى ﷺ أنه قال: «حوضى ما بين عدن وعمان، حافتاه خيام الدر المجوف، وآنيته عدد نجوم السماء، طينة المسك الأذفر، وماؤه أبيض من اللبن وأبرد من الثلج، وأحلى من العسل، من شرب منه شربة لم يظمأ بعدها أبدًا، فيذاد عنى يوم القيامة رجال كما تذاد الغريبة من الإبل فأقول: ألا هلم ألا هلم، فيقال لى إنك لا تدرى ما أحدثوا بعدك، فأقول: وما أحدثوا؟ فيقال: إنهم غيروا وبدلوا فأقول: ألا سحقًا وبعدًا»[٤].

وقد أنكرت ذلك المعتزلة فلا يسقون منه، ويدخلون النار وردًا عطشًا إن لم يتوبوا عن مقالتهم وجحودهم الحق ورد الآيات والأخبار والآثار.

وروى عن أنس بن مالك رضى الله عنه يرفعه إلى النبى ﷺ أنه قال: «من كذب بالشفاعة لم يكن له فيها نصيب ومن كذب بالحوض لم يكن له فيه نصيب».

(فصل) وأهل السنة يعتقدون أن الله يجلس رسوله ونبيه المختار على سائر رسله وأنبيائه معه على العرش يوم القيامة.

---

(١) ثوبان هو: ابن بُجْدُد الهاشمى، مولى رسول الله ﷺ، أصله من حمير، فسبى فى الجاهلية فاشتراه رسول الله وأعتقه، فلازمه حضرًا وسفرًا، فلما توفى رسول الله خرج إلى الشام، فنزل الرملة. مات سنة (٤٥). له ترجمة فى: الرياض ص (٤٣).

(٢) ابن أبى شيبة ١٣/ ١٤٦.

(٣) الحاكم ١/ ٧٥، وصححه، ووافقه الذهبى.

(٤) الطبرانى ٢/ ٩٦، وابن أبى عاصم ٢/ ٣٢٦، وابن عساكر ٧/ ٢٢٥.

لما روى عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما عن النبى ﷺ فى قوله عز وجل: ﴿عسى أن يبعثك ربك مقامًا محمودًا﴾ [الإسراء:٧٩] قال يجلسه معه على السرير[1].

وعن هشام بن عروة عن أبيه، عن عائشة رضى الله تعالى عنها أنها قالت سألت رسول الله ﷺ عن المقام المحمود، فقال ﷺ: «وعدنى ربى القعود على العرش»[2].

وكذلك عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه، وعن عبد الله[3] بن سلام رضى الله عنه قال: إذا كان يوم القيامة جىء بنبيكم ﷺ فأقعد بين يدى الله على كرسيه، فقيل له يا أبا مسعود إذا كان معه على كرسيه أليس هو معه؟ قال: ويلكم هذا أقر حديث فى الدنيا لعينى».

وقال الحجاج فى حديثه: إذا كان يوم القيامة نزل الجبار جل اسمه على عرشه وقدماه على الكرسى، ويؤتى بنبيكم ﷺ فيقعد بين يديه على الكرسى، فقالوا للحميدى : إذا كان على الكرسى فهو معه، قال: نعم، ويلكم هو معه». .

(فصل) ويعتقد أهل السنة أن الله تعالى يحاسب عبده المؤمن يوم القيامة، ويدنيه منه فيضع كنفه عليه حتى يستره من الناس.

لما روى عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «يؤتى بالمؤمن يوم القيامة فيدنيه الله تعالى منه، فيضع كنفه عليه حتى يستره من الناس فيقول: عبدى أتعرف ذنب كذا، أتعرف ذنب كذا؟ مرتين، فيقول: نعم رب، حتى إذا قرره بذنوبه كلها فرأى نفسه أنه قد هلك، قال: فإنى قد سترتها عليك فى الدنيا، وأنا أغفرها لك اليوم»[4].

ومعنى المحاسبة: تعريف الله تعالى عبده بمقادير ثواب الأعمال وعذابه بقراءة سيئاته أو حسناته وما له وما عليه.

وقد أنكرت المعطلة المحاسبة، وقد كذبهم الله تعالى بقوله: ﴿إن إلينا إيابهم * ثم إن

(١) الدر المنثور ٤/ ١٩٨.

(٢) موضوع.

(٣) عبد الله بن سلام بن الحارث الإسرائيلى نسبًا، الأنصارى وكان اسمه فى الجاهلية حصنًا، فسماه النبى ﷺ عبد الله، وكان من سادات اليهود وأحبارهم. مات سنة (٤٣). له ترجمة فى: الرياض المستطابة ص (١٩٣ ـ ١٩٤).

(٤) البخارى فى: الأدب: ب (٦٠)، ومسلم فى: التوبة: حديث (٥٢)، وأحمد ٢/ ٧٤ و ١٠٥.

علينا حسابهم﴾ [الغاشية: ٢٥ ـ ٢٦].

(فصل) ويعتقد أهل السنة أن لله تعالى ميزانًا يزن فيه الحسنات والسيئات يوم القيامة، له كفتان ولسان.

وقد أنكرت المعتزلة مع المرجئة والخوارج ذلك، فقالت: إن معنى الميزان: العدل دون موازنة الأعمال، وفى كتاب الله وسنة رسوله تكذيبهم، قال الله تعالى: **﴿ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئًا وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين﴾** [الأنبياء: ٤٧]، وقال تعالى: **﴿فأما من ثقلت موازينه * فهو فى عيشة راضية * وأما من خفت موازينه * فأمه هاوية﴾** [القارعة: ٦ ـ ٩].

والعدل لا يوصف بالخفة والثقل، وإنما هو بيد الرحمن جل جلاله ؛ لأنه هو الذى يتولى حسابهم، لما روى النواس بن سمعان الكلابى ـ رضى الله عنه ـ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الميزان بيد الرحمن عز وجل، يرفع أقوامًا ويضع آخرين يوم القيامة»[1].

وقيل إنه بيد جبرائيل عليه السلام لما روى عن حذيفة بن اليمان رضى الله عنهما قال: إن جبرائيل عليه السلام صاحب الميزان، فيقول له ربه زن يا جبريل بينهم فيرجح بعضهم على بعض.

وروى عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «يوضع الميزان يوم القيامة، فيؤتى بالرجل فيوضع فى كفة الميزان، ويوضع ما أحصى من عمله فى كفة، فيميل به الميزان، فيبعث الله به إلى النار فإذا أدبر به إذا صائح يصيح من عند الرحمن: لا تعجلوا لا تعجلوا، فإنه قد بقى له، فيؤتى بشىء فيه لا إله إلا الله فيوضع مع الرجل فى كفة حسناته حتى يميل به الميزان، فيؤمر به إلى الجنة»[2].

وفى حديث آخر عن النبى ﷺ أنه قال: إنه يؤتى بالرجل يوم القيامة إلى الميزان ثم يؤتى بتسعة وتسعين سجلاً كل سجل مد البصر فيها كلها سيئاته وخطيئاته فترجح سيئاته على حسناته فيؤمر به إلى النار، فإذا أدبر به إذا صائح يصيح من عند الرحمن لا تعجلوا لا تعجلوا فقد بقى له، فيؤتى بمثل رأس الإبهام، وأمسك على النصف منها،

(١) ابن ماجه (١٩٩)، وأحمد ٤/ ١٨٢، والطبرانى ٧/ ١٣٨.
(٢) الإتحاف ١٠/ ٥٦٤.

فيه شهادة أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله، فيوضع فى كفة حسناته فتثقل حسناته على سيئاته، فيؤمر به إلى الجنة.

وفى لفظ آخر: فيخرج له بقرطاس مثل هذا ـ وأمسك على إبهامه ـ فيه: شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله... إلى آخر الحديث.

وقيل إن الصنج يومئذ مثاقيل الذر والخردل تكون الحسنات فى صورة حسنة تطرح فى كفة النور فيثقل بها الميزان برحمة الله وتكون السيئات فى صورة سيئة تطرح فى كفة الظلمة فيخف بها الميزان بعدل الله تعالى.

وعلامة تثقيل الميزان ارتفاعها، وعلامة خفتها انحطاطها بخلاف موازين الدنيا، وقد قيل مثل موازين الدنيا.

وسبب تثقيلها الإيمان وقول الشهادتين، وسبب خفتها الشرك بالله عز وجل، فإذا ارتفعت أدخل صاحبها الجنة لأنها عالية، وإذا خفت أدخل صاحبها النار الهاوية، لأنها فى التخوم أسفل السافلين.

كما قال الله عز وجل: ﴿**فأما من ثقلت موازينه * فهو فى عيشة راضية**﴾ [القارعة: ٦ ـ ٧] أى فى جنة عالية. ﴿**وأما من خفت موازينه * فأمه هاوية**﴾ [القارعه: ٨ ـ ٩] أى أصله ومأواه ومرجعه نار حامية، وهى هاوية.

والناس فى موازنة الأعمال على ثلاثة أضرب: منهم من ترجح حسناته على سيئاته، فيؤمر به إلى الجنة، ومنهم من ترجح سيئاته على حسناته، فيؤمر به إلى النار. ومنهم من لا ترجح إحداهما على الأخرى، فهم أصحاب الأعراف، ثم ينالهم الله برحمته إذا شاء فيدخلهم الجنة. فهو قوله عز وجل: ﴿**وعلى الأعراف رجال**﴾ [الأعراف: ٤٦].

والذى يوزن صحائف أعمالهم على ما ذكرنا من تسعة وتسعين سجلاً وطريق ذلك النقل والسمع.

وأما المقربون فيدخلون الجنة بغير حساب، كما جاء فى الحديث: «أنه يدخل الجنة سبعون ألفًا بغير حساب، ومع كل واحد منهم سبعون ألفا» على نص الحديث المشهور.

وأما الكافرون فيدخلون النار بغير حساب، ومن المؤمنين من يحاسب حسابًا يسيرًا ثم يؤمر به إلى الجنة على ما تقدم.

(١) البخارى ٨/ ١٢٤، ومسلم فى: الإيمان (٣٧١ ـ ٣٧٢)، وأحمد ١/ ٣٢١.

ومنهم من يناقش ثم أمره إلى الله عز وجل إن شاء أمر به إلى الجنة أو إلى النار. قال الله عز وجل: ﴿فأما من أوتى كتابه بيمينه * فسوف يحاسب حسابًا يسيرًا * وينقلب إلى أهله مسرورًا﴾ [الانشقاق: ٧ ـ ٩] الآية، وقال جل وعلا: ﴿وكل إنسان ألزمناه طائره فى عنقه ونخرج له يوم القيامة كتابًا يلقاه منشورًا * اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبًا﴾ [الإسراء: ١٣ ـ ١٤].

وقال النبى ﷺ فى حديث على رضى الله عنه: «إن الله يحاسب كل الخلق إلا من أشرك بالله، فإنه لا يحاسب ويؤمر به إلى النار».

(فصل) ويعتقد أهل السنّة أن الجنة والنار مخلوقتان، وهما الداران أعدهما الله تعالى.

إحداهما للنعيم والثواب لأهل الطاعة والإيمان، والأخرى للعقاب والنكال لأهل المعاصى والطغيان، وهما منذ خلقهما الله تعالى باقيتان لا تفنيان أبدًا، وهى الجنة التى كان فيها آدم وحواء عليهما السلام وإبليس اللعين، ثم أخرجا منها، القصة المشهورة.

وقد أنكرت المعتزلة ذلك، فأما الجنة فلا يدخلونها، وأما النار فلعمرى هم فيها خالدون مخلدون لإنكارهم ولحكمهم بذلك للمؤمن الموحد المطيع لله عز وجل سبعين سنة بكبيرة واحدة، وفى كتاب الله العزيز عز وجل وسنة رسول الله ﷺ تكذيبهم. قال الله عز وجل: ﴿وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين﴾ [آل عمران: ١٣٣].

وقال عز وجل: ﴿واتقوا النار التى أعدت للكافرين﴾ [آل عمران: ١٣١] وما كان معدًا كان موجودًا يعلمه كل عاقل فعلم أنهما مخلوقتان.

وقال رسول الله ﷺ فى حديث أنس بن مالك رضى الله عنه: «دخلت الجنة فإذا أنا بنهر يجرى؟ حافتاه خيام اللؤلؤ، فضربت بيدى إلى ماء يجرى إذ مسك أذفر، قلت: يا جبريل ما هذا، قال: هذا الكوثر الذى أعطاك الله تعالى»[1].

وقال ﷺ فى حديث أبى هريرة رضى الله عنه: حين قيل له يا رسول الله أخبرنا عن الجنة ما بناؤها؟ قال عليه الصلاة والسلام: لبنة من فضة ولبنة من ذهب، وبلاطها المسك الأذفر، وحصاها الياقوت واللؤلؤ، وترابها الورس والزعفران، من دخلها يخلد

(١) أحمد ٣/١٠٣ و ١١٥ و ٢٦٣، وابن أبى شيبة ١١/٤٣٧.

ولا يموت وينعم ولا ييأس، ولا يخلق ثيابهم ولا يبلى شبابهم»[(١)].

فهذا دليل على كونهما مخلوقتين، وأن نعيم الجنة دائم لا يفنى، كما قال الله تعالى: ﴿أكلها دائم وظلها﴾ [الرعد:٣٥]، وقال عز وجل: ﴿لا مقطوعة ولا ممنوعة﴾ [الواقعة:٣٣].

ومن نعيمها الحور العين خلقهن الله تعالى فى الجنة للبقاء، لا يفنين ولا يمتن كما قال الله عز وجل: ﴿فيهن قاصرات الطرف لم يطمثهن أنس قبلهم ولا جان﴾ [الرحمن:٥٦]، وقوله تبارك وتعالى: ﴿حور مقصورات فى الخيام﴾ [الرحمن:٧٢].

وروت أم سلمة زوج النبى ﷺ قالت: قلت: يا رسول الله، أخبرنى عن قول الله عز وجل: ﴿كأمثال اللؤلؤ المكنون﴾ [الواقعة:٢٣].

قال: صفاؤهن كصفاء الدر فى الأصداف... إلى أن قال: يقلن نحن الخالدات فلا نموت أبدًا، ونحن الناعمات فلا نبأس أبدًا، ونحن المقيمات فلا نظعن أبدًا، ونحن الراضيات فلا نسخط أبدًا، وهن فى دار حق ولا يقلن إلا حقًا، والنبى ﷺ صادق لا يقول إلا حقًا فقد أخبر أنهن خالدات لا يمتن أبدًا[(٢)].

وروى معاذ بن جبل رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «لا تؤذى امرأة زوجها فى الدنيا إلا قالت زوجته من الحور العين: لا تؤذيه قاتلك الله، فإنما هو عندك دخيل يوشك أن يفارقك إلينا»[(٣)].

فإذا ثبت أنهما لا يفنيان وما فيهما أبدًا فلا يخرج الله تعالى من الجنة أحدًا، ولا يسلط على أهلها الموت فيها، ولا يزول عنهم نعيمها فهم فى كل يوم فى مزيد نعيم أبد الآباد.

وتمام نعيمهم أن الله عز وجل يأمر بالموت فيذبح على صورة كبش أملح بين الجنة والنار، وينادى المنادى: يا أهل الجنة خلود ولا موت، ويا أهل النار خلود ولا موت، على ما ورد به الخبر الصحيح عن النبى ﷺ[(٤)].

(١) الترمذى (٢٥٢٦)، وأحمد ٢/ ٣٠٥ و ٤٤٥.
(٢) المجمع ٧/ ١١٩ بنحوه، وعزاه إلى «الطبرانى» من طريق سليمان بن أبى كريمة، ضعفه أبو حاتم وابن عدى.
(٣) البخارى (١١٧٤)، وابن ماجه (٢٠١٤)، وأحمد ٥/ ٢٤٢، والصحيحة (١٧٣).
(٤) البخارى ٦/ ١١٨، وأحمد ٢/ ٤٢٣.

(فصل) ويعتقد أهل الإسلام قاطبة أن محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم رسول الله، وسيد المرسلين وخاتم النبيين عليهم السلام، وأنه مبعوث إلى الناس كافة وإلى الجن عامة.

كما قال الله عز وجل: **﴿وما أرسلناك إلا كافة للناس﴾** [سبأ:٢٨]، وقال تعالى: **﴿وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين﴾** [الأنبياء:١٠٧].

وقال النبى ﷺ فى حديث أبى أمامة رضى الله عنه: «إن الله فضلنى على الأنبياء بأربع: أرسلنى إلى الناس كافة...» وذكر الحديث[1].

وأنه ﷺ أعطى من المعجزات ما أعطى غيره من الأنبياء وزيادة، وقد عدها بعض أهل العلم ألف معجزة.

منها القرآن المنظوم على وجه مخصوص مفارق لجميع أوزان كلام العرب ونظمه وترتيبه وبلاغته وفصاحته على وجه جاوز فصاحة كل فصيح، وبلاغة كل بليغ، وعجزت العرب أن تأتى بمثله، ولا بسورة منه كما قال الله تعالى: **﴿فأتوا بعشر سور مثله مفتريات﴾** [هود:١٣] فلم يأتوا، ثم قال تعالى: **﴿فأتوا بسورة من مثله﴾** [البقرة:٢٣] فعجزوا عن ذلك مع براعتهم وفصاحتهم على أهل زمانهم، وانقطعوا فظهر فضله عليهم، فلذلك صار القرآن معجزة له ﷺ، كالعصا فى حق موسى عليه السلام لأن موسى بعث فى زمن السحرة الحذاق فى صنعتهم، فتلقفت عصا موسى عليه السلام ما سحروا به أعين الناس وخيلوه إليهم: **﴿فغلبوا هنالك وانقلبوا صاغرين * وألقى السحرة ساجدين﴾** [الأعراف:١١٩ ـ ١٢٠].

وكإحياء عيسى عليه السلام الموتى، وإبراءه الأكمه والأبرص لأنه عليه السلام بعث فى زمن الناس فيه أطباء حذاق، يوقفون الأعلال والأسقام التى لا تبرأ ببراعتهم فى حذق الصنعة، فانقادوا إليه وآمنوا به لمجاوزته فى الصنعة عليهم وبراعته فى المعجزة فيما تعاطوه منه.

ففصاحة القرآن وإعجازه معجزة للنبى ﷺ كالعصا وإحياء الموتى فى حق موسى وعيسى عليهما السلام.

ومن معجزاته عليه الصلاة والسلام نبع الماء من بين أصابعه وإطعام الزاد القليل

---

(١) الترمذى (١٥٥٣) وقال: حسن صحيح، والمشكاة (٤٠٠١)، والكنز (٣١٩٥١).

للخلق الكثير، وكلام الذراع المسموم، وقوله: لا تأكل منى فإنى مسموم، وانشقاق القمر، وحنين الجذع، وكلام البعير، ومجيء الشجرة إليه، وغير ذلك مما يبلغ ألف معجزة على ما ذكروا.

وإنما لم يأت النبى ﷺ بمثل عصا موسى ويده البيضاء، وإحياء الموتى، وإبراء الأكمه والأبرص ومثل ناقة صالح، والمعجزات التى كانت للأنبياء لأمرين اثنين.

أحدهما: لئلا يكذب بها أمته فيهلكوا كما هلكت الأمم قبلهم، كما قال الله تعالى: **﴿وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الأولون﴾** [الإسراء:٥٩].

والثانى: لو جاء بمثل ما جاء به الأولون لقالوا له ما جئت بغريب وقد تعلمت من موسى وعيسى، فأنت من أتباعهم لا نؤمن لك حتى تأتينا بما لم يأت به الأولون. ولهذا لم يؤت الله سبحانه نبيًا من أنبيائه معجزة غيره، بل خص كل نبى بمعجزة غير معجزة من كان قبله.

(فصل) ويعتقد أهل السنة أن أمة نبينا محمد ﷺ خير الأمم أجمعين، وأفضلهم أهل القرن الذين شاهدوه وآمنوا به وصدقوه وبايعوه وتابعوه وقاتلوا بين يديه ومدوه بأنفسهم وأموالهم وعزروه ونصروه.

وأفضل أهل القرون أهل الحديبية الذين بايعوه بيعة الرضوان وهم ألف وأربعمائة رجل.

وأفضلهم أهل بدر وهم ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً عدد أصحاب طالوت.

وأفضلهم الأربعون أهل دار الخيزران الذين كملوا بعمر بن الخطاب.

وأفضلهم العشرة الذين شهد لهم النبى ﷺ بالجنة وهم: أبو بكر وعمر وعثمان وعلى وطلحة[١] والزبير[٢] وعبد الرحمن بن عوف وسعد وسعيد وأبو عبيدة بن الجراح.

وأفضل هؤلاء العشرة الأبرار الخلفاء الراشدون الأربعة الأخيار.

(١) طلحة هو: ابن عبيد الله بن عثمان القرشى التيمى، كان أحد العشرة، وأحد الستة أصحاب الشورى، وأحد الثمانية السباق إلى الإسلام، ومناقبه جمة. قتل يوم الجمل سنة (٣٦). له ترجمة فى: الرياض ص (١٣٥ ـ ١٣٨).

(٢) الزبير هو: ابن العوام بن خويلد القرشى الأسدى. كان رابعًا أو خامسًا فى الإسلام، وقد عذب فى الله، وهاجر الهجرتين، وشهد المشاهد كلها. قتل يوم الجمل سنة (٣٦). له ترجمة فى: الرياض ص (٧٤ ـ ٧٩).

وأفضل الأربعة أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم على رضى الله تعالى عنهم.

ولهؤلاء الأربعة الخلافة بعد النبى ﷺ ثلاثون سنة ولى منها أبو بكر رضى الله عنه سنتين وشيئًا، وعمر رضى الله عنه عشراً، وعثمان رضى الله عنه اثنتى عشرة، وعلى رضى الله عنه تسعًا، ثم وليها معاوية تسعة عشرة سنة، وكان قبل ذلك ولاه عمر الإمارة على أهل الشام عشرين سنة.

وخلافة الأئمة الأربعة كانت باختيار الصحابة واتفاقهم ورضاهم، ولفضل كل واحد منهم فى عصره وزمانه على من سواه من الصحابة ولم تكن بالسيف والقهر والغلبة والأخذ ممن هو أفضل منه.

وأما خلافة أبى بكر الصديق رضى الله عنه فباتفاق المهاجرين والأنصار كانت.

وذلك أنه لما توفى رسول الله ﷺ قامت خطباء الأنصار فقالوا: منا أمير ومنكم أمير، فقام عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال: يا معشر الأنصار ألستم تعلمون أن النبى ﷺ أمر أبا بكر أن يؤم الناس ؟ فقالوا: بلى، قال: فأيكم تطيب نفسه أن يتقدم أبا بكر؟ قالوا: معاذ الله أن نتقدم أبا بكر.

وفى لفظ آخر قال عمر رضى الله تعالى عنه: فأيكم تطيب نفسه أن يزيله عن مقام أقامه فيه رسول الله ﷺ؟ فقالوا كلهم: كلنا لا تطيب أنفسنا، نستغفر الله، فاتفقوا مع المهاجرين فبايعوه بأجمعهم، وفيهم على والزبير.

ولهذا فى النقل الصحيح: «لما بويع أبو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه قام ثلاثًا يقبل على الناس يقول: يا أيها الناس أقلتكم بيعتى هل من كاره؟ فيقوم على رضى الله عنه فى أوائل الناس فيقول: لا نقيلك ولا نستقيلك أبدًا، قدمك رسول الله ﷺ فمن يؤخرك»[1].

وبلغنا عن الثقات أن عليًا رضى الله عنه كان أشد الصحابة قولاً فى إمامة أبى بكر رضى الله عنه.

وروى أن عبد الله بن الكواء دخل على علىٍّ بعد قتال الجمل وسأله: هل عهد إليك رسول الله ﷺ فى هذا الأمر شيئًا؟ فقال: نظرنا فى أمرنا فإذا الصلاة عضد الإسلام

(١) مجمع الزوائد ٥/ ١٨٣ : كتاب الخلافة، وعزاه إلى «أحمد» و «أبى يعلى» من طريق عاصم بن أبى النجود، وهو ثقة وفيه ضعف، وبقية رجاله رجال الصحيح.

فرضينا لدنيانا من رضى الله ورسوله لديننا، فولينا الأمر أبا بكر.

وذلك أن النبى ﷺ استخلف أبا بكر الصديق رضى الله عنه فى إمامة الصلاة المفروضة أيام مرضه، فكان يأتيه بلال وقت كل صلاة فيؤذنه بالصلاة، فيقول عليه الصلاة والسلام: «مروا أبا بكر فليصل بالناس».

وكان النبى ﷺ يتكلم فى شأن أبى بكر رضى الله عنه فى حال حياته بما يتبين للصحابة أنه أحق الناس بالخلافة بعده.

وكذلك فى حق عمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم أن كل واحد منهم أحق بالأمر فى عصره وزمانه.

من ذلك ما روى عن ابن بطة بإسناده عن على رضى الله عنه أنه قال: «قيل يا رسول الله من نؤمِّر بعدك؟ قال ﷺ: «إن تؤمروا أبا بكر تجدوه أمينًا زاهدًا فى الدنيا راغبًا فى الآخرة، وإن تؤمروا عمر تجدوه قويًا أمينًا لا يخاف فى الله لومة لائم، وإن تؤمروا عثمان تجدوه قائمًا بالدليل والبرهان، وإن تولوا عليًا تجدوه هاديًا مهديًا، فلذلك أجمعوا على خلافة أبى بكر رضى الله عنه»[1].

وقد روى عن إمامنا أبى عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل رحمه الله رواية أخرى: إن خلافة أبى بكر رضى الله عنه ثبتت بالنص الخفى والإشارة، وهذا مذهب الحسن البصرى وجماعة من أصحاب الحديث رحمهم الله.

وجه هذه الرواية ما روى عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «لما عرج بى إلى السماء سألت ربى عزّ وجلّ أن يجعل الخليفة من بعدى على بن أبى طالب، فقالت الملائكة: يا محمد إن الله يفعل ما يشاء! الخليفة من بعدك أبو بكر»[2].

وقال عليه الصلاة والسلام فى حديث ابن عمر رضى الله عنهما: «الذى بعدى أبو بكر لا يلبث بعدى إلا قليلاً»[3].

وعن مجاهد رحمه الله قال: قال لى على بن أبى طالب رضى الله عنه ما خرج النبى ﷺ من دار الدنيا حتى عهد إلى أن أبا بكر يلى من بعدى، ثم عمر من بعده، ثم

(١) أحمد ١/١٠٩، والعلل المتناهية ١/٢٥٢، والمشكاة (٦١٢٤)، والمجروحين ٢/٢٠٩.

(٢) (موضوع) اللآلىء ١/١٥٦.

(٣) الطبرانى ١/٧، وابن عدى ٤/١٥٢٤، والصحيحة ٣/٦٣.

عثمان من بعده ثم على من بعده.

وأما خـلافة عمـر بن الخطاب رضى الله عنه، فإنهـا كانت باستـخلاف أبى بكر له رضى الله عنه، فانقـادت الصحابة إلى بيعـته وسموه أمـير المؤمنين، فقال عـبد الله بن عباس رضى الله عنهما: قالوا لأبى بكر رضى الله عنه: ما تقول لربك غدًا إذا لقيته وقد استخلفت علينا عمر وقد عرفت فظاظته؟ فقال: أقول استخلفت عليهم خير أهلك.

وأما خلافة عثمان بن عـفان رضى الله عنه، فكانت أيضًا عن اتفاق الصحابة رضى الله عنهم ، وذلك أن عمر رضى الله عنه أخرج أولاده عن الخلافة، وجعلها شورى بين ستة نفر، وهم طلحة، والزبير، وسعد بن أبى وقاص، وعثمان، وعلى، وعبد الرحمن ابن عوف، فأخرج طلحة، والـزبير، وسعد أنفسهم منها، فبقـيت بين على، وعثمان، وعبد الرحمن.

فقال عبد الرحـمن لعلى وعثمان: أنا أختار أحدكما لله ورسـوله وللمؤمنين، فأخذ بيد على رضى الله عنه فقال: عليك عهد الله وميـثاقه وذمته وذمة رسوله إن أنا بايعتك لتنصحن لله ولرسوله وللمـؤمنين، ولتسيرن بسيرة رسول الله وأبى بكر وعـمر، فخاف على ألا يقوى على ما قووا عليه فلم يجبه.

ثم أخذ بيد عثمــان فقال له مثل ما قال لعلى، فأجابه عـثمان على ذلك، فمسح يد عثمان فبايعه، وبايع على رضى الله عنه معه، ثم بايع الناس أجمع.

فصار عثمان بن عفان خليفة من بين الستة باتفاق الكل.

فكان إمامًا حـقًا إلى أن مات، ولم يوجد فيه أمـر يوجب الطعن فيه ولا فـسقه ولا قتله، خلاف ما قالت الروافض تبًا لهم.

وأما خـلافة على رضى الله عنه بـعد عثـمان فكانت عن اتفـاق الجمـاعة وإجـماع الصحـابة، لما روى عن عبد الله بن بطة عن محـمد بن الحنفيـة قال: كنت مع على بن أبى طالب وعثـمان بن عـفان محـصورًا، فأتاه رجل فـقال: إن أميـر المؤمنين مقـتول الساعة.

قال فقام على رضى الله عنه فأخذت بوسطه تخوفًا عليه.

فقال: خل لا أم لك، قال فأتى على الدار وقـد قتل عثمان رضى الله عنه فأتى داره فدخلها وأغلق بابه.

فأتاه الناس فضربوا عليه الباب فدخلوا عليه فقالوا: إن عثمان قد قتل ولا بد للناس من خليفة، ولا نعلم أحدًا أحق بها منك.

فقال لهم علي: لا تريدوني فإني لكم وزير خير من أمير، قالوا: والله لا نعلم أحدًا أحق بها منك، قال رضي الله عنه: فإن أبيتم علي فإن بيعتي لا تكون سرًا، ولكن أخرج إلى المسجد، فمن شاء أن يبايعني بايعني.

قال: فخرج رضي الله عنه إلى المسجد فبايعه الناس، فكان إمامًا حقًا إلى أن قتل رضي الله عنه، خلاف ما قالت الخوارج إنه لم يكن إمامًا قط. تبًا لهم إلى آخر الدهر.

وأما قتاله رضي الله عنه لطلحة والزبير وعائشة ومعاوية رضي الله عنهم فقد نص الإمام أحمد رحمه الله على الإمساك عن ذلك، وجميع ما شجر بينهم من منازعة ومنافرة وخصومة.

لأن الله تعالى يزيل ذلك من بينهم يوم القيامة، كما قال عزّ وجل: ﴿**ونزعنا ما في صدورهم من غل إخوانًا على سرر متقابلين**﴾ [الحجر:٤٧].

ولأن عليًا رضي الله عنه كان على الحق في قتالهم.

لأنه كان يعتقد صحة إمامته على ما بينا من اتفاق أهل الحل والعقد من الصحابة على إمامته وخلافته، فمن خرج عن ذلك بعد وناصبه حربًا كان باغيًا خارجًا على الإمام فجاز قتاله، ومن قاتله من معاوية وطلحة والزبير طلبوا ثأر عثمان بن عفان خليفة الحق المقتول ظلمًا، والذين قتلوه كانوا في عسكر علي رضي الله عنه، فكل ذهب إلى تأويل صحيح، فأحسن أحوالنا الإمساك في ذلك، وردهم إلى الله عز وجل وهو أحكم الحاكمين وخير الفاصلين، والاشتغال بعيوب أنفسنا وتطهير قلوبنا من أمهات الذنوب وظواهرنا من موبقات الأمور.

وأما خلافة معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه فثابتة صحيحة بعد موت علي رضي الله عنه وبعد خلع الحسن بن علي رضي الله عنهما نفسه من الخلافة وتسليمها إلى معاوية لرأي رآه الحسن ومصلحة عامة تحققت له، وهي حقن دماء المسلمين وتحقيق قول النبي ﷺ في الحسن رضي الله عنه: «إن ابني هذا سيد يصلح الله تعالى به بين فئتين عظيمتين»[1].

---

(١) البخاري ٣/ ٢٤٤، وأحمد ٥/ ٣٨.

فوجبت إمامته بعقد الحسن له، فسمى عامه عام الجماعة، لارتفاع الخلاف بين الجميع واتباع الكل لمعاوية رضى الله عنه، لأنه لم يكن هناك منازع ثالث فى الخلافة.

وخلافته مذكورة فى قول النبى ﷺ، وهو ما روى عن النبى ﷺ أنه قال: «تدور رحى الإسلام خمسًا وثلاثين سنة أو ستًا وثلاثين أو سبعًا وثلاثين»[1].

والمراد بالرحى، فى هذا الحديث القوة فى الدين والخمس السنين الفاضلة من الثلاثين فهى من جملة خلافة معاوية إلى تمام تسع عشرة سنة وشهور، لأن الثلاثين كملت بعلى رضى الله عنه كما بينا.

ونحسن الظن بنساء النبى ﷺ أجمعين، ونعتقد أنهن أمهات المؤمنين.

وأن عائشة رضى الله عنها أفضل نساء العالمين وبرأها الله تعالى من قول الملحدين فيها بما يقرأ ويتلى إلى يوم الدين.

وكذلك فاطمة بنت نبينا محمد ﷺ ورضى الله تعالى عنها وعن بعلها وأولادها أفضل نساء العالمين، ويجب موالاتها ومحبتها كما يجب ذلك فى حق أبيها ﷺ قال النبى ﷺ: «فاطمة بضعة منى، يريبنى ما يريبها»[2].

فهذا القرن هم الذين ذكرهم الله عز وجل فى كتابه وأثنى عليهم، فهم المهاجرون الأولون والأنصار الذين صلوا إلى القبلتين.

قال الله تعالى فيهم: **﴿لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلاً وعد الله الحسنى﴾** [الحديد: ١٠].

وقال جل وعلا: **﴿وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم فى الأرض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكنن لهم دينهم الذى ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم أمنًا﴾** [النور: ٥٥].

وقال تعالى: **﴿والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعًا سجدًا...﴾** إلى قوله: **﴿يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار﴾** [الفتح: ٢٩].

وروى جعفر بن محمد عن أبيه فى قوله عز وجل: **﴿محمد رسول الله والذين معه﴾** فى العسر واليسر فى الغار والعريش أبو بكر **﴿أشداء على الكفار﴾** عمر بن الخطاب

---

(١) أبو داود (٤٢٥٤)، وأحمد ١/ ٣٩٠، ودلائل النبوة ٦/ ٣٩٣.

(٢) البخارى ٥/ ٢٦ و ٣٦، والبيهقى ٧/ ٦٤.

﴿رحماء بينهم﴾ عثمان بن عفان **﴿تراهم ركعًا سجدًا﴾** على بن أبى طالب **﴿يبتغون فضلاً من الله ورضوانًا﴾** طلحة والزبير حواريا رسول الله ﷺ **﴿سيماهم فى وجوههم من أثر السجود﴾** سعد وسعيد وعبد الرحمن بن عوف وأبو عبيدة بن الجراح هؤلاء العشرة **﴿ذلك مثلهم فى التوراة ومثلهم فى الإنجيل كزرع أخرج شطأه﴾** يعنى محمدًا ﷺ **﴿فآزره﴾** بأبى بكر **﴿فاستغلظ﴾** بعمر **﴿فاستوى على سوقه﴾** بعثمان بن عفان **﴿يعجب الزراع﴾** بعلى بن أبى طالب **﴿ليغيظ بهم﴾** بالنبى ﷺ وأصحابه **﴿الكفار﴾**.

واتفق أهل السنة على وجوب الكف عما شجر بينهم، والإمساك عن مساويهم، وإظهار فضائلهم ومحاسنهم، وتسليم أمرهم إلى الله عز وجل على ما كان وجرى من اختلاف على وطلحة والزبير وعائشة ومعاوية رضى الله عنهم على ما قدمنا بيانه، وإعطائه كل ذى فضل فضله، كما قال الله عز وجل: **﴿والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل فى قلوبنا غلاً للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم﴾** [الحشر: ١٠].

وقال تعالى: **﴿تلك أمة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسألون عما كانوا يعملون﴾** [البقرة: ١٣٤].

وقال ﷺ: «إذا ذكر أصحابى فأمسكوا»(١).

وفى لفظ آخر: «إياكم وما شجر بين أصحابى، فلو أنفق أحدكم مثل أحُد ذهبًا ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه»(٢).

وقال ﷺ: «طوبى لمن رآنى ومن رأى من رآنى»(٣).

وقال ﷺ: «لا تسبوا أصحابى فمن سبهم فعليه لعنة الله»(٤).

وقال ﷺ فى رواية أنس: «إن الله عز وجل اختارنى واختار لى أصحابى، فجعلهم أنصارى وجعلهم أصهارى، وأنه سيجىء فى آخر الزمان قوم ينقصونهم، ألا فلا تواكلوهم، ألا فلا تشاربوهم، ألا فلا تناكحوهم، ألا فلا تصلوا معهم، ألا فلا تصلوا

(١) الطبرانى ٢/ ٩٣، والصحيحة (٣٤).
(٢) البخارى ٥/ ١٠، ومسلم فى: الصحابة (٢٢١)، وأبو داود (٤٦٥٨)، والترمذى (٣٨٦١)، وابن ماجه (١٦١).
(٣) أحمد ٣/ ٧١، والصحيحة (١٢٤١).
(٤) ابن عدى ٣/ ١٠٩٣، وكنز العمال (٣٢٥٤٥).

عليهم، عليهم حلت اللعنة»[١].

وروى جابر رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يدخل النار أحد ممن بايع تحت الشجرة»[٢].

وروى أبو هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «اطلع الله على أهل بدر فقال يا أهل بدر اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم»[٣].

وروى ابن عمر رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «إنما أصحابى مثل النجوم، فأيهم أخذتم بقوله اهتديتم»[٤].

وعن ابن بريدة عن أبيه رضى الله عنه قال إن النبى ﷺ قال: «من مات من أصحابى بأرض جعل شفيعًا لأهل تلك الأرض»[٥].

وقال سفيان بن عيينة رحمه الله: من نطق فى أصحاب رسول الله ﷺ بكلمة فهو صاحب هوى.

وأهل السنة أجمعوا على السمع والطاعة لأئمة المسلمين واتباعهم، والصلاة خلف كل بر منهم وفاجر، والعادل منهم والجائر، ومن ولوه ونصبوه واستنابوه، وألا ينزلوا أحدًا من أهل القبلة بجنة ولا نار، مطيعًا كان أو عاصيًا، رشيدًا كان أو غاويًا أو عاتيًا إلا أن يطلع منه على بدعة وضلالة.

وأجمعوا على تسليم المعجزات للأنبياء، والكرامات للأولياء.

وأن الغلاء والرخص من قبل الله، لا من أحد من خلقه من السلاطين والملوك، ولا من الكواكب كما زعمت القدرية والمنجمون.

لما روى أنس بن مالك رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إن الغلاء والرخص جندان من جنود الله، اسم أحدهما الرغبة، والآخر الرهبة.

فإذا أراد الله أن يغليه قذف الرغبة فى قلوب التجار فحبسوه.

(١) ابن أبى عاصم ٢/ ٤٨٣، والحلية ٢/ ١١، والخطيب ٢/ ٩٩، والحاكم ٣/ ٦٣٢.
(٢) أبو داود (٤٦٥٣)، والترمذى (٣٨٦٠)، وأحمد ٣/ ٣٥٠.
(٣) البخارى ٨/ ٣٢، وأحمد ١/ ٧٩ و ٨٠.
(٤) جامع بيان العلم ٢/ ٩٠، والضعيفة (٦١) وقال: موضوع.
(٥) كنز العمال (٣٢٥١٥)، وكشف الخفاء ٢/ ٣٨٧.

وإذا أراد أن يرخص قذف الرهبة في صدور التجار فأخرجوه من أيديهم»[١].

والأولى للعاقل المؤمن الكيس أن يتبع ولا يبتدع، ولا يغالي ويعمق ويتكلف لئلا يضل ويزل فيهلك.

قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: اتبعوا ولا تبتدعوا فقد كفيتم[٢].

وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه: إياك ومغمضات الأمور، وأن تقول للشيء ما هذا، فقال مجاهد رحمه الله حين بلغه هذا عن معاذ: قد كنا نقول للشيء ما هذا؟ فأما الآن فلا.

فعلى المؤمن اتباع السنة والجماعة، فالسنة ما سنه رسول الله ﷺ، والجماعة ما اتفق عليه أصحاب رسول الله ﷺ في خلافة الأئمة الأربعة الخلفاء الراشدين المهديين رحمة الله عليهم أجمعين.

وألا يكاثر أهل البدع ولا يدانيهم، ولا يسلم عليهم، لأن إمامنا أحمد بن حنبل رحمه الله قال: من سلم على صاحب بدعة فقد أحبه.

ولقول النبي ﷺ: «افشوا السلام بينكم تحابوا»[٣].

ولا يجالسهم ولا يقرب منهم ولا يهنيهم في الأعياد وأوقات السرور، ولا يصلى عليهم إذا ماتوا، ولا يترحم عليهم إذا ذكروا بل يباينهم ويعاديهم في الله عز وجل، معتقدًا ومحتسبًا بذلك الثواب الجزيل والأجر الكثير.

وروى عن النبي ﷺ أنه قال: «من نظر إلى صاحب بدعة بغضًا له في الله ملأ الله قلبه أمنًا وإيمانًا، ومن انتهر صاحب بدعة بغضًا له في الله أمنه الله يوم القيامة، ومن استحقر بصاحب بدعة رفعه الله تعالى في الجنة مائة درجة، ومن لقيه بالبشر أو بما يسره فقد استخف بما أنزل الله تعالى على محمد ﷺ»[٤].

وعن أبي المغيرة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أبى الله عزّ وجلّ أن يقبل عمل صاحب بدعة حتى يدع بدعته»[٥].

---

(١) الخطيب ٨/ ٥٠، وتنزيه الشريعة ٢/١٨٨، والفوائد المجموعة (١٤٣)، والموضوعات ٢/ ٢٤٠.

(٢) المجمع ١/ ١٨١، وعزاه إلى الطبراني في «الكبير» وقال: رجاله رجال الصحيح.

(٣) مسلم في: الإيمان: حديث (٩٣)، وابن ماجه (٣٦٩٢)، وأحمد ١/ ١٦٥.

(٤) الإتحاف ٦/ ١٣٥، وتذكرة الموضوعات (١٥).

(٥) ابن ماجه (٥٠)، وقال محققه: رجال إسناده كلهم مجهولون، وقاله الذهبي. والخطيب =

وقال فضيل بن عياض: من أحب صاحب بدعة أحبط الله عمله وأخرج نور الإيمان من قلبه.

وإذا علم الله عـز وجل من رجل أنه مبـغض لصاحب بدعـة رجوت الله تعـالى أن يغفر ذنوبه وإن قل عمله، وإذا رأيت مبتدعًا فى طريق فخذ طريقًا آخر.

وقال فضيل بن عياض رحمه الله: سمعت سفيان بن عيينة رحمه الله يقول: من تبع جنازة مبتدع لم يزل فى سخط الله تعالى حتى يرجع.

وقد لعن النبى ﷺ المبتدع، فقال ﷺ: «من أحـدث حدثًا أو آوى محدثًا فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، ولا يقبل منه صرفًا ولا عدلاً»[١].

يعنى بالصرف: الفريضة، وبالعدل: النافلة.

وعن أبى أيوب السجستانى رحمـه الله أنه قال: إذا حدثت الرجل بالسنة فقال: دعنا من هذا وحدثنا بما فى القرآن، فاعلم أنه ضال.

(فصل) واعلم أن لأهل البدع علامات يعرفون بها.

فعلامة أهل البدعة الوقيعة فى أهل الأثر.

وعلامة الزنادقة تسميتهم أهل الأثر: بالحشوية، ويريدون إبطال الآثار.

وعلامة القدرية تسميتهم أهل الأثر: مجبرة.

وعلامة الجهمية تسميتهم أهل السنة: مشبهة.

وعلامة الرافضة تسميتهم أهل الأثر: ناصبة.

وكل ذلك عصبية وغـيـاظ لأهل السنة، ولا اسم لهـم إلا اسم واحد: وهو «أصحاب الحديث».

ولا يلتصق بهم ما لقبهم به أهل البدع، كمـا لـم يلتصق بالنبى ﷺ تسمية كفار مكة له ساحرًا وشاعرًا ومجنونًا ومفتونًا وكاهنًا، ولم يكن اسمه عند الله وعند ملائكته وعند إنسه وجنه وسائر خلقه إلا رسولاً نبيًا بريًا من العاهات كلها.

قال الله تعـالى: ﴿**انظر كيف ضـربوا لك الأمثـال فضلوا فـلا يستطيعـون سبـيلاً**﴾ [الإسراء: ٤٨].

= ١٣/١٨٦، وابن أبى عاصم ١/٢٢، والجامع الصغير ١/٥ وحسنه.

(١) أبو داود فى: الديات: ب (١١)، والنسائى فى: القسامة: ب (١٠)، وأحمد ١/١١٩.

هذا آخر ما ألفنا فى باب معـرفة الصانع والاعتقاد على مـذهب أهل السنة والجماعة على وجه الاختصار والقدرة.

* * *

ثم نردف هذه الجملة بفصلين آخرين: لا يسع العاقل المؤمن جـهلهما إذا أراد سلوك المحجة.

أحد الفصلين: فيمـا لا يجوز إطلاقه على البارى عزّ وجلّ من الصـفات، وأخلاق العباد والنقائض، وما يجوز من ذلك.

والفصل الثانى: فى بيان مقـالة الفرق الضالة عن طريق الهدى الداحضـة الحجة فى يوم الدين والمحاسبة.

* * *

أما الفصل الأول:
فبما لا يجوز إطلاقه على البارى عزّ وجلّ من الصفات ويستحيل إضافته إليه من الأخلاق، وما يجوز من ذلك

لا يجوز أن يوصف البارى تعالى بالجهل والشك والظن وغلبة الظن والسهو والنسيان والسنة والنوم والغلبة والغفلة والعجز والموت والخرس والصمم والعمى والشهوة والنفور والميل والحرد والغيظ والحزن والتأسف والكمد والحسرة والتلهف والألم واللذة والنفع والمضرة والتمنى والعزم والكذب، ولا يجوز أن يسمى إيمانًا خلاف ما قالت السالمية، وتعلقهم بقوله عز وجل: ﴿**ومن يكفر بالإيمان فقد حبط عمله**﴾ [المائدة:٥] محمول على أنه من يكفر بوجوب الإيمان، كان كمن كفر بالرسول، وما جاء به ﷺ من الله عز وجل من الأوامر والنواهى.

ولا يجوز أن يوصف عز وجل بأنه مطيع ولا محبل لنساء العالم.

ولا يجوز عليه الحد ولا النهاية، ولا القبل ولا البعد، ولا تحت ولا قدّام، ولا خلف ولا كيف، لأن جميع ذلك ما ورد به الشرع إلا ما ذكرناه من أنه على العرش استوى، على ما ورد به القرآن والأخبار، بل هو عز وجل خالق لجميع الجهات ولا يجوز عليه الكمية.

واختلف فى جواز إطلاق تسميته بالشخص، فمن جوّز ذلك فلقول النبى ﷺ فى حديث المغيرة بن شعبة رضى الله عنه: (لا شخص أغير من الله، ولا شخص أحب إليه المعاذير من الله)[1].

ومن منع ذلك فلأن لفظ الخبر ليس بصريح فى الشخص لاحتماله أن يكون معناه: لا أحد أغير من الله.

وقد ورد فى بعض الألفاظ : (لا أحد أغير من الله).

ولا يجوز أن يسمى فاضلاً وعتيقًا وفقيهًا ولا فهيمًا ولا فطنًا ولا محققًا وعاقلاً وموقرًا ولا طيبًا، وقيل يجوز.

(١) البخارى ٩/ ١٥١، ومسلم فى: اللعان: حديث (١٧)، وأحمد ٤/ ٢٤٨.

ولا عاديًا، لأن ذلك منسوب إلى زمن عاد وهو محدث، ولا مطيقًا، لأنه خالق كل طاقة وهى متناهية، ولا محفوظًا لأنه هو الحافظ.

ولا يجوز وصفه بالمباشرة، ولا يجوز وصفه بأنه مكتسب، لأن ذلك محدث بقدرة محدثة، والله تعالى منزه عن ذلك.

ولا يجوز عليه العدم وهو قديم لا بقدم، ولا أول لوجوده خلاف ما قال ابن كلاب من أنه قديم بقدم، وهو باق لا ببقاء، وهو عزّ وجلّ عالم بمعلومات غير متناهية، قادر بمقدورات غير متناهية خلاف ما أذاعت المعتزلة من أن كل ذلك متناه.

وأما الصفات التى يجوز وصفه عز وجل بها: فالفرح والضحك والغضب والسخط والرضا، وقد قدمنا ذلك فى أول الباب.

ويجوز وصفه عزّ وجل بأنه موجود لقوله عز وجل: ﴿ووجد الله عنده﴾ [النور: ٣٩].

ويجوز وصفه بأنه شىء لقوله تعالى: ﴿قل أى شىء أكبر شهادة قل الله﴾ [الأنعام: ١٩].

ويجوز أن يوصف بأنه: نفس وذات وعين من غير تشبيه بجارحة الإنسان على ما تقدم بيانه.

ويجوز وصفه بأنه كائن من غير حد لقوله تعالى: ﴿وكان الله بكل شىء عليمًا﴾ [الأحزاب: ٤٠، والفتح: ٢٦].

﴿وكان الله على كل شىء رقيبًا﴾ [الأحزاب: ٥٢].

ويجوز وصفة بأنه قديم وباق، وبأنه مستطيع، لأن معنى الاستطاعة القدرة، وهو موصوف بالقدرة.

ويجوز وصفه بأنه سيد، ويجوز وصفه بأنه عارف ومتين وواثق ودرى ودار.

لأن جميع ذلك راجع إلى معنى العالم، ولم يرد الشرع بمنع ذلك ولا اللغة، بل قال الشاعر:

اللهم لا أدرى وأنت الدارى

ويجوز وصفه بأنه راءٍ ويرجع إلى معنى العالم، ويجوز وصفه بأنه مطلع على خلقه وعباده بمعنى عالم بهم، وكذلك واجد بمعنى عالم.

ويجوز وصفه بأنه جميل ومجمل، يعنى فى الصنع إلى خلقه.

ويجوز وصفه بأنه ديّان، على معنى أنه مجاز لعباده على أفعالهم.

الدين: الحساب، «كما تدين تدان»[1] ﴿مالك يوم الدين﴾ [الفاتحة:٤] أى يوم الحساب، وعلى معنى الشارع لعباده عبادة وشريعة دعاهم إليها، وفرض ذلك عليهم ثم هو يجازيهم على ما فعلوا فيها.

ويجوز وصفه بأنه مقدر على معنى التقدير: ﴿إنا كل شىء خلقناه بقدر﴾ [القمر:٤٩]، ﴿والذى قدّر فهدى﴾ [الأعلى:٣].

وعلى معنى الخبر قال تعالى: ﴿إلا امرأته قدرنا إنها لمن الغابرين﴾ [الحجر:٦٠]، أى أخبرنا لوطًا عليه السلام أن امرأته من الباقين فى العذاب من دون أهله، ولا يجوز أن يكون معناه الظن والشك تعالى الله عن ذلك.

ويجوز وصفه بأنه ناظر على معنى أنه راءٍ مدرك للأشياء، لا على معنى أنه مترو مفكر، تعالى عن ذلك.

ويجوز وصفه أنه شفيق على معنى الرحمة بخلقه والرأفة بهم، لا على معنى الخوف والحزن.

وكذلك يجوز وصفه بأنه رفيق على معنى الرحمة والتعطف بخلقه لا على معنى التثبيت فى الأمور والإجمال فى إصلاحها والسلامة من عواقبها.

ويجوز وصفه بأنه سخى كما يجوز وصفه بأنه كريم وجواد لأن معنى الكل التفضل والإحسان إلى خلقه.

ولا يقصد بذلك الرخاوة واللين على ما هو فى اللغة مستعمل فى أرض سخية وقرطاس سخى إذا كانا لينين.

ويجوز وصفه بأنه آمر وناه، ومبيح وحاضر، ومحلل ومحرم، وفارض وملهم، وموجب ونادب، ومرشد وقاض، وحاكم على ما ذكرناه.

وكذلك يجوز وصفه بأنه واعد ومتوعد، ومخوف ومحذر، وذام ومادح، ومخاطب ومتكلم، وقائل كل ذلك راجع إلى معنى أنه موصوف بالكلام.

ويجوز وصفه بأنه معدم على معنى أنه لم يوجد ولم يفعل، وعلى معنى أنه معدم

(١) كنز العمال (٢٣٠٣٢)، والأسماء والصفات (٧٩)، والأسرار (١٧٢).

لما أوجده بعد إيجاده بقطع البقاء عنه فينعدم بذلك.

ويجوز وصفه بأنه فاعل بمعنى أنه مخترع لذات ما فعله، وخالق له، وجاعل بقدرته، فاستحق لذلك هذا الوصف، لا على معنى المباشرة للأشياء لأن حقيقة ذلك تلاقي الأجسام ومماستها، والله سبحانه متعالٍ عن ذلك.

وكذلك يجوز وصفه بأنه جاعل على معنى أنه فاعل وفعله مفعول، كقوله تعالى: **﴿وجعلنا الليل والنهار آيتين﴾** [الإسراء: ١٢].

ويجوز أن يكون الجعل بمعنى الحكم، قال عزّ وجلّ: **﴿إنّا جعلناه قرآنًا عربيًا﴾** [الزخرف: ٣].

ويجوز وصفه بأنه تارك في الحقيقة كما وصف بأنه فاعل، على معنى أنه فاعل ضد فعله الآخر بدلاً من الأول بقدرته العامة الشاملة، لا على معنى كف النفس ومنعها عما يدعو إلى فعله.

ويجوز وصفه بأنه يوجد على معنى أنه يخلق؟ وكذلك يجوز وصفه بأنه مكون على معنى أنه موجد.

ويجوز وصفه بأنه مثبت على معنى أنه يوجد في الشيء البقاء والثبات، كما قال عزّ وجلّ: **﴿يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت﴾** [إبراهيم: ٢٧]، وقوله تعالى: **﴿يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب﴾** [الرعد: ٣٩].

ويجوز وصفه بأنه عامل وصانع بمعنى خالق.

ويجوز وصفه بأنه مصيب، على معنى أن أفعاله واقعة على ما قصده وأراده من غير تفاوت وتزايد وتناقص، لأنه تعالى عالم بها وبحقائقها وكيفياتها، لا على معنى أن ذلك موافق لأمر آمر أمره بفعلها، تعالى عن ذلك.

ويجوز إطلاق هذه الصفة على عبد من عبيده فيقال له إنه مصيب، بمعنى أنه مطيع لربه، متبع لأمره، منته لنهيه، وكذلك إذا كان مطيعًا لمن هو فوقه ورئيسه.

ويجوز وصف أفعاله عزّ وجلّ بأنها صواب على معنى أنها حق وثابت.

ويجوز وصفه بأنه مثيب ومنعم، على معنى أنه يجعل المثاب منعمًا معظمًا.

وكذلك يجوز وصفه بأنه معاقب ومجاز ، على معنى أنه يهين العاصي ويؤلمه على معصيته.

ويجوز وصفه بأنه قديم الإحسان على معنى أنه موصوف بالخلق والرزق في القدم، قال الله عز وجل: ﴿إن الذين سبقت لهم منا الحسنى﴾ [الأنبياء: ١٠١].

ويجوز وصفه بأنه دليل، وقد نص الإمام أحمد عليه في حق رجل قال له: زودني دعوة فإني أريد الخروج إلى طرطوس، فقال له: قل يا دليل الحائرين، دلني على طريق الصادقين، واجعلني من عبادك الصالحين.

ويجوز وصفه بأنه طبيب لما روى عن أبي رمثة التميمي أنه قال: «كنت مع أبي عند النبي ﷺ، فرأيت على كتف النبي ﷺ مثل التفاحة. قال: فقال أبي: يا رسول الله إني طبيب أفأطبها لك، قال ﷺ: طبيبها الذي خلقها»(١).

وروى عن أبي السفر أنه قال: مرض أبو بكر رضي الله عنه فعادوه فقالوا له: ألا ندعو لك الطبيب؟ فقال قد رآني، قالوا: فأي شيء قال لك: قال: قال لي: إني فعال لما أريد.

وكذلك يروى أن أبا الدرداء رضي الله عنه مرض، فعادوه، فقالوا له: أي شيء تشتكي؟ قال: ذنوبي، فقالوا: أي شيء تشتهي؟ قال: الجنة، قالوا: ألا ندعو لك الطبيب؟ قال: هو أمرضني.

فإذا ثبت هذا على ما ذكرنا فلا يجوز أن يدعا عزّ وجلّ بكل اسم لا يجوز إطلاقه عليه عز وجل، على ما ذكرنا في أول الفصل.

وإنما يجوز أن يدعا بما يسمى به من الأسماء التي يجوز وصفه بها، وصفاته التي يجوز أن يوصف بها، وقد ذكرنا التسعة والتسعين اسمًا فيما تقدم، فهي آكد في الدعاء.

وإذا أراد أن يصفه ويدعو بما ذكرنا في هذا الفصل جاز ذلك، إلا أنه يجتنب في دعائه من أن يدعوه عزّ وجلّ بقوله يا ساخر يا مستهزي يا ماكر يا خادع، ومبغض وغضبان، ومنتقم ومعاد، ومعدم ومهلك، فلا يدعو بها وإن كان مما يجوز وصفه بها على وجه الجزاء والمقابلة لأهل الإجرام على وجه الاستحقاق.

* * *

(١) أبو داود في: الترجل: ب (١٨)، وأحمد ٢/ ٢٢٧ و ٢٢٨، وابن سعد ١/ ٢.

وأما الفصل الثانى:
فى بيان مقالة الفرق الضالة عن طريق الهدى

فالأصل فى ذلك ما روى عن كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لتسلكن سنن من قبلكم حذو النعل بالنعل، ولتأخذن مثل أخذهم إن شبراً فشبراً وإن ذراعًا فذراعًا وإن باعًا فباعًا، حتى لو دخلوا فى جحر ضب لدخلتم فيه معهم[١].

ألا إن بنى إسرائيل افترقت على موسى بإحدى وسبعين فرقة كلها ضالة، إلا فرقة واحدة: الإسلام وجماعتهم.

ثم إنها افترقت على عيسى ابن مريم باثنين وسبعين فرقة كلها ضالة إلا واحدة: الاسلام وجماعتهم.

ثم إنكم تكونون على ثلاث وسبعين فرقة كلها ضالة إلا فرقة واحدة: الإسلام وجماعتهم».

وعن عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن أبيه عن عوف بن مالك الأشجعى رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «تفترق أمتى على ثلاثة وسبعين فرقة أعظمها فتنة على أمتى الذين يقيسون الأمور برأيهم يحرمون الحلال ويحللون الحرام»[٢].

وعن عبد الله بن زيد عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «إن بنى إسرائيل افترقوا على إحدى وسبعين فرقة كلها فى النار إلا واحدة. وستفترق أمتى على ثلاثة وسبعين فرقة كلها فى النار إلا واحدة، قالوا: وما تلك الواحدة؟ قال ﷺ: من كان على مثل ما أنا عليه وأصحابى»[٣].

وهذا الافتراق الذى ذكره النبى ﷺ لم يكن فى زمانه ولا فى زمن أبى بكر وعمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم.

---

(١) البخارى ٤/ ٢٠٦، ومسلم فى: العلم: حديث (٦)، وأحمد ٢/ ٣٢٧، والحاكم ١/ ١٢٩.
(٢) أحمد ٢/ ٣٣٢، والإتحاف ٨/ ١٤٠.
(٣) الترمذى (٢٦٤٢)، وابن ماجه (٣٩٩٣)، وأحمد ٣/ ١٤٥.

وإنما كان بعد تقادم السنين والأعوام، وفوت الصحابة والتابعين والفقهاء السبعة فقهاء المدينة، وعلماء الأمصار وفقهائها قرنًا بعد قرن، وقبض العلم بموتهم إلا شرذمة قليلة، وهم الفرقة الناجية فحفظ الله الدين بهم.

كما روى عن عروة عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ:

«إن الله تعالى لا ينزع العلم من صدور الرجال بعد أن يعطيهم، ولكن يذهب بالعلماء، فكلما ذهب بعالم ذهب بما معه من العلم حتى يبقى من لا يعلم، فيَضِلّون ويُضِلّون»(١).

وفى لفظ آخر عن عروة عن أبيه عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول:

«إن الله لا يقبض العلم انتزاعًا ينتزعه من الناس، ولكن يقبض العلم بقبض العلماء، حتى إذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤساء جهالاً، فسئلوا فافتوا بغير علم، فضلوا وأضلوا»(٢).

وعن كثير بن عبد الله بن عوف عن أبيه عن جده رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال:

«إن الدين ليأزر إلى الحجاز كما تأزر الحية إلى جحرها، وليعقلن الدين من الحجاز معقل الأروية من رأس الجبل، إن الدين بدأ غريبًا وسيعود غريبًا كما بدأ فطوبى للغرباء. قيل: ومن الغرباء؟ قال ﷺ: الذين يصلحون ما أفسد الناس من سنتى بعدى»(٣).

وعن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: لا يأتى على الناس زمان إلا أماتوا فيه سنة وأحيوا فيه بدعة.

وعن الحارث عن على بن أبى طالب رضى الله عنه قال:

ذكر رسول الله ﷺ الفتن فقلنا: ما المخرج منها يا رسول الله ؟ قال رسول الله ﷺ: «كتاب الله هو الذكر الحكيم، وهو الصراط المستقيم، هو الذى لا تلتبس له الألسن، هو

(١) مسلم فى: العلم: حديث (١٤)، وأحمد ٢/ ٢٠٣.
(٢) البخارى ١/ ٣٦، ومسلم فى: العلم: حديث (١٣)، وأحمد ٢/ ١٦٢.
(٣) الترمذى (٢٦٣٠)، والطبرانى ١٧/ ١٦.

الذى لم تنته الجن إذ سمعته أن قالوا: ﴿إنا سمعنا قرآنًا عجبًا﴾ [الجن:١] من قال به صدق، ومن حكم به عدل»(١).

وعن عبد الرحمن بن عمر عن العرباض بن سارية رضى الله عنه قال:

«صلى بنا رسول الله ﷺ صلاة الصبح، فوعظنا موعظة بليغة، ذرفت منها العيون ووجلت بها القلوب ورمضت منها الجلود، فقلنا يا رسول الله كأنها موعظة مودع، فقال ﷺ: «أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة، وإن كان عبدًا حبشيًا، فإنه من يعش من بعدى يرى اختلافًا كثيرًا، فعليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى، تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ، إياكم ومحدثات الأمور، فإن كل محدث بدعة، وكل بدعة ضلالة»(٢).

وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«أيما داع دعا الى الهدى فاتبع فله مثل أجر من اتبعه، لا ينقص من أجورهم شىء، وأيما داع دعا إلى الضلالة فاتبع فعليه مثل أوزار من اتبعه لا ينقص من أوزارهم شىء»(٣).

(فصل) فأصل ثلاث وسبعين فرقة عشرة: أهل السنة، والخوارج، والشيعة، والمعتزلة، والمرجئة، والمشبهة، والجهمية، والضرارية، والنجارية، والكلابية.

فأهل السنة طائفة واحدة، والخوارج خمس عشرة فرقة، والمعتزلة ست فرق، والمرجئة اثنتا عشرة فرقة، والشيعة اثنتان وثلاثون فرقة، والجهمية والنجارية والضرارية والكلابية كل واحدة فرقة واحدة، والمشبهة ثلاث فرق، فجميع ذلك ثلاث وسبعون فرقة على ما أخبر به النبى ﷺ.

*** أما الفرقة الناجية فهى أهل السنة والجماعة.**

وقد بينا مذهبهم واعتقادهم على ما قدمنا ذكره.

وتُسَمَّى هذه الفرقة الناجية القدرية والمعتزلة: مجبرة لقولها إن جميع المخلوقات بمشيئة الله تعالى وقدرته وإرادته وخلقه.

(١) الدر المنثور ٢/٣٧، والقرطبى ٢٠/١١.
(٢) أبو داود (٤٦٠٧)، والترمذى (٢٦٧٦)، وأحمد ٤/١٢٦.
(٣) ابن ماجه (٢٠٥)، والإتحاف ٨/ ٣٢٠.

وتسميها المرجئة شكاكية لاستثنائها فى الإيمان، يقول أحدهم: أنا مؤمن إن شاء الله تعالى، على ما قدمنا بيانه.

وتسميها الرافضة ناصبة، لقولها باختيار الإمام ونصبه بالعقد.

وتسميها الجهمية والنجارية مشبهة، لإتيانها صفات البارى عز وجل من العلم والقدرة والحياة وغيرها من الصفات.

وتسميها الباطنية حشوية، لقولها بالأخبار وتعلقها بالآثار.

وما اسمهم إلا أصحاب الحديث وأهل السنة، على ما بينا.

* * *

*** وأما الخوارج فلهم أسام وألقاب:**

سموا الخوارج؛ لخروجهم على علىّ بن أبى طالب رضى الله عنه.

وسموا محكمة؛ لإنكارهم الحكمين أبا موسى الأشعرى وعمرو بن العاص رضى الله عنهما، ولقولهم لا حكم إلا لله، لا حكم الحكمين.

وسموا أيضًا حرورية؛ لأنهم نزلوا بحروراء، وهو موضع.

وسموا شراة؛ لقولهم شرينا أنفسنا فى الله: أى بعناها بثواب الله وبرضاه الجنة.

وسموا مارقة؛ لمروقهم من الدين، وقد وصفهم النبى ﷺ، بأنهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية ثم لا يعودون فيه.

فهم الذين مرقوا من الدين والإسلام، وفارقوا الملة وشردوا عنها وعن الجماعة، وضلوا عن سواء الهدى والسبيل وخرجوا على السلطان، وسلوا السيف على الأئمة، واستحلوا دماءهم وأموالهم، وكفَّروا من خالفهم، ويسبون أصحاب رسول الله ﷺ وأصهاره، ويتبرؤون منهم ويرمونهم بالكفر والعظائم، ويرون خلافهم، ولا يؤمنون بعذاب القبر ولا الحوض ولا الشفاعة، ولا يخرجون أحدًا من النار، ويقولون: من كذب كذبة أو أتى صغيرة أو كبيرة من الذنوب فمات من غير توبة فهو كافر وفى النار مخلد.

ولا يرون الجماعة إلا خلف إمامهم، ويرون تأخير الصلاة عن وقتها والصوم قبل رؤية الهلال، والفطر مثل ذلك، والنكاح بغير ولى.

ويرون المتعة والدرهم بالدرهمين يدًا بيد حلالاً.

ولا يرون الصلاة فى الخفاف ولا المسح عليها ولا طاعة السلطان ولا خلافة قريش.

وأكثر ما يكون الخوارج بالجزيرة وعمان والموصل وحضرموت ونواحى المغرب.

والذى وضع لهم الكتب وصنفها عبد الله بن زيد ومحمد بن حرب ويحيى بن كامل وسعيد بن هارون.

فهم خمس عشرة فرقة:

ـ **منهم النجدات:** نسبوا إلى نجدة بن عامر الحنفى، من اليمامة وتميم، وهم أصحاب عبد الله بن ناصر.

ذهبوا إلى أن من كذب كذبة أو أتى صغيرة وأصر عليها فهو مشرك، وإن زنى وسرق وشرب الخمر من غير أن يصر عليها فهو مسلم، وأنه لا يحتاج إلى إمام إنما الواجب العلم بكتاب الله فحسب.

ـ **ومنهم الأزارقة:** وهم أصحاب نافع بن الأزرق ذهبوا إلى أن كل كبيرة كفر وأن الدار دار كفر، وأن أبا موسى وعمرو بن العاص رضى الله عنهما كفرا بالله حين حكمهما على رضى الله عنه بينه وبين معاوية رضى الله عنه فى النظر فى الأصلح للرعية.

ويرون أيضًا قتل الأطفال، يعنى أولاد المشركين، ويحرمون الرجم، ولا يحدون قاذف المحصن، ويحدون قاذف المحصنات.

ـ **ومنهم الفدكية:** منسوبة إلى ابن فديك.

ـ **ومنهم العطوية:** منسوبة إلى عطية بن الأسود.

ـ **ومنهم العجاردة:** وهم فرق كثيرة.

ـ **ومنهم اليمونية:** جميعًا.

يجيزون بنات البنين وبنات البنات وبنات الإخوة وبنات الأخوات، ويقولون إن سورة يوسف ليست من القرآن.

ـ **ومنهم الخازمية:** تفردت بأن الولاية والعداوة صفتان فى ذاته تعالى.

وتشعبت الخازمية من المعلومية، ذهبت إلى أن من لم يعلم الله بأسمائه فهو جاهل، ونفوا أن تكون الأفعال خلقًا لله تعالى، وأن تكون الاستطاعة مع الفعل.

ومن أصل الخمس عشرة:

ـ **المجهولية**: وهى تقول أن من علم الله ببعض أسمائه فهو عالم به غير جاهل.

ـ **ومنهم الصلتية**: وهى منسوبة إلى عثمان بن الصلت، وادعت أن من استجاب لنا وأسلم وله طفل فليس له إسلام حتى يدرك، ويدعوه فإن أبى فيقتله.

ـ **ومنهم الأخنسية**: منسوبة إلى رجل يقال له الأخنس، ذهبوا إلى أن السيد يأخذ من زكاة عبده ويعطيه من زكاته إذا احتاج وافتقر.

ـ **ومنهم الصفرية**: والحفصية طائفة متشعبة منها، يزعمون أن من عرف الله وكفر بما سواه من رسول وجنة ونار، وفعل سائر الجنايات من قتل النفس، واستحلال الزنا فهو برىء من الشرك، وإنما يشرك من جهل الله وأنكره فحسب.

ويزعمون أن الحيران الذى ذكره الله تعالى فى القرآن هو على وحزبه وأصحابه، يدعونه إلى الهدى ائتنا، وهم أهل النهروان.

ـ **ومنهم الأباضية**: زعموا أن جميع ما افترضه الله تعالى على خلقه إيمان، وأن كل كبيرة فهو كفر نعمة لا كفر شرك.

ـ **ومنهم البيهسية**: منسوبة إلى أبى بيهس، تفردوا فزعموا أن الرجل لا يكون مسلمًا حتى يعلم جميع ما أحل الله له وحرم عليه بعينه ونفسه.

ومن البيهسية من يقول: كل من واقع ذنبًا حرامًا عليه ليس يكفر حتى يرفع إلى السلطان فيحده عليه، فحينئذ يحكم بالكفر.

ـ **ومنهم الشمراخية**: منسوبة إلى عبد الله بن الشمراخ زعم أن قتل الأبوين حلال. وكان حين ادعى ذلك فى دار التقية، فتبرأت منه الخوارج بذلك.

ـ **ومنهم البدعية**: قولها كقول الأزارقة، وتفردت بأن الصلاة ركعتان بالغداة وركعتان بالعشى، لقول الله عز وجل: **﴿وأقم الصلاة طرفى النهار وزلفًا من الليل إن الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين﴾** [هود: ١١٤].

واتفقت مع الأزارقة على جواز سبى النساء وقتل الأطفال من الكفار مغتالاً لقوله تعالى: **﴿لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً﴾** [نوح: ٢٦].

واتفقت جميع الخوارج على كفر على رضى الله عنه لأجل التحكيم، وعلى كفر مرتكب الكبيرة، إلا النجدات فإنها لم توافقهم على ذلك.

*** (فصل) وأما الشيعة فلهم أسامٍ منها: الشيعة والرافضة والغالية والطيارة.**

وإنما قيل لها الشيعة، لأنها شيعت عليًا رضى الله عنه وفضلوه على سائر الصحابة.

وقيل لها الرافضة لرفضهم أكثر الصحابة وإمامة أبى بكر وعمر رضى الله عنهما.

وقيل سموا الروافض لرفضهم زيد بن على لما تولى أبا بكر وعمر رضى الله عنهما وقال بإمامتهما، وقال زيد: رفضونى، فسموا رافضة.

وقيل إن الشيعى من لا يفضل عثمان على على رضى الله عنهما، لأن الرافضى من فضل عليًا على عثمان رضى الله عنهما.

ومنهم القطعية لقبوا به لقطعهم على موت موسى بن جعفر ومنهم الغالية سموا بذلك لغلوهم فى على رضى الله عنه، وقولهم فيه ما لا يليق به من صفات الربوبية والنبوة.

والذين صنفوا كتبهم: هشام بن الحكم، وعلى بن منصور، وأبو الأحوص، والحسين بن سعيد والفضل بن شاذان وأبو عيسى الوراق وابن الراوندى والمنيجى.

وأكثر ما يكونون فى بلاد قم وقاشان وبلاد إدريس والكوفة.

(فصل) فأما الرافضة، فهم ثلاثة أصناف: الغالية، والزيدية، والرافضة.

أما الغالية فيتفرق منها اثنتا عشرة فرقة:

منها البيانية والطيارية، والمنصورية، والمغيرية، والخطابية، والمعمرية، والبزيعية، والمفضلية، والمتناسخة، والشريعية، والسبئية، والمفوضة.

وأما الزيدية فتشعبت ست شعب:

منها الجارودية، والسليمانية، والبترية، والنعيمية، واليعقوبية، والسادسة لا تنكر الرجعة ويتبرؤون من أبى بكر وعمر رضى الله عنهما.

وأما الرافضة فتفرقت أربع عشرة فرقة:

القطعية، والكيسانية، والكريبية، والعميرية، والمحمدية، والحسينية، والناوسية، والإسماعيلية، والقرامطة، والمباركية، والشميطية، والعمارية، والممطورية، والموسوية، والإمامية.

والذى اتفقت عليه طوائف الرافضة وفرقها، إثبات الإمامة عقلاً وأن الإمامة نص،

وأن الأئمة معصومون من الآفات من الغلط والسهو والخطأ.

ومن ذلك إنكارهم إمامة المفضول والاختيار الذى قدمناه فى ذكر الأئمة.

ومن ذلك تفضيلهم عليًا رضى الله عنه على جميع الصحابة وتنصيصهم على إمامته بعد النبى ﷺ، وتبرؤهم من أبى بكر وعمر رضى الله عنهما وغيرهما من الصحابة إلا نفرًا منهم سوى ما حكى عن الزيدية، فإنهم خالفوهم فى ذلك.

ومن ذلك أيضًا ادعاؤهم أن الأمة ارتدت بتركهم إمامة على رضى الله عنه إلا ستة نفر.

وهم على وعمار والمقداد بن الأسود وسلمان الفارسى ورجلان آخران.

ومن ذلك قولهم: إن للإمام أن يقول لست بإمام فى حال التقية.

وإن الله تعالى لا يعلم ما يكون قبل أن يكون، وإن الأموات يرجعون إلى الدنيا قبل يوم الحساب.

إلا الغالية منهم، فإنها زعمت بأن لا حساب ولا حشر.

ومن ذلك قولهم: أن الإمام يعلم كل شىء ما كان وما يكون من أمر الدنيا والدين حتى عدد الحصى وقطر الأمطار وورق الشجر، وأن الأئمة تظهر على أيديهم المعجزات كالأنبياء عليهم السلام.

وقال الأكثرون منهم: إن من حارب عليًا رضى الله عنه فهو كافر بالله عزّ وجلّ، وأشياء ذكروها غير ذلك.

وأما الذى انفردت به كل فرقة:

فمنهم الغالية: وقد ادعت أن عليًا رضى الله عنه أفضل من الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين.

وادعت أنه ليس بمدفون فى التراب كبقية الصحابة رضى الله عنهم، بل هو فى السحاب يقاتل أعداءه تعالى من فوق السحاب، وأنه كرم الله وجه يرجع فى آخر الزمان يقتل مبغضيه وأعداءه، وأن عليًا وسائر الأئمة لم يموتوا، بل هم باقون إلى أن تقوم الساعة، ولا يجوز عليهم الموت.

وادعت أيضًا أن عليًا رضى الله عنه نبى وأن جبريل عليه السلام غلط فى نزول

الوحى عليه.

وادعت أيضًا أن عليًا كان إلهًا - عليهم لعنة الله وملائكته وسائر خلقه إلى يوم الدين، وقلع آثارهم وأباد خضراءهم، ولا جعل منهم فى الأرض ديارًا -.

لأنهم بالغوا فى غلوهم ومردوا على الكفر، وتركوا الإسلام وفارقوا الإيمان، وجحدوا الإله والرسل والتنزيل، فنعوذ بالله ممن ذهب إلى هذه المقالة.

ويتفرع عن الغالية:

- **البيانية:** وهم ينسبون إلى بيان بن سمعان.

ومن جملة فريتهم وأباطيلهم أن الله على صورة الإنسان. كذبوا على الله، تعالى الله عن ذلك علوًا كبيرًا، قال عز وجل: ﴿**ليس كمثله شىء وهو السميع البصير**﴾ [الشورى: ١١].

- **وأما الطيارية:** من الغالية، وهى منسوبة إلى عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر الطيار يقولون بالتناسخ، وأن روح آدم عليه السلام روح الله نسخت فيه.

والمتعمقون من الغالية القائلون بالتناسخ يزعمون أن الروح المنقولة إلى هذه الدار بعد أن خرجت من الدنيا بالموت أول ما تنسخ فى حمل، ثم تنتقل إلى ما دون هيكله أبدًا حالاً بعد حال، إلى أن تنقل إلى دود العذرة وما شاكل ذلك، وهو آخر ما ينسخ فيه.

حتى قال بعضهم: إن أرواح العصاة تنسخ فى الحديد والطين والفخار، وتكون معذبة بالنار والطبخ والضرب والسبك والابتذال والامتهان عقابًا على إجرامهم.

- **وأما المغيرية:** فمنسوبة إلى مغيرة بن سعيد، ادعى النبوة، وزعم أن الله نور على صورة رجل، وادعى إحياء الموتى وغير ذلك.

- **وأما المنصورية:** فمنسوبة إلى أبى منصور، كان يزعم أنه صعد إلى السماء، ومسح الرب رأسه، وزعم أن عيسى عليه السلام أول خلق الله، ثم على رضى الله عنه، ورسل الله لا تنقطع، وأن لا جنة ولا نار، وتزعم هذه الطائفة أن من قتل أربعين نفسًا ممن خالفهم دخل الجنة، ويستحلون أموال الناس، وأن جبريل عليه السلام أخطأ بالرسالة، وهو الكفر الذى لا يشوبه شىء.

- **وأما الخطابية:** فمنسوبة إلى أبى الخطاب، يزعمون أن الأئمة أنبياء أمناء، وفى كل وقت رسول ناطق وصامت فمحمد ناطق وعلى رضى الله عنه صامت.

ـ **وأما المعمرية:** فكذلك تقول، وانفردت عن الخطابية بالزيادة فى ترك الصلاة.

ـ **وأما البزيعية:** المنسوبة إلى بزيع، زعموا أن جعفراً هو الله فلا يرى ولكن شبه هذه الصورة، تبًا لهم ما أعظم فريتهم وكذبهم وأباطيلهم، بل يحطون إلى أسفل السافلين، إلى الهاوية والدرك الأسفل من النار بمقالتهم السوء ودعواهم الزور.

ـ **وأما المفضلية:** فمنسوبة إلى المفضل الصيرفى، ينتحلون الرسالة والنبوة، وقولهم فى الأئمة كقول النصارى فى المسيح.

ـ **وأما الشريعية:** فمنسوبة الى شريع، زعموا أن الله تعالى فى خمسة أشخاص النبى وآله، يعنى فى النبى وآله وهم: العباس وعلى وجعفر وعقيل.

ـ **وأما السبئية:** فمنسوبة إلى عبد الله بن سبأ، من دعواهم أن عليًا لم يمت، وأنه يرجع قبل يوم القيامة، والسيد الحميرى منهم.

ـ **وأما المفوضية:** فهم القائلون إن الله فوض تدبير الخلق إلى الأئمة، وإن الله تعالى قد أقدر النبى ﷺ على خلق العالم وتدبيره، وإن كان ما خلق الله من ذلك شيئًا، وكذلك قالوا فى حق على رضى الله عنه، ومنهم من إذا رأى السحاب سلم عليه، يزعم أن عليًا رضى الله عنه فيه، على ما بينًا من قبل.

وأما الزيدية: فإنما سموا بذلك لميلهم إلى قول زيد بن على فى تولية أبى بكر وعمر رضى الله عنهما.

ـ **وأما الجارودية:** فمنسوبة إلى أبى الجارود، زعموا أن عليًا رضى الله عنه وصى رسول الله ﷺ وهو الإمام.

وقالوا إن النبى ﷺ نص على علىّ رضى الله عنه بصفته لا باسمه، ويسوقون الإمامة إلى الحسين، ثم هى شورى بينهم فيمن خرج منهم.

ـ **وأما السليمانية:** فمنسوبة إلى سليمان بن كثير، قال زرقان: زعموا أن عليًا كرم الله وجهه كان الإمام، وأن بيعة أبى بكر وعمر رضى الله عنهما خطأ، لا يستحقان اسم السبق، وأن الأمة تركت الأصلح.

ـ **وأما البترية:** فمنسوبة إلى الأبتر وهو النواء، وكان يلقب به وزعموا أن بيعة أبى بكر وعمر رضى الله عنهما ليست بخطأ، لأن عليًا رضى الله عنه ترك الإمارة لهما، وهم واقفون فى عثمان، ويقولون علىّ إمام حين بويع.

ـ **وأما النعيمية:** فمنسوبة إلى نعيم بن اليمان، وهى تقول بقول الأبترية، إلا أنها تبرأت من عثمان بن عفان رضى الله عنه وكفرت به.

ـ **وأما اليعقوبية:** فيقولون: (بإمامة أبى بكر وعمر رضى الله عنهما إلا أنهم يقولون بتفضيل على عليهما) وينكرون الرجعة، فهى تنسب إلى رجل يقال له يعقوب.

ـ **ومنهم** من تبرأ من أبى بكر وعمر رضى الله عنهما ويقولون بالرجعة.

(فصل) وأما الرافضة، فالأربع عشرة فرقة التى تفرعت عنها:

ـ **أولها: القطعية:** سموا بذلك لقطعهم على موت موسى بن جعفر، ساقوا الإمامة إلى محمد بن الحنفية، وهو القائم المنتظر.

ـ **والثانية: الكيسانية:** وهى منسوبة إلى كيسان، يقولون بإمامة محمد بن الحنفية، لأنه دفع إليه الراية بالبصرة.

ـ **والثالثة: الكريبية:** وهم أصحاب ابن كريب الضرير.

ـ **والرابعة: العميرية:** وهم أصحاب عمير وهو إمامهم إلى خروج المهدى.

ـ **والخامسة: المحمدية:** وقد زعمت أن القائم محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسين، وأنه أوصى إلى أبى منصور دون بنى هاشم، كما أوصى موسى عليه السلام إلى يوشع بن نون دون ولده وولد هارون.

ـ **وأما السادسة: فالحسينية:** زعمت أن أبا منصور أوصى إلى ولده الحسين بن أبى منصور وهو الإمام بعده.

ـ **وأما الناوسية:** فلقبوا به لأنهم نسبوا إلى ناوس البصرى.

ـ **وأما الإسماعيلية:** فقد قالوا إن جعفراً ميت والإمام بعده إسماعيل، وقالوا إنه يملك، وهو المنتظر عندهم.

ـ **وأما القرامطة:** فهم يسوقون الإمامة إلى جعفر، وأن جعفراً نص على وارثة محمد ابن إسماعيل، ومحمد لم يمت وهو حى، وهو المهدى.

ـ **وأما المباركية:** فمنسوبة إلى رئيسهم المبارك، زعموا أن محمد بن إسماعيل مات، وأن الإمامة فى ولده.

ـ **وأما الشمطية:** فمنسوبة إلى رئيسهم يقال له يحيى بن شميط، زعموا أن الإمام جعفر ثم محمد بن جعفر ثم فى ولده.

- **وأما المعمرية:** ويقال لهم الأفطحية، لأن عبد الله بن جعفر كان أفطح الرجلين، يقولون إن الإمام بعد جعفر ابنه عبد الله وهم عدد كثير.

- **وأما الممطورية:** فسموا بذلك لأنهم ناظروا يونس بن عبد الرحمن وهو من القطعية الذين يقطعون على موت موسى بن جعفر، فقال لهم يونس: أنتم أهون من الكلاب المطورة، فلزمهم هذا اللقب، ويسمون الواقفة، لوقوفهم على موسى بن جعفر، وقولهم هو حى لم يمت، ولا يموت، وهو المهدى عندهم.

- **أما الموسوية:** فسموا بذلك لوقوفهم فى موسى وقولهم لا ندرى أميت هو أم حى؟ وقالوا إن صحت إمامة غيره أنفذوها.

- **وأما الإمامية:** فيسوقون الإمامة إلى محمد بن الحسن، وأنه القائم المنتظر الذى يظهر فيملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً.

- **وأما الزرارية:** فهم أصحاب زرارة، ادعى ما ادعت العمارية، وقيل إنه ترك مقالتها وأنه سأل عبد الله بن جعفر عن مسائل ولم يعلمها فصار إلى موسى بن جعفر.

فقد شبهت مذاهب الروافض باليهودية؛ قال الشعبى: محبة الروافض محبة اليهود، قالت اليهود: لا تصلح الإمامة إلا لرجل من آل داود، وقالت الرافضة: لا تصلح الإمامة إلا لرجل من ولد على بن أبى طالب؛ وقالت اليهود: لا جهاد فى سبيل الله حتى يخرج المسيح الدجال، وينزل بسبب من السماء، وقالت الروافض: لا جهاد فى سبيل الله حتى يخرج المهدى وينادى مناد من السماء، وتؤخر اليهود صلاة المغرب حتى تشتبك النجوم، وكذلك الروافض يؤخرونها؛ واليهود تزول عن القبلة شيئًا، وكذلك الرافضة؛ واليهود تنوّر فى الصلاة، وكذلك الرافضة؛ واليهود تسدل أبوابها فى الصلاة، وكذلك الروافض؛ واليهود تستحل دم المسلم، وكذلك الروافض؛ واليهود لا ترى على النساء عدة، وكذلك الرافضة؛ واليهود لا ترى فى الطلاق الثلاث شيئًا، وكذلك الروافض؛ واليهود حرّفت التوراة، وكذلك الرافضة حرّفوا القرآن؛ لأنهم قالوا القرآن غيّر وبدل، وخولف بين نظمه وترتيبه، وأحيل عما أنزل عليه، وقرىء على وجوه غير ثابتة عن الرسول ﷺ، وأنه قد نقص منه وزيد فيه؛ واليهود يبغضون جبريل عليه السلام ويقولون هو عدوّنا من الملائكة، وكذلك صنف من الروافض يقولون غلط جبريل عليه السلام بالوحى إلى محمد ﷺ، وإنما بعث إلى علىّ رضى الله عنه، كذبوا تبّا لهم إلى آخر الدهر.

*** (فصل) وأما المرجئة ففرقها اثنتا عشرة فرقة:**

الجهمية، والصالحية، والشمرية، واليونسية، واليونانية، والنجارية، والغيلانية، والشبيبية، والغسانية، والمعاذية، والمريسية، والكرامية.

وإنما سموا المرجئة لأنها زعمت أن الواحد من المكلفين إذا قال لا إله إلا الله محمد رسول الله وفعل بعد ذلك سائر المعاصى لم يدخل النار أصلاً.

وأن الإيمان قول بلا عمل، والأعمال الشرائع، والإيمان قول مجرد، والناس لا يتفاضلون فى الإيمان، وأن إيمانهم وإيمان الملائكة والأنبياء واحد لا يزيد ولا ينقص ولا يستثنى فيه، فمن أقر بلسانه ولم يعمل فهو مؤمن.

(فصل):

ـ **وأما الجهمية:** فمنسوبة إلى جهم بن صفوان، وكان يقول: الإيمان هو المعرفة بالله ورسوله وجميع ما جاء من عنده فقط.

ويزعمون أن القرآن مخلوق، وأن الله تعالى لم يكلم موسى، وأنه تعالى لم يتكلم ولا يرى ولا يعرف له مكان وليس له عرش ولا كرسى، ولا هو على العرش.

وأنكروا الموازين وعذاب القبر، وكون الجنة والنار مخلوقين.

وادعوا أنهما إذا خلقتا تفنيان، والله عزّ وجلّ لا يكلم خلقه ولا ينظر إليهم يوم القيامة، ولا ينظر أهل الجنة إلى الله تعالى ولا يرونه فيها، وأن الإيمان معرفة القلب دون إقرار اللسان، وأنكروا جميع صفات الحق عز وجل، تعالى الله عن ذلك علواً كبيرًا.

ـ **وأما الصالحية:** فإنما سميت بذلك لقولها بمذهب أبى الحسين الصالحى.

وكان يقول: الإيمان هو المعرفة، والكفر هو الجهل، وإن قول من قال ثالث ثلاثة ليس بكفر وإن كان لا يظهر إلا ممن كان كافرًا، وأن لا عبادة إلا الإيمان.

ـ **وأما اليونسية:** فمنسوبة إلى يونس البرى، زعم أن الإيمان هو المعرفة والخضوع والمحبة لله عزّ وجلّ، وأنه من ترك خصلة منها فهو كافر.

ـ **وأما الشمرية:** فمنسوبة إلى أبى شمر، زعم أن الإيمان هو المعرفة والخضوع والمحبة والإقرار بأنه واحد ﴿**ليس كمثله شيء وهو السميع البصير**﴾ [الشورى: ١١] وذلك باجتماعه إيمانًا.

وقال أبو شمر: لا أسمى من ركب الكبيرة فاسقًا على الإطلاق دون أن أقول فاسق فى كذا وكذا.

ـ **وأما اليونانية:** فمنسوبة إلى يونان، زعموا أن الإيمان هو الإيمان والإقرار بالله ورسله، وما يجوز فى العقل إلا أن يفعله.

ـ **وأما النجارية:** فمنسوبة إلى الحسين بن محمد النجار.

يقولون: إن الإيمان هو المعرفة بالله وبرسله، وفرائضه المجتمع عليها، والخضوع له والإقرار باللسان، فمتى جهل منه شيئًا وقامت عليه الحجة ولم يقر به كان كافرًا.

ـ **وأما الغيلانية:** فمنسوبة إلى غيلان، وافقوا الشمرية وزعموا أن العلم بحدوث الأشياء ضرورى، والعلم بالتوحيد باللسان.

وفى حكاية زرقان أن غيلان يقول: بأن الإيمان هو الإقرار باللسان وهو التصديق.

ـ **وأما الشبيبية:** فهم أصحاب محمد بن شبيب.

زعموا أن الإيمان هو الإقرار بالله والمعرفة بوحدانيته ونفى التشبيه عنه.

وزعم محمد أن الإيمان كان فى إبليس، وإنما كفر لاستكباره.

ـ **وأما الغسانية:** فهم أصحاب غسان الكوفى، زعم أن الإيمان هو المعرفة والإقرار بالله ورسوله وبما جاء من عنده جملة على ما ذكره البُرْهُوتى فى كتاب الشجرة.

ـ **وأما المعاذية:** فمنسوبة إلى معاذ الموصى، كان يقول: من ترك طاعة الله يقال له إنه فسق، ولا يقال فاسق، والفاسق ليس بعدو لله ولا ولى.

ـ **وأما المريسية:** فمنسوبة إلى بشر المريسى، يزعمون أن الإيمان هو التصديق، وأن التصديق يكون بالقلب واللسان وإلى هذا كان يذهب ابن الراوندى.

وزعم أيضًا أن السجود للشمس ليس بكفر ولكنه أمارة الكفر.

(فصل):

ـ **وأما الكرامية:** فمنسوبة إلى أبى عبد الله محمد بن كرام، زعموا أن الإيمان هو الإقرار باللسان دون القلب، وأن المنافقين كانوا مؤمنين فى الحقيقة.

ومن قولهم إن الاستطاعة تتقدم الفعل مع وجود كونها مقارنة له، بخلاف ما قال أهل السنة من أنها مع الفعل، ولا يجوز أن تتقدمه من غير شرط.

ومؤلفو كتبهم: أبو الحسين الصالحى، وابن الراوندى، ومحمد بن شبيب، والحسين ابن محمد النجار.

وأكثر ما يكون مذهبهم بالمشرق ونواحي خراسان.

* * *

*** (فصل) في ذكر مقالة المعتزلة والقدرية.**

وإنما سموا المعتزلة لاعتزالهم الحق، وقيل لاعتزالهم أقاويل المسلمين، لأن الناس كانوا مختلفين في مرتكب الكبيرة.

فقال بعضهم: هم مؤمنون بما معهم من الإيمان، وقال بعضهم: هم كافرون، فأحدث واصل بن عطاء قولاً ثالثًا وفارق المسلمين واعتزل المؤمنين فقال: ما هم بمؤمنين ولا كافرين فسموا بذلك المعتزلة.

وقيل: إنما سموا بذلك، لاعتزالهم مجلس الحسن البصري رحمه الله، فمر الحسن بهم وقال: هؤلاء معتزلة فلقبوا بذلك.

وهم يقتدون بعمرو بن عبيد، ولما غضب الحسن البصري على عمرو بن عبيد عوتب في ذلك، فقال: أتعاتبونني في رجل رأيته يسجد للشمس من دون الله في المقام؟.

وسموا أيضًا قدرية لردهم قضاء الله عز وجل وقدره في معاصي العباد، وإتيانهم بها بأنفسهم.

ومذهب المعتزلة والجهمية والقدرية في نفي الصفات واحد، وقد ذكرنا بعض مذاهبهم في الاعتقاد.

ومؤلفو كتبهم: أبو الهذيل، وجعفر بن حرب، والخياط ، والكعبي، وأبو هاشم، وأبو عبد الله البصري، وعبد الجبار بن أحمد الهمداني.

وأكثر ما يكون مذهبهم بالعسكر والأهواز وجهرم.

وهم ست فرق: الهذلية، والنظامية، والمعمرية، والجبائية، والكعبية، والبهشمية.

والذي اجتمعت عليه فرق المعتزلة نفي الصفات جميعها.

فنفت أن يكون له عز وجل علم وقدرة وحياة وسمع وبصر.

وكذلك نفي الصفات المثبتة بالسمع، من الاستواء والنزول وغير ذلك.

واجتمعت أيضًا على أن كلام الله محدث، وإرادته محدثة، وأنه تعالى تكلم بكلام خلقه في غيره، ويريد بإرادة محدثة، لا في محل ، وأنه تعالى يريد خلاف معلومه، ويريد من عباده ما لا يكون، ويكون ما لا يريد، وأنه تعالى لا يقدر على مقدورات غيره، بل يستحيل ذلك.

وأنه لم يخلق أفعال عبيده، بل هم الخالقون لها دون ربهم.

وإن أكثر ما يتغذاه الإنسان لم يرزقه الله إذا كان حرامًا، وإنما الذى يرزق الله الحلال دون الحرام، وأن الإنسان قد يقتل دون أجله، والقاتل يقطع أجله قبل حينه.

وأن من ارتكب كبيرة من الموحدين وإن لم يكن كفرًا فإنه يخرج بها من إيمانه، ويخلد فى النار أبد الآبدين، وتبطل جميع حسناته.

وأبطلوا شفاعة النبى ﷺ لأهل الكبائر، وأكثرهم نفوا عذاب القبر والميزان، ورأوا الخروج على السلطان وترك طاعته.

وأنكروا انتفاع الميت بدعاء الحى له والصدقة عنه ووصول ثوابها إليه.

وزعمت أيضًا أن الله سبحانه لم يكلم آدم ونوحًا وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمداً صلوات الله عليهم أجمعين، ولا جبريل ولا ميكائيل ولا إسرافيل ولا حملة العرش ولا ينظر إليهم، مثل ما لا يكلم إبليس واليهود والنصارى.

وأما الذى انفردت به كل فرقة منها:

ـ **أما الهذيلية:** فقد انفرد شيخهم أبو الهذيل بأن لله علمًا وقدرة وسمعًا وبصرًا، وأن كلام الله بعضه مخلوق وبعضه غير مخلوق، وهو قوله تعالى: ﴿كن﴾ [البقرة:١١٧، وآل عمران:٤٧، ٥٩، والأنعام: ٧٣، والنحل: ٤٠، ومريم: ٣٥، ويس: ٨٢، وغافر:٦٨].

وقال: إن الله تعالى ليس بخلاف خلقه، وأن مقدور الله متناه فيبقى أهل الجنة لا حركة لهم، والله تعالى لا يقدر على تحريكهم ولا هم يقدرون على ذلك.

ويجوز أن يكون الميت والمعدوم والعاجز يفعل الأفعال، وأبى أن يكون الله تعالى لم يزل سميعًا.

ـ **وأما النظامية:** فكان شيخهم النظام يقول: إن الجمادات تفعل بإيجاب الخلقة.

وكان ينفى الأعراض إلا الحركة الاعتمادية، ويقول: إن الإنسان هو الروح، وإن أحدًا لم ير النبى ﷺ، وإنما رأى ظرفه يعنى جسمه.

وخرق الإجماع فقال: من ترك الصلاة عامدًا ذاكرًا فلا إعادة عليه.

وكان ينفى إجماع الأمة، ويجوز اجتماعها على باطل، ويقول: إن الإيمان مثل الكفر، والطاعة كالمعصية وفعل النبى ﷺ كفعل إبليس اللعين وأن سيرة عمر وعلى رضى الله عنهما كسيرة الحجاج.

وإنما التزم ذلك وركبه لأنه كان يقول إن الحيوان كله جنس واحد.

وزعم أن القرآن ليس بمعجز فى نظمه، وأن الله تعالى ليس بقادر على تحريق الطفل ولو كان على شفير جهنم ولا على طرحه فيها.

وهو أول من قال بالكفر من أهل القبلة، وكان يقول: إن الجسم يتجزأ إلى ما لا غاية له.

وكان يقول: إن الحيات والعقارب والخنافس فى الجنة، وكذلك الكلاب والخنازير فى الجنة.

ـ **وأما المعمرية:** فكان شيخهم معمر يقول بقول أهل الطبائع ويتجاوز ويزعم أن الله تعالى لم يخلق لونًا ولا طعمًا ولا رائحة ولا موتًا ولا حياة، ولأن ذلك كله فعل الجسم بطبعه.

وكان يقول إن القرآن فعل الأجسام، وليس هو بفعل الله تعالى.

وأنكر أن يكون الله تعالى قديمًا ـ تبًا له وأبعده الله تعالى مع هذه المقالة ـ.

ـ **وأما الجبائية:** فكان شيخهم الجبائى، خرق الإجماع وشذ عنه فى أشياء منها:

أنه كان يقول: إن العباد خالقون لأفعالهم ولم يسبقه إلى هذه المقالة أحد.

وكان يقول: إن الله تعالى أحبل نساء العالمين بخلقه الحبل فيهن.

وكان يقول: إن الله مطيع لعباده إذا فعل ما أراده.

وقال من حلف أن يعطى غريمه حقه غدًا واستثنى فى ذلك بقول إن شاء الله لم ينفعه الاستثناء، فإذا لم يعط حنث.

وكان يقول إن من سرق خمسة دراهم كان فاسقًا، وإن نقصت منه حبة لم يفسق.

ـ **وأما البهشمية:** فمنسوبة إلى أبى هاشم بن الجبائى.

وكان أبو هاشم يجوِّز أن يكون المكلف قادرًا، وهو لا يكون فاعلاً ولا تاركًا، فيعاقبه الله تعالى على فعله.

وكان يقول: من تاب من سائر الذنوب إلا ذنبًا واحدًا لم تصح توبته فيما تاب منه.

ـ **وأما الكعبية:** فمنسوبة إلى أبى القاسم الكعبى وكان بغدادى المذهب.

فأنكر أن يكون الله سميعًا بصيرًا، وأن يكون مريدًا بالحقيقة، وأن إرادة الله تعالى من فعل عباده هى الأمر به، وإرادته من فعل نفسه فعله، وزعم أن العالم كله ملأ، وأن المتحرك إنما هو الصفحة الأولى من الأجسام، وأن الإنسان لو تدهن بدهن ومشى لم يكن المتحرك، وإنما الدهن هو المتحرك.

وكان يقول: إن القرآن محدث ولا يقول مخلوق.

* * *

* **(فصل) فى ذكر مقالة المشبهة، فهم ثلاث فرق: الهشامية، والمقاتلية، والواسمية.**

والذى اتفقت عليه الفرق الثلاث إن الله جسم، وأنه لا يجوز أن يعقل الموجود إلا جسمًا، والذى غلب عليهم التشبيه فرق الروافض والكرامية.

والذى ألف كتبهم: هشام بن الحكم، وله كتاب فى إثبات الجسم.

ـ **أما الهشامية:** فمنسوبة إلى هشام بن الحكم زعم أن الله تعالى جسم طويل عريض عميق نور ساطع له قدر من الأقدار كالسبيكة الصافية يتحرك ويسكن ويقوم ويقعد.

وحكى عنه أنه قال: أحسن الأقدار أن يكون سبعة أشبار، وقيل له: ربك أعظم أم أحد؟ فقال ربى أعظم.

ـ **وأما المقاتلية:** فمنسوبة إلى مقاتل بن سليمان حكى عنه أنه قال: إن الله تعالى جسم، وإنه جثة على صورة الإنسان لحم ودم وله جوارح وأعضاء من رأس ولسان وعنق.

وإنه فى جميع ذلك لا يشبه الأشياء، والأشياء لا تشبهه.

* * *

* **(فصل) فى ذكر مقالة الجهمية:**

تفرد جهم بن صفوان بأن الإنسان إنما ينسب إليه ما يظهر منه على المجاز لا على الحقيقة، كما يقال: طالت النخلة وأدركت الثمرة.

وكان يأبى أن يقول: (إن الله شىء ويقول يحدث علم الله ويمتنع أن يقول)، إن الله كان عالمًا بالأشياء قبل كونها، ويقول: إن الجنة والنار تفنيان وينفى الصفات.

وكان مذهب جهم بترمذ وهو بلد، وقيل بمرو، وله تآليف فى نفى الصفات، قتله مسلم بن أحور المازنى.

* * *

* **وأما الضرارية:** فمنسوبة إلى ضرار بن عمرو، وكان يقول ضرار إن الأجسام أعراض مجتمعة، وجوز أن تنقلب الأعراض أجسامًا، وأن الاستطاعة بعض المستطيع وهى قبل الفعل ومع الفعل، وأنكر قراءة ابن مسعود وأبى بن كعب رضى الله عنه.

* * *

* **وأما النجارية:** فهى منسوبة إلى الحسين بن محمد النجار كان يثبت فعل الفاعلين بالحقيقة لله وللعبد.

وكان يقول بنفى الصفات، وقال بقول المعتزلة فى نفى الصفات، إلا فى نفى الإرادة، فإنه أثبت أن القديم مريد لنفسه.

وكان يقول بخلق القرآن، ويقول إن الله مريد على معنى أنه ليس بمقهور ولا مغلوب، وإن الله متكلم بمعنى أنه ليس بعاجز عن الكلام، وأنه لم يزل جوادًا بمعنى نفى البخل عنه.

ومذهبه موافق لمذهب ابن عون وابن يوسف الرازى، وأكثر ما يكون مذهبه بقاشان.

* * *

* **وأما الكلابية:** فمنسوبة إلى عبد الله بن كلاب، وكان يقول صفات الله ليست بقديمة ولا محدثة وكان يقول: لا أقول صفاته هى هو، ولا هى غيره، وإن معنى الاستواء نفى الاعوجاج فى قوله تعالى: ﴿**الرحمن على العرش استوى**﴾ [طه:٥] وإن الله لم يزل على ما كان عليه من قبل وأن لا مكان له، ونفى أن يكون القرآن حروفًا.

(فصل) فى ذكر مقالة السالمية: وهى منسوبة إلى ابن سالم.

من قولهم إن الله سبحانه يرى يوم القيامة فى صورة آدمى محمدى، وإنه عز وجل يتجلى لسائر الخلق يوم القيامة من الجن والإنس والملائكة والحيوان أجمع لكل واحد فى معناه، وفى كتاب الله تكذيبهم، وهو فى قوله عز وجل: ﴿**ليس كمثله شىء وهو السميع البصير**﴾ [الشورى:١١].

ومن قولهم إن لله تعالى سرًا لو أظهره لبطل التدبير، وللأنبياء سرًا لو أظهروه لبطلت النبوة، وللعلماء سرًا لو أظهروه لبطل العلم.

وهذا فاسد، لأن الله تعالى حكيم وتدبيره محكم لا يتطرق نحوه البطلان والفساد، وما ذكروه يؤدى إلى إبطال حكمته تعالى وهذا كفر.

ومن قولهم إن الكفار يرون الله تعالى فى الآخرة ويحاسبهم.

ومن قولهم إن إبليس سجد لآدم فى الثانية، وفى القرآن تكذيبهم، وهو قول الله عزّ وجلّ: ﴿**إلا إبليس أبى واستكبر وكان من الكافرين**﴾ [البقرة:٣٤]، وقوله تعالى: ﴿**إلا إبليس لم يكن من الساجدين**﴾ [الأعراف:١١].

ومن قولهم: إن إبليس ما دخل الجنة، وفى القرآن تكذيبهم، وهو قوله تعالى: ﴿فاخرج منها فإنك رجيم﴾ [الحجر:٢٤، وص:٧٧].

ومن قولهم: إن جبريل كان يجىء إلى النبى ﷺ ولا يبرح من مكانه.

ومن قولهم إن الله تعالى لما كلم موسى عليه السلام أعجب موسى بنفسه، فأوحى الله إليه يا موسى أتعجبك نفسك، مد عينيك، فمد موسى عينيه فنظر فإذا مائة طور، على كل طور موسى.

وهذا منكر عند أهل النقل وأصحاب الحديث، وقد أوعد النبى ﷺ من كذب عليه فقال: «من كذب علىَّ متعمدًا فليتبوأ مقعده من النار»[1].

ومن قولهم إن الله تعالى يريد من العباد الطاعات ولا يريد منهم المعاصى، وإنه عز وجل أرادها بهم لا منهم.

وهذا باطل منهم، لأن الله تعالى قال: ﴿ومن يرد الله فتنته فلن تملك له من الله شيئًا﴾ [المائدة:٤١] يعنى كفره، وقال الله تعالى: ﴿ولو شاء ربك ما فعلوه﴾ [الأنعام:١١٢]، ﴿ولو شاء الله ما فعلوه﴾ [الأنعام:١٣٧]، وقال تعالى: ﴿ولو شاء الله ما اقتتلوا﴾ [البقرة:٢٥٣].

ومن قولهم إن النبى ﷺ كان يحفظ القرآن قبل النبوة وقبل أن يأتيه جبريل عليه السلام.

وفى القرآن تكذيبهم، وهو قوله تعالى: ﴿ما كنت تدرى ما الكتاب ولا الإيمان﴾ [الشورى:٥٢]، وقوله تعالى: ﴿وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك﴾ [العنكبوت:٤٨].

ومن قولهم: إن الله تعالى يقرأ على لسان كل قارئ، وإنهم إذا سمعوا القرآن من قارئ فإنما يسمعونه من الله.

وهذا القول يفضى إلى الحلول، نعوذ بالله من ذلك، ويؤدى إلى أن الله تعالى يلحن ويغلط، وهذا كفر.

ومن قولهم: إن الله تعالى فى كل مكان، ولا فرق بين العرش وغيره من الأمكنة.

* * *

(١) البخارى ١/٣٨، ومسلم فى: المقدمة: حديث (٣، ٤)، وأحمد ١/٧٨.

القسم الثالث

فى

المجالس

باب

وأما الاتعاظ بمواعظ القرآن والألفاظ النبوية ففى مجالس نسوقها

الأول من ذلك:

مجلس فى قوله عز وجل:

﴿فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم﴾ [النحل: ٩٨]

اعلم أن هذه الآية فى سورة النحل وهى مكية، إلا ثلاث آيات من آخرها أُنزلت بالمدينة، وعدد آياتها مائة وعشرون آية وثمان آيات، وعدد كلماتها ألف وثمانمائة وإحدى وأربعون كلمة، وحروفها سبعة آلاف وسبعمائة وتسعة أحرف.

قال أهل التفسير: كان سبب نزول هذه الآية «أن النبى ﷺ قرأ سورة النجم وقرأ ﴿والليل إذا يغشى...﴾ [الليل: ١] فى صلاة الفجر بمكة أعلنهما فلما بلغ إلى قوله: ﴿أفرأيتم اللات والعزى * ومناة الثالثة الأخرى﴾ [النجم: ١٩ - ٢٠] نعس النبى ﷺ فألقى الشيطان على لسانه «الغرانيق العلا عندها الشفاعة ترتجى»[1] يعنى الأصنام.

قال: ففرح المشركون بذلك، لأنهم اثبتوا لها الشفاعة، ويقولون: هؤلاء شفعاؤنا عند الله، كما قال الله عز وجل: ﴿ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى﴾ [الزمر: ٣].

وكانوا يقولون إنها أجسام طاهرة ليس لها ذنوب، فهى أولى بالعبادة لها من غيرها من الملوك والملائكة، لأن لهم ذنوبًا وهم ذوو أرواح، فشبهوا الأصنام بالغرانيق، وهى الذكور من الطيور، واحدها: غرنوق وغرنيق، لكونها تعلو وترتفع فى السماء.

وقيل: هو طائر أبيض من طير الماء.

وقيل: هو الكركى.

ويسمى أيضًا الشاب الناعم غرنوقًا. ومنه حديث على رضى الله عنه: فكأنى انظر إلى غرنوق من قريش يتشحط فى دمه: أى شاب.

وقال مقاتل: يعنى الملائكة رجوا أن تكون للملائكة شفاعة، لأن طائفة من الكفار

---

(١) الدر المنثور ٤/ ٣٦٧. وقد ألف العلامة الألبانى رسالة فى ذلك سماها: نصب المجانيق فى نسف الغرانيق.

كانت تعبد الملائكة، فلما بلغ الرسول ﷺ خاتمة النجم سجد وسجد كل من حضر من مسلم ومشرك، غير أن الوليد بن المغيرة كان رجلاً شيخًا كبيرًا، فرفع ملء كفه من التراب إلى جبهته فسجد عليه، فقال: نحنى كما تحنى أم أيمن وصواحباتها، وكان أيمن خادم النبى ﷺ فقتل يوم حنين.

فوقعت هاتان الكلمتان فى قلب كل مشرك، وهما من سجع الشيطان وفتنته ألقاهما على لسان النبى ﷺ عند آخر ذكر الطواغيت والأصنام.

فعجب الفريقان كلاهما من سجودهم أجمعين، واتباعهم للنبى ﷺ فى ذلك.

فأما المسلمون فعجبوا من سجود المشركين على غير إيمان ولا يقين، وأما المشركون فطابت أنفسهم إلى النبى ﷺ وأصحابه، لما سمعوا منه ما ألقى الشيطان فى أمنيته واستبشروا وقالوا: إن محمدًا قد رجع إلى دينه الأول ودين قومه، فسجدوا تعظيمًا لآلهتهم، ففشت الكلمتان فى الناس بإظهار الشيطان حتى بلغتا الحبشة، فكبر ذلك على النبى ﷺ فلما أمسى أتاه جبريل عليه السلام وقال: معاذ الله من هاتين الكلمتين ما أنزلهما ربى عز وجل ولا أمرنى بهما ربك، فلما رأى ذلك رسول الله ﷺ شق عليه وقال: أطعت الشيطان وتكلمت بكلامه، وأشركته فى أمر الله عز وجل، فنسخ الله ما ألقى الشيطان وأنزل عليه: ﴿**وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى إلا إذا تمنى ألقى الشيطان فى أمنيته**﴾ [الحج:٥٢] يعنى فى تلاوته وقراءته ﴿**فينسخ الله ما يلقى الشيطان ثم يحكم الله آياته والله عليم حكيم**﴾ [الحج:٥٢].

فلما برأ الله عزّ وجل نبيه ﷺ من سجع الشيطان وفتنته انقلب المشركون بضلالتهم وعداوتهم، ثم أمر النبى ﷺ بالاستعاذة فأنزل الله عز وجل ﴿**فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم**﴾ [النحل:٩٨].

قال عبد الله بن عباس رضى الله عنهما: معناه إذا أردت أن تقرأ القرآن فقل: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم، يعنى احترز بالله من الشيطان الرجيم: أى إبليس اللعين، يعنى المرجوم باللعنة، يقال: ليس شىء قط أغيظ على إبليس اللعين من التعوذ بالله منه ﴿**إنه ليس له سلطان**﴾ [النحل:٩٩] يعنى ملكًا ﴿**على الذين آمنوا**﴾ [النحل:٩٩] فى علم الله فى الشرك فيضلهم عن الهدى ﴿**وعلى ربهم يتوكلون**﴾ [النحل:٩٩] يعنى بالله يثقون ﴿**إنما سلطانه**﴾ [النحل:١٠٠] يعنى ملكه ﴿**على الذين يتولونه**﴾ [النحل:١٠٠] يعنى إبليس

اللعين، يعنى يتبعونه على أمره فيضلهم عن دينهم الإسلام ﴿**والذين هم به**﴾ [النحل: ١٠٠] يعنى بالله ﴿**مشركون**﴾ [النحل: ١٠٠] أى من أجله مشركون.

(فصل) ومعنى أعوذ: الاستعاذة والاستجارة والالتجاء والمعاذ والملتجأ، يقال: عاذ به يعوذ عياذًا وأعوذ عوذًا، ومعنى معاذ الله: أى ألجأ إليه وأعوذ به. يقال: هذا عوذ لى مما أخاف، أى مجيرى والدافع عنى، فكان العبد يعوذ بالله ليقيه شر الشيطان، والتعوذ بالقرآن هو التشفى به.

وقيل: معنى الاستعاذة: الاحتراز بالله عزو جل، قال الله تعالى حاكيًا عن أم مريم حنة: ﴿**وإنى أعيذها بك وذريتها**﴾ [آل عمران:٣٦] يعنى مريم وعيسى ﴿**من الشيطان الرجيم**﴾ [آل عمران:٣٦] يعنى احترز بالله فى حقهما من الشيطان الرجيم.

واشتقاق الشيطان مأخوذ من الشطن وهو الحبل الطويل المضطرب، والشطن: البعد، فكأنه تباعد من الخير وطال فى الشر واضطرب فيه، ثم قيل للإنسان شيطان: أى كالشيطان فى فعله، وكل شىء مستقبح فهو مشبه بالشيطان، فيقال كأن وجهه وجه الشيطان، وكأن رأسه رأس الشيطان، ومنه قوله عز وجل: ﴿**طلعها كأنه رؤوس الشياطين**﴾ [الصافات:٦٥] فهو رأس الشيطان المعروف، وقد قيل هى حيات لها رؤوس منكرة وأعراف، وقيل رؤوس الشياطين ثبت معروف.

وأما الرجيم: فهو المرجوم باللعن: أى رماه باللعن وأبعده من الحضرة بعصيانه فى ترك السجود لآدم عليه السلام، ورجمته الملائكة بالرماح وطردته بها حينئذ من السماء إلى الأرض، ثم جعلت له الكواكب رجومًا، فيرجم هو وذريته إلى أن تقوم الساعة بالكواكب وباللعن. كما قال الله عز وجل: ﴿**وجعلناها رجومًا للشياطين**﴾ [الملك:٥].

(فصل) الشيطان بعيد من الله، وبعيد من كل خير، وبعيد من الجنة، وقريب إلى النار.

فأمر النبى ﷺ وأمته الكرام بالتعوذ من الشيطان الرجيم، المبعد من الرحمن ليبعدوا من النيران، ويقربوا إلى الجنان، وينظروا إلى وجه المنان.

فكأن الله عز وجل يقول: يا عبدى، الشيطان منى بعيد، وأنت منى قريب، فأحسن الأدب فى حفظ الحال حتى لا يكون للشيطان عليك سبيل لسبب من الأسباب، وحسن الأدب فى أداء الأمر وانتهاء النهى والرضا بجريان المقدور فى النفس والمال والأهل والولد والخلائق أجمعين.

فإذا دام العبد على ذلك ولازمه وواظب عليه وعانقه، كانت له النجاة من فتن الشيطان ووساوسه، وهواجس النفس وغوائلها، وعذاب القبر وضغطته، وهول القيامة وشدتها، وألم النار وزفرتها، وكان فى جوار الله فى جنة المأوى، مع النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين، وحسن أولئك رفيقًا، متقلبًا فى نعم الله فى كل حال، دائمًا أبدًا، قال الله عز وجل: ﴿**إن عبادى ليس لك عليهم سلطان**﴾ [الحجر:٤٢].

فإذا كان على العبد سمة العبودية للملك الأعلى، لم يكن للشيطان الضعيف الخسيس الأدنى عليه تسلط وابتلاء لا فى الجلوة ولا إذا خلا، لا على القلب بالمعصية إذا نوى، ولا على الجوارح إذا كادت بها أن تهوى وتردى.

فحينئذ يسمع النداء هكذا فعلنا بمن ترك الهوى، واتبع الحق وبه اهتدى، وفيه يختصم الملأ الأعلى، وبالعظيم يدعى فى الملكوت الأعلى، وبه يباهى الملك الأعلى على العرش إذ هو عليه استوى، بكلامه القديم، المصون من سجع الشيطان والباطل عند قراءة القارئ إذا قرأ ﴿**كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء إنه من عبادنا المخلصين**﴾ [يوسف:٢٤] إذ هو السر والعلانية اتقى، فالفرار من الشيطان الرجيم ودعائه أحرى وأولى، إذ الحذر واقع من العلى الأعلى حيث قال: ﴿**إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوًا إنما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير**﴾ [فاطر:٦]، ﴿**ولقد أضل منكم جبلاً كثيرًا أفلم تكونوا تعقلون**﴾ [يس:٦٢].

فاتباع الشيطان أصل كل شقاوة وعناء وفى المخالفة سعادة ونعماء وراحة وهدى، والخلود فى دار البقاء.

(فصل) ويستفيد العبد بالاستعاذة خمسة أشياء:

أحدها: الثبات على الدين والبقا.

والثانى: السلامة من شر اللعين والعناء.

والثالث: الدخول فى الحصن الحصين والزلفى.

والرابع: الوصول إلى اللقاء الأمين مع النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين.

والخامس: نيل معونة رب الأرض والسماء.

كما ذكر فى بعض الكتب المتقدمة لما قال إبليس اللعين فى مخاطبته لله عز وجل: ﴿**لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم**﴾ [الأعراف:١٧].

قال الله تعالى: «وعزتى وجلالى لآمرنهم بالاستعاذة فإذا استعاذوا بى حفظتهم عن اليمين بالهداية، وعن الشمال بالعناية، وعن الخلف بالعصمة، وعن القدام بالنصرة، حتى لا تضرهم وسوستك يا معلون».

ورد فى بعض الأحاديث عن رسول الله ﷺ أنه قال: «من استعاذ بالله مرة حفظه الله تعالى فى يومه ذلك».

وقال أيضًا عليه الصلاة والسلام: «أغلقوا أبواب المعاصى بالاستعاذة وافتحوا أبواب الطاعة بالتسمية».

وقيل: إن إبليس يبعث كل يوم ثلاثمائة وستين عسكرًا لإضلال المؤمن، فإذا استعاذ المؤمن بالله عز وجل نظر الله إلى قلبه ثلاثمائة وستين نظرة، ففى كل نظرة من نظراته يهلك عسكرًا من عساكره لعنه الله.

(فصل) والذى يخاف الشيطان منه ويحذره الاستعاذة، وشعاع نور معرفة قلوب العارفين، فإن لم تكن من العارفين فعليك باستعاذة المتقين إلى الله ترقى إلى درجة العارفين، فحينئذ شعاع نور قلبك يكسر شوكته، ويهزم جنده ويبيد حضراه، ويقلع شافته فى خاصتك، وربما جعلت سجنه لإخوانك وأتباعك، كما ورد عن النبى ﷺ فى حق عمر بن الخطاب رضى الله عنه «إن الشيطان يفر من ظلك يا عمر»[١].

وقوله ﷺ: «ما سلك عمر واديًا إلا والشيطان سلك غير ذلك الوادى»[٢].

وقيل: إن الشيطان كان يصرع إذا رأى عمر رضى الله عنه.

فإذا علم الشيطان من العبد الصدق فى عداوته والمخالفة لدعوته أيس منه وتركه واشتغل بغيره.

وإنما يأتيه لممًا أحيانًا على وجه الاختفاء والتلصص، فليكن العبد أبدًا ملازمًا للصدق مستيقظًا مرتقبًا لمجىء الشيطان وكيده، فإن مثقبه دقيق، وعداوته قديمة أصلية، وإنه يجرى فى الجلود واللحوم كجرى الدم فى العروق.

وقد روى عن أبى هريرة رضى الله عنه أنه كان يقول بعد كبره: اللهم إنى أعوذ بك من أن أزنى أو أقتل، فقيل له: أتخاف من ذلك؟ فقال كيف لا أخاف وإبليس حى.

---

(١) بنحوه: كنز العمال ٣٢٧٦٤.

(٢) جامع المسانيد ٢/٢٨٦.

(فصل) وأولى ما يستعان به على محاربة الشيطان ودفعه كلمة الإخلاص، وذكر المرء ربه عز وجل.

كما قال النبى ﷺ حاكيًا عن ربه عز وجل أنه قال: «لا إله إلا الله حصنى، فمن دخل حصنى أمن من عذابى»(١).

وقوله عليه الصلاة والسلام: «من قال لا إله إلا الله مخلصًا دخل الجنة»(٢).

فالشيطان سبب العذاب، فإذا قال العبد الكلمة وتقمص بموجباتها من أداء الأوامر وترك النواهى، فرآه الشيطان متلبسًا بذلك، تباعد منه ولم يقدم عليه، فنجا العبد من فتنته، كما ينجو بجنة القتال من سلاح عدوه.

وكذلك التسمية يكثر ذكرها، فإنه روى عن النبى ﷺ «أنه سمع رجلاً يقول تعس الشيطان، فقال له عليه الصلاة والسلام: لا تقل هكذا، فإنه يتعاظم الشيطان اللعين ويقول: بعزتى غلبتك، ولكن قل: بسم الله، فإنه يتصاغر الشيطان حتى يصير مثل الذرة»(٣).

وكذلك يستعان عليه بترك الطمع فيما سوى فضل الله عز وجل من أبناء الدنيا وأموالهم وحمدهم وثنائهم وجمعهم والتكثر بهم وهداياهم، فإن الدنيا وأبناءها مال الشيطان وجنوده وحزبه، والمرء مع ماله والملك مع جنده.

فعلى العبد اليأس من ذلك كله، والاستغناء بالله عز وجل والثقة به، والتوكل عليه والرجوع إليه فى جميع أموره وأحواله واستعمال الورع من الحرام والشبهة وترك منّة الخلق والتقلل من مباح الدنيا وحلالها، والأكل بشهوة وشره كحاطب الليل من غير تفتيش وتنقير، ومن لم يبال من أين مطعمه ومشربه لم يبال الله تعالى من أى أبواب النار يدخله.

فيلزم العبد ذلك حتى ييأس الشيطان منه، فيسلم برحمة الله وعونه، فإن لم يفعل ذلك فالشيطان قرينه فى قلبه وصدره، قال الله عز وجل: **﴿ومن يعش عن ذكر الرحمن**

(١) الإتحاف ٣/ ١٤٦، وابن عساكر ٢/ ٨٢.

(٢) الطبرانى ٥/ ٢٢٣، ومجمع الزوائد ١/ ١٧، ١٨.

(٣) بنحوه: مجمع الزوائد ١٠/ ١٣١ ـ ١٣٢ وقال: رواه أحمد بأسانيده ورجالها كلها رجال الصحيح.

نقيض له شيطانًا فهو له قرين﴾ [الزخرف: ٣٦].

فتارة يوسوسه فى الصلاة، وأخرى يُمَنِّيه الأمانى الباطلة من شهوات النفس المحرمة منها والمباحة، ومرة يثبطه عن المسارعة فى الخيرات، والإتيان بالسنن والواجبات، والعبادات والقربات، فيخسر الدنيا والآخرة، فيحشر معه، وربما سلب الإيمان فى آخر عمره فيخلد معه فى النار يوم القيامة، مع فرعون وهامان وقارون، نعوذ بالله من سلب الإيمان، ومتابعة الشيطان فى السر والإعلان.

(فصل) روى مقاتل[1] عن الزهرى عن عروة عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت: راح أصحاب رسول الله ﷺ ذات عشية يريدون رسول الله ﷺ فيهم أبو بكر وعمر وعثمان وعلى وسلمان وعمار بن ياسر رضى الله عنهم أجمعين، فخرج رسول الله ﷺ وقد أخذته الرحضاء، يعنى عرق الحمى، يتحدر منه مثل الجمان، يعنى اللؤلؤ، ثم مسح جبهته وقال: لعن الله الملعون ثلاثًا، ثم أطرق، فقال له على رضى الله عنه: بأبى أنت وأمى من لعنت آنفًا؟ فقال ﷺ: إبليس الخبيث، عدو الله دخل ذنبه فى دبره، فباض سبع بيضات، فهم أولاده الموكلون ببنى آدم:

أحدهم: اسمه المدهش وُكّل بالعلماء، يردهم إلى الأهواء المختلفة.

والثانى: اسمه حديث، وهو صاحب الصلاة، فينسيهم الذكر، ويعبثهم بالحصا، ويطرح عليهم التثاؤب والنعاس حتى ينام أحدهم فيقال له: قد نمت، فيقول: لم أنم، فيدخل فى الصلاة بغير وضوء، والذى نفس محمد بيده ليخرجن أحدهم من صلاته ما له شطرها ولا ربعها ولا عشرها، ووزرها أكثر من أجرها.

والثالث: اسمه الزلبنون، وهو صاحب الأسواق، يأمرهم بالتطفيف والكذب فى الشراء والبيع والتحلية لسلعه، والمدحة لها إذا باعها حتى ينفقها عن نفسه.

والرابع: اسمه بتر، وهو صاحب قد الجيوب وخمش الوجوه، والدعاء بالويل والثبور عند نزول المصيبة، حتى يحبط أجر صاحبها.

والخامس: اسمه منشوط، وهو صاحب أخبار الكذب والنميمة والهمز والفخر حتى يؤثم العباد.

---

(١) مقاتل هو: ابن سليمان بن كثير الأدى الخراسانى. قال الذهبى: متروك الحديث مع أنه كان من أوعية العلم بحرًا فى التفسير. له ترجمة فى: طبقات المفسرين ٢/ ٣٣٠ ـ ٣٣١.

والسادس: اسمه واسم، وهو صاحب الزنا الذى ينفخ فى إحليل الرجل وعجز المرأة حتى يزنى كل واحد منهما بصاحبه.

والسابع: اسمه الأعور، وهو صاحب السرقة، يقول للسارق: لتسد بها فاقتك، وتقضى بها دينك، وتستر بها عورتك ثم تتوب.

فينبغى لكل مؤمن ألا يغفل عن الشيطان فى سائر أحواله، ولا يأمنه فى جميع أموره[١].

وقد جاء فى الحديث عن النبى ﷺ أنه قال: «إن للوضوء شيطانًا يقال له الولهان، فاستعيذوا بالله منه»[٢].

وجاء فى الحديث عن النبى ﷺ أنه قال: «تراصوا فى الصفوف لئلا يتخللكم الشياطين كأنها بنات حذف»[٣].

قالوا: وما بنات حذف ؟ قال أبو حذيفة: قال أبو عبيدة هى هذه الغنم الصغار الحجازية، واحدتها: حذفة.

ويقال نقد أيضًا، ونقاد ليس لها أذناب ولا آذان يجاء بها من جرش، بلد باليمن.

وقد روى عن عثمان بن العاص رضى الله عنه أنه قال: قلت يا رسول الله كيف حال الشيطان بينى وبين صلاتى وقراءتى؟ فقال ﷺ: ذاك شيطان يقال له خنزب إذا أحسسته فتعوذ بالله منه، واتفل عن يسارك ثلاثًا ففعلت ذلك، فأذهبه الله عنى[٤].

وقال النبى ﷺ فى الحديث المشهور: «ما منكم من أحد إلا وله شيطان، قالوا: ولا أنت يا رسول الله؟ قال ﷺ: ولا أنا إلا أن الله تبارك وتعالى قد أعاننى عليه فأسلم»[٥].

وفى حديث آخر عنه ﷺ: «ما منكم من أحد إلا وقد وكل به قرينه من الجن، قيل: ولا أنت يا رسول الله؟ قال ﷺ: ولا أنا إلا أن الله قد أعاننى عليه فأسلم فلا يأمرنى إلا بخير»[٦].

---

(١) علامات الوضع على هذا الحديث لائحة.

(٢) بنحوه: البيهقى ١/ ١٩٧، والعلل المتناهية ١/ ٣٤٦.

(٣) الحاكم ١/ ٢١٧، وقال: صحيح على شرطهما ولم يخرجاه بهذا اللفظ، ووافقه الذهبى.

(٤) مسلم فى: السلام: حديث (٦٨)، وأحمد ٤/ ٢١٦.

(٥) دلائل النبوة ٧/ ١٠١، وبنحوه مسلم فى: صفات المنافقين: حديث (٦٩)، وأحمد ١/ ٣٨٥.

(٦) سبق تخريجه.

وقيل: إن الله لما لعن إبليس، خلق منه زوجته الشيطانة من ضلعه الأيسر، كما خلقت حواء من آدم عليه السلام، فغشيها فحملت منه إحدى وثلاثين بيضة، فصارت أصلاً لذريته، فتفرعت الذرية عنها، فطبقت البر والبحر حتى قيل: فقصت كل بيضة عشرة آلاف ذكر وأنثى، يعنى تفرعت منها، فسكنوا الجبال والجزائر والخرابات والفلوات والبحار والرمال والأدغال والآجام والعيون ومجامع الطرق والحمامات والكنف والمزابل والهواء ومعارك الحروب والنواقيس والقبور والدور والقصور وخيام الأعراب وجميع البقاع قال تعالى: ﴿**أفتتخذونه وذريته أولياء من دونى وهم لكم عدو بئس للظالمين بدلاً**﴾ [الكهف: ٥٠].

فويل لمن استبدل بعبادة الله عز وجل طاعة الشيطان وذريته، لا جرم أنه معهم فى النار خالداً فيها إن لم يتب ولم يتذكر فينتبه لنفسه ويسعى فى فكاكها وخلاصها، فيفارق قرناء السوء والأعمال الخبيثة، ودعاة الضلال وجنود الشيطان، فيرجع إلى الله، ويلزم طاعته، ويجالس العلماء من عباده، والعارفين به العاملين له الداعين إليه الراغبين فيه، والراجين لفضله الخائفين لسطوته، الراهبين من أخذته الزاهدين فى الدنيا، الراغبين فى العقبى، القائمين فى الليل، والصائمين فى النهار، الباكين على ما فات من أيام البطالات، العازمين على الخيرات فيما يأتى من الساعات، التائبين من جميع الذنوب والخطيئات، المتوكلين على خالق الأرض والسموات، الواثقين برب الخليقة والبريات فى اللحظات والساعات، القانتين فى آناء الليل وأطراف النهار، أولئك آمنون من السلاسل والأغلال وآفات الدنيا وأهوال النيران، لأنهم خالفوا طاعة الشيطان، وأطاعوا الرحمن فى السر والإعلان، فقابلهم الديّان، وجازاهم المنّان بما أخبر فى قوله البيان: ﴿**فوقاهم الله شر ذلك اليوم ولقاهم نضرة وسروراً * وجزاهم بما صبروا جنة وحريراً**﴾ [الإنسان: ١١ - ١٢]، وقوله تعالى: ﴿**إن المتقين فى جنات ونهر * فى مقعد صدق عند مليك مقتدر**﴾ [القمر: ٥٤ - ٥٥]، وقال تعالى: ﴿**ولمن خاف مقام ربه جنتان**﴾ [الرحمن: ٤٦].

وقد ذكر الله عز وجل فى كتابه هذا العبد المفتون بعد تقواه بقوله تعالى: ﴿**إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون**﴾ [الأعراف: ٢٠١].

فأخبر عز وجل أن جلاء القلوب بذكر الله وبه يزول عنها الغطاء والظلمة والرين والغفلة، وبه تنكشف الكروب، فالذكر مفتاح التقوى والورع، والتقوى باب الآخرة،

كما أن الهوى باب الدنيا، قال الله تعالى: ﴿واذكروا ما فيه لعلكم تتقون﴾ [البقرة: ٦٣] فأخبر تبارك وتعالى أن الإنسان بالذكر يتقى.

(فصل) وفى القلب لمتان: لمة من الملك، وهى إيعاد بالخير وتصديق بالحق، ولمة من العدو، وهى إيعاد بالشر، وتكذيب بالحق، ونهى عن الخير، وهو مروى عن عبد الله ابن مسعود رضى الله عنه.

وقال الحسن البصرى رحمه الله: وإنما هما همان يجولان فى القلب: هم من الله، وهم من العدو، فرحم الله عبداً وقف عند همه، فما كان من الله أمضاه، وما كان من عدوه جاهده.

وقال مجاهد رحمه الله فى قوله تعالى: ﴿من شر الوسواس الخناس﴾ [الناس: ٤] قال: هو ينبسط على قلب الإنسان، فإذا ذكر الله خنس وانقبض، وإذا غفل انبسط على قلبه.

وقال مقاتل رحمه الله: هو الشيطان فى صورة خنزير معلق فى القلب فى جسد ابن آدم، يجرى منه مجرى الدم، سلطه الله عز وجل على ذلك من الإنسان، فذلك قوله: ﴿الذى يوسوس فى صدور الناس﴾ [الناس: ٥].

فإذا سها ابن آدم وسوس فى قلبه حتى يبتلع قلبه الخناس، الذى إذا ذكر الله عز وجل ابن آدم خنس عن قلبه، فذهب عنه وخرج من جسده.

وقال عكرمة رحمه الله: الوسواس محله من الرجل فى فؤاده وعينيه، ومحله فى المرأة فى عينيها إذا أقبلت، وفى عجيزتها إذا أدبرت.

(فصل) وفى القلب خواطر ستة:

أحدها: خاطر النفس.

والثانى: خاطر الشيطان.

والثالث: خاطر الروح.

والرابع: خاطر الملك.

والخامس: خاطر العقل.

والسادس: خاطر اليقين.

فخاطر النفس يأمر بتناول الشهوات ومتابعة الهوى المباح منه والجناح.

وخاطر الشيطان يأمر فى الأصل بالكفر والشرك والشكوى والتهمة لله عز وجل فى وعده، وفى الفزع بالمعاصى والتسويف بالتوبة، وما فيه هلاك النفس فى الدنيا والآخرة.

فالخاطران مذمومان محكوم لهما بالسوء، وهما لعموم المؤمنين.

وخاطر الروح، وخاطر الملك: يردان بالحق والطاعة لله عز وجل، وما يكون عاقبته سلامة الدنيا والآخرة، وما يوافق العلم.

فهما محمودان لا يعدمهما خصوص الناس.

وأما خاطر العقل، فتارة يأمر بما تأمر به النفس والشيطان، وأخرى بما يأمر به الروح والملك، وذلك حكمة من الله وإتقان لصنعه، ليدخل العبد فى الخير والشر بوجود معقول، وصحة شهود وتميز، فيكون عاقبة ذلك من الجزاء والعقاب عائدًا له وعليه، لأن الله تعالى جعل الجسم مكانًا لجريان أحكامه، ومحلاً لنفاذ مشيئته فى مبانى حكمته، كذلك جعل العقل مطية الخير والشر، يجرى معهما فى خزانة الجسم إذ كان مكانًا للتكليف وموضعًا للتصريف، وسببًا للتعريف العائد إلى لذة النعيم أو عذاب أليم.

وأما خاطر اليقين، وهو روح الإيمان ومورد العلم، فيرد من الله تعالى، ويصدر عنه.

وهو مخصوص بخواص من الأولياء الموقنين الصديقين، والشهداء والأبدال، لا يرد إلا بحق، وإن خفى وروده ودق مجيئه، ولا ينقدح إلا بعلم لدنى وأخبار الغيوب وأسرار الأمور، فهو للمحبوبين والمرادين والمختارين الفانين بالله فيه عنهم، الغائبين عن ظواهرهم، الذين انقلبت عبادتهم الظاهرة إلى الباطنة، ما خلا الفرائض والسنن المؤكدات، فهؤلاء أبدًا فى مراقبة بواطنهم، والله تعالى يتولى تربية ظواهرهم، كما قال عز وجل فى كتابه العزيز: ﴿**إن وليى الله الذى نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين**﴾ [الأعراف:١٩٦] تولاهم وكفاهم، وأشغل قلوبهم بمطالعة أسرار الغيوب، ونورها بالتجلى فى كل قريب، فاصطفاهم لمحادثته، واختصهم بالأنس به، والسكون إليه، والطمأنينة لديه، فهم فى كل يوم فى مزيد علم ونمو معرفة، وتوفير نور، وقرب من محبوبهم ومعبودهم، وهم فى نعيم لا نفاد له، وآلاء لا انقطاع لها، وسرور لا غاية له ولا

منتهى، فإذا بلغ الكتاب أجله، وانتهى ما قدر لهم من البقاء فى دار الفناء، نقلهم منها بأحسن الانتقال، كما ينقل العروس من حجرة إلى دار، من الأدنى إلى الأعلى، فالدنيا فى حقهم جنة، وفى الآخرة لأعينهم قرة، وهو النظر إلى وجهه الكريم من غير حجاب ولا باب ولا حاجب ولا بوّاب، ولا مانع ولا جداد، ولا منّ ولا امتنان، ولا ضيم ولا إضرار، ولا انقطاع ولا نفاد، كما قال عزّ من قائل: ﴿**إن المتقين فى جنات ونهر * فى مقعد صدق عند مليك مقتدر**﴾ [القمر: ٥٤ ـ ٥٥]، وكما قال: ﴿**للذين أحسنوا الحسنى وزيادة**﴾ [يونس: ٢٦].

أحسنوا فى الدنيا له بالطاعة، فجازاهم فى العقبى بالجنة والكرامة، وأعطاهم النعمة والسلامة، وزادوا له بتطهير القلوب وترك العمل لما سواه، فجازاهم سبحانه وتعالى بالزيادة فى دار البقاء والمنة، وهو دوام النظر إلى وجهه الكريم، كما أخبر فى كتابه المبين لعباده أولى الألباب والعقول.

(فصل) وللنفس والروح مكانان لإلقاء الملك والشيطان، فالملك يلقى التقوى إلى القلب، والشيطان يلقى الفجور إلى النفس، فتطالب النفس القلب باستعمال الجوارح بالفجور.

وفى مكانين فى البنية: العقل والهوى: يتصرفان بمشيئة حاكم، وهو التوفيق والإغواء.

وفى القلب نوران ساطعان: وهما العلم، والإيمان.

فجميع ذلك أدوات القلب وحواسه وآلاته، والقلب فى وسط كالملك وهذه جنوده تؤدى إليه، أو كالمرآة المجلوة، وهذه الآلات حولها تظهر فيراها ويقدح فيها فيجدها.

(فصل) أعوذ برب العرش والكرسى من الشيطان الغوى، وخواطر السوء وهواجس النفس، ومن فتنة كل جنى وإنسى، ومن رياء ونفاق وعجب وكبر وشرك وخلال السوء الناشئة فى قلبى، ومن كل شهوة ولذة مردية فى المهالك نفسى، ومن البدع والضلال والأهوية المسلطة للنيران على جسمى، ومن كل قول وفعل وهمة تحجب عن القلوب العرشية قلبى، ومن اتباع الأهوية المضلة والطبائع النفسية والأخلاق الردية أعوذ بالملك الحميد المجيد من الشيطان الخبيث المريد، أعوذ بالرب الودود من نقمته إذا غفلت عن طاعته إذ هو أقرب إلى من حبل الوريد، أعوذ به من سطوته إذا غضب على أهل

معصيتـه، أعوذ به من هيبته عند شدة بطشه فى يوم القيامـة للطاغين من بريته، وأعوذ به من كشف الغطاء والستر والتيهان فى معصيته فى البر والبحر، ونسيان الأصل والفرع، والميل إلى الزيغ والرعونة والخيلاء والكبر، وترك الطاعة والقربة والبر والتالى عليه، والأيمان الكاذبة، والحنث دون البر، وخاتمة السوء والإفلاس من كل خير، والموافاة عند حضور المنية بالشر.

(فصل) ومجاهدة الشيطان باطنة وهى بالقلب والجنان والإيمان، فإذا جاهدته كان مددك الرحمن، ومعتمدك الملك الديّان، ورجاؤك رؤية وجه الجليل المنّان.

وجهاد الكفار جهاد ظاهر بالسيوف والرماح، ومددك فيه الملك والأعوان، ورجاؤك فيه دخول الجنان.

فإن قتلت فى مجاهدة الكفار كان جزاؤك الخلود فى دار البقاء، وإن قتلت فى مجاهدة الشيطان ومخالفتك إياه بفناء أجلك واخترام منيتك كان جزاؤك رؤية وجه رب العالمين عند اللقاء، فإن قتلك الكافر كنت شهيدًا، وإن قتلك الشيطان بمتابعتك إياه، والانقياد لأمره كنت من قرب الملك الجبار طريدًا، فجهاد الكفار له نهاية وفناء، وجهاد الشيطان والنفس لا غاية له ولا منتهى.

قال الله جل وعلا: ﴿**واعبد ربك حتى يأتيك اليقين**﴾ [الحجر:٩٩] يعنى الموت واللقاء.

فالعبادة بمخالفة الشيطان والهوى، قال الله عز وجل: ﴿**فكبكبوا فيها هم والغاوون * وجنود إبليس أجمعون**﴾ [الشعراء: ٩٤ - ٩٥].

وقال النبى ﷺ حين رجع من غزوة تبوك: «رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر»[1].

عنى به ﷺ مجاهدة الشيطان والنفس والهوى لمداومتها وطول ممارستها وخطرها والخوف من سوء خاتمتها.

* * *

(١) الخطيب ١٣/ ٤٩٣.

مجلس آخر: فى قوله عز وجل:
﴿إنه من سليمان وإنه بسم الله الرحمن الرحيم﴾ [النمل: ٣]

اعلم أن هذه الآية الشريفة فى سورة النمل، وهى مكية، وعدد آياتها ثلاث وتسعون آية، وكلماتها ألف ومائة وتسع وأربعون كلمة، وحروفها أربعة الآف وسبعمائة وتسعة وتسعون حرفًا.

وذلك أن سليمان بن داود النبى الملك عليه السلام وعلى نبينا المصطفى وعلى سائر الأنبياء والمرسلين وسائر عباد الله الصالحين وملائكته المقربين، لما خرج من وادى النمل فى مسيره من بيت المقدس إلى اليمن، أخذ بالناس فى مفازة فعطش الناس، فسألوه عن الماء، فتفقد الهدهد عند ذلك فسأل عنه، ودعا أمير الطيور، وهو الكركى، فسأل عنه، ولم يكن معه إلا هدهد واحد، فقال الكركى: لا أدرى أين ذهب ولا استأمرنى، وكان عليه السلام يريد الهدهد ليضع منقاره فى الأرض فيخبره كم بعد الماء وقربه، وكم بينه وبين الماء من قامة أو فرسخ، وكان الهدهد مخصصًا بذلك من دون بقية الطيور، وكان إذا أريد منه ذلك ارتفع فى طيران إلى الجو فينظر ذلك ثم ينقض إلى طين تلك البقعة التى فيها الماء فيضع منقاره فيها فيعرف ذلك، فتبادر الشياطين فتحفر تلك البقعة فيخرج الماء، وتتخذ الأحواض والبرك والركايا، وتملأ الروايا والقرب والظروف، وتشرب الدواب والناس والجان، ثم يرتحلون.

فلما فقد الهدهد فى تلك الساعة، غضب سليمان عند ذلك غضبًا شديدًا وأوعده فقال: ﴿لأعذبنه عذابًا شديدًا﴾ [النمل: ٢١] يعنى لأنتفن ريشه فلا يطير مع الطيور حولاً كاملاً ﴿أو لأذبحنه﴾ [النمل: ٢١] ثم استثنى فقال: ﴿أو ليأتينى بسلطان مبين﴾ [النمل: ٢١] يقول: أو ليأتينى بعذر وحجة بيّنة، وكان أشد عذابه الذى يعذب به الطير لما يريد عذابه أن ينتف ريشه حتى يتركه أقرع ليس عليه ريش.

قال: ﴿فمكث غير بعيد﴾ [النمل: ٢٢] أى لبث غير طويل، ثم أقبل الهدهد فقيل له: إن سليمان قد أوعدك فقال: هل استثنى؟ قيل: نعم، قال: فأقبل حتى قام بين يديه وسجد، فقال: دام ملكك الدهر وعشت الأبد فجعل ينكث بمنقاره ويومىء برأسه إلى سليمان ﴿فقال﴾ [النمل: ٢٢] له: ﴿أحطت بما لم تحط به﴾ [النمل: ٢٢] يقول: أبلغت

وعلمت ما لم تبلغ وتعلم يقول: جئتك بأمر لم يخبرك به الجن، ولم ينصحوك فيه، ولم تعلم به الإنس **﴿وجئتك من سبأ﴾** [النمل:٢٢] يقول: من قرية سبأ **﴿بنبأ يقين﴾** [النمل:٢٢] يعنى بخبر عجيب لا شك فيه، فقال له سليمان: ما هو؟ فقال: **﴿إنى وجدت امرأة تملكهم﴾** [النمل:٢٣] يقال لها بلقيس بنت أبى السرح الحميرية **﴿وأوتيت من كل شىء﴾** [النمل:٢٣] يقول: وأعطيت من كل شىء فى بلادها اليمن وما والاها يعنى: العلم والسلطان والمال والجنود وأنواع الخيل **﴿ولها عرش عظيم﴾** [النمل:٢٣] يقول: سرير حسن، وكان طول عرشها فى السماء ثلاثين ذراعًا وقيل فى السماء ثمانون ذراعًا، وفى العرض ثمانون فى ثمانين، مكللاً بأنواع الجواهر والدرر واللؤلؤ **﴿وجدتها وقومها يسجدون للشمس﴾** [النمل:٢٤] يقول: يصلون للشمس **﴿من دون الله﴾** [النمل:٢٤] دين المجوسية **﴿وزين لهم الشيطان أعمالهم﴾** [النمل:٢٤] يعنى حسنها لهم **﴿فصدهم عن السبيل﴾** [النمل:٢٤] يعنى أن الشيطان صدها وجنودها عن طريق الإسلام والهدى **﴿فهم لا يهتدون﴾** [النمل:٢٤] يقول: لا يعرفون الإسلام **﴿ألا يسجدوا لله﴾** [النمل:٢٥] يعنى هلا يسجدوا لله **﴿الذى يخرج الخبء﴾** [النمل:٢٥] يعنى الغيب والسر **﴿فى السموات والأرض ويعلم ما تخفون وما تعلنون﴾** [النمل:٢٥] بألسنتهم **﴿الله لا إله إلا هو رب العرش العظيم﴾** [النمل:٢٦] يعنى بالعظيم العرش فـ **﴿قال﴾** [النمل:٢٧] سليمان للهدهد: دلنا على الماء **﴿سننظر﴾** [النمل:٢٧] فيما تقول: **﴿أصدقت﴾** [النمل:٢٧] فى مقالتك **﴿أم كنت من الكاذبين﴾** [النمل:٢٧] فلما دلهم على الماء وشربوا واستكفوا دعا سليمان الهدهد وكتب معه كتابًا وختمه بخاتمه ودفعه إليه، ثم قال: **﴿اذهب بكتابى هذا فألقه إليهم﴾** [النمل ٢٨] يعنى أهل سبأ **﴿ثم تول عنهم﴾** [النمل:٢٨] يعنى ارجع **﴿فانظر ماذا يرجعون﴾** [النمل:٢٨] يعنى ماذا يردون عليك من الجواب.

والذى كتب فى الكتاب **﴿إنه من سليمان وإنه بسم الله الرحمن الرحيم﴾** [النمل:٣٠] إنه من سليمان بن داود **﴿ألاَّ تعلوا علىَّ﴾** [النمل:٣١] يعنى ألا تعظموا على طاعتى **﴿وائتونى مسلمين﴾** [النمل:٣١] يعنى مصالحين، فإن كنتم من الجن فقد عبدتم لى، وإن كنتم من الإنس فعليكم السمع والطاعة، قال: فانطلق الهدهد بالكتاب حتى انتهى إليها ظهيرة وهى قائلة فى قصرها قد غلقت عليها الأبواب، فلا يصل إليها شىء والحرس حول قصرها، وكان لها من قومها اثنا عشر ألف مقاتل، كل واحد منهم أمير على مائة ألف مقاتل، سوى نسائهم وذراريهم، وكانت تخرج إلى قومها تقضى بينهم فى أمورهم

وحوائجهم فى كل جمعة يومًا، قد جعلت على عرشها أربع أعمدة من ذهب، ثم تجلس هى فيه وهى تراهم ولا يرونها فإذا أراد الرجل منها الحاجة والأمر سألها، فقام بين يديها فينكس ولا ينظر نحوها، ثم يسجد فلا يرفع رأسه، حتى تأذن له إعظامًا لها، فإذا قضت حوائجهم وأمرت بأمرها دخلت قصرها ولم يروها إلى مثل ذلك اليوم، ملكها ملك عظيم.

فلما أتى الهدهد بالكتاب وجد الأبواب قد غلقت دونها، والحرس حول القصر دائر حوله، فطلب السبيل إليها حتى وصل إليها من كوة فى القصر، فدخل منها من بيت إلى بيت حتى انتهى إلى أقصى سبعة أبيات علا عرشها فى السماء ثلاثون ذراعًا، فرآها مستلقية على عرشها نائمة، ليس عليها إلا خرقة على عورتها، وكذلك كانت تصنع إذا نامت، قال: فوضع الكتاب إلى جنبها على السرير، ثم طار فوقف فى كوة ينتظرها حتى تقرأه، فمكث طويلاً وهى لا تستيقظ، فلما أبطأ عليه ذلك انحط فنقرها فاستيقظت، فنظرت فإذا هى بالكتاب إلى جنبها على السرير، فأخذته وفركت عينيها فجعلت تنظر ما حال الكتاب وكيف وصل الكتاب إليها والأبواب مغلقة، فخرجت فإذا الحرس حول القصر، فقالت: هل رأيتم أحدًا دخل على وفتح بابًا؟ قالوا: لا، ما زالت الأبواب مغلقة كما هى ونحن حول القصر نحرس، ففتحت الكتاب وقرأته وكانت كاتبة وقارئة، فإذا فيه ﴿**بسم الله الرحمن الرحيم**﴾ فلما قرأته أرسلت إلى قومها فاجتمعوا إليها و ﴿**قالت**﴾ [النمل:٢٩] لهم: ﴿**يا أيها الملأ إنى ألقى إلىَّ كتاب كريم**﴾ [النمل:٢٩] يعنى مختومًا وحسنًا ﴿**إنه من سليمان وإنه بسم الله الرحمن الرحيم * ألاَّ تعلوا علىَّ وائتونى مسلمين**﴾ [النمل: ٣٠ - ٣١] يعنى مصالحين و ﴿**قالت يا أيها الملأ افتونى فى أمرى**﴾ [النمل:٣٢] يعنى أخبرونى بما أريد أن أصنع فى أمرى ﴿**ما كنت قاطعة أمرًا**﴾ [النمل: ٣٢] يعنى عاملة ﴿**حتى تشهدون**﴾ [النمل: ٣٢] يعنى تسمعون وتحضرون المشورة فـ ﴿**قالوا نحن أولوا قوة**﴾ [النمل:٣٣] يعنى منعة ﴿**وأولوا بأس شديد**﴾ [النمل: ٣٣] لم يغلبنا عدو قط بالقتال والمنعة والكثرة، ولم نعط أحدًا المقادة، وأنت أعلم بأمرك، فأمرينا بأمر نتبعه، فأبوا إلا تعظيمًا لحقها، فهو قوله عز وجل: ﴿**والأمر إليك فانظرى ماذا تأمرين**﴾ [النمل:٣٣] به نتبع أمرك، فنطقت بعلم وحكم و ﴿**قالت إن الملوك إذا دخلوا قرية أفسدوها**﴾ [النمل:٣٤] يعنى خربوها ﴿**وجعلوا أعزة أهلها أذلة**﴾ [النمل: ٣٤] يعنى منعة أهلها أذلة صغيرة ﴿**وكذلك يفعلون**﴾ [النمل: ٣٤] الملوك المحاربون، يأخذون

أموالهم ويقتلون مقاتلتهم ويسبون ذراريهم، ثم قالت: ﴿**وإنى مرسلة إليهم بهدية**﴾ [النمل:٣٥] يعنى إلى سليمان ﴿**فناظرة بم يرجع المرسلون**﴾ [النمل:٣٥] يعنى فأنظر ماذا يردون على رسلى وماذا يخبرونى عنه، قال: فأهدت إليه اثنى عشر غلامًا فيهم تأنيث، مخضبة أيديهم، قد مشطتهم وألبستهم لباس الجوارى وتقدمت إليهم إذا كلموهم يردوا عليهم بكلام فيه تأنيث، وأهدت إليه اثنتى عشرة جارية فيهن غلظ، فاستأصلت رؤوسهن وأزرتهن وألبستهن النعال، وقالت لهن: إذا كلمكن سليمان فارددن له جوابًا صحيحًا، وأرسلت إليه بعود الحرج البخور وبالمسك والعنبر والحرير فى الأطباق على أيدى الوصائف، وأرسلت بثنتى عشرة بختية تحلب كذا وكذا من اللبن، وأرسلت إليه بخرزتين إحداهما مثقوبة وثقبتها ملتوية، والثانية غير مثقوبة، وأرسلت بقدح ليس فيه شىء، وأرسلت إليه مع هديتها إلى سليمان امرأة، وأوصتها بأن تحفظ جميع ما يكون من أمر سليمان وكلامه حتى تخبرها به، وقالت لهم: قوموا بين يديه قيامًا ولا تجلسوا حتى يأمركم، فإنه إن كان جبارًا لم يأمركم بالجلوس فأرضيه بالمال فيسكت عنا، وإن كان حليمًا عليمًا عالمًا أمركم بالجلوس، وأمرت المرأة أن تقول له بأن يدخل فى الخرزة المثقوبة خيطًا بغير علاج إنس ولا جان، وأمرتها أن تقول له أن يثقب الأخرى بغير حديد ولا علاج إنس ولا جان، وأن يميز بين الغلمان والجوارى، وأمرتها أن تقول له أن يملأ القدح ماء مزيدًا رويًا، ليس من الأرض ولا من السماء، وكتبت إليه تسأله عن ألف باب من العلم.

فانطلق رسلها بهديتها حتى أتوا بها إلى سليمان، فوضعوا الهدية بين يديه وقاموا على أرجلهم ولم يجلسوا، فنظر إليهم سليمان لحظًا لم يحرك يدًا ولا رجلاً ولا تهشهش لها ولم يفرح ولم يعرف الرسل ذلك فيه ولا من مقالته، ثم رفع رأسه ونظر إلى رسلها وقال: إن الله عزّ وجل رفع السماء، ووضع الأرض فمن شاء وقف ومن شاء جلس، فأذن لهم بالجلوس، قال فتقدمت المرسلة إلى سليمان وقدمت إليه الخرزتين وقالت له أن بلقيس تقول لك بأن تدخل فى هذه الخرزة المثقوبة خيطًا ينفذ إلى الجانب الآخر من غير علاج إنس ولا جان وأن تثقب الخرزة الثانية ثقبًا ينفذ إلى الجانب الآخر بغير حديد ولا علاج إنس ولا جان، ثم قربت إليه القدح وقالت له إنها تقول لك بأن تملأ هذا القدح ماء مزيدًا رويًا ليس من الأرض ولا من السماء، ثم قدمت الوصف والوصائف وقالت إن بلقيس تقول لك أنك تميز بين الغلمان والجوارى.

فعند ذلك جمع سليمان أهل مملكته، فاجتمعوا عليه، ثم أخرج الخرزتين فقال: من لى بهذه الخرزة يدخل فيها خيطًا يخرج من الجانب الآخر، فتكلمت دودة تكون فى الفصفصة يعنى فى الأرض الرطبة وهى دودة حمراء وقالت: أيها الملك أنا لك بها على أن تجعل رزقى فى الرطبة، فقال: نعم، فعلق فى رأس الدودة خيطًا فدخلت فى الخرزة تحكها حتى خرجت من الجانب الآخر، فجعل رزقها فى الرطبة، ثم قرب الخرزة الثانية وقال: من لى يثقب هذه الخرزة بغير حديد فتكلمت دودة أخرى بين يديه وهى الأرضة، فقالت: أيها الملك أنا لك بهذه، على أن تجعل رزقى فى الخشب، فقال: ذلك لك، فوقفت على الخرزة فثقبتها إلى الجانب الآخر، فجعل رزقها فى الخشب، ثم قدم القدح وأمر بإحضار الخيل العراب فحضروا، فأجريت حتى إذا جهدت واتبعت وسال عرقها فحينئذ ملأ القدح من العرق، وهو الماء المزيد الروى ليس هو من الأرض ولا من السماء، ثم أمر بماء فوضع بين يديه فقال للوصفاء: توضؤوا ليتميز الغلمان من الجوارى.

قالت: فجعلت الجوارى يصببن الماء على أكفهن فجعلت إحداهن تأخذ الماء بكفها اليسرى وتفرغه على ذراعها الأيسر، ثم تتبعها كفها اليمنى فتغسلها، فتُعرف عند ذلك أنها جارية، فيعزلها حتى عزل اثنتى عشرة جارية وصيفة.

وأما الغلمان فجعل الوصيف يأخذ الماء بكفه اليمنى فيغسل به ذراعه اليمنى ثم يتبع بها كفه اليسرى فيعرف أنه غلام، حتى عزل اثنى عشرة غلامًا.

ثم نظر إلى المسائل فأجاب عنها بألف جواب مع رسولها ، ثم رد عليها هديتها ، و ﴿**قال**﴾ [النمل:٣٦] لمرسلتها: ﴿**أتمدوننى بمال فما آتانى الله**﴾ [النمل:٣٦] من النبوة والملك ﴿**خير مما آتاكم**﴾ [النمل:٣٦] من المال ﴿**بل أنتم بهديتكم تفرحون**﴾ [النمل: ٣٦] يعنى تعجبون.

ثم كتب إليها كتابًا ودفعه إلى الهدهد وقال: ﴿**ارجع إليهم فلنأتينهم بجنود لا قبل لهم بها**﴾ [النمل:٣٧] يعنى بجموع لا قبل لهم بها ﴿**ولنخرجنهم منها أذلة**﴾ [النمل:٣٧] يعنى من قرية سبأ أذلة صغيرة ﴿**وهم صاغرون**﴾ أذلاء.

فلما أتى الهدهد بالكتاب مرة أخرى فقرأته ورجعت رسلها عنده، فقصت عليها قصة سليمان وما فعل فى جميع ما أرسلت به إليه وما رد إليها من الجواب، فقالت

لقومها: هذا أمر نزل علينا من السماء، لا ينبغى منابذته ولا نطيقه، ثم عمدت إلى عرشها فجعلته فى آخر سبعة أبيات، ثم أقامت عليه الحرس، ثم أقبلت إلى سليمان.

قال: فرجع الهدهد إلى سليمان فأخبره أنها قد أقبلت إليه، فجمع أهل مملكته إليه ثم **﴿قال يا أيها الملأ أيكم يأتينى بعرشها﴾** [النمل:٣٨] يعنى سريرها **﴿قبل أن يأتونى مسلمين﴾** [النمل:٣٨] يعنى مصالحين، فلا يحل لنا بعد الصلح أخذه **﴿قال﴾** له **﴿عفريت من الجن﴾** [النمل:٣٩] يقال له عمرو وهو العفريت الشديد الغليظ من الجن **﴿أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك﴾** [النمل:٣٩] يعنى من مجلسك للقضاء وهو إلى نصف النهار **﴿وإنى عليه لقوى﴾** [النمل:٣٩] أى على حمله **﴿أمين﴾** [النمل:٣٩] على ما فيه من اللؤلؤ والجواهر والزمرد والذهب والفضة، وكانت قوة العفريت أنه يضع قدمه حيث ينال طرفه يعنى ينتهى بصره، فقال لسليمان: أنا أضع قدمى حيث يبلغ بصرى فآتيك به، فقال سليمان: أريد أعجل من ذلك فـ **﴿قال الذى عنده علم من الكتاب﴾** [النمل:٤٠] يعنى اسم الله الأعظم وهو: يا حى يا قيوم **﴿أنا﴾** [النمل:٤٠] أدعو ربى فأراجع همى وأنظر كتاب ربى و **﴿آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك﴾** [النمل:٤٠] وهو آصف بن برخيا بن شعياء واسم أمه باطورا، وهو من بنى إسرائيل، وكان يعلم اسم الله الأعظم: **﴿أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك﴾**، يعنى قبل أن يجىء إليك الشىء الذى يبلغه طرفك أى نظرك، فقال له سليمان: غلبت إن فعلت، وإن لم تفعل فضحتنى بين الجن وأنا سيد الإنس والجن، وقام آصف بن برخيا فتوضأ ثم سجد لله عزّ وجل يدعو الله باسمه الأعظم وهو يقول: يا حى يا قيوم.

وروى عن على بن أبى طالب رضى الله عنه أنه قال: هو الاسم الذى إذا دُعى به أجاب وإذا سئل به أعطى، وهو: ياذا الجلال والإكرام: قال فغاب عرشها تحت الأرض حتى نبغ عند كرسى سليمان.

وقيل: إنه نبغ تحت كرسى كان يضع سليمان قدميه عليه إذا جلس على كرسيه الكبير، فلما رأى العرش قد نبغ قالت الجن لسليمان: أيقدر آصف أن يجىء بالسرير ولا يجىء ببلقيس، فقال آصف لسليمان: أنا آتيك بها، قال: فأمر سليمان فبُنى له صرح أملس من قوارير، ثم أُجرى تحته الماء وألقى فيه المسك، يرى من فوق الصرح من صفائه، ثم أمر سليمان بكرسيه فوضع فى وسط الصرح، وأمر بكراسى لأصحابه،

فوضعت فجلس عليه وجلس أصحابه، وكان الذين يلونه عليه السلام من أهل الكراسى الإنس ثم الجن ثم الشياطين، وكان هذا دأبه عليه السلام حتى إذا أراد أن يسير فى البلاد يجلس هو على كرسيه وأولئك على كراسيهم، ثم يأمر الريح فتحملهم بين السماء والأرض، وإذا أراد أن يسير على الأرض أمر الريح فتسكن فيسير على وجه الأرض.

وكان لسليمان عليه السلام مجلس كما هو للملوك اليوم، فلما استقر بهم المجلس أمر آصف فعاد وسجد ودعا الله عزّ وجل باسمه الأعظم وهو: يا حى يا قيوم، فإذا ببلقيس مستقرة عنده.

وقيل: إن الذى عنده علم من الكتاب هو ضبة بن آد، وكان هو على خيل سليمان.

وقيل: إن الذى عنده علم من الكتاب هو الخضر عليه السلام، ﴿**فلما رآه مستقراً عنده قال هذا من فضل ربى ليبلونى**﴾ [النمل: ٤٠] يعنى ليختبرنى ﴿**أأشكر**﴾ على ما أعطيت من الملك ﴿**أم أكفر**﴾ [النمل: ٤٠] بالنعمة إذا رأيت من هو دونى أفضل منى علمًا، فعزم لله عز وجل على الشكر وقال: ﴿**ومن شكر فإنما يشكر لنفسه ومن كفر**﴾ [النمل: ٤٠] بنعمته ﴿**فإن ربى غنى كريم**﴾ [النمل: ٤٠] لا يعجل بالعقوبة.

فلما سمعت الجن بذلك وقعوا فى بلقيس عند سليمان ليكرهوها إليه، خافوا أن يتزوجها فتظهره على أمورهم وكانت تعلم بذلك، لأن أمها جنية، وكان اسمها عميرة بنت عمرو، وقيل: إن اسمها رواحة بنت السكن ملك الجن، فقالوا: أصلح الله الملك إن فى عقلها شيئًا ورجلاها كحافر الحمار وكانت بلقيس هلباء شعراء، فلما قيل له ذلك أراد أن يروز عقلها ويرى قدميها، فمن ثمة أجرى الماء وجعل فيه الضفادع والسمك، وأمر بعرشها أن يغير فيزاد فيه، وينقص منه ليروز عقلها فذلك قوله تعالى: ﴿**قال نكروا لها عرشها**﴾ [النمل: ٤١] يعنى غيروا لها سريرها ﴿**ننظر أتهتدى**﴾ [النمل: ٤١] يعنى أتعرفه ﴿**أم تكون من الذين لا يهتدون**﴾ [النمل: ٤١] يعنى الذين لا يعرفون، فأقبلت حتى انتهت إلى الصرح فـ ﴿**قيل لها ادخلى الصرح**﴾ [النمل: ٤٤] يعنى القصر، وقيل الصرح: هو البيت بلغة حمير ﴿**فلما رأته حسبته لجة**﴾ [النمل: ٤٤] يعنى ماء غمرًا، فقالت فى نفسها إنما أراد أن يغرقنى كان غير هذا أحسن من ذا؟ ﴿**وكشفت عن ساقيها**﴾ [النمل: ٤٤] فإذا ساقان شعراوان، وإنما هى من أحسن الناس وأبعد مما قيل له فيها، فقيل

لها: ﴿إنه صرح ممرد﴾ [النمل:٤٤] يعنى قصراً أملس لا شعث فيـه كالأمرد الذى لا شعر فى وجهـه، كان ملزق بـعضه ببـعض اتخذ بلاطـه من القوارير، قـال: فمضـت نحو سليمان وقد أبصر قدميها وأبصر الشعر الذى على ساقها مهدبًا.

قال فأعجبه ما رأى عجبًا شديداً ﴿فلما جاءت﴾ [النمل:٤٢] إلى سلميان فـ ﴿قيل﴾ [النمل:٤٢] لها ﴿أهكذا عرشك﴾ [النمل:٤٢] فنظرت إليه فجعلت تعرف وتنكر فقالت فى نفسهـا: من أين تخلص إلى ذلك السرير الذى هو داخل سبعة أبيـات والحرس حوله، فلم تعرف ولـم تنكر فـ ﴿قالت كأنه هو﴾ [النمل:٤٢] فقال سليمان: ﴿وأوتينا العلم من قبلها﴾ [النمل:٤٢] يعنى من قبل بلقيس، وكانت مـجوسية ﴿وكنا مسلمين﴾ [النمل:٤٢] من قبلها فـ ﴿قالت﴾ حينئذ ﴿رب إنى ظلمت نفسى﴾ [النمل:٤٤] يعنى فى الظن الذى ظننت بسليـمان أنه أراد أن يغرقنى، وقـيل: ظلمت نفسى يعنى ضـررت نفسى بعـبادة الشمس ﴿وأسلمت مع سليـمان﴾ [النمل:٤٤] يعنى وأطعت الله مع سليـمان، ويقـال: أخلصت مع سليـمان ﴿لله رب العـالمين﴾ [النمل:٤٤] فى العبـادة فأسلمت ﴿وصدها﴾ [النمل:٤٣] يعنى أن سليمـان صدها عـ ﴿ما كـانت تعبد من دون الله إنها كـانت من قوم كافرين﴾ [النمل:٤٣] فتزوج بها سليمان، فأمـر بالنورة فاتخذت فتنور سليمان وبلقيس، وهو أول من اتخذ النورة، قـال: فسألهـا سليمان عن أشـياء وهى سألتـه، ودخل بها سليمـان، فولدت له غلامًا فسـماه داود، ومات فى حـياته، ثم مات سليمـان وماتت بلقيس بعده بشهر.

وقيل: إن سليمان أعطاها قرية بالشام، فكانت تأخذ خراجها حتى ماتت.

وقيل: إن سليمـان لما دخل بها سرحها فى جنوده وردها إلى ملكها وكـان يأتيها فى كل شهر مرة، فيركب من بيت المقدس إلى اليمن على ما تقدم ذكره.

(فصل) وإنما استـوفيت هذه القصـة فى هذا المجلس لما فيـها من العبـرة لكل مؤمن عاقل ناظر فى العـواقب معتبـر فى سير السلف الصالح والطالح، وقـدرة الله عز وجل النافذة فى الأمم الماضـية الخاليـة، وكرامته لأهل الطاعـة وتسخيـره أهل معصيـته لهم وإعطائه مقادتهم وإذلالهـم وتمليكه الخلق لأهل ولايته ومحـبته، لما أطاع سليمان ربه عز وجل كيف ملكه بلقيس وملكهـا، وقد كان فى أهل مملكتها اثنا عشـر ألف مقاتل، كل واحد منهم أمير على مائة ألف منهم، وجند سليمـان يحتوى على أربعمائة ألف، مائتا

ألف من إنس ومائتا ألف من الجن، والتفاوت ما بين الجندين ظاهر.

فهذا ملك لطاعته، وهذه ملكت لكفرها ومعصيتها.

الإسلام يعلو ولا يعلى عليه ﴿ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً﴾ [النساء: ١٤١].

وكذلك أنت يا موفق إذا آمنت أمنت من أعدائك فى الدنيا، ومن نار الله الموقدة التى فى العقبى، تخدمك النار وتطرق بين يديك، وترشدك الطريق مكرمة لك ومعظمة وطائعة لأمر مولاها وممتثلة له، فتقول لك: جز يا مؤمن فقد أطفأ نورك لهبى.

(عبارة لطيفة) أى أنك مكرم منور، خلعة الملك عليك، علامته الوقار عليك، فعلى الحواشى والعبيد تعظيمك وتوقيرك وخدمتك.

وأما الكافر والعاصى، فتتغيظ النار عليه وتنتقم منه انتقام الجبار من عدوه عند ظفره به، كما قال عز وجل: ﴿إذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظًا وزفيرًا﴾ [الفرقان: ١٢].

فإن أردت العزة فى الدنيا والآخرة، فعليك بطاعة الله والصبر عن معصية الله، تجدها برحمة الله تعالى، قال الله عزّ وجل: ﴿من كان يريد العزة فلله العزة جميعًا﴾ [فاطر: ١٠]، وقال تعالى: ﴿ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون﴾ [المنافقون: ٨].

فنفاقك يا مدعى الإيمان، وشركك يا مدعى الإخلاص حجباك عن رؤية عزة الجبار ونبيه المختار والمؤمنين الأخيار.

فلو كنت عاملاً بموجب الإيمان موقنًا بشرائط الإيقان، لأمنت فى الدنيا من كل مؤذ وكل شيطان من الإنس والجان، وفى الآخرة من عذاب النيران، وكانت النصرة لك ولأعدائك الهوان، قال الله عز وجل: ﴿إن تنصروا الله ينصركم ويثبّت أقدامكم﴾ [محمد: ٧]، وقال تعالى: ﴿فلا تهنوا وتدعوا إلى السلم وأنتم الأعلون والله معكم﴾ [محمد: ٣٥] ولكن الغفلة قد تكاثفت على قلبك وتراكم الرين عليه، وترادف السواد والظلمة لديه، فيا لها من حسرة وندامة ﴿يوم تبلى السرائر﴾ [الطارق: ٩] فى يوم القيامة، يوم الحاقة، يوم الطامة الكبرى، يوم القارعة، يوم الصاخة ﴿يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية﴾ [الحاقة: ١٨]، ﴿يومئذ يصدر الناس أشتاتًا ليروا أعمالهم * فمن يعمل

مثقال ذرة خيرًا يره * ومن يعمل مثقال ذرة شرًا يره﴾ [الزلزلة: ٦ ـ ٨].

قيل: إن الذرة هى قشر الهباء الذى يظهر فى شعاع الشمس مثل رؤوس الإبر، وقيل: أربع ذرات مثقال خردلة، وقيل: هى النملة الحمراء الصغيرة التى لا تكاد ترى إذا دبت، وقيل: إن الذرة جزء من ألف جزء من شعيرة.

وقال عبد الله بن عباس رضى الله عنهما: إذا وضعت كفك على التراب ثم رفعتها، فكل شىء يعلق بها من التراب فهو ذرة.

فأين أنت من يوم توزن فيه الأعمال بهذه الزنة تثقل وتخف بهذه الخفة، ويوم يقول الله تعالى فيه: **﴿يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفدًا * ونسوق المجرمين إلى جهنم وردًا﴾** [مريم: ٨٥ ـ ٨٦] أى عطاشًا.

وحينئذ ينكشف الغطاء ويظهر المخبأ، ويمتاز المؤمن من الكافر، والصديق من المنافق، والموحد من المشرك، والولى من العدو، والمحق من المدعى.

فاحذر يا مسكين من هول ذلك اليوم، وانظر من أى الحزبين تكون؟ فإن أنت عملت لله العظيم واتقيت فى عملك الخبير وصفيته عما يسوء للناقد البصير، فأنت فى حزب المتقين الوافدين على الرحمن فى يوم النشور.

فلك الكرامة يا كريم، ولك السلامة والبشرى يا حكيم.

وإن كان غير ذلك فاعلم أنك بالحزب الآخر لاحق وهالك، مع من هو هالك فى النار مع فرعون وهامان وقارون متلاحق، قال الله عز وجل: **﴿فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحًا ولا يشرك بعبادة ربه أحدًا﴾** [الكهف: ١١٠] فلا ينجيك فى ذلك اليوم غير العمل الصالح.

(فصل: فى فضل ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾)

عن عطاء عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال: «لما نزل **﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾** هرب الغيم إلى الشرق، وسكنت الرياح وهاج البحر، وأصغت البهائم بآذانها، ورجمت الشياطين من السماء، وحلف الله عز وجل بعزته لا يسمى اسمه على شىء إلا شفاه، ولا يسمى اسمه على شىء إلا بارك فيه، ومن قرأ **﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾** دخل الجنة»[1].

(١) تدريب الراوى ١/ ٥٣ وعزاه إلى ابن مردويه فى تفسيره.

وعن أبى وائل عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال: «من أراد أن ينجيه الله من الزبانية التسع عشرة فليقل: ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾، فإنها تسعة عشر حرفًا، ليجعل الله تعالى لكل حرف منها جُنَّة من واحد منهم»[١].

وعن طاوس عن ابن عباس رضى الله عنهما أن عثمان بن عفان رضى الله عنه «سأل النبى ﷺ عن ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قال: فقال: هو اسم من أسماء الله عز وجل وما بينه وبين اسم الله الأعظم إلا كما بين سواد العين وبياضها من القرب»[٢].

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من رفع قرطاسًا من الأرض فيه ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ إجلالاً لله أن يداس، كتب عند الله من الصدّيقين، وخفف عن والديه وإن كانا مشركين»[٣]. يعنى العذاب.

وقيل: «لم يرن إبليس اللعين مثل ثلاث رنات قط: رنة حين لعن وأخرج من ملكوت السماء، ورنة حين ولد النبى ﷺ، ورنة حين أُنزلت فاتحة الكتاب لكون ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ فيها»[٤].

وعن سالم بن أبى الجعد أن عليًا رضى الله عنه قال: «لما أُنزلت ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قال رسول الله ﷺ: أول ما أُنزلت هذه الآية على آدم، فقال: أمن ذريتى من العذاب ما داموا على قراءتها، ثم رفعت فأُنزلت على إبراهيم الخليل فتلاها وهو فى كفة المنجنيق فجعل الله عليه النار بردًا وسلامًا، ثم رفعت بعده، فما أُنزلت إلا على سليمان وعندها قالت له الملائكة: الآن تم والله ملكك، ثم رفعت فأنزلها الله عز وجل علىّ، ثم تأتى أمتى يوم القيامة وهم يقولون: ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾، فإذا وضعت أعمالهم فى الميزان رجحت حسناتهم، قال رسول الله ﷺ: اكتبوها فى كتبكم فإذا كتبتموها فتكلموا بها».

(فصل آخر: فى فضل ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾)

عن عكرمة رحمه الله أنه قال: أول ما خلق الله اللوح والقلم، أمر الله القلم فجرى

(١) الدر المنثور ١/ ٩.

(٢) الحاكم ١/ ٥٥٢ وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبى.

(٣) العلل المتناهية ١/ ٨١، والضعيفة (٢٦٨) وقال: موضوع.

(٤) الدر المنثور ١/ ٥.

على اللوح بما هو كائن إلى يوم القيامة، فأول ما كتب على اللوح: ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾، فجعل الله هذه الآية أمانًا لخلقه ما داموا على قراءتها، وهى قراءة أهل سبع سموات، وأهل الصفح الأعلى وأهل سرادقات المجد والكروبيين، والصافين، والمسبّحين، فأول ما أنزلت على آدم عليه السلام، فقال: قد أمن ذريتى من العذاب ما داموا على قراءتها، ثم رفعت بعده فأنزلت على إبراهيم الخليل عليه السلام فى سورة الحمد فتلاها وهو فى كفة المنجنيق، فجعل الله النار عليه بردًا وسلامًا، ثم رفعت بعده فأنزلت على موسى عليه السلام فى الصحف، فبها قهر فرعون وسحرته وهامان وجنوده وقارون وأتباعه، ثم رفعت بعده فأنزلت على سليمان بن داود عليهما السلام، فعندها قالت الملائكة: اليوم والله تم ملكك يا ابن داود، فلم يقرأها سليمان على شىء إلاَّ خضع له، وأمره الله يوم أنزلها عليه أن ينادى فى أسباط بنى إسرائيل، ألا من أحب منكم أن يسمع آية أمان الله فليحضر إلى سليمان فى محراب داود عليه السلام، فإنه يريد أن يقوم خطيبًا، فلم يبق محبوس نفسه فى العبادة ولا سائح إلا هرول إليه، حتى اجتمعت الأحبار والعباد والزهاد والأسباط كلها عنده، فقام فرقى منبر الخليل إبراهيم وتلا عليهم آية الأمان، ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾، فلم يسمعها أحد إلا امتلأ فرحًا، وقالوا: نشهد أنك لرسول الله حقًا، فبها قهر سليمان ملوك الأرض، وبها افتتح الله لنبيه محمد ﷺ مكة، ثم رفعت بعد سليمان فأنزلت على المسيح عيسى ابن مريم عليه السلام، ففرح بها واستبشر بها الحواريون، فأوحى الله تعالى إليه: يا ابن العذراء البتول أتدرى أى آية أنزلت عليك؟ إنها آية الأمان، قوله: ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾، فأكثر تلاوتها فى قيامك وقعودك ومضجعك ومجيئك وذهابك وصعودك وهبوطك، فإنه من وافى بها يوم القيامة وفى صحيفته ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ ثمانمائة مرة وكان مؤمنًا بى وبربوبيتى أعتقته من النار، وأدخلته الجنة، فلتكن افتتاح قراءتك وصلاتك، فإن من جعلها فى افتتاح قراءته وصلاته إذا مات على ذلك لم يرعه منكر ونكير، وهون عليه سكرات الموت وضغطة القبر، وكانت رحمتى عليه، وأفسح له فى قبره، وأنوّر له فى قبره، وأنور له فيه مد بصره، وأخرجه من قبره أبيض الجسم وأنور الوجه، يتلألأ نوره، وأحاسبه حسابًا يسيرًا، وأثقل موازينه، وأعطيه النور التام على الصراط حتى يدخل الجنة، وآمر المنادئ أن ينادى به فى عرصات القيامة بالسعادة والمغفرة.

قال عيسى عليه السلام: اللهم يا رب فهذا لى خاصة؟ فقال: لك خاصة ولمن تبعك

وأخذ أخذك وقال بقولك، وهو لأحمد وأمته من بعدك.

وأخبر عيسى عليه السلام بذلك أتباعه فقال: ﴿**ومبشرًا برسول يأتى من بعدى اسمه أحمد**﴾ [الصف:٦] من صفته ونعته وفضله كيت وكيت، وأخذ ميثاقهم بالإيمان به، وجدد شأنه عندما رفعه الله تعالى إلى السماء لأصحابه، فلما انقرض الحواريون ومن اتبعه وجاء الآخرون، فضلوا وأضلوا، وبدلوا واستبدلوا بالدين دنياهم، فرفعت عندها آية الأمان من صدور النصارى، وبقيت فى صدور مسلمى أهل الإنجيل مثل بحيرا الراهب وأمثاله، حتى بعث الله النبى ﷺ فأنزلت عليه فى سورة الحمد بمكة، فأمر رسول الله ﷺ فكتبت تلك على رؤوس السور وصدور الرسائل والدفاتر، فكان نزول هذه الآية على رسول الله ﷺ فتحًا عظيمًا، وحلف رب العزة بعزته ألا يسمى مؤمن موقن على شىء إلا باركت له فيه، ولا يقرؤه مؤمن إلا قالت الجنة له: لبيك وسعديك اللهم أدخل عبدك هذا فى ﴿**بسم الله الرحمن الرحيم**﴾، فإذا دعت الجنة لعبد فقد استوجب له دخولها.

وقد قال ﷺ: «لا يرد دعاء أوله ﴿**بسم الله الرحمن الرحيم**﴾».

قال: «وإن أمتى يأتون يوم القيامة وهم يقولون ﴿**بسم الله الرحمن الرحيم**﴾، فتثقل حسناتهم فى الميزان، فتقول الأمم: ما أرجح موازين أمة محمد ﷺ فتقول الأنبياء لهم: لأن أمة محمد ﷺ مبتدأ كلامهم ثلاثة أسماء من أسماء الله تعالى الكرام، لو وضعت فى كفة الميزان ووضعت سيئات الخلق جميعًا فى الكفة الأخرى لرجحت حسناتهم».

قال: وجعل الله تعالى هذه الآية شفاء من كل داء، وعونًا لكل دواء، وغنى من كل فقر، وسترًا من النار، وأمانًا من الخسف والمسخ والقذف ما داموا على قراءتها.

(فصل: فى تفسير قوله: ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾)

قوله عز وجل: ﴿**بسم الله**﴾ روى عن عطية العوفى عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن عيسى عليه السلام أرسلته أمه رضى الله عنها إلى الكتاب ليتعلم، فقال له المعلم: قل ﴿**بسم الله الرحمن الرحيم**﴾، فقال عيسى عليه السلام: وما بسم الله؟ قال: لا أدرى، قال: الباء: بهاء الله، والسين: سناء الله، والميم مملكته»[1].

(١) الطبرى ١/ ٤١ ـ ٤٢، والموضوعات ١/ ٢٠٤.

وقال أبو بكر الوراق: بسم الله: روضة من رياض الجنة لكل حرف منها تفسير على حدة.

فالباء على ستة أوجه:

ـ بارىء خلقه من العرش إلى الثرى، بيانه ﴿**الخالق البارىء**﴾ [الحشر: ٢٤].

ـ بصير بخلقه من العرش إلى الثرى، بيانه ﴿**والله بصير بما تعملون**﴾ [الحجرات: ١٨].

ـ باسط رزق خلقه من العرش إلى الثرى، بيانه ﴿**الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر**﴾ [الرعد: ٢٦].

ـ باق بعد فناء خلقه من العرش إلى الثرى، بيانه ﴿**كل من عليها فان * ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام**﴾ [الرحمن: ٢٦ ـ ٢٧].

ـ باعث الخلق بعد الموت من العرش إلى الثرى للثواب والعقاب، بيانه ﴿**وأن الله يبعث من في القبور**﴾ [الحج: ٧].

ـ بار بالمؤمنين من العرش إلى الثرى، بيانه ﴿**هو البر الرحيم**﴾ [الطور: ٢٨].

والسين على خمسة أوجه:

ـ سميع لأصوات خلقه من العرش إلى الثرى، بيانه ﴿**أم يحسبون أنّا لا نسمع سرهم ونجواهم**﴾ [الزخرف: ٨٠].

ـ سيد قد انتهى سؤدده من العرش إلى الثرى، بيانه ﴿**الله الصمد**﴾ [الإخلاص: ٢].

ـ سريع الحساب مع خلقه من العرش إلى الثرى، بيانه ﴿**والله سريع الحساب**﴾ [النور: ٣٩].

ـ سلام سلم خلقه من ظلمه من العرش إلى الثرى، بيانه ﴿**السلام المؤمن**﴾ [الحشر: ٢٣].

ـ ساتر ذنوب عباده من العرش إلى الثرى، بيانه ﴿**غافر الذنب وقابل التوب**﴾ [غافر: ٣].

والميم: على اثني عشر وجهًا:

ـ ملك الخلق من العرش إلى الثرى، بيانه ﴿**الملك القدوس**﴾ [الحشر: ٢٣].

ـ مالك خلقه من العرش إلى الثرى بيانه ﴿**قل اللهم مالك الملك**﴾ [آل عمران: ٢٦].

ـ منان على خلقه من العرش إلى الثرى، بيانه ﴿**بل الله يمن عليكم**﴾ [الحجرات: ١٧].
ـ مجيد على خلقه من العرش إلى الثرى، بيانه ﴿**ذو العرش المجيد**﴾ [البروج: ١٥].
ـ مؤمن آمن خلقه من العرش إلى الثرى، بيانه ﴿**وآمنهم من خوف**﴾ [قريش: ٤].
ـ مهيمن اطلع على خلقه من العرش إلى الثرى، بيانه ﴿**المؤمن المهيمن**﴾ [الحشر: ٢٣].
ـ مقتدر على خلقه من العرش إلى الثرى، بيانه ﴿**فى مقعد صدق عند مليك مقتدر**﴾ [القمر: ٥٥].
ـ مقيت على خلقه من العرش إلى الثرى، بيانه ﴿**وكان الله على كل شىء مقيتًا**﴾ [النساء: ٨٥].
ـ مكرم أولياءه من العرش إلى الثرى، بيانه ﴿**ولقد كرمنا بنى آدم**﴾ [الإسراء: ٧٠].
ـ منعم على خلقه من العرش إلى الثرى، بيانه ﴿**وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة**﴾ [لقمان: ٢٠].
ـ متفضل على خلقه من العرش إلى الثرى، بيانه ﴿**إن الله لذو فضل على الناس**﴾ [البقرة: ٢٤٣].
ـ مصور خلقه من العرش إلى الثرى، بيانه ﴿**الخالق البارىء المصور**﴾ [الحشر: ٢٤].

وقال أهل الحقائق: وإنما المعنى فى ﴿**بسم الله الرحمن الرحيم**﴾: التيمن والتبرك وحث الناس على الابتداء فى أقوالهم وأفعالهم ببسم الله كما افتتح الله سبحانه وتعالى كتابه العزيز به.

(فصل) اعلم أن الناس اختلفوا فى هذا الاسم:

فقال الخليل بن أحمد وجماعة من أهل العربية: أنه اسم موضوع لله عز وجل لا يشاركه فيه أحد، قال الله تعالى: ﴿**هل تعلم له سميًا**﴾ [مريم: ٦٥].

يعنى أن كل اسم لله تعالى مشترك بينه وبين غيره، له على الحقيقة ولغيره على المجاز إلا هذا الاسم فإنه مختص به، فيه معنى الربوبية والمعانى كلها تحته، ألا ترى أنك إذا أسقطت منه الألف بقى لله، وإذا أسقطت من لله اللام الأولى بقى له، وإذا أسقطت من له اللام بقى هو.

واختلفوا فى اشتقاقه:

فقال النضر بن شميل: هو من التأله، وهو التنسك والتعبد، يقال أله إلهة: أى

عبد عبادة.

وقال آخرون: هو من الإله، وهو الاعتماد، يقال: ألهت إلى فلان إلها: أى فزعت إليه واعتمدت عليه.

ومعناه: أن الخلق يفزعون ويتضرعون إليه فى الحوادث والحوائج، فهو يألههم: أى يجبرهم، فسمى إلهًا - كما يقال: إمام للذى يؤتم به - فالعباد يؤلهون إليه: أى مضطرون إليه فى المنافع والمضار، كالواله المضطر المغلوب.

وقال أبو عمرو بن العلاء: هو من ألهت فى الشىء: إذا تحيرت فيه فلم تهتد إليه.

ومعناه: أن العقول تتحير فى كنه صنعته وعظمته والإحاطة بكيفيته، فهو إله كما يقال: للمكتوب كتاب، وللمحسوب حساب، وقال المبرد: هو من قول العرب: ألهت إلى فلان: أى سكنت إليه، فكان الخلق يسكنون ويطمئنون بذكره. قال الله عز وجل: ﴿ألا بذكر الله تطمئن القلوب﴾ [الرعد:٢٨].

وقيل: أصله من الوله، وهو ذهاب العقل لفقدان من يعز عليه، فكأنه سمى بذلك لأن القلوب توله بمحبته وتطرب وتشتاق عند ذكره.

وقيل: معناه المحتجب لأن العرب إذا عرفت شيئًا ثم حجب عن أبصارها سمته لاهًا، يقال: لاهت العروس تلوه لوهًا: إذا احتجبت، فالله تعالى هو الظاهر بالربوبية بالدلائل والأعلام، والمحتجب من جهة الكيفية عن الأوهام.

وقيل: معناه المتعالى، يقال لاه: أى ارتفع، ومنه قيل للشمس إلاهة.

وقيل: معناه القدرة على الاختراع، وقيل: معناه السيد.

﴿الرحمن الرحيم﴾ قد قال قوم: هما بمعنى واحد، وهو ذو الرحمة، وهما من صفات الذات.

وقيل: هما بمعنى ترك عقوبة من يستحق العقوبة، وإسداء الخير إلى من لا يستحقه، وهما من صفات الفعل.

وفرّق الآخرون بينهما فقالوا: الرحمن: للمبالغة، فمعناه: الذى وسعت رحمته كل شىء، والرحيم دون ذلك فى الرتبة.

وقال بعضهم: الرحمن: العاطف على جميع خلقه مؤمنهم وكافرهم وبرهم وفاجرهم بأن خلقهم ورزقهم، قال الله تعالى: ﴿ورحمتى وسعت كل شىء﴾ [الأعراف:١٥٦]،

والرحيم: بالمؤمنين خاصة بالهداية والتوفيق فى الدنيا وبالجنة والرؤية فى الآخرة، قال الله تعالى: ﴿وكان بالمؤمنين رحيمًا﴾ [الأحزاب: ٤٣].

فالرحمن خاص اللفظ عام المعنى، والرحيم عام اللفظ خاص المعنى، فالرحمن خاص من حيث أنه لا يجوز أن يسمى به أحد غير الله، عام من حيث أنه يشمل جميع الموجودات من طريق الخلق والرزق والنفع والدفع، والرحيم عام من حيث اشتراك المخلوقين فى المسمى به خاص من طريق المعنى، لأنه يرجع إلى اللطف والتوفيق.

وقال ابن عباس رضى الله عنهما: هما اسمان دقيقان أحدهما أدق من الآخر.

وقال مجاهد رحمه الله: الرحمن بأهل الدنيا الرحيم بأهل الآخرة.

وفى الدعاء: يا رحمن الدنيا يا رحيم الآخرة.

وقال الضحاك رحمه الله: الرحمن بأهل السماء حيث أسكنهم السموات وطوقهم الطاعات، وجنبهم الآفات، وقطع عنهم المطامع واللذات، والرحيم بأهل الأرض حيث أرسل إليهم الرسل، وأنزل عليهم الكتب.

وقال عكرمة رحمه الله: الرحمن برحمة واحدة، والرحيم بمائة رحمة.

وروى أبو هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «إن لله عز وجل مائة رحمة، وأنه أنزل منها رحمة واحدة إلى الأرض فقسمها بين خلقه، فبها يتعاطفون وبها يتراحمون، وأخر تسعة وتسعين لنفسه يرحم بها عباده يوم القيامة»[١].

وفى لفظ آخر: «وإن الله تعالى قابض هذه إلى تلك فيكملها مائة ويرحم بها عباده يوم القيامة».

الرحمن الذى إذا سئل أعطى، والرحيم الذى إذا لم يُسأل غضب.

وقال النبى ﷺ فى حديث أبى هريرة رضى الله عنه: «من لا يسأل الله يغضب عليه»[٢].

وقال الشاعر:

الله يغضب إن تركت سؤاله وبنى آدم حين يسأل يغضب

(١) مسلم فى التوبة: ١٩، ٢٠، والبيهقى ٤٢٩٣، وأحمد ٢/ ٥٢٦.
(٢) أحمد ٢/ ٤٤٢.

الرحمن بالنعماء وهى ما أعطى وحبا، الرحيم بالآلام، وهى ما صرف وزوى.

الرحمن بالإنقاذ من النيران كما قال جل من قائل: **﴿وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها﴾** [آل عمران: ١٠٣]، والرحيم بإدخال الجنان كما قال: **﴿ادخلوها بسلام آمنين﴾** [الحجر: ٤٦].

الرحمن برحمة النفوس، والرحيم برحمة القلوب.

الرحمن بكشف الكروب، والرحيم بغفران الذنوب.

الرحمن بتبيين الطريق، والرحيم بالعصمة والتوفيق.

الرحمن بغفران السيئات، وإن كن عظيمات، والرحيم بقبول الطاعات، وإن كن غير صافيات.

الرحمن بمصالح معاشهم، الرحيم بمصالح معادهم.

الرحمن الذى يرحم ويقدر على كشف الضر ودفع الشر، الرحيم يرزق ويطعم ولا يطعم **﴿إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين﴾** [الذاريات: ٥٨].

الرحمن بمن جحده، الرحيم بمن وحده.

الرحمن بمن كفره، والرحيم بمن شكره.

الرحمن بمن قال ند، والرحيم بمن قال فرد.

(فصل) قل بسم الله تجد عفو الله، هذا سماعك من القارئ، فكيف سماعك من البارىء، فهذا سماعك والغم باق، فكيف سماعك والرب ساق، هذا سماعك بواسطة، فكيف سماعك بلا واسطة، هذا سماعك فى دار الغرور، فكيف سماعك فى دار السرور، هذا سماعك فى جوار الشيطان، فكيف سماعك فى جوار الرحمن، هذا سماعك من عبد ذليل، فكيف سماعك من الملك الجليل، هذه لذة الخبر، فكيف لذة النظر، هذه لذة المجاهدة، فكيف لذة المشاهدة، هذه لذة البيان، فكيف لذة العيان، هذه لذة المغايبة، فكيف لذة المعاينة.

(فصل) قل بسم الله الذى تعالى عن الأضداد، بسم الله الذى تنزه عن الأنداد، بسم الله الذى تقدس عن اتخاذ الأولاد، بسم الله الذى نور الأنوار، بسم الله الذى أكرم الأبرار، بسم الله الذى قدر الأقدار، ونور القلوب والأبصار، بسم الله الذى تجلى لقلوب الأبرار فى أوقات الأسحار، بسم الله الذى علم الأحباب الأسرار، فغمرها

بالأنوار واستودعها الأسرار، وأزاح عنها الأخطار، وحفظها من رق الأغيار، وحط عنها الأثقال والأغلال والآصال والأوزار، إذ كان موصوفًا فى الأزل بالإحسان والإفضال وغفران الذنوب لأهل الاستغفار.

قل بسم الله، اسم الذى أجرى الأنهار وأنبت الأشجار، اسم من عمر البلاد بأهل الطاعة من العباد، فجعلهم لها أوتادًا كالجبال فصارت الأرض بهم لمن عليها كالمهاد، فهم الأربعون الأخيار من الأبدال، المنزهون الرب عن الشركاء والأنداد وملوك فى الدنيا وشفعاء الأنام يوم التناد، إذ خلقهم ربى مصلحة للعالم ورحمة للعباد.

(فصل) بسم الله للذاكرين ذخر وللأقوياء عز وللضعفاء حرز وللمحبين نور وللمشتاقين سرور، بسم الله راحة الأرواح، بسم الله نجاة الأشباح، بسم الله نور الصدور، بسم الله نظام الأمور، بسم الله تاج الواثقين، بسم الله سراج الواصلين، بسم الله مغنى العاشقين، بسم الله اسم من أعز عبادًا وأذل عبادًا، بسم الله اسم من جعل النار لأعدائه مرصادًا، وجعل الرؤية لأحبائه ميعادًا، بسم الله اسم الواحد بلا عدد، بسم الله اسم الباقى بلا أحد، بسم الله اسم القائم بلا عمد، بسم الله افتتاح كل سورة، اسم من طابت به الخلوات، اسم من به تمت الصلوات، اسم من به حسنت الظنون، اسم من سهرت له العيون، اسم من إذا قال للشىء كن فيكون، اسم من تنزه عن المساس، اسم من استغنى عن الإيناس، اسم من جل عن القياس.

قل بسم الله حرفًا حرفًا، تأخذ الأجر ألفًا ألفًا، وتحط عنك الأوزار جرفًا جرفًا، من قالها بلسانه شهد الدنيا، ومن قالها بقلبه شهد العقبى، ومن قالها بسره شهد المولى.

بسم الله كلمة طاب بها الفم، بسم الله كلمة لا يبقى معها الغم، كلمة تمت بها النعمة، كلمة كشفت بها النقمة، كلمة خصت بها هذه الأمة، كلمة جمعت بين جلال وجمال، فقوله بسم الله جلال فى جلال، وقوله الرحمن الرحيم جمال فى جمال، فمن شهد جلاله طاش، ومن شهد جماله عاش، كلمة جمعت بين قدرة ورحمة، فالقدرة جمعت طاعات المطيعين، والرحمة محقت ذنوب المذنبين.

(فصل) قل بسم الله، فكأنه يقول بى وصل من وصل إلى الطاعات، ثم بنور الطاعات وصل إلى العيان، ثم استغنى بالعيان عن البيان، فصار قلبه وعاء للأسرار وعلم الأديان، ومن وصل إلى الحبيب نجا من النحيب، ومن وصل إلى النظر استغنى

عن الخبر، ومن وصل إلى الصمد نجا من الكمد، ومن وصل إلى الرفاق نجا من الفراق، ومن وصل إلى ذى المجد سلم من الوجد، ومن وصل إلى اللقاء أمن من الشقاء.

(فصل) قل بسم الله، فالباء: بارىء البرايا، والسين: ستار الخطايا، والميم: المنان بالعطايا.

وقيل: إن الباء برىء من الأولاد، والسين: سميع الأصوات، والميم: مجيب الدعوات.

وقيل: اطعموا فإنى مطعمكم، واسقوا فإنى ساقيكم، وانظروا إلىَّ فإنى باقيكم.

وقيل: الباء: بكاء التائبين، والسين: سجود العابدين، والميم: معذرة المذنبين.

وقيل: الله كاشف البلايا، الرحمن معطى العطايا، الرحيم غافر الخطايا، الله للعارفين، الرحمن للعابدين، الرحيم للمذنبين، الله الذى خلقكم وهو أحسن الخالقين، الرحمن الذى رزقكم وهو خير الرازقين، الرحيم الذى يغفر لكم وهو خير الغافرين.

وقيل: الله بإسباغ النعم، الرحمن الرحيم بالجود والكرم، الله بإخراجنا من البطون، الرحمن بإخراجنا من القبور، الرحيم بإخراجنا من الظلمات إلى النور.

(فصل) رحم الله من خالف الشيطان، وجانب العصيان، واتقى النيران، وأكثر الإحسان، وأدام ذكر الرحمن، فقال: بسم الله.

رحم الله من اعتصم بالله، وأناب إلى الله، وتوكل على الله، واشتغل بذكر الله، فقال: بسم الله.

رحم الله من زهد فى الدنيا، ورغب فى العقبى، وصبر على العطبى وشكر على النعمى، واشتغل بذكر المولى، فقال: بسم الله.

طوبى لعبد اجتنب الطاغوت، وقنع من الدنيا بالقوت، واشتغل بذكر الحى الذى لا يموت، فيقول: بسم الله.

* * *

مجلس: فى قوله تعالى:
﴿وتوبوا إلى الله جميعًا أيها المؤمنون لعلكم تفلحون﴾ [النور: ٣١]

هذا خطاب للعموم بالتوبة.

وحقيقه التوبة فى اللغة: الرجـوع، يقال: تاب فلان من كذا: أى رجع عنه، فالتوبة هى الرجوع عما كان مذمومًا فى الشرع إلى ما هو محمود فى الشرع.

والعلم بأن الذنوب والمعاصى مهلكات مبعدات من الله عز وجل ومن جنته، وتركها مقرب إلى الله عز وجل وجنته، فكأنه عـز وجل يقول: ارجعوا إلىَّ من هوى نفوسكم ووقوفكم مع شهواتكم عسى أن تظفروا ببغـيتكم عندى فى المعاد، وتبقوا فى نعيمى فى دار البقاء والقرار، وتفلحوا وتفوزوا وتنجوا وتدخلوا برحمتى الجنة العليا المعدة للأبرار، وخاطبهم أيضًا بخطاب الخصوص والاقتضاء فقال تعالى: **﴿يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحًا عـسى ربكم أن يكفّر عنكم سيئـاتكم ويدخلكم جنات تجرى من تحتـها الأنهار﴾** [التحريم: ٨].

ومعنى النـصوح الخالص لله تعـالى الخالى عن الشـوائب، مأخوذ مـن النصاح وهو الخيط.

وهو توبة مجردة لا تتعلق بشىء، ولا يتـعلق بها شىء، يكون العبد معها مـستقيمًا على الطاعة غير مائل إلى المعصية، لا يـروغ كما يروغ الثعلب، ولا يحدث نفسه بعودٍ إلى معـصية، ولا ذنب مـن الذنوب، وأن يترك الذنب لله خالصًا كـما ارتكبـه للهوى خالصًا حتى يختم له بحسن الخاتمة.

فالتوبة من سائر الذنوب واجبة بإجماع الأمـة، وقد ذكر الله سبحانه وتعالى التائبين فى غير موضع، قال عز من قائل: **﴿إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين﴾** [البقرة: ٢٢٢] فذكر أنه يحبـهم لتوبتهم وتطهرهم من الذنوب المبعدة عـنه عز وجل، وقال فى موضع آخر: **﴿التائبون العابدون الحـامدون السائحون الراكعون السـاجدون الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحـدود الله وبشر المؤمنين﴾** [التوبة: ١١٢] فذكر اسمًا معرفًا يعنى التائبون ثم وصفـه بهذه الأوصاف الحميدة، فعلم أن التائب مَنْ هـذه صفته، فإذا

اتصف بها استحق البشارة واسم الإيمان بقوله: ﴿وبشر المؤمنين﴾ [التوبة:١١٢].

(فصل) والذى عنه التوبة من الذنوب كبائر وصغائر:

أما الكبائر: فقد اختلف فيها العلماء، فقيل: هى ثلاث، وقيل أربع، وقيل سبع، وقيل تسع، وقيل: إحدى عشرة.

وكان ابن عباس رضى الله عنهما إذا بلغه قول ابن عمر رضى الله عنهما: الكبائر سبع يقول: هى إلى سبعين أقرب منها إلى سبعة.

وكان يقول: كل ما نهى الله عنه فهو كبيرة.

وقيل: إنها مبهمة لا يعرف عددها كليلة القدر وساعة يوم الجمعة، ليعظم جد الناس فى طلبها، فكذلك الكبائر ليشتد حذر الناس فى ترك الذنوب كلها.

وقيل: كل ما أوعد الله عليه بالنار فهو كبيرة.

وقيل: كل ما أوجب الحد فى الدنيا فهو كبيرة.

وقد جمعها بعض العلماء بالله عز وجل فقال: هى سبع عشرة:

أربع فى القلب وهى: الشرك بالله، والإصرار على معصية الله، والقنوط من رحمة الله، والأمن من مكر الله.

وأربع فى اللسان وهى: شهادة الزور، وقذف المحصن، واليمين الغموس وهى التى يحق بها باطل ويبطل بها حق أو يقطع بها مال امرىء مسلم باطلاً ولو سواكًا من أراك، والسحر.

وثلاث فى البطن وهى: شرب الخمر والمسكر من كل شراب، وأكل مال اليتيم، وأكل الربا وهو يعلم به.

واثنتان فى الفرج وهما: الزنا واللواطة.

واثنتان فى اليدين وهما: القتل، والسرقة.

وواحدة فى الرجلين وهى: الفرار من الزحف، الواحد من الاثنين، والعشرة من العشرين، والمائة من المائتين.

وواحدة فى جميع الجسد كله وهى: عقوق الوالدين، وهو ألا تبر قسمهما إذا أقسما عليك، وأن تضربهما إذا سباك، وألا تعطيهما إذا سألاك، وألا تطعمهما إذا جاعا واستطعماك.

(فصل) **وأما الصغائر فأكثر من أن تحصى**، ولا سبيل إلى تحقيق معرفتها وبيان حصرها، لكنا نعلم ذلك بشواهد الشرع وأنوار البصائر، فإن مقصود الشرع سباق الخلق إلى الله عز وجل وقربه وجواره بترك الذنوب، كما قال تعالى: **﴿وذروا ظاهر الإثم وباطنه﴾** [الأنعام: ١٢٠].

ومنها النظر إلى مستحسن والقبلة له والمضاجعة معه من غير جماع، والسب لأخيه المسلم والشتم له دون القذف والضرب له، والغيبة والنميمة والكذب، وغير ذلك مما يطول شرحه.

فإذا تاب المؤمن من الكبائر اندرجت الصغائر فى ضمنها لقوله تعالى: **﴿إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم﴾** [النساء: ٣١] ولكن لا يطمع نفسه فى ذلك، بل يجتهد فى التوبة عن جميع الذنوب كبيرها وصغيرها، كما قال الشاعر:

خل الذنوب كبيرها وصغيرها ... فهو التقى لمن استقام وشمرا

واصنع كماش فوق أرض الشوك يسـ ... ـلك ما خلا حتى يحاذر ما يرى

لا تحقرن صغيرة فى نفسها ... إن الجبال من الحصى لم تحقرا

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه أنه قال: «نزل رسول الله ﷺ بواد هو وأصحابه ليس فيه حطب ولا شىء يرونه، فأمرهم أن يحتطبوا، فقالوا: يا رسول الله ما نرى حطبًا، قال: لا تحقروا شيئًا تأخذونه، فجعل الرجل يجمع الشىء بعضه إلى بعض حتى جمعوا سوادًا عظيمًا، فقال لأصحابه: ألا ترون، هكذا تكون المحقرات من خير وشر، حتى الذنب الصغير إلى الصغير، والكبير إلى الكبير، والخير إلى الخير، والشر إلى الشر».

وقيل: إن الذنب إذا صغر عند العبد عظم عند الله تعالى، فإذا استعظمه العبد صغر عند الله تعالى، فإنما يستعظم الذنب الصغير العبد المؤمن لعظم إيمانه ونمو معرفته، كما جاء فى الحديث عن النبى ﷺ أنه قال: «المؤمن يرى ذنبه كالجبل فوقه يخاف أن يقع عليه، والمنافق يرى ذنبه كذباب طائر على أنفه فأطاره»[١].

وقال بعضهم: الذنب الذى لا يغفر قول العبد: ليت كل شىء عملته مثل هذا، وهذا من نقصان إيمانه، وضعف معرفته، وقلة علمه بجلال الله عز وجل، ولو كان

(١) الإتحاف ٨/ ٥٧١.

عنده علم بذلك لرأى الصغير كبيرًا، والحقير عظيمًا، كما أوحى الله تعالى إلى بعض أنبيائه: لا تنظر إلى قلة الهدية وانظر إلى عظم مهديها، ولا تنظر إلى صغر الخطيئة وانظر إلى كبرياء من واجهته بها.

ولهذا قال: من جلت رتبته وعظمت منزلته عند الله عز وجل فلا صغيرة بل كل مخالفة كبيرة.

وقال بعض الصحابة لأصحابه من التابعين: «إنكم لتعملون أعمالاً هى أدق فى أعينكم من الشعر كنا نعدها على عهد رسول الله ﷺ من الموبقات» وإنما قال ذلك لقربه من رسول الله ﷺ ومن الله ومن جلاله، فيعظم من العالم ما لم يعظم من الجاهل، ويتجاوز عن العامى ما لا يتجاوز عن العارف على قدر ما بينهما من التفاوت فى العلم والمعرفة والمنزلة.

(فصل) والتوبة فرض عين فى حق كل شخص.

لا يتصور أن يستغنى عنها أحد من البشر؛ لأنه لا يخلو أحد عن معصية الجوارح، فإن خلا عنها فلا يخلو عن الهم بالذنوب بالقلب، وإن خلا عن ذلك فلا يخلو من وسواس الشيطان بإيراد الخواطر المتفرقة المذهلة عن ذكر الله تعالى، فإن خلا عنها فلا يخلو عن غفلة وتقصير فى العلم بالله عز وجل بصفاته وأفعاله.

كل ذلك على قدر منازل المؤمنين فى أحوالهم ومقاماتهم، فلكل حال طاعات وذنوب وحدود وشروط، فحفظها طاعة، وتركها والغفلة عنها ذنب، فيحتاج إلى توبة، وهو الرجوع عن التعريج الذى وجد إلى سنن الطريق المستقيم الذى شرع له، ومقام أقيم فيه، ومنزلة مهدت له، والكل مفتقر إلى التوبة وإنما يتفاوتون فى المقادير، فتوبة العوام من الذنوب، وتوبة الخواص من الغفلة، وتوبة خاص الخواص من ركون القلب إلى ما سوى الله عز وجل كما قال ذو النون المصرى رحمه الله: توبة العوام من الذنوب، وتوبة الخاص من الغفلة.

وكما قال أبو الحسين النورى: التوبة أن تتوب من كل شىء سوى الله عز وجل، فشتان بين تائب يتوب من الزلات، وتائب يتوب من الغفلات، وتائب يتوب من رؤية الحسنات، وتائب يتوب من طمأنينة القلب إلى غير خالق البريات.

فالأنبياء عليهم السلام لم يستغنوا عن التوبة، ألا ترى إلى ما روى عن النبى ﷺ أنه

قال: «إنه ليغان على قلبى ، وإنى لاستغفر الله عز وجل فى اليوم والليلة سبعين مرة»[(١)].

وآدم عليه السلام لما أكل من الشجرة - القصة المشهورة - تطايرت الحلل عن جسده وبدت عورته وبقى التاج والأكليل على رأسه، فاستحيا أن يرتفعا عنه، فجاءه جبريل عليه السلام فأخذ التاج عن رأسه والأكليل عن جبينه، ونودى هو وحواء: أن اهبطا من جوارى، فإنه لا يجاورنى من عصانى، فالتفت إلى حواء بالحياء وقال لها: هذا أول شؤم المعصية أخرجنا من جوار الحبيب، فأحوجنا إلى التوبة والتضرع والافتقار والاستكانة والذلة من بعد عيش قار، ومن ذلك الملك العظيم والفضل الكبير والعز والدلال وارتفاع المنزلة فى أشرف الأمكنة وأطهرها وآمنها وأقربها إلى الله تعالى.

فلو استغنى أحد عن التوبة وآمن من العدو وشؤم النفس ووسواس الشيطان ومكايده، واغتر بشرف المكان وطهارته والقرب إلى الله ودنو منزلته، لكان ذلك حقيقًا بآدم عليه السلام، فلم يستغن عن التوبة حتى تاب الله عليه لقوله عز وجل: ﴿**فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه إنه هو التواب الرحيم**﴾ [البقرة: ٣٧].

وروى عن الحسن بن على رضى الله عنهما أنه قال: لما تاب الله على آدم عليه السلام هنته الملائكة فهبط جبريل عليه السلام وميكائيل ودردائيل عليهم السلام فقالوا: يا آدم قرت عيناك بتوبة الله عليك، فقال آدم عليه السلام: يا جبريل فإن كان بعد هذه التوبة سؤال فأين مقامى؟ فأوحى الله إليه: يا آدم ورثت ذريتك التعب والنصب، وورثتهم التوبة، فمن دعانى منهم لبيته كما لبيتك، ومن سألنى منهم المغفرة لم أبخل عليه، لأنى قريب مجيب يا آدم، وأحشر التائبين من القبور مستبشرين ضاحكين، ودعاؤهم مستجاب.

وكذلك نوح النبى عليه السلام الذى أغرق الله تعالى أهل الشرق والغرب بدعوته والغيرة على عرضه، ولتكذيبهم إياه وشدة غضبه عليهم لذلك، وهو آدم الثانى، لأن الخلق من ذريته على ما قيل إنه لم يتوالد من الذين كانوا معه فى السفينة من الناس غير أولاده الثلاثة وهم سام وحام ويافث، فالخلق تشعبت منهم ومع هذه المنزلة قال: ﴿**رب إنى أعوذ بك أن أسألك ما ليس لى به علم وإلا تغفر لى وترحمنى أكن من**

(١) مسلم فى: الذكر: حديث ٤١، وأحمد ٤/ ٢١١.

الخاسرين﴾ [هود:٤٧].

وإبراهيم الخليل عليه السلام مع جلالة قدره واصطفاء الله له بخلته وجعله أبا الأنبياء والمرسلين، كما روى أنه أخرج من ولده وولد ولده أربعة آلاف نبى عليه وعليهم السلام، قال الله تعالى: ﴿وجعلنا ذريته هم الباقين﴾ [الصافات:٧٧].

حتى نبينا محمد ﷺ من ولده، وموسى وعيسى وداود وسليمان عليهم السلام وغيرهم لم يستغن عن التوبة والاستكانة والافتقار إلى الله عز وجل فقال: ﴿الذى خلقنى فهو يهدين * والذى هو يطعمنى ويسقين * وإذا مرضت فهو يشفين * والذى يميتنى ثم يحيين * والذى أطمع أن يغفر لى خطيئتى يوم الدين﴾ [الشعراء:٧٨ - ٨٢]، وقوله عز وجل: ﴿وأرنا مناسكنا وتب علينا إنك أنت التواب الرحيم﴾ [البقرة:١٢٨].

وموسى عليه السلام مع جلالة قدره واصطفاء الله له بالرسالة والكلام واصطناعه لنفسه، وإلقائه المحبة عليه، وتأييده له بالمعجزات الباهرات من اليد والعصا والآيات التسع والأشياء التى كانت له فى التيه، من عمود النور بالليل والمنّ والسلوى وغير ذلك من الآيات التى لم تكن لأحد من الأنبياء قبله ﴿قال رب اغفر لى ولأخى وأدخلنا فى رحمتك وأنت أرحم الراحمين﴾ [الأعراف:١٥١].

وداود النبى عليه السلام مع جلالة قدره وإعطاء الله له ذلك الملك العظيم، كان حراسه ثلاثة وثلاثين ألف حارس، وكان إذا قرأ الزبور اصطفت الطير على رأسه، ووقف الماء عن جريانه وحدته، واصطفت الإنس والجن حوله، والسباع والهوام كذلك لا يؤذى بعضها بعضًا، وتسبح الجبال بتسبيحه، وألين له الحديد لرزقه إجلالاً لقدره وصيانة لأمره، بكى أربعين يومًا ساجدًا، حتى نبت العشب من دموعه، فرحمه الله تعالى وتاب عليه، حتى قال عز وجل: ﴿فغفرنا له ذلك وإن له عندنا لزلفى وحسن مآب﴾ [ص:٢٥].

وسليمان بن داود عليهما السلام مع ملكه العظيم وريحه المسخرة له، غدوها شهر ورواحها شهر، والملك الذى لا ينبغى لأحد من بعده، لما عوقب على خطيئته من أجل التمثال الذى عبد فى داره أربعين يومًا من غير علمه فسلب ملكه أربعين يومًا فهرب تائهًا على وجهه، وكان يسأل بكفيه فلا يطعم، فإذا قال أطعمونى فإنى سليمان بن داود شج رأسه وضرب وأهين وكذب، ولقد استطعم يومًا من بيت فطرد وبزقت امرأة فى وجهه.

وروى أنه ذات يوم أخرجت عجوز جرة فيها بول وصبته على رأسه، فبقى فى الذل على ذلك إلى أن أخرج الله له الخاتم من بطن حوت، فلبسه حتى انتهت الأربعون يومًا من أيام العقوبة، فجاءت الطير حينئذ فعكفت عليه، وجاءت الجن والشياطين والوحوش فاجتمعت حوله، فلما عرفه الذين أهانوه وضربوه اعتذروا إليه مما جرى منهم إليه من الإساءة، فقال: لا ألومكم فيما صنعتم من قبل، ولا أحمدكم الآن فيما تصنعون، فإن هذا أمر من السماء ولابد منه، فتاب الله عليه، ورد إليه ملكه، وأحسن موئله ومرجعه عليه السلام.

فإذا كان هؤلاء السادة الكبراء القادة ولاة الخلق والشرع وملوكها وخلفاء الله فى خلقه حالهم كذلك، فما حالك واغترارك يا مسكين، وأنت فى دار الغرور فى إقطاع الشياطين، محيط بك جنود الأعداء من الخلق والهوى والنفس والشهوات والإرادات والوساوس وتزيين الشيطان وتحسينه، واغتررت بالعبادات الظاهرة من: الصوم والصلاة والزكاة والحج، وكف الجوارح عن المعاصى الظاهرة، وباطنك عار عن العبادات الباطنة صفر عنها من: الورع الشافى والتأنى والتقوى والزهد والصبر والرضا والقناعة والتوكل والتفويض واليقين وسلامة الصدر وسخاوة النفس ورؤية المنة والنية والإحسان وحسن الظن وحسن الخلق وحسن المعاشرة وحسن المعرفة وحسن الطاعة والصدق والإخلاص وغير ذلك مما يطول شرحه.

بل أنت مشحون ممتلىء بخلال قبيحة وأمهات الذنوب التى منها تتفرع كل محنة وداهية، وكل بلية مهلكة موبقة فى الدنيا والآخرة من: خوف الفقر والسخط لقدر الله عز وجل، والاعتراض عليه فى قضائه فى خلقه، والتهمة له فى ذلك، والشك فى وعده، والغل والحقد والحسد والغش، وطلب العلو والمنزلة، وحب الثناء والمحمدة، وحب الجاه فى الدنيا والرضا بها والطمأنينة إليها، والتكبر على عباد الله والتعظيم عليهم، والشمخ بالأنف كما قال تعالى: ﴿**وإذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالإثم**﴾ [البقرة:٢٠٦]، والغضب والحمية والأنفة، وحب الرياسة والعداوة والبغضاء والطمع والبخل والشح والرغبة والرهبة والفرح والأشر والبطر والتعظيم للأغنياء والاستهانة بالفقراء، والفخر والخيلاء، والتنافس فى الدنيا والمباهاة بها، والرياء والسمعة، والإعراض عن الحق استكبارًا، والخوض فيما لا يعنى، وكثرة الكلام من غير نفع، والتيه والصلف، واختبار أحوال الغير، وترك حالتك التى أنت عليها، وجعلت عبادتك

فى حفظها، والتملك والاقتدار، والتهاون فى أمر الله، والتوقير للمخلوقين، والمداهنة لهم والعجب بالأعمال، وحب المدح بما لم تفعله، والاشتغال بعيوب الخلق والتعامى عن عيوبك، ونسيان نعمة الله وإضافتها إلى نفسك أو إلى الخلق الذين هم مسخرون وآلة لتلك النعمة، والوقوف مع الظاهر، والتقاعد عن النظر فى الأصول، وحفظ الحدود ووضع الشىء فى محله، وإيثار الفرح، ونبض الحزن الذى يكون بعدمه خراب القلب، وخروج الخشية منه، وببعده أطفاء نور الحكمة، وبتزايده إيجاب قرب الرب والأنس به والاستماع إليه والفهم منه، والاستغناء به عن جميع البرية، والسعادة الأبدية، والنجاة السرمدية، والنعمة الكلية، ومشحون بالانتصار للنفس إذا نالها الذل الذى دواؤها فيه وسعادتها به، ودخولها فى زمرة أحباب الله تعالى وأصفيائه وخلصائه وشهدائه وعلمائه، والعارفين بمجارى أقداره وأبدال أنبيائه عليهم السلام، وبضعف الانتصار للحق جلت عظمته وأنصار دينه وأوليائه القائمين بحجته، الداعين للخلق إلى طاعته، المحذرين لنقمته وتارة بتذكرهم لأيامه، المرغبين فى رحمته وجنته، واتخاذ إخوان العلانية مع عداوتك إياهم فى السر، والإعراض عن موافقة الأخيار الأبرار المنكسرى القلوب والأفئدة، الذين هم جلساء الرحمن جلت عظمته، المطمئنون إليه، الملازمون للشدة، المداومون على الخدمة، المتنعمون بالمنة، المتلبسون بالخلعة، الموسومون بخلصاء الرحمن رب العزة، الآمنون فى الدنيا من دوران الدول والفتنة، وفى القبور من شر هول المطلع والضغطة، وفى القيامة من طول الحساب والوحشة، الخالدون فى دار البقاء فى النعمة والسرور والبهجة والفرحة، المخصوصون فيها بكل ظريف ولطيف فى ساعة ولحظة وطرفة.

واغتررت أيضًا بما خولت من الدنيا، وما أطلقت فيها من القضاء، وأرحت من العناء، فأمنت من سلب العطاء والفضل والنعم الذى كان لغيرك، ثم انتقل منه إليك ممن تقدم ومضى، من فرعون وهامان وقارون وشداد وعاد وقيصر وكسرى، من الملوك الخالية والأمم الفانية الذاهبة، الذين تلاعبت بهم الدنيا وغرتهم الأمانى، حتى جاء أمر الله وغرهم بالله الغرور، وحيل بينهم وبين ما يشتهون، وجمعوا وفرقوا وقطع بينهم وبين ما خولوا وأزيلوا عن الفرش التى مهدوها لأنفسهم، وأهبطوا عن المنازل التى شيدوها، وأزيلوا عن العز الذى كانوا به ظفروا، وعن الملك الذى ادعوا وخيلوا، فطولبوا بالودائع التى استودعوها، وبالعوارى التى استؤمنوها، فجاءهم من الله ما لم

يكونوا احتسبوا، وأُوقفوا على مساوىء ما عملوا، ونوقشوا على دقائق ما اقترفوا، وحبسوا فى أضيق الحبوس التى فى الدنيا لغيرهم حبسوا، وشدِّدوا بأشد الذى شدَّدوا، وعوقبوا بأبلغ ما عاقبوا، وبالنار أحرقوا، وبأيديهم وأرجلهم فيها بالأغلال غلّوا، ومن زقوم وضريع طعموا، ومن حميم سقوا، ومن طينة الخبال ثنوا.

أمَا كانت لك بهؤلاء الماضين عبرة، وبالمأسورين عن أهاليهم عظة عن ادعاء ملك ما خلفوا، وسكنى ما بنوا وعنه أُجلوا، إذ كانوا فى بنائهم ذلك جاروا أو ظلموا، فكم من عرض وظهر وخد ورأس حينئذ نالوا وضربوا، وكم من عين مسكين بائس فقير ذليل أبكوا وأدمعوا، وكم من غنى ذى حسب أذلوا وأفقروا، وكم من بدعة وسنة سيئة ورسم شرعوا ورسموا، وكم من قلب حكيم لبيب عليهم كسروا وأغضبوا، وكم من دعاء ونحيب وصوت حزين فى جنح الليل من أرباب القلوب لظلمهم إلى الرحمن رفعوا، شكاية منهم إليه فى كشف ما بهم، إذ هم على الخبير سقطوا، فانتدبت لذلك الملائكة الكرام وإليه بادروا، وإلى الملك العظيم المنصف غير الجائر وصلوا وانتهوا، فنظر العزيز الحكيم العليم بما فى صدورهم، والخبير بما يخفون وما يعلنون فيما شكوا ومنه ضجوا فأجابهم العزيز الجليل «لأنصرنكم ولو بعد حين».

فجعلهم حصيداً **﴿فهل ترى لهم من باقية﴾** [الحاقة:٨] فقوم بالغرق، وقوم بالخسف، وقوم بالحصب، وقوم بالقتل، وقوم بالمسخ فى الصور، وقوم بالمسخ بالمعانى بأن جعل قلوبهم قاسية كالحجارة الصماء، فطبع عليها بطابع الكفر، وختمها بخاتم الشرك والرين والغطاء والظلمة، فلم يلج فيها الإسلام ولا الإيمان، ثم أخذهم أخذة رابية، وبطش بهم بطشة الجبار، فأدخلهم دار البوار **﴿كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها﴾** [النساء:٥٦] فهم أبدًا فى نكال وجحيم وطعام ذى غصة وعذاب أليم **﴿خالدين فيها ما دامت السموات والأرض﴾** [هود:١٠٧] لا يموتون فيها ومنها لا يخرجون، لا غاية لويلهم ولا منتهى لثبورهم، ولهم فيها معيشة ضنك، لا يتخلص إليهم روح ولا يخرج منهم نفس ولا روح، انقطعت آمالهم وأصواتهم، وتشتتت قلوبهم فى حلوقهم، وخرست ألسنتهم، وقيل لهم: **﴿اخسئوا فيها ولا تكلمون﴾** [المؤمنون:١٠٨].

فاحذر يا مسكين أن تفعل بأفعالهم، أو تستن بسنتهم، فتقفو آثارهم، فتموت من غير توبة، وتؤخذ على غفلة وغرة، من غير أن تمهد لنفسك عذرًا، وتعد لك جوابًا ومخلصًا، وتقدم بها زادًا ومجازًا، فيحل بك من العذاب والنكال ما حل بهم.

(فصل: فى شروط التوبة وكيفيتها)

أما شروطها: فثلاثة:

أولها: الندم على ما عمل من المخالفات، وهو قول النبى ﷺ: «الندم توبة»[١].

وعلامة صحة الندم: رقة القلب، وغزارة الدمع، ولهذا روى عن النبى ﷺ أنه قال: «جالسوا التوابين، فإنهم أرق أفئدة»[٢].

والثانى: ترك الزلات فى جميع الحالات والساعات.

والثالث: العزم على ألا يعود إلى مثل ما اقترف من المعاصى والخطيئات، وهو معنى قول أبى بكر الواسطى حين سئل عن التوبة النصوح فقال: ألا يبقى على صاحبها أثر من المعصية سراً ولا جهراً.

ومن كانت توبته نصوحًا فلا يبالى كيف أمسى وأصبح، فالندم يورث عزمًا وقصداً، فالعزم ألا يعود إلى مثل ما اقترف من المعاصى لعلمه المستفاد بالندم أن المعاصى حائلة بينه وبين معبوده وبين محاب الدنيا والآخرة السليمة من التبعات، كما ورد فى الخبر «إن العبد يحرم الرزق الكثير بذنب يصيبه»[٣].

وفى الخبر الآخر «إن الزنا يورث الفقر»[٤].

وعن بعض العارفين قال: إذا رأيت التغير والتضييق فى المعيشة والتعسر فى الرزق وتشعب الحال، فاعلم أنك تارك لأمر مولاك تابع لهواك، وإذا رأيت الأيدى تسلطت عليك والألسن وتناولتك الظلمة فى النفس والأهل والمال والولد، فاعلم أنك مرتكب للمناهى ومانع للحقوق ومتجاوز للحدود، وممزق للرسوم.

وإذا رأيت الهموم والغموم والكروب فى القلب قد تراكمت، فاعلم أنك معترض على الرب فيما قدر عليك وقضى لك متهم له فى وعده، ومشرك به خلقه فى أمره، غير واثق به ولا أنت راض بتدبيره فيك وفى خلقه، فإذا علم التائب هذا بالنظر فى حاله والتفكر فيها ندم على ذلك.

---

(١) ابن ماجه (٤٢٥٢)، وأحمد (١/ ٣٧٦)، والبيهقى (١٠/ ١٥٤).

(٢) الإتحاف (٨/ ٥٧٤)، والضعيفة (١٠٣).

(٣) أحمد ٥/ ٢٨٠، والإتحاف ٥/ ٣٠.

(٤) ابن عدى ٦/ ٢٤٢٥، والضعيفة (١٤٠).

ومعنى الندم: توجع القلب عند علمه بفوات محبوبه، فتطول حسراته وأحزانه وبكاؤه ونحيبه وانسكاب عبراته، فيعزم على ألا يعود إلى مثل ذلك لما تحقق عنده من العلم بشؤم ذلك، وأنه أضر من السم القاتل والسبع الضارى والنار المحرقة والسيف القاطع «وإن المؤمن لا يلسع من جحر مرتين»[1] فيهرب ضرورة من المعاصى كما يهرب من هذه المضار والمهالك، ففى المعاصى هلاك كلى، وفى الطاعات بقاء كلى، والسلامة الأبدية سعادة دنيوية وأخروية.

فيا ليت المعاصى لم تخلق ولم تكن، فرب شهوة ساعة أورثت حزنًا طويلاً وأعقبت داء دويًا وأهدمت عمرًا طويلاً وأوقعت فى النار جِبِلاً كبيرًا.

وأما القصد الثانى الذى ينبعث منه، وهو إرادة التدارك، فله تعلق بالحال، وهو موجب ترك كل محظور وهو ملابس له ومداوم عليه، وأداء كل فرض هو متوجه عليه فى الحال، وله تعلق بالماضى وهو تدارك ما فرط بالمستقبل، وهو المداومة على الطاعة وترك المعصية إلى الموت.

فأما شرط صحته فيما يتعلق بالماضى وهو أن يرد فكره إلى أول يوم بلغ فيه السن والاحتلام، فيفتش عما مضى من عمره سنة سنة وشهرًا شهرًا ويومًا يومًا وساعة ونفسًا نفسًا، فينظر إلى الطاعات ما الذى قصر فيها، وإلى المعاصى ما الذى قارف منها.

أما الطاعات فإن كان ترك صلاة فلم يصلها ألبتة أو صلاها بغير شرائطها وغير أركانها، مثل إن صلاها من غير وضوء، أو مع وضوء مختل من شرط كالنية، أو بعض واجباته كالمضمضة والاستنشاق وغسل الوجه وغير ذلك من الأعضاء، أو صلى فى ثوب نجس أو حرير أو غصب أو على أرض مغصوبة فإنه يقضيها جميعًا من حين بلوغه إلى حين توبته، فيشتغل بقضاء الفرائض أولاً، ولا يزال يصليها إلى أن يضيق وقت صلاة الحاضرة ثم يصلى الحاضرة أداء، ثم يشتغل بقضاء الفوائت هكذا إلى أن يأتى على آخرها.

فإذا حضرت الجماعة صلاها مع الجماعة، وينويها قضاء، ثم يصلى على عادته حتى إذا تضايق وقت التى صلاها مع الإمام صلاها وحده أداء، كل ذلك إنما يفعله احتياطًا

(١) أحمد ٢/ ١١٥، والبيهقى (٣٩٨٢).

لتحصيل الترتيب فى القضاء إذ هو واجب عندنا، فإن نوى مع الإمام أداء جماعة سومح ورخص له فى ذلك، ولا يعيدها مرة أخرى والصحيح هو الأول.

فإن كان فى عمره الماضى مخلطًا فى دينه من الذين قال الله تعالى فى حقهم: ﴿وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملاً صالحًا وآخر سيئًا عسى الله أن يتوب عليهم﴾ [التوبة: ١٠٢] تارة يغلب عليه الإيمان فيحسن العمل من صلاته وصيامه والتحرز من النجاسات والمحرم فى الشرع ويحتاط لدينه، وأخرى تغلبه الشقاوة وتزيين الشيطان فينجس فى صلاته ويتساهل فى شرائطها وأركانها وواجباتها، فيأتى ببعضها ويترك بعضًا، أو يصلى يومًا ويترك أيامًا، أو يصلى من صلاة يوم وليلة صلاة أو صلاتين ويترك باقيها، فليجتهد وليتحر فى ذلك، فما تيقن أنه أتى بها على التمام والكمال على وجه يسوغ فى الشرع لم يقضها ويقضى الباقى، وإن نظر لنفسه وارتكب العزيمة والأشد فقضى الجميع كان ذلك احتياطًا وخيرًا قدمه لنفسه، وكفارة وترقيعًا لكل ما فرط من سائر الأوامر يوم القيامة، ودرجات فى الجنة إذا مات على التوبة والإسلام والسنة.

وإذا فرغ من قضاء الفرائض ومد الله فى أجله، وأمهل فى مدته، ووفقه لخدمته، ورضيه لطاعته، وأقامه فى أهل محبته، وأنقذه من ضلالته، وأخرجه من مرافقة الشيطان ومتابعته ومن ركوب الهوى، وملاذ نفسه، فأدبره من دنياه، وأقبله على أخراه، فليشتغل حينئذ بقضاء السنن المؤكدات وما يتعلق بكل صلاة على مما ذكرنا فى الفرائض.

ثم بعد ذلك يجتهد فى التهجد وصلاة الليل والأوراد التى نشير إليها فى آخر الكتاب إن شاء الله تعالى.

وأما الصوم فإن كان تركه فى سفر أو مرض أو أفطر عمدًا فى الحضر أو ترك النية ليلاً عمدًا أو سهوًا، فليقض ذلك جميعه، وإن شك فى ذلك، فليتحر ويجتهد فى ذلك فليقض ما غلب على ظنه تركه، ويترك باقيه فلا يقضيه، وإن أخذ بالأحوط فقضى الجميع كان خيرًا له، فيحسب من حين بلوغه إلى حين توبته، فإن كان بين ذلك عشر سنين صام عشرة أشهر، وإن كان اثنتى عشرة سنة صام سنة عن كل سنة شهرًا وهو شهر رمضان.

وأما الزكاة فيحسب جميع ماله وعدد السنين من أول تمام ملكه لا من زمان بلوغه وعقله، إذ الزكاة واجبة على الصبى والمجنون عندنا، فيخرجها ويدفعها إلى مستحقيها من الفقراء والمساكين وغيرهم، فإن كان قد أدى فى بعض السنين وتوانى فى بعض حسب ذلك، وأدى المتروك وترك المؤدى على ما تقدم فى الصوم والصلاة.

وأما الحج فإن كان قد تم شروطه فى حقه فوجب عليه السعى فيه والقصد إليه، فتوانى وفرط حتى افتقر واختلت الشرائط فى حقه برهة من الزمان ثم قدر، فعليه الخروج والقصد إليه، وإن لم يجد المال وكان له قدرة على الخروج ببدنه مع الإفلاس فعليه الخروج، فإن لم يقدر إلا بمال فعليه أن يكتسب من الحلال قدر الزاد والراحلة، فإن لم يقدر على الكسب فليسأل الناس ليدفعوا إليه من زكاتهم وصدقاتهم ليحج، لأن الحج من السبيل عندنا، وهو واحد من الأصناف الثمانية، وهو قوله عز وجل: ﴿**وفى سبيل الله**﴾ [التوبة: ٦٠] فإن مات قبل ذلك مات عاصيًا آثمًا، لأنه فرط فى أداء الحج.

وهو عندنا على الفور، قال النبى ﷺ: «من وجد زادًا وراحلة تبلغه البيت فلم يحج فلا عليه أن يموت يهوديًا أو نصرانيًا أو على أى ملة»[١]، وفى لفظ آخر «من مات ولم يحج فليمت إن شاء يهوديًا وإن شاء نصرانيًا».

وإن كان عليه كفارات ونذور فعليه الخروج منها والاحتياط فيها والتحرز على ما ذكرنا.

وأما المعاصى فينبغى أن يفتش من أول بلوغه عن سمعه وبصره ولسانه ويده ورجله وفرجه وجميع جوارحه، ثم ينظر فى جميع أيامه وساعاته، ويفصل عند نفسه ديوان معاصيه، حتى يطلع على جميعها صغائرها وكبائرها، ويتذكرها جميعها برؤية قرنائه الذين كانوا معه فيها وشاركوه فى اقترافها، والبقاع التى قارف عليها، والمنازل التى تستر فيها عن الأعين فى زعمه، وغفل عن الأعين التى لا تنام ولا تغمض طرفة عين عنه ﴿**كرامًا كاتبين * يعلمون ما تفعلون**﴾ [الانفطار: ١١ - ١٢]، ﴿**ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد**﴾ [ق: ١٨] غفل عن هؤلاء الكرام الحفظة ﴿**له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله**﴾ [الرعد: ١١] ويحصون عليه أفعاله وأنفاسه، وغفل عن عالم السر وأخفى العليم بذات الصدور، والخبير بما يخفون وما يعلنون، ثم ينظر فى ذلك، فإن

(١) البيهقى ٤/ ٣٣٠، والطبرى ٤/ ١٢.

كانت المعاصى تتعلق بحق الله وهى بينه وبينه لا تتعلق بمظالم العباد كالزنا وشرب الخمر وسماعَ الملاهى، وكالنظر إلى غير محرم، والقعود فى المسجد وهو جنب، ومس المصحف بغير وضوء، واعتقاد وبدعة، فتوبته عنها بالندم والتحسر والاعتذار إلى الله عز وجل عنها ويحسب مقدارها من حيث الكثرة ومن حيث المدة، ويطلب لكل معصية عنها حسنة تناسبها، فيأتى من الحسنات بمقدار تلك السيئات أخذًا من قوله تعالى: ﴿**إن الحسنات يذهبن السيئات**﴾ [هود:١١٤]، ومن قول النبى ﷺ: «اتق الله حيثما كنت، واتبع السيئة الحسنة تمحها»[1] فتكفير كل سيئة بحسنة من جنسها بما تقارب أن تكون كفارة له دون غيره فى التشبيه.

فتكفير شرب الخمر بالتصدق بكل شراب حلال هو أحب إليه وأطيب عنده، وسماع الملاهى بسماع القرآن وأحاديث رسول الله ﷺ، وحكايات الصالحين، وتكفير القعود فى المسجد جنبًا بالاعتكاف فيه مع الاشتغال بالعبادة، وتكفير مس المصحف محدثًا بإكرام المصحف وكثرة قراءة القرآن منه وكثرة تلقيه على الطهارة، والاعتبار بما فيه، والاتعاظ، واحترامه والعمل به، وبأن يكتب مصحفًا ويجعله وقفًا على المسلمين ليقرؤوا فيه.

وأما مظالم العباد، ففيها أيضًا معصية وجناية على حق الله تعالى، فإن الله تعالى نهى عن الظلم للعباد، كما نهى عن الزنا وشرب الخمر والربا، فما يتعلق من ذلك بحق الله تعالى تداركه بالندم والتحسر، وترك مثله فى ثانى الحال، والإتيان بالحسنات لتكفر عنه، فتكفير إيذائه للناس بالإحسان إليهم والدعاء لهم، فإن كان المؤذى ميتًا فبالترحم عليه والإحسان إلى ولده وورثته إذا كانت الأذية باللسان أو الضرب، وتكفير غصب أموالهم فى حق الله تعالى بالتصدق بما يملكه من الحلال.

وإذا كانت الأذية فى الأعراض مثل إن اغتابهم ومشى بينهم بالنميمة وقدح فيهم، فتكفير ذلك بالثناء عليهم إن كانوا من أهل الدين والسنة وإظهار ما يعرف فيهم من خصال الخير فى أقرانه وأمثاله فى المحافل والمجامع. وتكفير قتل النفوس فى حق الله تعالى بإعتاق الرقاب لأن ذلك إحياء للعبد، لأن العبد كالمفقود المعدوم فيما يرجع إلى نفسه، كما قال الله عز وجل: ﴿**ضرب الله مثلاً عبدًا مملوكًا لا يقدر على شىء**﴾ [النحل:٧٥] فكليته لمولاه وتصرفاته وحركاته وسكناته، فهو موجود لسيده، إذ جميع ذلك

(١) الترمذى (١٩٨٧)، والدارمى ٢/ ٣٢٣، وأحمد ٥/ ١٥٣.

له، ففى إعتقاقه إيجاده وإحياؤه. فكأن القاتل أعدم عبداً عابداً لله تعالى وعطل طاعته له، فجنى على حقه، فأمره بإقامة عبد مثله عابد لله تعالى، ولا يتحقق ذلك إلا بعتقه عن رق العبودية، فيتصرف فى نفسه لنفسه من غير مانع ولا حاجر، فيقابل الإعدام بالإيجاد، وهذا فى حق الله تعالى.

وأما فى حق العباد فلا يخلو إما أن يكون فى النفوس أو فى الأموال أو الأعراض أو القلوب، وهذا هو الإيذاء المحض.

وأما إذا كانت المظلمة فى النفوس بأن جرى على يده قتل خطأ، فتوبته بتسليم الدية إلى من يستحقها من مناسب، أو مولى أو الإمام، فهى فى عهدة ذلك حتى تصل الدية إليهم، إما من العاقلة، والعاقلة هو القرابة العصبية، أو الإمام.

فإن لم تكن له عاقلة، ولا وجد فى بيت المال شىء سقطت، فإن كان هو قادراً على أدائها ولا عاقلة له، فليس له غير عتق رقبة مؤمنة، فإن تطوع بالدية كان أولى، إذ الدية إنما تجب عندنا على العاقلة، فلا يخاطب بها القاتل وهو الصحيح.

وقيل: إنه يجب عليه أداء الدية فى هذه الحالة إذا لم تكن له عاقلة وله يسار، وهو مذهب الشافعى رحمه الله، لأن الدية تجب ابتداء على القاتل، ثم تتحملها عنه العاقلة على وجه التخفيف عنه والنصرة له، والمواساة له فى الغرامة لما بينهما من التوارث، وقد عدمت العاقلة هاهنا، فوجبت عليه، لا سيما وهو فى حالة التوبة والخروج من المظالم والتورع والخلاص عن حقوق الآدميين.

وأما إن كان القتل عمداً فلا يتخلص إلا بالقصاص، وكذلك إن كان دون النفس فى محل يمكن الاقتصاص منه، فإن كان فى النفس، فالكلام مع الوارث، وإن كان فيما دون النفس فمع المجنى عليه، فإن طابت النفوس بإسقاط ذلك والعفو عنه سقط، وإن طلبوا العفو على مال بذله وتبرأ عن عهدته.

فإن قتل قتيلاً ولم يعرف أنه هو القاتل كان عليه أن يعترف عند ولى الدم، ويحكمه فى روحه، فإن شاء عفا عنه، وإن شاء قتله أو أخذ المال عليه، ولا يجوز له إخفاؤه لأنه لا يسقط بمجرد التوبة، فإن قتل جماعة فى أوقات مختلفة ومحال متعددة، وقد تقادم الزمان، ولا يعرف أولياءهم ولا عدد من قتلهم، أحسن توبته وعمله، وأقام على نفسه حد الله بأنواع المجاهدات والتعذيب لها، والعفو عمن ظلمه وآذاه، وأعتق

الرقاب، وتصدق بمال، وأكثر النوافل، ليفرق ثواب ذلك عليهم على قدر حقوقهم يوم القيامة، فينجو هو، ويدخل الجنة برحمة الله تعالى التى وسعت كل شىء وهو أرحم الراحمين.

ولا فائدة إذ ذاك فى التحدث بما جرى عليه من أنواع القتل والجراحات وقطع الطريق، إذ لا يعثر بأربابها ومستحقيها ليوفيهم أو يستحل منهم، بل يشتغل بما ذكرناه.

وكذلك إن زنا أو شرب أو سرق، ولا يعرف مالكها، أو قطع الطريق ولا يعرف المقطوع عليه، أو باشر امرأة دون الفرج مما يجب فيه حد الله أو التعزير، فإنه لا يلزمه فى صحة التوبة أن يفضح ويهتك ستره، ويلتمس من الإمام أو الحاكم إقامة الحدود عليه، بل يستتر بستر الله تعالى، ويتوب إلى الله عز وجل فيما بينه وبين الله، ويشتغل بأنواع المجاهدات من صيام النهار، والتقلل من المباح واللذات، وقيام الليل، وقراءة القرآن، وكثرة التسبيح والتورع، وغير ذلك، قال النبى ﷺ: «من أتى بشىء من هذه القاذورات فليستتر بستر الله تعالى عليه، ولا يبدى لنا صفحته، فإن من أبدى لنا صفحته أقمنا عليه حدود الله»[1].

فإن خالف ما قلناه، ورفع أمره إلى الوالى فأقام عليه الحد وقع موقعه وصحت توبته، وتكون مقبولة عند الله، ويبرىء من عهدة دينه، وتطهر من إثمه ولطخه.

وأما الأموال، فإن كان تناول مال إنسان بغصب أو سرقة أو قطع طريق أو خيانة فى عين من وديعة أو عارية أو معاملة بنوع تلبيس، كترويج زائف أو ستر عيب فى المبيع، أو نقص أجرة أجير، أو منع أجرته جملة فكل ذلك عليه أن يفتش عنه لا من مدة بلوغه، بل من مدة وجود ذلك بعد بلوغه وعقله وتمييزه، أو قبل بلوغه وهو فى حجر وليه ووصيه، واختلط ماله بماله، وتهاون الولى فى ذلك، ولم يبال به بأن كان ظالمًا مجازفًا فى دينه فاختلط ذلك الحرام بمال الصبى تارة من فعل الصبى، وأخرى من ظلم الوصى وجب على الصبى التائب بعد بلوغه تفتيش ذلك، ورد كل حق إلى أهله، وتصفية ماله من تلك الشبهات والحرام، فليحاسب نفسه على الحبات والذرات من أول يوم جنايته إلى يوم توبته، قبل أن يأتيه الموت على غفلة من غير حساب، وتقوم عليه القيامة على غرة من غير تحصيل ثواب وتهذيب كتاب فيسأل فلا يسمع جوابًا، ويندم

(١) المغنى عن حمل الأسفار ٣/ ١٣٥.

فلا ينفعه الندم، ويستعتب فلا يعتب، ويعتذر فلا يعذر، ويستمهل فلا يمهل، ويستشفع فلا يشفع له إذا كان مفرطًا فى حال حياته، ومجازفًا فى حال يقظته وفطنته، متبصرًا فى أمور معاشه، حريصًا فى تحصيل شهواته ولذاته، متابعًا لهواه ولشيطانه، معرضًا عن طاعة ربه وجنابه، متثبطًا عن إجابته، متسارعًا فى معصيته وخلافه، فلذلك طال فى القيامة حسابه، وعظم ويله ونحيبه، وانقطع ظهره، ونكس رأسه، واشتد خجله وحياؤه، وانقطعت حجته وبرهانه، وأخذت حسناته، وتضاعفت سيئاته، وخسرت صفقته وظهر إفلاسه، واشتد عليه غضب ربه وأخذه، وأخذته الزبانية إلى ما مهد لنفسه من عذاب ربه وأوبقها فأرداها، فساوى من فى النار من قارون وفرعون وهامان، إذ مظالم العباد لا تسامح فيها، ولا ترك، وفى الأثر «إن العبد ليوقف بين يدى الله تعالى وله من الحسنات أمثال الجبال، لو سلمت له لكان من أهل الجنان، فيقوم أصحاب المظالم فيكون قد سب عرض هذا وأخذ مال هذا، وضرب هذا، فتقتص حسناته فلا يبقى له شىء، فتقول الملائكة: يا رب فنيت حسناته وبقى طالبون كثيرون، فيقول: ألقوا من سيئاتهم إلى سيئاته، وصكوا له صكًا إلى النار، فيهلك هو بسيئة غيره بطريق القصاص[1].

فكذلك ينجو المظلوم بحسنة الظالم، إذ ينقل إليه عوضًا مما ظلمه.

وروت عائشة رضى الله عنها عن رسول الله ﷺ أنه قال: «الدواوين ثلاثة: ديوان يغفره الله، وديوان لا يغفره الله، وديوان لا يترك منه شىء.

فأما الديوان الذى لا يغفره الله تعالى، فالشرك بالله جل جلاله، قال الله عز وجل: ﴿إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار﴾ [المائدة: ٧٢].

وأما الديوان الذى يغفره الله فظلم العبد نفسه فيما بينه وبين ربه.

وأما الديوان الذى لا يترك منه شىء، فظلم العباد بعضهم بعضًا»[2].

وعن أبى هريرة رضى الله عنه [عن النبى ﷺ] أنه قال: «اتدرون من المفلس من أمتى يوم القيامة قالوا: يا رسول الله، المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع له، قال النبى ﷺ: المفلس من أمتى من يأتى يوم القيامة بصلاته وصيامه، وقد شتم هذا،

(١) الإتحاف ٨/ ٥٦٢.

(٢) أحمد ٦/ ٢٤٠، والصحيحة (١٩٢٧).

وقذف هذا، وأكل مال هذا، وسفك دم هذا، وضرب هـذا، فيقاص هذا من حسناته، وهذا من حسـناته، فإذا فنيت حسـناته أخذ من خطاياهم فطرحت عليـه، ثم طرح فى النار»[1] فينبغى للمذنب أن يبادر إلى التوبة.

وروى عن ابن عبـاس رضى الله عنهما عن النـبى أنه قال: «هلك المسوفـون؛ يقول سوف نتوب»[2].

وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما فى قوله عز وجل: ﴿**بل يريد الإنسان ليفجر أمامه**﴾ [القيامة:٥] يعنى يقدم ذنوبه ويؤخر توبته، ويقول: سأتوب حتى يأتى الموت، وهو على شر ما كان عليه فيموت عليه.

وقال لقـمان الحكيم لابنه: يا بنى لا تؤخر التـوبة إلى غد، فإن الموت يأتيك بغـتة، فالواجب على كل أحد أن يتوب حين يصبح وحين يمسى.

قال مجاهد رحمه الله: من لم يتب إذا أصبح وأمسى فهو من الظالمين.

فالتوبة على وجهين:

أحدهما: فى حق العباد، وقد ذكرناها.

والثانى: بينك وبين الله تعالى فـتكون بالاستغـفار باللسان والندم بالقلب والإضـمار على ألا يعود على ما أشرنا إليه من قبل.

فليجتهد هذا التائب من الظلم، ويبذل جهده فى تكثير الحسنات حتى يقتص منه يوم القيامـة، فتؤخذ حـسناته وتوضع فى موازين أرباب المظالم، ولتكن كثرة حـسناته بقدر كثـرة مظالمه للعباد وإلا هلك بسـيئات غـيره، وهذا يوجب استغـراق جميع العـمر فى الحسنات لو طـال عمره بحـسب مدة الظلم، فكيف والموت على الـرصد، وربما يكون الأجل قريبًا فـتخترمه المـنية قبل بلوغ الأمنية، وقـبل إخلاص العمل، وتصحـيح النية وتصفـية اللقمـة، فليبادر إلى ذلك، وليـبذل الاجتهـاد فيكتب جمـيع ذلك، وأسامى أصحاب المظالـم واحدًا واحدًا، وليطف نواحى العالم وأطراف البـلاد وأقطارها يطلبهم ليسـتحلهم وليؤد حـقوقهم، فـإن لم يجدهم فإلى ورثتـهم، وهو مع ذلك خائف من عذاب الله، راج لرحـمتـه تائب مقلع عن جـميع ما يكـره مولاه، مشـمر فى طاعـته

---

(١) مسلم فى البر والصلة: حديث (٥٩)، والترمذى (٢٤١٨)، والبيهقى ٦/ ٩٣.

(٢) الحاكم ٢/ ٥٠٩.

ومرضاته، فإن أدركته منيته وهو على ذلك فقد وقع أجره على الله، قال الله عز وجل: ﴿ومن يخرج من بيته مهاجـرًا إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله﴾ [النساء: ١٠٠].

وقد جاء فى الصحيحين المتفق عليه، عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «كان فيمن كان قبلكم رجل قتل تسعة وتسعين نفسًا، فسأل عن أعلم أهل الأرض، فدل على راهب، فأتاه فقال له: أنه قد قتل تـسعة وتسعين نفسًا، فهل له من توبة؟ فقـال: لا ، فقتلـه، فكمل به مائة، ثم سأل عن أعـلم أهل الأرض؟ فدل على رجل عالم، فـأتاه فقال له: أنه قـد قتل مائة نفس فهـل له من توبة؟ قال: نعم، ومن يحول بينك وبين التوبة، انطلق إلى أرض كذا وكذا، فإن بـها ناسًا يعبدون الله، فاعبد الله معهم ولا ترجع إلى أرضك، فإنها أرض سوء، فانطلق حتى إذا انتصف الطريق أتاه الموت، فاختصمت فـيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب، فقـالت ملائكة الرحمة: جاء تائبًا مقبـلاً على الله، وقالت ملائكة العذاب: إنه لم يعمل خـيرًا قط، فأتاهم ملك فى صورة آدمى، فجعلوه بينهم حكمًا، فقال: قيسوا ما بين الأرضين إلى أيهما كان له أدنى فهو له، فقاسوا، فوجدوه كان أدنى إلى الأرض التى أراد، فقبضته ملائكة الرحمة.

وفى رواية: فكان إلى القرية الـصالحة أقرب بشـبر، فجـعل من أهلها، وفى رواية: فأوحـى الله عز وجل إلى هذه: أن تبـاعدى، وإلى هذه أن تقـاربى وقال: قـيسـوا ما بينهما. فوجدوه إلى هذه أقرب بشبر، فغفر له»[1].

فهذا دليل واضح على أن قصده إلى التوبة وسعيه إليها، ونيته لها نافع، ودليل على أنه لا خلاص إلا برجـحان ميـزان الحسنات ولو بمثقـال ذرة، فلا بد للتائب من تكثـير الحسنات والنوافل ليرضى بها الخصوم يوم القيـامة، وترقع بها الفرائض، كما قال النبى ﷺ: «أكثروا من النوافل ترقع بها الفرائض» أو كما قال.

ويعقـد أيضًا مع الله تعالى عقدًا صـحيحًا مـؤكدًا، وعهدًا وثيـقًا ألا يعود إلى تلك الذنوب، ولا إلى أمثالهـا أبدًا، ويستعين على ذلك بالعـزلة والصمت وقلة الأكل وقلة النوم، وإحراز قوت حلال، والتورع عن الحرام والشـبهة، إما بكسب أو بضاعة فى يده من إرث، أو سبب حلال، فإن كان فيما ورثه شبهة أو حرام أخرجه ولم يأكل منه ولم

(١) البخارى فى: الأنبياء: ب (٥٤)، ومسلم فى: التوبة: حديث (٤٧).

يتلبس بشىء منه، فإن رأس المعاصى الحرام، وملاك الدين الحلال والتورع، وتصفية اللقمة، فكل ما ينشأ من الإنسان من خير وشر فمن اللقمة، فالحلال يورث الخير، والحرام يورث الشر، كالقدر إذا طبخ ما فيها واستكمل نضجه تبين الرائحة الفائحة عما فيها، كل إناء ينضح بما فيه، ويكثر مجالسة الفقهاء والعلماء بالله، ليستفيد منهم أمر دينه، ويعرفونه سلوك الطريق إلى الله تعالى، وحسن الأدب فى طاعته، والقيام فى أمره، وينبهونه على ما خفى عليه من أمر السلوك فى طريقه، فلابد لكل من سلك طريقًا لم يعرفه من دليل يدله، ومرشد يرشده، وهاد يهديه، وقائد يقوده، ويستعمل الصدق فى جميع ذلك، والإخلاص والجد فى المجاهدة، قال الله تعالى: ﴿**والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا**﴾ [العنكبوت:٦٩] فقد ضمن للمجد الصادق فى المجاهدة فى طريقه الهداية فإذا صدق فى ذلك لا يعدم الهداية، لأن الله لا يخلف الميعاد، وليس بظلام للعبيد، وهو أرحم الراحمين، رؤوف رحيم، لطيف بخلقه، بار ببريته، معين وموفق للمقبلين عليه، وداع للمدبرين المولين عنه بألطف الدعاء، يفرح بتوبتهم كالوالدة الشفيقة إذا قدم ولدها من سفره البعيد.

قال النبى ﷺ: «لله أفرح بتوبة أحدكم من رجل مر بأرض دوية مهلكة ومعه راحلة عليها طعامه وشرابه وما يصلحه، فأضلها، فخرج فى طلبها حتى كادت نفسه تخرج، فقال: أرجع إلى المكان الذى أضللتها فيه، فأموت فيه، فرجع إلى مكانه، فغلبته عينه، فغمضها لحظة، فاستيقظ فإذا راحلته عند رأسه عليها طعامه وشرابه»(١).

قال على كرّم الله وجهه: سمعت أبا بكر الصديق رضى الله عنه، وهو الصادق المصدوق قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من عبد أذنب ذنبًا فقام وتوضأ وصلى واستغفر الله من ذنبه، إلا كان حقًا على الله أن يغفر له»(٢) لأنه يقول جل وعلا: ﴿**ومن يعمل سوءًا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورًا رحيمًا**﴾ [النساء: ١١٠].

وأما الأموال الحاضرة المغصوبة، فليرد إلى المالك ما يعرف له مالكًا معينًا أو إلى ورثته على ما تقدم، وما لا يعرف له مالكًا معينًا فعليه أن يتصدق به عن صاحبه، فإن اختلط الحرام بالحلال، مثل اختلاط المغصوب بالإرث الحلال، حسب واجتهد فى معرفة

---

(١) الترمذى (٢٤٩٨)، وأحمد ١/ ٣٨٣.

(٢) الإتحاف ٨/ ٦٠٣، والكنز (١٠٢٧٧).

مقدار الحرام وتصدق بذلك المقدار، وترك الباقى له ولعياله.

وأما الأعراض فهو سب الناس وشتمهم مشافهة، وهو الجناية على القلوب، وكذلك غيبتهم، وذكرهم بالقبيح، ومـا يسوءهم من الغيبة، وهو كل كلام لا يحسن أن يقال له فى وجهه فإذا قالـه فى غيبة منه، كان قد اغتابه، فكفـارته أن يذكر له ذلك ويستحله، فإن كـانوا جمـاعة فواحـدًا واحدًا، ومن مـات منهم قبل ذلك، فـتدارك ذلك بتكثـير الحسنات على ما ذكرنا.

كل ذلك إذا بلغتهم الغـيبة، وأما إذا لم تبلغهم فلا يجب عليـه استحلالهم، بل لا يجوز، لأن فيه إيصال الألم إلى قلوبهم، بل يأتى الذين اغـتابهم عندهم فيكذب نفسه عندهم، ويثنى على المغتابين.

(فصل) ولابد أن يعرفـه قدر جنايتـه، ويعرض له فى سـائر المظالم، ولا يكفى فى ذلك الاستـحلال المبهم، لجـواز أن يكون المظلوم إذا عرف قدر ظلمـه على الحقيـقة لم تطب نفسه بالإحلال بل يؤخر ذلك ليوم القيامة، ليأخذ بدله من حسناته، أو يحمله من سيئاته، وإن كان من جملة جنايته على الغير مـا لو عرفه، وذكره لتأذى بمعرفته، كزناه بجاريته وأهلـه، أو نسبته باللسان إلى عـيب خفى من عيوبه، يعظـم أذاه به، فهاهنا لا طريق له إلا أن يستحله مبهمًا، ويبقى عليه له مظلمة مـا، فيجبرها بالحسنات كما يجبر له مظلمة الميت والغائب، وكل جناية على الغيـر لم يعلم بها لو ذكر الجانى له ذلك لم تطب نفسه بالإحلال بسرعة، أو لا يأمن المجنى عليـه مقابلته بها فحق الجانى فى ذلك وطريقه أن يتلطف له، ويسـعى فى مهماته وأغراضه ويظهـر من حبه والشفقـة عليه ما يستميل به قلبه، فإن الإنسان عبد الإحسان، وكل من نفر بسيئة مال ورجع بحسنة، فإن تعذر ذلك عليه، فالكفارة بتكثير الحسنات، ليـجزى بها فى يوم القيامة جنايته، فإن الله تعالى يحكم به عليـه، ويلزمه قبـول حسناته مقابلة لجنـايته عليه إذا امتنع من القـبول، كمن أتلف فى الدنيا مالاً، فجـاء بمثله، فامتنع من له الحق عن قبول ذلك، وإبرائه عن ذلك، فإن الحاكم يحكم عليه بالقـبض، شاء أم أبى، كذلك الله عز وجل يحكم بذلك فى عرصات القيامة، وهو أحكم الحاكمين، وأعدل العادلين.

(فصل) فإذا تخلص من مظالم العبـاد، وتفرغ لعبادة الله تعالى فى خـاصته، سلك طريق الورع، لأن به يتخلص العـبد فى الدنيا والآخرة من العبـاد، ومن عذاب الله عز

وجل، وبه يخفف عنه الحساب يوم القيامة، فإن الحساب يوم القيامة لحقوق العباد والمعاملات التى جرت فى الدنيا بين الأنام على غير وجه الشرع.

وأما من حاسب نفسه فى الدنيا، وأخذ من الخلق ما يستحقه، وأعرض عما ليس له، وخاف من طول الحساب فى يوم القيامة، فعلى أى شىء يحاسب، وفى الخبر «إن الله تعالى يستحى أن يحاسب الورعين فى يوم القيامة».

ولهذا قال النبى ﷺ: «حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا، وزنوها قبل أن توزنوا».

وقال ﷺ: «من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه»[١].

وهذا إشارة إلى التوقف فى كل شىء، وترك الإقدام عليه إلا بإذن الشرع، فإن وجد فى الشرع مساغًا لتناوله والشروع فيه فعل، وإلا وقف عنه ومال إلى غيره، وإليه أشار رسول الله ﷺ حيث قال: «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك»[٢].

وقال ﷺ: «المؤمن وقاف، والمنافق لقاف».

وفى موضع آخر: «المؤمن فتاش».

وقال ﷺ: «لو صليتم حتى تكونوا كالحنايا، وصمتم حتى تكونوا كالأوتار فما ينفعكم إلا الورع الشافى».

وقال ﷺ: «من لم يبال من أين مطعمه ومشربه لم يبال الله تعالى من أى باب من النار يدخله»[٣].

عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ أنه قال: «أيها الناس إن أحدكم لن يموت حتى يستكمل رزقه فلا تستبقوا الرزق، واتقوا الله وأجملوا فى الطلب، وخذوا ما حل لكم، وذروا ما حرم عليكم»[٤].

وعن ابن مسعود رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال: «لا يكتسب العبد مالاً من الحرام ويتصدق به فيؤجر عليه، ولا ينفق منه شيئًا فيبارك له فيه، ولا يتركه خلف ظهره إلا كان زاده إلى النار»[٥].

---

(١) أحمد ١/ ٢٠.

(٢) أحمد ١/ ٢٠٠، ٣/ ١١٢، والترمذى (٢٥١٨)، والنسائى فى: الأشربة: ب (٤٨).

(٣) الإتحاف ٦/ ٨.

(٤) الحاكم ٤/ ٣٢٥.

(٥) الكنز (٩٢٨٠).

وقال ﷺ: «إن الله لا يمحو الشر بالشر، ولكن يمحو الشر بالخير».

وعن عمران بن الحصين رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «إن الله تعالى يقول: عبدى أد ما افترضت عليك تكن من أعبد الناس، وانته عما نهيتك عنه تكن من أورع الناس، واقنع بما رزقتك تكن من أغنى الناس»[١].

وقال ﷺ لأبى هريرة رضى الله عنه: «كن ورعًا تكن من أعبد الناس»[٢].

وقال الحسن البصرى رحمه الله: «مثقال ذرة من الورع خير من ألف مثقال من الصوم والصلاة».

وأوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام: لا يتقرب إلى المتقربون بمثل الورع.

وقيل: رد دانق من فضة أفضل عند الله من ستمائة حجة مبرورة، وقيل: سبعين حجة متقبلة.

وقال أبو هريرة رضى الله عنه: جلساء الله تعالى غدًا أهل الورع والزهد.

وقال ابن المبارك رحمه الله: ترك فلس من الحرام أفضل من مائة فلس يتصدق به.

روى عن ابن المبارك أنه كان بالشام يكتب الحديث، فانكسر قلمه فاستعار قلمًا، فلما فرغ من الكتابة نسى، فجعل القلم فى مقلمته، فلما رجع إلى مرو، رأى القلم وعرفه، فتجهز للقدوم إلى الشام لرد القلم إلى صاحبه.

وعن النعمان بن بشير رضى الله عنه أنه كان يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الحلال بيِّن والحرام بيِّن، وبينهما أمور مشتبهات لا يعلمها كثير من الناس، فمن اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه، ومن لم يتق الشبهات وقع فى الحرام، كالراعى يرعى حول الحمى يوشك أن يقع فيه، وإن لكل ملك حمى ألا وإن حمى الله محارمه، ألا وإن فى الجسد مضغة إذا صلحت صلح لها الجسد كله، وإذا فسدت فسد لها الجسد كله، ألا وهى القلب»[٣].

وعن أبى موسى الأشعرى رضى الله عنه قال: لكل شىء حد، وحدود الإسلام: الورع والتواضع والصبر والشكر، فالورع ملاك الأمور، والصبر النجاة من النار،

---

(١) بنحوه: أحمد ١/ ٣٨٧، والبغوى ١/ ٢٨٨، والدر المنثور ١/ ٣٤٧.

(٢) جامع المسانيد ٢/ ٦٩٤، وابن ماجه (٤٢١٧)، والصحيحة (٩٣٠).

(٣) مسلم فى: المساقاة: (١٠٨)، والبخارى ٧/ ٣٠، والترمذى (١٢٠٥).

والشكر الفوز بالجنة.

ودخل الحسن البصرى رحمه الله مكة، فرأى غلامًا من أولاد على بن أبى طالب رضى الله عنه قد أسند ظهره إلى الكعبة يعظ الناس فوقف عليه الحسن وقال له: ما ملاك الدين؟ فقال: الورع، فقال: ما آفة الدين؟ قال: الطمع، فتعجب الحسن منه.

وقال إبراهيم بن أدهم رحمه الله: الورع ورعان، ورع فرض، وورع حذر، فورع الفرض: الكف عن كل معاصى الله، وورع الحذر: الكف عن الشبهات فى محارم الله تعالى.

فورع العام من الحرام والشبهة، وهو كل ما كان للخلق عليه تبعة، وللشرع فيه مطالبة، وورع الخاص من كل ما كان فيه الهوى وللنفس فيه شهوة ولذة، وورع خاص الخاص من كل ما كان لهم فيه إرادة ورؤية.

فالعام يتورع فى ترك الدنيا، والخاص يتورع فى ترك الجنة العليا، وخاص الخاص يتورع فى ترك ما سوى الذى خلق وبرأ.

قال يحيى بن معاذ الرازى رحمه الله: الورع على وجهين، ورع فى الظاهر وهو ألا تتحرك إلا لله، وورع فى الباطن، وهو ألا يدخل فى قلبك سواه تبارك وتعالى.

وقال يحيى رحمه الله أيضًا: من لم ينظر فى دقيق من الورع لم يحصل له شىء ولم يصل إلى الجليل من العطاء.

وقيل: من دق فى الورع نظره جل فى القيامة خطره.

وقيل: الورع فى المنطق أشد منه فى الذهب والفضة، والزهد فى الرياسة أشد منه فى الذهب والفضة، لأنك تبذلهما فى طلب الرياسة.

وقال أبو سليمان الدارانى رحمه الله: الورع أول الزهد، كما أن القناعة طرف الرضا.

وقال أبو عثمان رحمه الله: ثواب الورع خفة الحساب.

وقال يحيى بن معاذ الرازى رحمه الله: الورع الوقوف على حد العلم من غير تأويل.

وقال ابن الجلاء رحمه الله: من لم يصحبه الورع فى فقره أكل الحرام النص.

وقال يونس بن عبيد الله رحمه الله: الورع الخروج من كل شبهة، ومحاسبة النفس

مع كل طرفة.

وقال سفيـان الثورى رحمه الله: ما رأيت أسهل من الورع، كل مـا حاك فى نفسك تركته، وهو قول النبى ﷺ: «الإثم ما حاك فى صدرك وكرهت أن يطلع عليه الناس»[١] وهو إذا لم ينشرح الصدر به وكان فى قلبك منه شىء، وكذلك قوله ﷺ: «الإثم حزاز القلوب»[٢] يعنى ما حز فى صدرك وحاك ولم يطمئن عليه القلب فاجتنبه، ومنه الحديث «إياكم والحكاكات فإنها المآثم» وقوله ﷺ: «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك»[٣].

وقال معروف الكرخى رحمه الله: احفظ لسانك من المدح كما تحفظه من الذم.

وقال بشر بن الحـارث رحمه الله: أشد الأعمـال ثلاثة: الجود فى القلة، والورع فى الخلوة، وكلمة حق عند من يخاف ويرجى.

وقيل: جاءت أخت بشـر بن الحارث الحافى إلى الإمام أحمـد بن حنبل رحمهم الله وقالت: يا إمـام إنّا نغزل على سطوحنا فتمـر بنا مشاعل الظاهرية ويقع الشـعاع علينا، فيـجوز لنا الغزل فى شعـاعها؟ فقـال: من أنت عافاك الله؟ قـالت: أنا أخت بشر بن الحارث، فبكى الإمام أحمد رحمه الله وقال: من بيتكم يخرج الورع الصادق، لا تغزلى فى شعاعها.

وقال على العطار رحـمه الله: مررت بالبصـرة فى بعض الشوارع وإذا مشايـخ قعود وصبيان يلعبون، فقلت: ألا تستحيون من هؤلاء المشايخ؟ فقال صبى من بينهم: هؤلاء المشايخ قلَّ ورعهم فقلَّت هيبتهم.

وقيل: إن مـالك بن دينار رحمـه الله مكث بالبصرة أربعـين سنة، فلم يصح له أن يأكل من تمر البـصرة ولا رطبهـا حتى مـات ولم يذقه، وكان إذا انقـضى وقت الرطب قال: يا أهل البصرة هذا بطنى ما نقص منه شىء ولا زاد فيكم شيئًا.

وقيل لإبراهيم بن أدهم رحمه الله: ألا تشرب من مـاء زمزم؟ فقال: لو كان لى دلو لشربت.

وقيل: كان الحارث المحاسبى رحمه الله إذا مد بصره إلى طعام فيه شبهة ضرب على

---

(١) مسلم فى: البر والصلة: حديث (١٤، ١٥)، وأحمد ٤/ ١٨٢.

(٢) الإتحاف ١/ ١٥٩، والعراقى ١/ ١٩.

(٣) سبق تخريجه.

رأس أصبعه عرق، فيعلم أنه غير حلال.

وقيل: إن بشرًا الحافى رحمه الله كان إذا قدم بين يديه طعام فيه شبهة لا تمتد إليه يده.

وقيل: إن أم أبى يزيد البسطامى رحمهما الله كانت إذا مدت يدها إلى طعام فيه شبهة تباعد حال كونها حبلى بأبى يزيد فلم تمد يدها إليه.

وكان بعضهم إذا قدم إليه طعام فيه شبهة فاحت منه رائحة منكرة، فعلم من ذلك فامتنع من أكله.

وقيل عن بعضهم: أنه كان إذا وضع فى فيه لقمة من طعام فيه شبهة لم يمتضغ فتصير كالرمل فى فمه.

وإنما فعل الله تعالى لهم ذلك تخفيفًا ورحمة وشفقة وحمية لهم، لما صفوا اللقم واجتهدوا فى طلب الحلال وترك الحرام والشبهة، حماهم الله تعالى عما يكرهونه من المطاعم، فذب عنهم فى معرفة ذلك، وكفاهم مؤنة التفتيش والتنقير عن بائع الطعام وكسبه ومعيشته، وعن الثمن الذى اشترى به وأصله وتحصيله من وجه الحلال.

فجعل ذلك علامة عندهم فى أى وقت رأوها كفوا أيديهم عن تناول الطعام، وإذا لم يروها تناولوه، هذا فى حق هؤلاء السادة الكرام الذين سبقت لهم العناية وعمتهم الرعاية.

وأما الحلال فى حق العوام من المؤمنين، فكل ما لا يكون للخلق فيه تبعة ولا للشرع عليه مطالبة، كما قال سهل بن عبد الله التسترى رحمه الله حين سئل عن الحلال قال: الحلال هو الذى لا يعصى الله فيه، وقال مرة أخرى: الحلال الصافى الذى لا ينسى الله فيه.

فالحلال حلال حكم لا حلال عين، إذ لو كان حلال عين لم يحل لأحد أكل الميتة، ولا إذا اشترى الشرطى بماله الحرام طعامًا حلالاً، ثم رجع فاستقال البيع فرجع الطعام إلى يد مالكه الأول ألا يجوز أكله للمتورع المؤمن، لأنه قد تخلل بينهما حالة يحرم أكله فيها، وهو حصوله فى يد الشرطى.

فلما اتفق المسلمون على جواز أكل هذا الطعام الذى حصل فى ملك الشرطى المشترى بماله الحرام الذى يحرم أكله عند جميع المسلمين علم أن الحلال والحرام ما كان

الشرع حكم به لا نفس العين لأن ذلك طعام الأنبياء كما جاء فى الحديث «أن النبى ﷺ سمع رجلاً يقول: اللهم ارزقنى الحلال المطلق، فقال له النبى ﷺ: ذلك رزق الأنبياء، سل الله رزقًا لا يعذبك عليه».

وكذلك فى الشرع من اتجر من أهل الذمة واليهود والنصارى والمجوس فى المحرمات من الخمر والخنزير ولَّيناهم بيعها وأخذنا منهم العشر من أثمانها، وروى ذلك عن عمر ابن الخطاب رضى الله عنه، فقال: ولوهم بيعها، وخذوا العشر من أثمانها.

فإذا أخذ العشر منهم فما يصنع به، أليس ينتفع به المسلمون؟ فلو كان الحلال حلال العين لما جاز أخذ ذلك، لأن الخمر والخنزير وثمنهما حرام، فأحل ذلك لدخول اليد والعقد، كما قيل بين الحلال والحرام يد.

فمن أخذ الشرع فى يده مصباحًا فأخذ به وأعطى به ولم يتأول فيه ولم يخرج عنه، فأخذ ما أذن له الشرع وأعطى ما أذن له الشرع فيه، وصار جميع تصرفاته بالشرع أكل الحلال بالشرع، وليس عليه طلب الحلال المطلق والعين، إذ ذاك لا يكاد يدرك إلا أن يشاء الله أن يكرم به بعض أوليائه وأصفيائه ﴿**وما ذلك على الله بعزيز**﴾ [إبراهيم: ٢٠، وفاطر: ١٧].

فالناس فى الطعام على ثلاثة أضرب، متق، وولى، وبدل عارف، فحلال المتقى ما ليس للخلق عليه تبعة، ولا للشرع عليه مطالبة.

وطعام الولى المحق الذى هو الزاهد الزائل الهوى ما ليس فيه الهوى، بل هو مجرد بأمره.

وطعام البدل الذى هو العارف المفعول فيه زائل الإرادة كرة القدر، وهو ما لم تكن فيه همة ولا إرادة بل فضل كله من الله عز وجل، يرزقه ويدلله ويربيه بقدرته الشاملة ومنته العامة ومشيئته النافذة، كالطفل الرضيع فى حجر أمه الشفيقة.

فما لم يتحقق له المقام الأول لا يصل إلى المقام الثانى، وما لم يتحقق له المقام الثانى لا يصل إلى المقام الثالث.

فطعام التقى شبهة فى حق زائل الهوى، وطعام زائل الهوى شبهة فى حق زائل الإرادة والهمة، كما قيل: سيئات المقربين حسنات الأبرار.

فطعام الشيخ مباح للمريد، وطعام المريد حرام فى حق الشيخ لصفاء حالته ونزاهة

رتبته وعلو منزلته وقربه من ربه عز وجل.

ومن دقائق الورع ما نقل عن كهمس رحمه الله أنه قال: أذنبت ذنبًا وأنا أبكى عليه منذ أربعين سنة، وذلك أنه زارنى أخ لى فاشتريت بدانق سمكة مشوية، فلما فرغ من أكلها أخذت قطعة من طين من جدار جار لى حتى غسل يده ولم استحله.

وقيل: إن رجلاً كان فى بيت بكراء، فكتب رقعة وأراد أن يتربها من جدار البيت، فخطر بباله أن البيت بالكراء، ثم إنه خطر بباله ألا خطر لهذا، فترب الكتاب فسمع هاتفًا يقول: سيعلم المستخف بالتراب ما يلقى غدًا من طول الحساب.

ورؤى عتبة الغلام يتصبب عرقًا فى الشتاء فقيل له فى ذلك؟ فقال: إنه مكان عصيت فيه ربى، فسئل عنه فقال: كشطت من هذا الجدار قطعة طين غسل ضيف لى يده بها ولم استحل صاحبه.

وقيل: إن الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله رهن سطلاً له عند بقال بمكة، فلما أراد فكاكه أخرج البقال إليه سطلين وقال: خذ أيهما لك، فقال الإمام أحمد؛ أشكل على سطلى فهو لك والدراهم لك، فقال البقال: سطلك هذا وإنما أردت أن أجربك، فقال: لا آخذه ومضى وترك السطل عنده.

وقيل: إن رابعة العدوية رحمها الله خاطت شقًا فى قميصها فى ضوء مشعلة سلطانية، ففقدت قلبها زمانًا حتى تذكرت ذلك فشقت قميصها فوجدت قلبها.

ورؤى سفيان الثورى رحمه الله فى المنام وله جناحان يطير بهما فى الجنة من شجرة إلى شجرة، فقيل له: بم نلت هذا؟ قال: بالورع.

وكان حسان بن أبى سنان رحمه الله لا ينام مضطجعًا ولا يأكل سمينًا ولا يشرب باردًا ستين سنة، فرؤى فى المنام بعدما مات فقيل له: ما فعل الله بك؟ قال: خيرًا، إلا أنى محبوس عن الجنة بإبرة استعرتها فلم أردها.

وكان لعبد الواحد بن زيد غلام خدمه سنين وتعبد أربعين سنة، وكان فى ابتداء أمره كيالاً، فلما مات رؤى فى المنام، فقيل له: ما فعل الله بك؟ قال: خيرًا غير أنى محبوس عن الجنة، وقد أخرج على من غبار القفيز أربعين قفيزًا.

ومر عيسى ابن مريم عليه السلام بمقبرة، فنادى رجلاً منهم فأحياه الله تعالى فقال: من أنت؟ فقال: كنت حمالاً أنقل للناس، فنقلت يومًا لإنسان حطبًا فكسرت منه خلالاً

تخللت به فأنا مطالب به منذ مت.

(فصل) ولا يتم الورع إلا أن يرى عشرة أشياء فريضة على نفسه:

أولها: حفظ اللسان من الغيبة لقوله تعالى ﴿**ولا يغتب بعضكم بعضًا**﴾ [الحجرات: ١٢]

والثانى: الاجتناب عن سوء الظن لقوله تعالى: ﴿**اجتنبوا كثيرًا من الظن إن بعض الظن إثم**﴾ [الحجرات: ١٢]، ولقوله ﷺ: «إياكم والظن فإنه أكذب الحديث»[(١)].

والثالث: الاجتناب عن السخرية لقوله تعالى: ﴿**لا يسخر قوم من قوم**﴾ [الحجرات: ١١].

والرابع: غض البصر عن المحارم لقوله تعالى: ﴿**قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم**﴾ [النور: ٣٠].

والخامس: صدق اللسان لقوله تعالى: ﴿**وإذا قلتم فاعدلوا**﴾ [الأنعام: ١٥٢] يعنى فاصدقوا.

والسادس: أن يعرف منة الله تعالى عليه لكيلا يعجب بنفسه لقوله تعالى: ﴿**بل الله يمنّ عليكم أن هداكم للإيمان**﴾ [الحجرات: ١٧].

والسابع: أن ينفق ماله فى الحق ولا ينفقه فى الباطل لقوله تعالى: ﴿**والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا**﴾ [الفرقان: ٦٧] يعنى لم ينفقوا فى المعصية ولم يمنعوا من الطاعة.

والثامن: ألا يطلب لنفسه العلو والكبر لقوله تعالى: ﴿**تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوًا فى الأرض ولا فسادًا**﴾ [القصص: ٨٣].

والتاسع: المحافظة على الصلوات الخمس فى مواقيتها بركوعها وسجودها لقوله تعالى: ﴿**حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين**﴾ [البقرة: ٢٣٨].

والعاشر: الاستقامة على السنة والجماعة لقوله تعالى: ﴿**وأن هذا صراطى مستقيمًا فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله**﴾ [الأنعام: ١٥٣].

(فصل) ويجوز أن يتوب عن بعض الذنوب دون بعض إذا لم يمكنه التوبة عن جميعها فى حالة واحدة، مثل أن يتوب عن الكبائر دون الصغائر، لعلمه أن الكبائر

(١) البخارى ٤/ ٥، ٧/ ٢٤، ومسلم فى: البر والصلة: (٢٨)، وأحمد ٢/ ٢٤٥.

أعظم عند الله وأجلب لسخطه ومقته، والصغائر دونها، فى الرتبة، إذ هى أقرب إلى تطرق العفو إليها، فلا يستحيل أن يتوب عن الأعظم، ثم إذا قوى الإيمان واليقين فى قلبه، وظهرت أنوار الهداية وانشرح صدره للإنابة إلى الله تعالى، حينئذ تاب عن جميع الصغائر ودقائق الزلات والشرك الخفى وذنوب القلب أجمع، ومعاصى الحالات والمقامات بعد ذلك كلما رفع إلى حالة ومقام كان هناك ما يأتى وما يذر، أمر ونهى يعرفه كل ذائق لهذا الأمر، وسالك لهذه الطريق ومخالط لأهله.

فلا يأخذ الناس فى أول وهلة بما هو منتهى الأمر «إنما بعثتم ميسرين ولم تبعثوا معسرين ولا منفرين، إن هذا الدين متين فأوغل فيه برفق، فإن المنبت ـ أى المنقطع ـ لا طريقًا سلك ولا ظهرًا أبقى».

ومثل من يتوب عن بعض الكبائر دون بعض لعلمه أن بعضها أشد من البعض عند الله وأغلظ عقوبة وأبلغ، كالذى يتوب عن القتل والنهب والظلم للعباد، لعلمه أن ديون العباد لا تترك، وما بينه وما بين الله تعالى يتسارع العفو إليه.

ومثل أن يتوب عن شرب الخمر دون الزنا، لعلمه أن الخمر مفتاح الشر، فإنه إذا زال عقله ارتكب جميع المعاصى وهو لا يشعر بها من القذف والسب والكفر بالله والزنا والقتل والغصب، لأن الخمر مجمع المعاصى وأمها وأصلها.

وكمن يتوب عن صغيرة أو صغائر وهو مصر على كبيرة، مثل أن يتوب عن الغيبة أو عن النظر إلى المحرم، وهو مصر على شرب الخمر لشدة ضراوته بالخمر ولهجه بها وتعوده لها وتسويل نفسه بأنه مداو مرضه بها، وقد أمرنا باستعمال الدواء وتزيين الشيطان له ذلك وتحسينه وقوة شهوته فيها لما فى شربها من السرور والفرح وذهاب الهموم وصحة الجسم على زعمهم، وذهول عن بوائقها وعاقبتها، والغفلة عن عقوبة الله له لأجلها، وفساد الدين والدنيا بها، لأنها سبب زوال العقل الذى به انتظام أمر الدين والدنيا والآخرة.

وإنما قلنا أنه تصح التوبة عن بعض هذه الذنوب دون بعض لأنه لا يخلو كل مسلم من جمع بين طاعة الله ومعصيته فى الأحوال كلها، وإنما يتفاوتون فى الحالات وعظم الذنوب وصغرها على قرب أحوالهم من الله وبعدها.

فإذا قال الفاسق إن قهرنى الشيطان بواسطة غلبة الشهوة فى بعض المعاصى، فلا

ينبغى لى أن أرخى العنان وأخلع العذار بالكلية، فأنمزج فى المعاصى، بل أجاهد فيما يخف على من ترك بعض المعاصى فأتركها فيكون قهرى لبعض ذلك كفارة لبعض الباقى، ولعل الله يرانى أخافه فى بعض معاصيه، وأتركها لأجله، وأجاهد نفسى وشيطانى فى تركها، فيعيننى ويوفقنى، ويحول بينى وبين بقية المعاصى برحمته.

ولو لم يكن الأمر على ما قلنا لما صحت صلاة كل فاسق ولا صومه ولا زكاته ولا حجه ولا شىء من الطاعات، بأن يقال له: أنت فاسق خارج من طاعة الله بفسقك، مخالف لأمره، فعبادتك هذه لغير الله تعالى، فإن زعمت أنها لله عز وجل فاترك الفسق، فإن أمر الله فيه واحد ولا يتصور أن تقصد بصلاتك التقرب إلى الله ما لم تتقرب بترك الفسق.

وهذا محال لا يقال، فما هذا إلا بمثابة من عليه ديناران لرجلين وهو قادر على الأداء إليهما، فأدى أحد الدينارين إلى أحدهما وجحد الآخر، وحلف عليه مع علمه ذلك وتحققه له، فلا شك أن ذمته بريئة مما قد أدى ومشتغلة بما جحد وأبى.

فكذلك من أطاع الله تعالى فى بعض أوامره مطيع له بطاعته، وإذا عصاه فى بعض نواهيه عاص له بمعصية فهو مؤمن ملىء ناقص الإيمان طائع بطاعته عاص مخالف له بمخالفته، وهذا هو دأب كل مخلط فى أمر دينه إلى أن يبلغ إلى حالة يزول هواه، فتنقطع عنه جميع المعاصى إلا من شاء الله أن يقضى عليه بها، إذ لا معصوم، ويتوب الله على من تاب، ويتفضل بالرحمة على من أناب.

(فصل: فى ذكر الأخبار والآثار الواردة فى التوبة)

قال جابر بن عبد الله رضى الله عنهما: «خطبنا رسول الله ﷺ يوم الجمعة فقال: أيها الناس توبوا إلى الله قبل أن تموتوا، وبادروا بالأعمال الصالحة قبل أن تشغلوا، وصلوا الذى بينكم وبين ربكم تسعدوا، وأكثروا الصدقة ترزقوا، وأمروا بالمعروف تحصنوا، وانهوا عن المنكر تنصروا»[١].

وكان النبى ﷺ كثيرًا ما يقول: «اللهم اغفر لى وتب علىَّ إنك أنت التواب الرحيم»[٢].

(١) الترغيب والترهيب ٤/ ٢٥٢، وإرواء الغليل ٣/ ٥٠.
(٢) أحمد ٢/ ٦٧ و ٨٤.

وقال ﷺ: «إن إبليس حين اهبط إلى الأرض قال: وعزتك وجلالك لا أزال أغوى ابن آدم ما دام الروح فى جسده، فقال الرب: وعزتى وجلالى لا أمنعه التوبة ما لم يتغرغر بنفسه»(١).

وعن محمد بن عبد الله السلمى رحمه الله أنه قال: جلست إلى نفر من أصحاب رسول الله ﷺ بالمدينة فقال رجل منهم: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من تاب قبل موته بنصف يوم تاب الله عليه»(٢).

وقال آخر: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من تاب قبل الغرغرة تاب الله عليه»(٣).

وعن محمد بن مطرف رحمه الله أنه قال: يقول الله تعالى: ويح ابن آدم يذنب الذنب فيستغفرنى فأغفر له، ثم يعود فأغفر له، ويحه لا هو يترك ذنبه ولا هو ييأس من رحمتى، أشهدكم أنى قد غفرت له.

وقال أنس رضى الله عنه: كان رسول الله ﷺ وصحابته بعدما أُنزلت **﴿وأن استغفروا ربكم ثم توبوا إليه﴾** [هود:٣] يستغفرون كل يوم مائة مرة ويقولون: نستغفر الله ونتوب إليه.

قال: «وجاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله إنى أذنبت ذنبًا، قال ﷺ: استغفر الله، فقال: إنى أتوب ثم أعود، قال ﷺ: كلما أذنبت فتب حتى يكون الشيطان هو الحسير، قال: يا نبى الله إذًا تكثر ذنوبى، فقال ﷺ: عفو الله أكثر من ذنوبك. . . »(٤).

وقال الحسن رحمه الله: لا تتمنى المغفرة بغير التوبة ولا تتمنى الثواب بغير العمل، لأن الغرة بالله أن تتمادى فى سخطه، وتترك العمل بما يرضيه، وتتمنى عليه المغفرة، فتغرك الأمانى، حتى يحل بك أمره، أما سمعته يقول: **﴿وغرتكم الأمانى حتى جاء أمر الله وغركم بالله الغرور﴾** [الحديد:١٤]، وقال الله تعالى: **﴿وإنى لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحًا ثم اهتدى﴾** [طه:٨٢]، وقال عز وجل: **﴿ورحمتى وسعت كل شىء**

---

(١) المغنى عن حمل الأسفار ٣/ ٣٣، والطبرانى ٨/ ٢٤٥، والمجمع ٨/ ١١٩.
(٢) أحمد ٣/ ٤٦٥.
(٣) الحاكم ٤/٢٥٨، وبنحوه: الخطيب ٨/ ٣١٧.
(٤) تاريخ أصفهان ١٩/٢، وبنحوه: المجمع ١٠/ ٢٠٠.

فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون﴾ [الأعراف: ١٥٦].

فالطمع فى الرحمة والجنة من غير توبة وغير تقوى حمق وجهل وغرور لأنهما مقيدتان بهاتين الآيتين.

وقال ﷺ: «إن المؤمن يرى ذنوبه كأنه بأصل جبل يخاف أن يقع عليه، وإن الفاجر يرى ذنوبه كذباب وقع على أنفه، فقال به هكذا فطار»[(١)].

وقال ﷺ: «إن العبد ليذنب الذنب فيدخله الجنة، فقالوا: يا نبى الله وكيف يدخله الجنة؟ قال: يكون الذنب نصب عينه يستغفر منه ويندم عليه حتى يدخله الجنة»[(٢)].

وقال ﷺ: «لم أر شيئًا أحسن طلبًا ولا أسرع إدراكًا من حسنة حديثة لذنب قديم **﴿إن الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين﴾** [هود: ١١٤]»[(٣)].

وقال ﷺ: «إذا أذنب العبد ذنبًا كانت نكتة سوداء فى قلبه، فإذا تاب وفزع واستغفر صفا قلبه منها، وإذا لم يتب ولم ينزع ولم يستغفر كان الذنب على الذنب والسواد على السواد حتى يعمى القلب فيموت، فذلك قوله عز وجل: **﴿كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون﴾** [المطففين: ١٤]»[(٤)].

وقال ﷺ: «ترك الخطيئة أهون من طلب التوبة فاغتنم غفلة المنية».

قال: وكان آدم بن زياد رحمه الله يقول: لينزلن أحدكم نفسه أنه قد حضره الموت، فاستقال ربه فأقاله، فليعمل بطاعة الله.

قيل: أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام: اتق أن آخذك على غرة فتلقانى بلا حجة.

ودخل بعض الصالحين على عبد الملك بن مروان، فقال له: عظنى، فقال: هل أنت على استعداد لحلول الموت إن أتاك؟ قال: لا.

قال: فهل أنت مجمع على التحول عن هذه الحالة إلى حالة ترضاها؟ قال: لا.

قال: فهل بعد الموت دار فيها مستعتب؟ قال: لا.

(١) شرح السنة ٥/ ٨٦.

(٢) ابن المبارك (٥٢)، والكنز (١٠١٨٨)، والإتحاف ٨/ ٥٢٤.

(٣) الطبرانى ١٢/ ١٧٤، والمجمع ٧/ ٣٩.

(٤) الكنز (١٢٨٨)، والطبرى ٣٠/ ٦٢، والحاكم ١/ ٥.

قال: فهل تأمن الموت أن يأتيك على غرة؟ قال: لا.

قال: ما رأيت مثل هذه الخصال يرضى بها عاقل.

وقال النبى ﷺ: «الندم توبة»[١].

وقال ﷺ: «من أذنب ذنبًا ثم ندم عليه فهو كفارته»[٢].

وقال الحسن رحمه الله: التوبة على أربع: دعاء، ثم استغفار باللسان، وندم بالقلب، وترك بالجوارح، وإضمار ألا يعود.

وقال: التوبة النصوح: أن يتوب ثم لا يرجع فيما تاب منه.

وقال ﷺ: «التائب من الذنب كمن لا ذنب له، والمستغفر من الذنب وهو مقيم عليه، كالمستهزىء بربه، وإن الرجل إذا قال: أستغفرك وأتوب إليك، ثم عاد ثم قالها ثم عاد ثلاث مرات كتبت فى الرابعة من الكبائر»[٣].

وقال الفضيل بن عياض رحمه الله: كن وصى نفسك ولا تجعل الرجال أوصياءك، كيف تلومهم أن يضيعوا وصيتك وقد ضيعتها فى حياتك؟

وأنشد بعضهم يقول:

تمتع إنما الدنيا متاع ... وإن دوامها لا يستطاع

وقدم ما ملكت وأنت حى ... أمير فيه متبع مطاع

ولا يغررك من توصى إليه ... فقصر وصية المرء الضياع

وقال آخر:

إذا ما كنت متخذًا وصيًا ... فكن فيما ملكت وصى نفسك

ستحصد ما زرعت غدًا وتجنى ... إذا وضع الحساب ثمار غرسك

(فصل آخر: فى ذلك)

عن أبى أمامة الباهلى رضى الله عنه قال: «إن الرجل موكل به ملكان أحدهما عن يمينه والثانى عن شماله، صاحب اليمين أمير على صاحب الشمال، فإذا عمل العبد

---

(١) ابن ماجه (٤٢٥٢)، وأحمد ١/٣٧٦، والبيهقى ١٠/١٥٤، والحاكم ٤/٢٤٣.

(٢) بنحوه: الحاكم ٤/٢٤٢، وصححه على شرط الشيخين ووافقه الذهبى.

(٣) ابن ماجه (٤٢٥٠)، والبيهقى ١٠/١٥٤، والكنز (١٠١٤٩).

حسنة كتب له صاحب اليمين عشراً، فإذا عمل سيئة فأراد صاحب الشمال أن يكتبها قال صاحب اليمين أمسك عنه فيمسك عنه ست ساعات من النهار أو سبعًا، فإن استغفر الله تعالى منها لم يكتب عليه شيئًا، وإن لم يستغفر كتب عليه سيئة واحدة».

وفى لفظ آخر: «إن العبد إذا أذنب لم يكتب عليه حتى يذنب ذنبًا آخر فإذا اجتمعت عليه خمسة من الذنوب فإذا عمل حسنة واحدة كتب له خمس حسنات وجعل الخمس بإزاء خمس سيئات، فيصيح عند ذلك إبليس لعنه الله ويقول: كيف لى أن أستطيع على ابن آدم فإنى وإن اجتهدت عليه يبطل بحسنة واحدة جميع جهدى».

وروى يونس عن الحسن رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال: «ليس من عبد إلا عليه ملكان، وصاحب اليمين أمير على صاحب الشمال، فإذا عمل العبد السيئة قال له صاحب الشمال: أكتبها؟ فيقول له صاحب اليمين: دعه حتى يعمل خمس سيئات، فإذا عمل خمس سيئات، قال صاحب الشمال أكتبها؟ فيقول صاحب اليمين: دعه حتى يعمل حسنة، فإذا عمل حسنة، قال له صاحب اليمين: قد أُخبرنا بأن الحسنة بعشر أمثالها، فتعال نمحو خمسًا بخمس ونثبت له خمسًا من الحسنات، قال: فيصيح الشيطان عند ذلك فيقول: متى أدرك ابن آدم[(١)].

وهذه الأحاديث موافقة لقوله عز وجل: ﴿**وإنى لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحًا ثم اهتدى**﴾ [طه: ٨٢].

قال على بن أبى طالب كرّم الله وجهه: «مكتوب حول العرش قبل آدم بأربعة آلاف عام ﴿**وإنى لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحًا ثم اهتدى**﴾ [طه: ٨٢].

وموافقة لقوله تعالى: ﴿**إن الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين**﴾ [هود: ١١٤].

وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال: إذا تاب العبد وتاب الله عليه أنسى الله تعالى حفظته ما كان قد عمل من مساوىء عمله، وأنسى جوارحه ما عملت من الخطايا، وأنسى مقامه من الأرض، وأنسى مقامه من السماء فيجىء يوم القيامة وليس عليه شىء شهيد عليه»[(٢)].

---

(١) بنحوه: الدر المنثور ٦/ ٤، والكنز ١٠١١٢، والطبرى ٧/ ٢٢٥.

(٢) بنحوه: الكنز (١٠١٧٩)، والترغيب ٤/ ٩٤، وابن عساكر ٤/ ٢٨٦.

وروى عن النبى ﷺ أنه قال: «التائب من الذنب كمن لا ذنب له...»[1] وفى لفظ «ولو عاد فى اليوم سبعين مرة».

وقال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه: «من قال: أستغفر الله العظيم الذى لا إله إلا هو الحى القيوم وأتوب إليه، ثلاث مرات، غفر له ذنوبه وإن كانت مثل زبد البحر».

وعن ابن مسعود رضى الله عنه أنه قال: «ينظر الإنسان فى كتابه يوم القيامة فيرى فى أوله المعاصى وفى آخره الحسنات، فإذا رجع إلى أول الكتاب رأى كل ذلك حسنات، وذلك قوله تعالى: ﴿فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات﴾ [الفرقان: ٧٠].

وهذا هو فى حق التائب الذى ختم الله له بالتوبة والإنابة.

وقال بعض السلف: إن العبد إذا تاب من الذنوب صارت الذنوب الماضية كلها حسنات.

ولهذا قال ابن مسعود رضى الله عنه: وليتمنين أناس يوم القيامة أن تكثر سيئاتهم، وإنما قال ذلك لما ذكر الله تعالى من تبديل السيئات بالحسنات لمن يشاء من عباده.

وروى عن الحسن البصرى رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «لو أخطأ أحدكم حتى يملأ ما بين السماء والأرض ثم تاب، تاب الله عليه»[2].

ولهذا جاء فى الخبر: «يا ابن آدم لو لقيتنى بقراب الأرض ذنوبًا لقيتك بقرابها مغفرة»[3].

(فصل آخر: فى ذلك)

وروى أن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه مر ذات يوم فى موضع من نواحى الكوفة، وإذا الفساق قد اجتمعوا فى دار رجل منهم وهم يشربون الخمر، ومعهم مغن يقال له زاذان كان يضرب بالعود ويغنى بصوت حسن، فلما سمع ذلك عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال: ما أحسن هذا الصوت لو كان بقراءة كتاب الله تعالى كان أحسن، وجعل رداءه على رأسه ومضى، فسمع ذلك الصوت زاذان، فقال: من هذا؟

(١) ابن ماجه (٤٢٥٠)، والبيهقى ١٠/ ١٥٤، والكنز (١٠١٤٩).

(٢) ابن ماجه (٤٢٤٨)، وأحمد ٣/ ٢٣٨.

(٣) الترمذى (٣٥٤٠)، والدارمى ٢/ ٣٢٢، وأحمد ٥/ ١٧٢.

قالوا: كان عبد الله بن مسعود صاحب رسول الله ﷺ قال: وأيش قال؟ قالوا: قال: ما أحسن هذا الصوت لو كان بقراءة القرآن كان أحسن، فدخلت الهيبة قلبه، فقام فضرب بالعود على الأرض فكسره، ثم أسرع حتى أدركه وجعل المنديل فى عنق نفسه وجعل يبكى بين يدى عبد لله فاعتنقه عبد الله وجعل يبكى كل واحد منهما، ثم قال عبد الله رضى الله عنه: كيف لا أحب من قد أحبه الله؟ فتاب من ضربه بالعود، وجعل يلازم عبد الله حتى تعلم القرآن وأخذ الحظ الوافر من العلم حتى صار إمامًا فى العلم، وقد جاء فى كثير من الأخبار روى زاذان عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه، وروى زاذان عن سلمان الفارسى رضى الله عنه.

وفى الإسرائيليات مروى أنه كانت امرأة بغية مغنية مفتنة للناس بجمالها، وكان باب دارها أبدًا مفتوحًا وهى قاعدة على السرير بحذاء الباب فكل من مر بها ونظر إليها افتتن بها واحتاج إلى عشرة دنانير أو أكثر من ذلك حتى تأذن له بالدخول عليها، فمر على بابها ذات يوم عابد من عباد بنى إسرائيل فوقع بصره عليها فى الدار وهى قاعدة على السرير فافتتن بها وجعل يجادل نفسه حتى أنه يدعو الله تعالى أن يزول ذلك عن قلبه، فلم يزل ذلك عن نفسه، ولم يملك نفسه حتى باع قماشًا كان له، فجمع من الدنانير ما يحتاج إليه، فجاء إلى بابها فأمرته أن يسلم الذهب إلى وكيل لها وواعدته لمجيئه، فجاء إليها لذلك الوعد وقد تزينت وجلست فى بيتها على سريرها، فدخل عليها العابد وجلس معها على السرير، فلما مد يديه إليها وانبسط معها، تداركه الله برحمته ببركة عبادته المتقدمة، فوقع فى قلبه أن الله تعالى يرانى فى هذه الحالة من فوق عرشه، وأنا فى الحرام وقد حبط عملى كله، فوقعت الهيبة فى قلبه، فارتعد فى نفسه، وتغير لونه، فنظرت إليه المرأة فرأته متغير اللون، فقالت له: أيش أصابك يا رجل؟ فقال: إنى أخاف الله ربى، فأذنى لى بالخروج، فقالت له: ويحك إن كثيرًا من الناس يتمنون الذى وجدته فأيش هذا الذى أنت فيه؟ فقال: إنى أخاف الله جل ثناؤه وإن المال الذى دفعته إلى وكيلك هو لك حلال، فأذنى لى بالخروج، فقالت له: كأنك لم تعمل هذا العمل قط؟ قال: لا، فقالت له: من أين أنت وما اسمك؟ فأخبرها أنه من قرية كذا واسمه كذا، فأذنت له بالخروج من عندها، فخرج وهو يدعو بالويل والثبور ويبكى على نفسه، فوقعت الهيبة فى قلب المرأة ببركة ذلك العابد، فقالت فى نفسها: إن هذا الرجل أول ذنب أذنب فدخل عليه من الخوف ما دخل، وإنى قد أذنبت منذ كذا وكذا سنة،

وإن ربه الذى خاف منه هو ربى، فينبغى أن يكون خوفى أشد من خوفه، فتابت إلى الله وغلقت الباب على الناس ولبست ثيابًا خلقًا وأقبلت على العبادة، فكانت فى عبادتها ما شاء الله تعالى، فقالت فى نفسها: إنى لو انتهيت إلى ذلك الرجل لعله يتزوجنى، فأكون عنده وأتعلم منه أمر دينى ويكون عونًا لى على عبادة ربى، فتجهزت وحملت من الأموال والخدم ما شاء الله، وانتهت إلى تلك القرية وسألت عنه، فأخبروا العابد أنه قدمت امرأة تسأل عنك، فخرج العابد إليها، فلما رأته المرأة كشفت عن وجهها لكى يعرفها، فلما رآها العابد وعرف وجهها وتذكر الأمر الذى كان بينه وبينها صاح صيحة فخرجت روحه.

فبقيت المرأة حزينة وقالت فى نفسها: إنى خرجت لأجله وقد مات فهل له أحد من أقربائه يحتاج إلى امرأة، فقالوا لها: له أخ صالح لكنه معسر لا مال له، فقالت: لا بأس به، فإن لى مالاً يكفينا، فجاء أخوه فتزوج بها، فولدت له سبعًا من البنين (كلهم صاروا أنبياء فى بنى إسرائيل).

فانظر إلى بركة الصدق والطاعة وحسن النية كيف هدى الله زاذان بعبد الله بن مسعود لما كان صادقًا حسن السريرة فلا يصلح بك الفاسد حتى تكون أنت صالحًا فى ذات نفسك، خائفًا لربك إذا خلوت، مخلصًا له إذا خالطت، غير مراء للخلق فى حركاتك وسكناتك، موحدًا لله عز وجل فى ذلك كله، فحينئذ يزاد فى توفيقك وتسديدك وتحفظ عن الهوى والإغواء من شياطين الجن والإنس والمنكرات كلها والفساق والبدع والضلالات أجمع، فزال بك المنكر من غير تكلف، ومن غير أن يصير المعروف منكرًا، كما هو فى زماننا، ينكر أحدهم منكرًا واحدًا فيتفرع منه منكرات جمة وفاسد عظيم من السب والقذف والضرب والكسر وتخريق الثياب وإفساد الأموال، وكل ذلك لقلة صدقهم ونقصان إيمانهم ويقينهم وغلبة أهويتهم عليهم. فالمنكر فيهم بعد وفرض إزالته متوجه عليهم وبأنفسهم شغل طويل وهم ينكرون على الغير فيتركون الفرض العين ويتعلقون بالفرض على الكفاية، ويتركون ما يعنيهم ويشتغلون بما لا يعنيهم، قال النبى ﷺ: «من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه»[1].

من أراد أن يزول به المنكر بسرعة، فعليه بالإنكار على نفسه والوعظ لها، ومنعها

(١) أحمد ١/ ٢٠، ومجمع الزوائد ٨/ ١٨، والكنز ٣/ ٨٢٩١.

وفطمهـا عن المعاصى مـا ظهر منها ومـا بطن، فإذا تطهر من ذلك كـله حينئذ اشـتغل بغيره، فزال به المنكر بأحسن ما يكون من الوجوه، كما زال فى حق عبد الله بن مسعود رضى الله عنه.

وانظر إلى بركـة العـبادة والصـدق أيضًا فى حق العـابد كيف نجـاه الله من البـغيـة وارتكاب الكبيرة ﴿كذلـك لنصرف عنه السـوء والفحـشاء إنه من عـبادنا المخلصـين﴾ [يوسف: ٢٤].

فالله تعالى حال بينه وبين تلك الفاحـشة لما تقدم له من الصدق فى الخلوات وحسن الطاعة فـيما سلـف من الأيام والساعات، ثم كـيف نجى الله تعالى تلك البـغية ببـركة العابد، ثم كـيف نالت بركته أخـاه، فأزال الله فقره وجـهده، وزوجه بأحـسن النساء، وأغناه ورزقه من حيث لا يحـتسب، وجعله أبا الأنبيـاء السبعة، وجعلهـا أمهم عليهم السلام.

فالخير كله فى الطاعة والشر كله فى المعصـية، فلا كانت المعصية ولا كنا إذا كنا من أهلها.

(فصل) وإنما تعرف توبة التائب فى أربعة أشياء:

أحدها: أن يملك لسانه من الفضول والغيبة والنميمة والكذب.

والثانى: ألا يرى لأحد فى قلبه حسدًا ولا عداوة.

والثالث: أن يفـارق إخوان السـوء، فإنهم هم الذين يحـملونه على رد هذا القـصد ويشوشون عليه صحـة هذا العزم، ولا يتم له ذلك إلا بالمواظبة على المشاهدة التى تزيد بها رغبـته فى التوبة، وتوفر دواعيه علـى إتمام ما عزم عليها مما يقوى خـوفه ورجاءه، فعند ذلك تنحل من قلبه عـقد الإصرار على ما هى عليه من قبيح الأفـعال، فيقف عن تعاطى المحظورات، ويكبح لجـام نفسه عن مـتابعة الشـهوات فيفـارق الزلة فى الحال، ويبرم العزيمة على ألا يعود إلى مثلها فى الاستقبال.

والرابع: أن يكون مستعدًا للموت نادمًا مستغفرًا لما سلف من ذنوبه مجتهدًا فى طاعة ربه.

وقيل: علامة أنه مقبول التوبة أربعة أشياء:

أولها: أن ينقطع عن أصحاب الفسق ويريهم هيبته من نفسه، ويخالط الصالحين.

والثانى: أن يكون منقطعًا عن كل ذنب مقبلاً على جميع الطاعات.

والثالث: أن يذهب فرح الدنيا من قلبه، ويرى حزن الآخرة دائمًا فى قلبه.

والرابع: أن يرى نفسه فارغًا عما ضمن الله له، يعنى الرزق، مشتغلاً بما أمر الله به.

فإذا وجدت فيه هذه العلامات كان من الذين قال الله تعالى فى حقهم: ﴿**إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين**﴾ [البقرة: ٢٢٢].

ووجب له على الناس أربعة أشياء:

أولها: أن يحبّوه لأن الله قد أحبه.

والثانى: أن يحفظوه بالدعاء على أن يثبته الله تعالى على التوبة.

والثالث: ألا يعيروه بما سلف من ذنوبه لما روى عن النبى ﷺ أنه قال: «من عير مؤمنًا بفاحشة فهو كفارة لها، وكان حقًا على الله تعالى أن يوقعه فيها، ومن عير مؤمنًا بجريرة لم يخرج من الدنيا حتى يركبها ويفتضح بها»(١).

ولأن المؤمن لا يقصد الوقوع فى الذنب ولا يتعمده ولا يعتقده دينًا يتدين به، وإنما يكون ذلك فيه بتزيين الشيطان وفرط ضراوة الشهوة وشدة الشبق وتراكم الغفلة والغرة، قال الله تعالى: ﴿**وكره إليكم الكفر والفسوق والعصيان**﴾ [الحجرات: ٧].

فقد أخبر أنه بغض إلى المؤمنين المعصية، فلا يجوز أن يعير بها إذا تاب وأناب، بل يدعى له بالثبات على التوبة والتوفيق والحفظ.

والرابع: أن يجالسوه ويذاكروه ويعينوه.

ويكرمه الله تعالى أيضًا بأربع كرامات:

أحدها: أن يخرجه من الذنوب كأنه لم يذنب قط.

والثانية: يحبه الله تعالى.

والثالثة: ألا يسلط عليه الشيطان ويحفظه منه.

والرابعة: أن يؤمنه من الخوف قبل أن يخرجه من الدنيا لأنه عز وجل قال: ﴿**تتنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التى كنتم توعدون**﴾ [فصلت: ٣٠].

---

(١) بنحوه: الترمذى (٢٥٠٥)، والترغيب ٣/ ٣١٠، والضعيفة (١٧٨).

(فصل: فى ذكر أقاويل شيوخ الطريقة فى التوبة)

قال أبو على الدقاق رحمه الله: التوبة على ثلاثة أقسام:

أولها: التوبة، وأوسطها: الإنابة، وآخرها: الأوبة.

فالتوبة بداية والإنابة واسطة والأوبة نهاية. فإن من تاب لخوف العقوبة كان صاحب توبة، ومن تاب طمعًا فى الثواب أو رهبة من العقاب كان صاحب إنابة، ومن تاب مراعاة للأمر لا لرغبة فى الثواب أو رهبة من العقاب كان صاحب أوبة.

وقيل أيضًا: التوبة: صفة المؤمنين، قال الله تعالى: ﴿**وتوبوا إلى الله جميعًا أيها المؤمنون لعلكم تفلحون**﴾ [النور: ٣١].

والإنابة: صفة الأولياء المقربين، قال الله تعالى: ﴿**وجاء بقلب منيب**﴾ [ق: ٣٣].

والأوبة: صفة الأنبياء والمرسلين، قال الله عز وجل: ﴿**نعم العبد إنه أواب**﴾ [ص: ٣٠، ٤٤].

وقال الجنيد رحمه الله تعالى: **التوبة على ثلاثة معان:**

الأول: يندم.

والثانى: يعزم على ترك المعاودة لما نهى الله عنه.

والثالث: يسعى فى أداء المظالم.

وقال سهل بن عبد الله رحمه الله: التوبة ترك التسويف.

وقال الجنيد: سمعت الحارث يقول: ما قلت قط اللهم إنى أسألك التوبة، ولكنى أقول: أسألك شهوة التوبة.

وقال الجنيد: دخلت على السرى رحمه الله يومًا فرأيته متغيرًا، فقلت له: ما لك؟ فقال: دخل على شاب فسألنى عن التوبة، فقلت له: ألاَّ تنسى ذنبك، فعارضنى وقال: بل التوبة أن تنسى ذنبك، فقلت: إن الأمر عندى على ما قاله الشاب، فقال: لِمَ؟ قلت: لأنى إذا كنت فى حال الجفاء فنقلنى إلى حال الوفاء، فذكر الجفاء فى حال الصفاء جفاء، فسكت.

وقال سهل بن عبد الله رحمه الله: التوبة ألا تنسى ذنبك.

وقال الجنيد رحمه الله حين سئل عن التوبة: هى أن تنسى ذنبك.

وتكلم أبو نصر السراج رحمه الله فى المقالتين فقال: أشار سهل إلى أحوال المريدين

والمتعرضين تارة لهم وتارة عليهم.

فأما الجنيد فإنه أشار إلى توبة المحققين، فلا يذكرون ذنوبهم مما غلب على قلوبهم من عظمة الله تعالى ودوام ذكره.

وقال: وهو مثل ما سئل رويم عن التوبة فقال: التوبة من التوبة.

وقال ذو النون المصرى رحمه الله: توبة العوام من الذنوب وتوبة الخواص من الغفلة.

وقال أبو الحسين النورى رحمه الله: التوبة أن تتوب من كل شىء سوى الله عز وجل.

قال عبد الله بن على بن محمد التميمى رحمهم الله: شتان بين تائب يتوب من الزلات، وتائب يتوب من الغفلات، وتائب يتوب من رؤية الحسنات.

وقال أبو بكر الواسطى رحمه الله: التوبة النصوح ألا يبقى على صاحبها أثر من المعصية سرًا ولا جهرًا، ومن كانت توبته نصوحًا لا يبالى كيف أمسى وأصبح.

وقال يحيى بن معاذ الرازى رحمه الله فى مناجاته: إلهى لا أقول تبت ولا أعود لما أعرف من خلقى، ولا أضمن ترك الذنوب لما أعرف من ضعفى، ثم إنى أقول لا أعود لعلى أموت قبل أن أعود.

وقال ذو النون رحمه الله: الاستغفار من غير إقلاع توبة الكذابين.

وقال أيضًا رحمه الله: حقيقة التوبة أن تضيق عليك الأرض بما رحبت ثم تضيق عليك نفسك كما أخبر الله تعالى فى كتابه العزيز **﴿حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه ثم تاب عليهم ليتوبوا﴾** [التوبة: ١١٨].

وقال ابن عطاء رحمه الله: التوبة توبتان: توبة الإنابة، وتوبة الاستجابة.

فتوبة الإنابة: أن يتوب العبد خوفًا من عقوبته، وتوبة الاستجابة: أن يتوب حياء من كرمه.

وقال يحيى بن معاذ الرازى رحمه الله: زلة واحدة بعد التوبة أقبح من سبعين قبلها.

وقال أبو عمرو الأنماطى رحمه الله: ركب على بن عيسى الوزير فى موكب عظيم فجعل الغرباء يقولون: من هذا؟ فقالت امرأة قائمة على الطريق إلى متى تقولون من هذا؟ هذا عبد سقط من عين الله فأبلاه الله بما ترون، فسمع على بن عيسى ذلك، فرجع إلى منزله واستعفى من الوزارة، وذهب إلى مكة وجاور بها إلى أن مات.

مجلس: فى قوله تعالى:
﴿إن أكرمكم عند الله أتقاكم﴾ [الحجرات: ١٣]

اختلف العلماء رحمهم الله فى معنى التقوى وحقيقة المتقى.

فالمنقول عن النبى ﷺ أنه قال: «جماع التقوى فى قوله عز وجل: **﴿إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون﴾** [النحل: ٩٠].

وقال ابن عباس رضى الله عنهما: المتقى الذى يتقى الشرك والكبائر والفواحش.

وقال ابن عمر رضى الله عنهما: التقوى ألا ترى نفسك خيرًا من أحد.

وقال الحسن رحمه الله: المتقى هو الذى يقول لكل من رآه هذا خير منى.

وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه لكعب الأحبار: حدثنى عن التقوى، قال: هل أخذت طريقًا ذا شوك؟ قال: نعم، قال: فما عملت فيه؟ فقال: حذرت وشمرت، قال كعب: كذلك التقوى.

فنظمه الشاعر:

خل الذنوب صغيرها وكبيرها فهو التقى

واصنع كماش فوق أر ض الشوك يحذر ما يرى

لا تحقرن صغيرة إن الجبال من الحصى

وقال عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى: ليس التقى صيام النهار وقيام الليل والتخليط فيما بين ذلك، ولكن التقوى ترك ما حرم الله وأداء ما افترض الله، فما رزق الله بعد ذلك فهو خير إلى خير.

وقيل لطلق بن حبيب: أجمل لنا التقوى، فقال: التقوى عمل بطاعة الله على نور من الله رجاء لثواب الله حياء من الله.

وقيل: التقوى: ترك معصية الله على نور من الله مخافة عقاب الله.

وقال بكر بن عبد الله رحمه الله: لا يكون الرجل تقيًا حتى يكون نقى المطعم وتقى الغضب.

وقال عمر بن عبد العزيز أيضًا رحمه الله: المتقى ملجم كالمحرم فى الحرم.

وقال شهر بن حوشب رحمه الله: المتقى الذى يترك ما لا بأس به حذرًا من الوقوع فيما فيه بأس.

وقال سفيان الثورى وفضيل رحمهما الله: هو الذى يحب للناس ما يحب لنفسه.

وقال الجنيد بن محمد: ليس المتقى الذى يحب للناس ما يحب لنفسه، إنما المتقى الذى يحب للناس أكثر مما يحب لنفسه، أتدرون ما وقع لأستاذى سرى السقطى رحمه الله؟ سلم عليه ذات يوم صديق له، فرد عليه السلام وهو عابس لم يتبشش له، فقلت له فى ذلك، فقال: بلغنى أن المرء المسلم إذا سلم على أخيه ورد عليه أخوه قسمت بينهما مائة رحمة تسعون منها لأبشهما وعشرة للآخره فأحببت أن يكون له التسعون.

وقال محمد بن على الترمذى رحمه الله: هو الذى لا خصم له.

وقال سرى السقطى رحمه الله: هو الذى يبغض نفسه.

وقال الشبلى رحمه الله: هو الذى يتقى ما دون الله.

قال الناطق الصادق:

ألا كل شىء ما خلا الله باطل وكل نعيم لا محالة زائل

وقال محمد بن خفيف رحمه الله: التقوى مجانبة كل ما يبعدك عن الله.

وقال القاسم بن القاسم رحمه الله: هو المحافظة على آداب الشريعة.

وقال الثورى رحمه الله: هو الذى يتقى الدنيا وآفاتها.

وقال أبو يزيد رحمه الله: هو التورع عن جميع الشبهات.

وقال أيضًا: المتقى من إذا قال قال لله، وإذا سكت سكت لله، وإذا ذكر ذكر لله.

وقال الفضيل بن عياض رحمه الله: لا يكون العبد من المتقين حتى يأمنه عدوه كما يأمنه صديقه.

وقال سهل رحمه الله: المتقى من تبرأ من حوله وقوته.

وقيل: التقوى ألا يراك الله حيث نهاك، ولا يفقدك حيث أمرك.

وقيل: هو الاقتداء بالنبى ﷺ.

وقيل: هو أن تتقى بقلبك من الغفلات، وبنفسك من الشهوات، وبحلقك من

اللذات، وبجوارحك من السيئات، فحينئذ يرجى لك الوصول إلى رب الأرض والسموات.

وقال أبو القاسم رحمه الله: هى حسن الخلق.

وقال بعضهم: يستدل على تقوى الرجل بثلاث: بحسن التوكل فيما لم ينل، وحسن الرضا فيما قد نال، وحسن الصبر على ما فات .

وقيل: المتقى هو الذى يتقى متابعة هواه.

وقال مالك رحمه الله: حدثنى وهب بن كيسان أن بعض فقهاء أهل المدينة كتب إلى عبد الله بن الزبير رضى الله عنهما: إن لأهل التقوى علامات يعرفون بها: الصبر على البلاء، والرضا بالقضاء، والشكر عند النعماء، والتذلل لأحكام القرآن.

وقال ميمون بن مهران رحمه الله: لا يكون الرجل تقيًا حتى يكون أشد محاسبة لنفسه من الشريك الشحيح والسلطان الجائر.

وقال أبو تراب رحمه الله: بين يدى التقوى خمس عقبات من لا يجاوزها لا ينالها وهى: اختيار الشدة على النعمة، واختيار القوة على الفضول، واختيار الذل على العز، واختيار الجهد على الراحة، واختيار الموت على الحياة.

وقال بعضهم: لا يبلغ الرجل سنام التقوى إلا إذا كان بحيث لو جعل ما فى قلبه على طبق فطاف به فى السوق لم يستح من شىء مما عليه.

وقيل: التقوى أن تزين سرك للحق كما تزين علانيتك للخلق.

وقال أبو الدرداء رضى الله عنه:

يريد المرء أن يعطى مناه ويأبى الله إلا ما أرادا

يقول المرء فائدتى ومالى وتقوى الله أفضل ما استفادا

عن مجاهد عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال: «جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: يا نبى الله أوصنى، فقال ﷺ: عليك بتقوى الله فإنه جامع كل خير، وعليك بالجهاد فإنه رهبانية الإسلام، وعليك بذكر الله فإنه نور لك»[1].

وعن ابن هرمز نافع بن هرمز رحمه الله قال: سمعت أنسًا رضى الله عنه يقول:

(١) الدر المنثور ٦/ ٩٩، والكنز (٤٣٤٣٧)، ومجمع الزوائد ٤/ ٢١٥.

«قيل يا محمد مَنْ آل محمد؟ قال: كل تقى» فالتقوى جماع الخيرات.

وحقيقة الاتقاء: التحرز بطاعة الله عز وجل عن عقوبته: يقال: اتقى فلان بترسه.

وأصل التقوى: اتقاء الشرك، ثم بعده اتقاء المعاصى والسيئات، ثم بعده اتقاء الشبهات، ثم يدع بعده الفضلات.

وجاء فى تفسير قوله تعالى: ﴿اتقوا الله حق تقاته﴾ [آل عمران:١٠٢] هو أن يطاع فلا يعصى، ويذكر فلا ينسى، ويشكر فلا يكفر.

وقال سهل بن عبد الله رحمه الله: لا معين إلا الله، ولا دليل إلا رسول الله، ولا زاد إلا التقوى، ولا عمل إلا الصبر عليه.

وقال الكتانى رحمه الله: قسمت الدنيا على البلوى، وقسمت الجنة على التقوى، ومن لم يحكم بينه وبين الله التقوى والمراقبة لم يصل إلى الكشف والمشاهدة.

وقال النصرأباذى أيضًا: من لزم التقوى اشتاق إلى مفارقة الدنيا، لأن الله تعالى يقول: ﴿وللدار الآخرة خير للذين يتقون﴾ [الأنعام:٣٢].

وقال بعضهم: من تحقق فى التقوى هون الله على قلبه الإعراض عن الدنيا.

وقال أبو عبد الله الروذبارى: التقوى مجانبة ما يبعدك عن الله تعالى.

وقال ذو النون المصرى رحمه الله تعالى: التقى من لا يدنس ظاهره بالمعارضات، ولا باطنه بالغلالات، ويكون واقفًا مع الله تعالى موقف الاتفاق.

وقال ابن عطية رحمه الله تعالى: للمتقى ظاهر وباطن، فظاهره محافظة الحدود، وباطنه النية والإخلاص.

وقال أيضًا ذو النون المصرى رحمه الله تعالى: لا عيش إلا مع رجال تحن قلوبهم للتقوى وترتاح بالذكر.

وقال أبو حفص رحمه الله تعالى: التقوى فى الحلال المحض لا غير.

وقال أبو الحسين الزنجانى رحمه الله تعالى: من كان رأس ماله التقوى كلت الألسن عن وصف ربحه.

وقال الواسطى رحمه الله تعالى: التقوى أن يتقى من تقواه، يعنى من رؤية تقواه.

وروى أن ابن سيرين رحمه الله تعالى اشترى أربعين جبًا سمنًا فأخرج غلامه فأرة

من جب، فسأله من أى جب من الجبات أخرجتها ؟ فقال: لا أدرى، فصبها كلها.

وروى عن بعض الأئمة أنه كان لا يجلس فى ظل شجرة غريمه ويقول: جاء فى الخبر «كل قرض جر نفعًا فهو ربًا»[1].

وقيل: إن أبا يزيد رحمه الله تعالى غسل ثوبًا فى الصحراء مع صاحب له، فقال لصاحبه: نعلق الثياب على جدران الكروم، فقال: لا نغرز الوتد فى جدار الناس، فقال: نعلقه على الشجر، فقال: لا إنه يكسر الأغصان، فقال: تبسطه على الأذخر، فقال: لا إنه علف الدواب لا نستره عنها، قيل: فولى ظهره إلى الشمس والقميص على ظهره ووقف حتى جف جانبه، ثم قلبه حتى جف الجانب الآخر.

وعن إبراهيم بن أدهم رحمه الله تعالى أنه قال: بت ليلة تحت صخرة بيت المقدس، فلما كان بعض الليل نزل ملكان، فقال أحدهما لصاحبه: من هاهنا؟ فقال الآخر: إبراهيم بن أدهم، فقال: ذاك الذى حط الله درجة من درجاته، فقال: لم ذلك؟ قال: لأنه اشترى بالبصرة التمر، فوقعت تمرة من تمر البقال على تمره، فقال إبراهيم: فمضيت إلى البصرة واشتريت التمر من ذلك الرجل وأوقعت تمرة على تمره، ورجعت إلى بيت المقدس ونمت تحت الصخرة، فلما كان بعض الليل إذا أنا بملكين نزلا من السماء، فقال أحدهما لصاحبه: من هاهنا؟ قال الآخر: إبراهيم بن أدهم، فقال: ذاك الذى رد الشىء إلى مكانه ورفعت درجته.

وقيل: التقوى على وجوه: تقوى العامة: ترك الشرك بالخالق، وتقوى الخاصة: ترك الهوى بترك المعاصى ومخالفة النفس فى سائر الأحوال، وتقوى خاص الخاص من الأولياء: ترك الإرادة فى الأشياء والتجرد فى النوافل من العبادات والتعلق بالأسباب، والركون إلى ما سوى المولى، ولزوم الحال والمقام، وامتثال الأمر فى جميع ذلك مع إحكام الفرائض.

وتقوى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام لا يتجاوزهم غيب فى غيب، فهو من الله وإلى الله، يأمرهم وينهاهم، ويوفقهم ويؤدبهم ويهذبهم ويطيبهم ويطبهم، ويكلمهم ويحدثهم، ويرشدهم ويهديهم، ويعطيهم ويهنيهم، ويطلعهم ويبصرهم، لا مجال للعقل فى ذلك، فهم فى معزل عن البشر بل عن الملائكة أجمع، إلا فيما يتعلق بالحكم

(١) الدر المنثور ٥/ ٣٥٠، والكنز (١٥٥١٦)، وإرواء الغليل ٥/ ٢٣٥.

الظاهر والأمر المبين الموضوع للأمة وعوام المؤمنين، فإنهم يشاركون الخلق فى ذلك، وينفردون عنهم فيما سوى ذلك.

وقد يعطى بعض ذلك الكرام من الأبدال والخلص من الأولياء، فتقصر عباراتهم عن ذكر ذلك، فلا تظهر إلى الوجود ولا تدرك بالسمع والحس إلا ما يغلب على اللسان، فتبدر من ذلك كلمة أو كلمات، ثم يتداركه الله بالسكينة والتثبيت وإسبال الستر عليه، فيستيقظ لأمره ويحفظ لسانه ويستغفر الله تعالى مما جرى، ويغير العبارة ويحسن اللفظ على وجه يعقل ويفهم، على ما هو المعهود عند الناس.

(فصل) وطريق التقوى أولاً: التخلص من مظالم العباد وحقوقهم، ثم من المعاصى الكبائر منها والصغائر، ثم الاشتغال بترك ذنوب القلب التى هى أمهات الذنوب وأصولها فمنها يتفرع ذنوب الجوارح من الرياء والنفاق والعجب والكبر والحرص والطمع والخوف من الخلق والرجاء لهم وطلب الجاه والرياسة والتقدم على أبناء جنسه، وغير ذلك مما يطول شرحه.

وإنما يقوى على جميع ذلك بمخالفة الهوى، ثم الاشتغال بترك الإرادة فلا يختار مع الله شيئًا، ولا يدبر مع تدبيره ولا يتخير عليه ولا ينص على جهة وسبب فى رزقه، ولا يعترض عليه عز وجل فى حكمه فى خلقه، بل يسلم الكل إليه، ويستسلم بين يديه، ويطرح نفسه لديه، فيصير فى يد قدرته كالطفل الرضيع فى يد ظئره ودايته، والميت فى يد غاسله، مسلوب اختياره، منزوع إرادته، فالنجاة كل النجاة فى ذلك.

فإن قال قائل: كيف الطريق إلى ذلك؟

قيل له: الطريق إلى ذلك بصدق اللجأ إلى الله عز وجل، والانقطاع إليه، ولزوم طاعته بامتثال أوامره وانتهاء نواهيه، والتسليم فى قدره وحفظ الحال، وصيانته حدودها أبدًا.

واختلفت أقاويل الشيوخ فى النجاة:

فقال الجنيد رحمه الله تعالى: ما نجا من نجا إلا بصدق اللجأ إلى الله عز وجل، قال الله عز وجل: **﴿وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه﴾** [التوبة: ١١٨].

وقال رويم رحمه الله تعالى: ما نجا من نجا إلا بالصدق والتقوى، قال الله عز وجل:

﴿وينجي الله الذين اتقوا بمفازتهم﴾ [الزمر: ٦١].

وقال الحريرى رحمه الله: ما نجا من نجا إلا بمراعاة الوفاء، قال الله تعالى: ﴿الذين يوفون بعهد الله ولا ينقضون الميثاق﴾ [الرعد: ٢٠].

وقال عطاء رحمه الله تعالى: ما نجا من نجا إلا بتحقيق الحياء، قال الله تعالى: ﴿ألم يعلم بأن الله يرى﴾ [العلق: ١٤].

قال بعضهم: ما نجا من نجا إلاَّ بالحكم والقضاء السابق فى علم الله عز وجل، قال الله تعالى: ﴿إن الذين سبقت لهم منا الحسنى﴾ [الأنبياء: ١٠١].

وقال الحسن البصرى رحمه الله تعالى: ما نجا من نجا إلا بالإعراض عن الدنيا وأهلها، قال الله تعالى: ﴿إنما الحياة الدنيا لعب ولهو﴾ [محمد: ٣٦].

وقد ذكر النبى ﷺ: «أن حب الدنيا رأس كل خطيئة، وما تقرب المتقربون إلى الله بشيء أفضل من أداء ما افترض الله عليك...»[(١)].

وقال: «منذ خلقها الله تعالى ما نظر إليها».

وقال الحسن رحمه الله تعالى: معناه ما نظر إليها بعين رحمته من مقتها فهى الحجاب العظيم، وبها يتبين الخالص من المعيب، ولا يصح لمن بقى عليه منها شيء الوصول إلى حلاوة مناجاته سبحانه لأنها ضد الله وضد ما يحب الله.

(فصل) وقد دعا الله عز وجل خلقه إلى توحيده وطاعته بالوعد والوعيد والترغيب والترهيب، فحذّر وأنذر وخوّف وزجر إعذارًا إليهم وتأكيدًا للحجة عليهم.

فقال عز وجل: ﴿رسلاً مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل﴾ [النساء: ١٦٥].

وقال عز من قائل: ﴿ولو أنا أهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولاً فنتبع آياتك من قبل أن نذل ونخزى﴾ [طه: ١٣٤].

وقال تعالى فى آية أخرى: ﴿وما كنا معذبين حتى نبعث رسولاً﴾ [الإسراء: ١٥].

وقال تعالى: ﴿يا أيها الناس قد جاءتكم موعظة من ربكم وشفاء لما فى الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين﴾ [يونس: ٥٧].

(١) بنحوه: الإتحاف ٣/ ١٣١، والكنز ٦١١٤، والدر المنثور ٦/ ٣٤١.

وقال جل وعلا في التخويف والتحذير: ﴿ويحذركم الله نفسه والله رؤوف بالعباد﴾ [آل عمران: ٣٠].

وقال تبارك وتعالى: ﴿واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه﴾ [البقرة: ٢٣٥].

وقال جلّت عظمته: ﴿واتقوا الله واعلموا أن الله بكل شيء عليم﴾ [البقرة: ٢٣١].

وقال جلت قدرته: ﴿واتقون يا أولي الألباب﴾ [البقرة: ١٩٧].

وقال سبحانه وتعالى: ﴿واتقوا الله واعلموا أنكم ملاقوه﴾ [البقرة: ٢٢٣].

وقال تعالى: ﴿واتقوا يومًا ترجعون فيه إلى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون﴾ [البقرة: ٢٨١].

وقال تعالى: ﴿واتقوا يومًا لا تجزي نفس عن نفس شيئًا ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعة﴾ [البقرة: ١٢٣].

وقال جل جلاله: ﴿يا أيها الناس اتقوا ربكم واخشوا يومًا لا يجزي والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئًا إن وعد الله حق فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور﴾ [لقمان: ٣٣].

وقال تعالى: ﴿يا أيها الناس اتقوا ربكم إن زلزلة الساعة شيء عظيم﴾ [الحج: ١].

وقال عز وجل: ﴿يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالاً كثيراً ونساء واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام إن الله كان عليكم رقيبًا﴾ [النساء: ١].

وقال تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولاً سديداً﴾ [الأحزاب: ٧٠].

وقال عز وجل: ﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد واتقوا الله إن الله خبير بما تعملون﴾ [الحشر: ١٨].

وقال تعالى: ﴿واتقوا الله إن الله شديد العقاب﴾ [المائدة: ٢].

وقال تعالى: ﴿قوا أنفسكم وأهليكم ناراً وقودها الناس والحجارة﴾ [التحريم: ٦].

وقال عزّ وجل: ﴿أفحسبتم أنما خلقناكم عبثًا وأنكم إلينا لا ترجعون﴾ [المؤمنون: ١١٥].

وقال جلّ وعلا: ﴿أيحسب الإنسان أن يترك سدى﴾ [القيامة: ٣٦].

وقال تعالى: ﴿أفأمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا بياتًا وهم نائمون * أو أمن أهل

القرى أن يأتيهم بأسنا ضحى وهم يلعبون﴾ [الأعراف: ٩٧ ـ ٩٨].

فما جوابك يا مسكين عن هذه الآيات، وما عملك بها؟ فهل انتهيت بها عن اتباع شهواتك الخبيثة المردية لك فى الدنيا والآخرة، المحلة لك فى دار الشقاء والمهانة التى تحرقك نارها وتنهشك حيّاتها وتلسعك وتلسنك عقاربها وهوامها، وتأكلك ديدانها، وتضربك زبانيتها وخزانها، ويجدد عليك فى كل يوم أنواع عذابها وأنت فيها مع فرعون وهامان ونمرود وقارون والشياطين سواء.

وقال فى الترغيب: **﴿ومن يتق الله يجعل له مخرجًا * ويرزقه من حيث لا يحتسب﴾** [الطلاق: ٢ ـ ٣].

وقال تعالى: **﴿ومن يتق الله يكفّر عنه سيئاته ويعظم له أجرًا﴾** [الطلاق: ٥].

وقال تعالى: **﴿يا أيها الإنسان ما غرك بربك الكريم * الذى خلقك فسواك فعدلك﴾** [الانفطار: ٦ ـ ٧].

وقال عز وجل: **﴿ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله﴾** [الحديد: ١٦].

فقد رغبك الله فيما عنده وطلب فضله وسعة رحمته وطيب رزقه والاستراحة إليه والطمأنينة لديه، بسلوك سبيل التقوى وملازمته والمواظبة عليه، فبين بذلك الطريق وأضاء لك المحجة، وضمن لك بعد ذلك غفران الذنوب وتكفير السيئات وعظم الأجر والجزاء بقوله عز وجل: **﴿ومن يتق الله يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجرًا﴾** [الطلاق: ٥].

ثم نبهك عن غرتك به ورقدتك عنه، وتعاميك عن طريقه وتصامك عن سماع آياته ومواعظه وزواجره، فقال تعالى: **﴿ما غرك بربك الكريم * الذى خلقك فسواك فعدلك﴾** [الانفطار: ٦ ـ ٧].

فوصف نفسه بالكريم لئلا تزهد فى معاملته وتنفر عن مقاربته وتشتغل عنه بخليقته، ثم ذكرك بأنه خلقك وأوجدك من عدمك، وأحياك بعد أن لم تكن شيئًا، وأغناك بعد فقرك، وقواك بعد ضعفك، وبصرك فى مصالحك بعد عماك، وعلمك بعد جهلك، وهداك بعد ضلالتك.

فما قعودك يا غافل عن طلب فضله الواسع، وما تثبيطك عن ملازمة طاعته التى تشرفك فى الدنيا وتسعدك فى العقبى، وترفعك فى الدرجات العلى.

أرضيت بالحياة الدنيا من الآخرة، واستبدلت الذى هو أدنى بالذى هو خير، وآثرت

الدنيا وأبناءها، وما ظهر لك من زينتها التى لا بقاء لها على الفردوس الأعلى، والمرافقة مع الأنبياء والصدّيقين والشهداء.

أما سمعت قوله عز وجل: ﴿أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة فما متاع الحياة الدنيا فى الآخرة إلا قليل﴾ [التوبة:٣٨].

وقوله تعالى: ﴿بل تؤثرون الحياة الدنيا * والآخرة خير وأبقى﴾ [الأعلى:١٦ ـ ١٧].

وقوله تعالى: ﴿فأما من طغى * وآثر الحياة الدنيا * فإن الجحيم هى المأوى﴾ [النازعات:٣٧ ـ ٣٩].

* * *

(فصل)

واعلم أن دخول النار بالكفر وتضاعف العذاب وقسمة الدركات بالأعمال السيئة والأخلاق السيئة، ودخول الجنة بالإيمان وتضاعف النعيم وقسمة الدرجات بالأعمال الصالحة والأخلاق الحسنة، وأن الله عز وجل خلق الجنة فحشاها بالنعيم ثوابًا لأهلها، وخلق النار فحشاها بالعذاب عقابًا لأهلها، وخلق الدنيا فحشاها بالآفات والنعيم محنة وابتلاء، ثم خلق الخلق والجنة والنار فى غيب منهم لم يعاينوهما.

فالنعيم والآفات التى فى الدنيا هى أنموذج الآخرة ومذاقة ما فيها، وخلق فى الأرض من عبيده ملوكًا، أعطاهم سلطانًا أرعب به القلوب وملك به النفوس، فهو أنموذج ومثال لتدبيره وملكه ونفاذ أمره ومعاملته، فجعل خبر ذلك كله تنزيلاً، ووصف الدارين ووصف ملكه وقدرته وتدبيره ومنّته وصنائعه وضرب الأمثال على ذلك، ثم قال تعالى: ﴿وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون﴾ [العنكبوت:٤٣].

فالعلماء بالله يفهمون عن الله أمثاله، لأن المثل إنما هو صفة شىء قد شاهدته يريك صفة ما غاب عنك، ويبصرك بما تبصره بعينك لينفذ بصر قلبك إلى ما لا تبصره عينك، فيعقل قلبك ما خوطبت به من خبر الملكوت وخبر الدارين وخبر معاملة ملك الملوك، فليس فى الدنيا نعمة ولا شهوة إلا وهى أنموذج الجنة وذوقها، ثم من وراء ذلك فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر.

فلو سمى للعباد منها شىء لم ينتفعوا بتلك الأسماء، لأنهم لم يعقلوه هاهنا ولا أروه وليس له أنموذج فى الدنيا.

والجنة مائة درجة، وإنما وصف منها ثلاث درجات الذهب والفضة والنور، ثم من وراء ذلك غير معقول، ولا تحمله العقول.

وكذلك ما فى الدنيا من الشدة والعذاب فهو أنموذج دار العقاب، ثم من وراء ذلك ما لا تحمله العقول من ألوان العذاب، كل ذلك يخرج لهم من غضبه ولأهل الجنة من رحمته.

فكل من تناول من عبيده من دنياه ما أبيح له وشكره عليها أبدل له من الجنة ما يدقّ هذا فى جنبه، ومن تناول ما لم يبح له فقد حرم نفسه حظها من الدرجات، ومن كذب بها حرم الجنة بما فيها أجمع.

فلأهل الجنة عرائس وولائم وضيافات، فالعرائس للدعوة، وذلك أن رب العزة سبحانه دعاهم إلى دار السلام ليجدد لهم أبدانًا طرية وأعمارًا أبدية، والولائم للأزواج والضيافات للزيارة، ولأهل الجنة تلاق وزيارات فيما بينهم، ومتحدث فى مواطن الألفة، ومجتمع فى ظل طوبى يلقون الرسل هناك ويزورونهم ومجالس الملائكة فيما بينهم سلام الله عليهم أجمعين.

وأسواق يأتونها يتخيرون الصور، وهدايا من الرحمن فى أوقات الصلوات، يغدى ويراح عليهم من ألوان الأطعمة والأشربة والفواكه بكرة وعشيًا، أرزاقهم دارة لا مقطوعة ولا ممنوعة، ومزيد من الله يومًا بيوم، فإذا أتاهم المزيد نسوا ما قبله، ثم لهم منتزه يخرجون إليه فى رياض على شاطىء نهر الكوثر، عليه خيام الدر مضروبة، والخيمة ستون ميلاً فى عرض مثله، من لؤلؤة واحدة ليس لها باب، فيها جوار عبقات، لم ينظر إليهن ملك ولا أحد من أهل الجنة من الخدام والحور، وهو قوله عز وجل: ﴿**فيهن خيرات حسان**﴾ [الرحمن: ٧٠].

وإذا قال الله لهن ﴿**حسان**﴾ فمن يقدر أن يصف حسنهن، ثم قال تعالى: ﴿**حور مقصورات فى الخيام**﴾ [الرحمن: ٧٢].

فتلك خيرة الرحمن اختار صورهن الحسان من بين الصور، أبدعن من سحائب الرحمة، فإذا أمطرت أمطرت جوارى حسانًا على مشيئة الكريم، نور وجوههن من نور العرش، فضربت عليهن خيام الدر فلم يرهن أحد منذ خلقن، فهن مقصورات فى الخيام قد قصرن ـ أى حبسن ـ على أزواجهن من جميع الخلق.

فأهل الجنة يتنعمون فى القصور مع الأزواج، ويلبثون فى النعمة ما شاء الله، حتى إذا كان اليوم الذى يريد الله عز وجل أن يجدد لهم نعمة ونزهة، نودوا فى درجات الجنان: يا أهل الجنان، إن هذا يوم نزهة وسرور وتفسح وحبور، فاخرجوا إلى منتزهكم، فيخرجون على خيول الدر والياقوت من أبواب مدائنهم إلى تلك الميادين، ثم يسيرون من الميادين إلى تلك الرياض على شاطىء نهر الكوثر، فيهديهم الله إلى منازلهم، فينزل كل رجل منهم عند خيمته ولا باب لها، فتصدع الخيمة عن باب، وذلك بعين ولى الله تعالى، ليعلم أن التى فيها لم يطلع عليها أحد، وفاء لما قدم الله من الوعد فى دار الدنيا حيث قال: ﴿**فيهن خيرات حسان**﴾ [الرحمن: ٧٠]، ثم قال تعالى: ﴿**حور مقصورات فى الخيام**﴾ [الرحمن: ٧٢]، ثم قال عز وجل: ﴿**لم يطمثهن إنس قبلهم ولا جان**﴾ [الرحمن: ٧٤].

فيستوى معها على سرير النزهة فى تلك الحجال، فيمال عليهم من وليمتها، فإذا طعموا الولائم سقاهم الله شرابًا طهورًا، وتفكهوا بطرف الفواكه التى جدد الله لهم من تلك الهدايا فى ذلك اليوم والحلى والحلل، فخلع عليهم كسوة الرحمن، واشتغلوا بالخيرات الحسان، يقضون منهن الأوطار والنهمات، ثم يتحولون إلى مجالس العبقريات الموشاة بألوان النقوش على شواطىء الأنهار فى تلك الرياض، يركبون الرفارف الخضر ويتكئون عليها وهو قوله تعالى: ﴿**متكئين على رفرف خضر وعبقرى حسان**﴾ [الرحمن: ٧٦].

وإذا قال الله لشىء ﴿**حسان**﴾، فماذا بقى، فالرفرف، هو شىء إذا استوى عليه رفرف به وأهوى كالأرجوحة يمينًا وشمالاً ورفعًا وخفضًا يتلذذ مع أنيسه.

فإذا ركبوا الرفارف أخذ إسرافيل عليه السلام فى السماع، وروى فى الخبر «أنه ليس أحد من خلق الله أحسن صوتًا من إسرافيل عليه السلام».

فإذا أخذ فى السماع قطع على أهل سبع سموات صلاتهم وتسبيحهم، فإذا ركبوا الرفارف وأخذ إسرافيل فى السماع بألوان الأغانى تسبيحًا وتقديسًا للملك القدوس، فلم يبق فى الجنة شجرة إلا وردت، ولم يبق ستر ولا باب إلا ارتج وانفتح، ولم يبق حلقة باب إلا طنت بألوان طنينها، ولم يبق أجمة من آجام الذهب والفضة إلا وقع هبوب الصوت فى مقاصبها، فزمرت تلك المقاصب بفنون الزمر، ولم تبق جارية من جوارى

الحور العين إلا غنت بأغانيها والطير بألحانها، فيوحى الله عز وجل إلى الملائكة أن جاوبوهم، وأسمعوا عبادى الذين نزهوا أسماعهم عن مزامير الشيطان فيجاوبون بألحان وأصوات روحانية، فتختلط هذه الأصوات فتصير رجة واحدة.

ثم يقول الله تعالى: قم يا داود عن ساق عرشى فمجدنى، فيندفع داود فى تمجيد ربه بصوت يغمر الأصوات ويحليها، وتتضاعف اللذة وأهل الخيام على تلك الرفارف تهوى بهم، وقد حفت بهم أفانين اللذات والأغانى، فذلك قوله عز وجل: ﴿**فهم فى روضة يحبرون**﴾ [الروم: ١٥] - قال يحيى بن كثير رحمه الله: الروضة: اللذة والسماع -.

فبينما هم على لذاتهم وسرورهم إذ يفتح لهم باب الملك القدوس من جنة عدن، فارتجت أصوات صفوف الروحانيين من باب جنة عدن بتماجيد الماجد الكريم إلى درجات الجنان، وثارت ريح عدنية بألوان الطيب والروح والنسيم وهو نسيم القربة، وسطع على أثر ذلك نور فأشرقت منه رياضهم وخيامهم وشواطىء أنهارهم، وامتلأ كل شىء منهم نورًا، ثم ناداهم الجليل جل جلاله من فوق رؤوسهم: السلام عليكم أحبائى وأوليائى وأصفيائى يا أهل الجنة كيف وجدتم منتزهكم، هذا يومكم بدل نيروز أعدائى، طلبوا يومًا من الدنيا ليجددوا على أنفسهم النعمة التى قد كدروها على أنفسهم لخبثهم وشقائهم، فلم ينالوا ما طلبوا من اللذة، وخسروا فى جنب ما طلبوا فى العاجل، ولم يتصبروا حتى ينالوا هذا الذى أعددت فى الأجل لأهل طاعتى، فأعرضتم عما إليه أقبلوا، وامتنعتم مما فيه تنافس أهل الدنيا، فاليوم يذوقون وبال ما تنافسوا فيه وشيكًا ما انقطع به ما طلبوا من اللذة والنهمة فى دار الفناء، وصاروا إلى الذل والهوان، وجزيتم بما صبرتم جنة وحريرًا، ومنتزهًا وسلامًا، وهذا يوم نيروزكم ومنتزهكم، وهذا يوم زيارتكم فى دارى فى جنة عدن، وطالما رأيتكم فى أيام الدنيا فى مثل ذلك اليوم مشتغلين بعبادتى وطاعتى، والمترفون فى لهوهم ولبسهم سكارى حيارى عصاة متمردين، يتنعمون بحطام الدنيا، ويفرحون بتداولها بينهم، وأنتم تراقبون جلالى، وتحفظون حدودى وترعون عهدى وتشفقون على حقوقى.

ويفتح لهم باب من أبواب النيران فيفور لهبها ودخانها وصراخ أهلها وعويلهم، لينظر أهل الجنان من هذه المجالس إلى ما منّ الله عليهم، فيزدادون غبطة وسرورًا.

وينظر أهل النار من تلك السجون والمحابس فى تلك الأغلال والقيود فيتحسرون

على ما فاتهم، فيستغيثون بوجوه أهل الجنان إلى الله، وينادونهم بأسمائهم، فيقول الله تبارك اسمه: ﴿**إن أصحاب الجنة اليوم فى شغل فاكهون * هم وأزواجهم فى ظلال على الأرائك متكئون * لهم فيها فاكهة ولهم ما يدعون * سلام قولاً من رب رحيم * وامتازوا اليوم أيها المجرمون * ألم أعهد إليكم يا بنى آدم ألا تعبدوا الشيطان إنه لكم عدو مبين * وإن اعبدونى هذا صراط مستقيم**﴾ [يس: ٥٥ ـ ٦١].

فتجيش لهم النار فتفرق جمعهم وينقطع نداؤهم، فترمى بهم إلى جزائر فى النار، فإذا أُخرجوا إليها دبت إليهم عقارب لها أنياب كأمثال النخل، ثم يقبل عليهم سيل من نار من تحت العرش حشوه غضب الله، فيحملهم فيفرقهم فى بحار النيران، وينادى مناد من قبل الله تعالى: هذا يومكم الذى كنتم تبارزونى فيه بالعظائم، وتتمردون على بنعمتى، وتفرحون فى دار الأحزان والعبودية بما تضاهون به ما أعددت لأهل طاعتى، فقد انقطعت عنكم تلك اللذات، فذوقوا وبال ما آثرتموه، فإن أهل الجنة قد شغلوا عنكم بالتنعم بالولائم وألوان الفواكه وطرف الهدايا وافتضاض العذارى وركوب الرفارف، والتلذذ بالأغانى وألوان السماع وسلامى عليهم وإقبالى بالبر واللطف إليهم، والمزيد ما يستفرغ نعمهم ليتهنوا بنعيمهم ويزدادوا به لذة على لذتهم.

فيا أهل الجنة هذا لكم بدل يوم أعدائى الذين تباشروا وأهدوا إلى ملوكهم وقبلوا هداياهم وأنتم الفائزون.

وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال: «قال رجل لرسول الله ﷺ: إنى رجل قد حبب إلى الصوت الحسن فهل فى الجنة صوت حسن؟ قال ﷺ: أى والذى نفسى بيده، إن الله عز وجل ليوحى إلى شجرة فى الجنة أن أسمِعِى عبادى الذين اشتغلوا بعبادتى وذكرى عن عزف البرابط والمزامير، فترفع بصوت لم تسمع الخلائق بمثله من تسبيح الرب وتقديسه»[1].

وعن أبى قلابة رحمه الله قال: قال رجل لرسول الله ﷺ: «هل فى الجنة من ليل؟ قال ﷺ: وما هيجك على هذا؟ قال: سمعت الله عز وجل يذكر فى الكتاب: ﴿**ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيًا**﴾ [مريم: ٦٢] فقلت: الليل بين البكرة والعشى، فقال رسول الله ﷺ: ليس هناك ليل إنما هو ضوء ونور، يرد الغدو على الرواح والرواح على الغدو،

---

(١) جمع الجوامع (٩١٣١).

ويأتيهم طرف الهدايا من الله لمواقيت الصلوات التى كانوا يصلونها فى الدنيا، وتسلم عليهم الملائكة»[(١)].

فمن أراد أن يكون له حظ فى هذا العيش اللذيذ الدائم، فعليه بحفظ حدود وشروط التقوى، وهى مذكورة فى قوله عز وجل: **﴿ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين وآتى المال على حبه ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفى الرقاب وأقام الصلاة وآتى الزكاة والموفون بعهدهم إذا عاهدوا والصابرين فى البأساء والضراء وحين البأس أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون﴾** [البقرة:١٧٧] وعليه بالإتيان بحدود الإسلام وأجزائه.

وروى عن حذيفة بن اليمان رضى الله عنهما أنه قال فى تفسير قوله تعالى: **﴿يا أيها الذين آمنوا ادخلوا فى السلم كافة﴾** [البقرة:٢٠٨] الإسلام ثمانية أسهم:

الصلاة سهم، والزكاة سهم، والصيام سهم، والحج سهم، والعمرة سهم، والجهاد سهم، والأمر بالمعروف سهم، والنهى عن المنكر سهم، وقد خاب من لا سهم له.

وعن عاصم، يعنى الأحوال، عن أنس بن مالك رضى الله عنه، عن النبى ﷺ أنه قال: «مثل الإسلام كمثل الشجرة الثابتة، الإيمان بالله أصلها، والصلوات الخمس فروعها، وصيام شهر رمضان لحاؤها، والحج والعمرة جناها، والوضوء والغسل من الجنابة شربها، وبر الوالدين وصلة الرحم غصونها، والكف عن محارم الله ورقها، والأعمال الصالحة ثمرها، وذكر الله عروقها» ، ثم قال ﷺ: «كما لا تحسن الشجرة ولا تصلح إلا بالورق الأخضر، كذلك لا يصلح الإسلام إلا بالكف عن المحارم، والأعمال الصالحة».

* * *

(١) الدر المنثور ٤/٢٧٨، والكنز (٣٩٣٨٦)، والقرطبى ١١/١٢٧.

(فصل)
فى صفة النار وما أعد الله لأهلها فيها
وصفة الجنة وما أعد الله لأهلها فيها

عن أبى هريرة رضى الله عنه أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا كان يوم القيامة واجتمع الخلائق ليوم لا ريب فيه فى صعيد واحد، غشيتهم ظلمة سوداء لا ينظر بعضهم بعضًا من شدة الظلمة، والخلائق قيام على صدور أقدامهم، وبينهم وبين ربهم عز وجل مسيرة سبعين عامًا.

قال: فبينما هم كذلك إذ تجلى الخالق تبارك وتعالى للملائكة، فأشرقت الأرض بنور ربها، وانجلت الظلمة، فغشى الخلائق كلهم نور ربهم، والملائكة حافون من حول العرش يسبّحون بحمد ربهم ويقدسون له.

قال: فبينما الخلائق قيام كلهم صفوفًا، كل أمة قائمة فى ناحية، إذ أتى بالصحف والميزان، ووضعت الصحف وعلق الميزان بيد ملك من الملائكة يرفعه مرة ويخفضه مرة أخرى، قال: فبينما هم كذلك إذ كشف الغطاء عن الجنة فأزلفت، فهبت منها ريح فوجد المسلمون عرفها كالمسك وبينهم وبينها مسيرة خمسمائة عام، ثم كشف الغطاء عن جهنم فهبت منها ريح مع دخان شديد، فوجد المجرمون عرفها وبينهم وبينها مسيرة خمسمائة عام.

ثم جىء بها تقاد موثقة بسلسلة عظيمة عليها تسعة عشر خازنًا من الملائكة، مع كل خازن منهم سبعون ألف ملك أعوان له، فيقودها كل خازن منهم مع أعوانه، وسائر الخزان مع أعوانهم يمشون عن يمينها وشمالها وورائها، بيد كل ملك منهم مقمعة من حديد يصيحون بها، فتمشى ولها زفير وشهيق ووعث وظلمة ودخان وتقعقع ولهب عال من شدة غضبها على أهلها، فينصبونها بين الجنة والموقف، فترفع طرفها، فتنظر إلى الخلائق، ثم تجمح إليهم لتأكلهم، فيحبسونها خزنتها بسلاسلها، فلو تركت لأتت على كل مؤمن وكافر.

فلما رأت أنها قد حبست عن الخلائق فارت فورًا شديدًا ﴿تكاد تميز من الغيظ﴾ [الملك: ٨].

ثم شهقت الثانية فتسمع الخلائق صوت صريف أسنانها فارتعدت عند ذلك الأفئدة، وانخلعت القلوب وطارت الأفئدة وشخصت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر.

قال قائل: يا نبى الله حلها لنا، قال ﷺ: نعم، هى مثل هذه الأرض عظمًا سبعون جزاء من بعد، سوداء مظلمة لهـا سبعة رؤوس، لكل رأس منها ثلاثون بابًا، طول كل باب منها مسيرة ثلاث ليـال، وشفتها العليا تضرب منخرها، والشفة السـفلى تسحبها، وفى كل منخر من مناخـرها وثاق وسلسلة عظيمة، يمـسكها سبعـون ألف ملك غلاظ شداد كـالحة أنيابهم أعـينهم كالجـمر وألوانهم كلهب النار، يفور مـن مناخرهم لهب، ودخان عال، مستعدين لأمر الجبار تبارك وتعالى.

قال: فحينئذ تستـأذن جهنم ربها عز وجل فى السجود، فيـقول لها: نعم اسجدى، قال: فتـسجد ما شـاء الله، قال: ثم يقول لها الجـبار عز وجل: ارفعى، قـال: فترفع رأسها فتـقول: الحمد لله الذى جعلنى ينتقم بى ممن عصـاه، ولم يجعل شيئًا ممن خلق ينتقـم به منى، قال: ثم تقـول بلسان طلق ذلق سلق: الحـمد لله مـا شاء الله من ذلك بصوت لها جهير، ثم تزفر زفرة فلا يبقى ملك مقرب ولا نبى مرسل ولا أحد ممن شهد الموقف إلا جثا على ركبتيه، ثم تزفـر الثانية فلا تبقى قطرة فى عين أحد إلا بدرت، ثم تزفر الثـالثة فلو كـان لكل آدمى أو جنى عمل اثنين وسـبعين نبـيًا لواقعـوها، ثم تزفر الرابعة فلا يبقى شىء إلا انقطع كلامه، غير أن جبريل وميكائيل وإبراهيم خليل الرحمن عز وجل متعلقون بالعرش يقول كل واحد منهم: نفسى نفسى لا أسألك غيرها.

قال: ثم ترمى بشرر كعدد نجوم السماء، عظم كل شرارة كالسحابة العظيمة، الطالعة من المغرب، فيقع ذلك الشرر على رؤوس الخلائق، قال: ثم ينصب الصراط عليها فيهيأ له سبعمائة قنطرة، ما بين كل قنطرتين منها سـبعون عامًا، وقيل: سبع قناطر، وعرض الصراط من الطبقة الأولى إلى الطبقة الثانية مسيـرة خمسمائة عام، ومن الثانية إلى الثالثة مسيرة خمسـمائة عام، ومن الثالثة إلى الرابعة مثلها، ومن الرابعة إلى الخـامسة مثلها، ومن الخامسة إلى السادسة مثلها، ومن السادسة إلى السـابعة مسيرة خمسمائة عام وهى أعرضهن وأشدهن حرًا وأبعدهن قعرًا وأكثرهن جمرًا وأكثرهن ألوانًا بسبعين جزءًا، فأما الطبقة الدنيا فقـد جار لهبها الصراط يمينًا وشمالاً فى السمـاء مسيرة ثلاثة أميال، وكل طبقة أشد حـرًا وأكبر جمرًا وأكثـر فى ألوان العذاب من التى فوقها بسبـعين جزءًا، فى

كل طبقة بحر وأنهار وجبال وشجر، طول كل جبل منها فى السماء مسيرة سبعين عامًا، وفى كل طبقة منها سبعون جبلاً، وفى كل جبل منها سبعون ألف شعبة، فى كل شعبة منها سبعون ألف شجرة ضريع، لكل شجرة منها سبعون شعبة، على كل شعبة منها سبعون حية وسبعون عقربًا، طول كل حية منها مسيرة ثلاثة أميال، فأما العقارب فكالبخاتى العظام، على كل شجرة منها سبعون ألف ثمرة، فى كل ثمرة رأس شيطان، فى جوف كل ثمرة منها سبعون دودة طول كل دودة منها مسيرة غلوة، ومنها ثمر ليس فيه دود وليس فيه شوك.

وكان ﷺ يقول: «إن لجهنم سبعة أبواب، لكل باب منها سبعون واديًا، قعر كل واد منها مسيرة سبعين عامًا، ولكل واد منها سبعون ألف شعبة، وفى كل شعبة منها سبعون ألف مغارة، وفى كل مغارة سبعون ألف شق، كل شق منها مسيرة سبعين عامًا، فى جوف كل شق منها سبعون ألف ثعبان، فى شدق كل ثعبان منها سبعون ألف عقرب، لكل عقرب منها سبعون ألف فقارة، فى كل فقارة قلة سم لا ينتهى الكافر ولا المنافق حتى يوافى ذلك كله».

قال: فبينما الخلائق جاثون على ركبهم وجهنم تخطر كما يخطر الجمل المغتلم، قال: فينادى مناد بصوت عال، فيقوم النبيون والصديقون والشهداء والصالحون، ثم عرضوا عرضة ردت فيها المظالم، ثم عرضوا الثانية فتجادلت الأرواح والأجساد وظهرت الأجساد على الأرواح، ثم عرضوا على الله الثالثة، فطارت الصحف فوقعت فى أيدى الخلق، فمنهم من أوتى كتابه بيمينه، ومنهم من أوتى كتابه بشماله، ومنهم من أوتى كتابه وراء ظهره.

فأما الذين أوتوا كتابهم بأيمانهم فأعطوا نورًا من نور ربهم، وهنتهم الملائكة بكرامتهم، فجازوا الصراط برحمة ربهم، ودخلوا جنانهم فلقيتهم خزانهم عند أبواب جنانهم بكسوتهم ومراكبهم وبالحلية التى تنبغى لهم، فافترقوا إلى منازلهم وانقلبوا مسرورين إلى قصورهم، فدخلوا على أزواجهم فنظروا إلى ما لا عين رأت وتصف ألسنتهم، ولم تبصر أبصارهم، ولم يخطر على قلوبهم، فأكلوا وشربوا ولبسوا حليتهم ثم اعتنقوا أزواجهم ما قدر لهم، ثم حمدوا خالقهم الذى أذهب عنهم حزنهم، وآمنهم من فزعهم، ويسّر لهم حسابهم، ثم شكروا ما أعطاهم ربهم، فقالوا: ﴿**الحمد لله الذى**

هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله﴾ [الأعراف: ٤٣].

فقرت أعينهم بما تزودوا من دنياهم، كانوا موقنين مؤمنين مصدقين خائفين راجين راغبين، فعند ذلك نجا الناجون وهلك الكافرون.

وأما الذين أوتوا كتابهم بشمالهم ومن وراء ظهورهم فاسودت وجوههم وانقلبت زرقًا عيونهم، ووسموا على خراطيمهم وعظمت أجسادهم، وغلظت جلودهم وهتفوا بويلهم حين نظروا إلى كتابهم، وعاينوا ذنوبهم، لم يغادروا صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ووجدوها مثبتة فى كتابهم، فهم كاسف بالهم سيء ظنهم شديد رعبهم كثير همهم، منكسة رؤوسهم خاشعة أبصارهم خاضعة رقابهم، يسارقون النظر إلى نارهم، لا يرتد إليهم طرفهم، لأنهم عاينوا أمرًا عظيمًا كبيرًا مفظعًا جليلاً طامًا مكربًا مفزعًا مرعبًا محزنًا مخسئًا مهمًا للقلوب وللعيون مبكيًا، فأقروا بالعبودية لربهم واعترفوا بذنوبهم وكان اعترافهم عليهم نارًا وعارًا وتحزنًا وشقاء وإلزامًا وسخطًا.

قال: فبينما القوم بين يدى ربهم عز وجل جاثون على ركبهم بذنوبهم معترفون، زرقًا أعينهم لا يبصرون، هاوية قلوبهم فلا يعقلون، مرجفة أوصالهم فلا يتكلمون، منقطعة أرحامهم فلا يتواصلون ﴿فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون﴾ [المؤمنون: ١٠١].

أصيبوا فى أنفسهم فلا ينجبرون، ويسألون الرجعة فلا يجابون، قد أيقنوا بما كانوا يكذبون، فهم عطاش لا يروون، وجياع لا يشبعون، وعراة لا يكتسون، مغلوبون لا ينصرون، محزنون مسلوبون، مخسورون أنفسهم وأهليهم وأموالهم ومكاسبهم.

قال: فبينما القوم كذلك إذ أمر الله تعالى خزنة جهنم أن يخرجوا منها ومعهم أعوانهم، وأن يحملوا آداتهم من السلاسل والأغلال والمقامع، قال: فخرجوا منها على ناحية ينتظرون بماذا يؤمرون.

قال: فلما نظر إليهم الأشقياء وعاينوا وثاقهم وثيابهم عضوا أيديهم، فأكلوا أناملهم وهتفوا بويلهم وفاضت دموعهم وزلزلت أقدامهم ويئسوا من كل خير، فيقول خذوهم فغلوهم ثم الجحيم صلوهم ثم فى سلسلة فأوثقوهم.

قال: فمن شاء الله أن يلقيه فى تلك الأطباق دعا خزانها، فقال لهم خذوهم، فابتدر إلى كل إنسان منهم سبعون ملكًا، فشددوا وثاقهم وجعلوا الأغلال الثقال فى أعناقهم والسلاسل فى مناخرهم، فخنقوا وجمعوا بين نواصيهم وأقدامهم من وراء ظهورهم،

فتكسرت أصلابهم.

قال: فلما فعل ذلك بهم شخصت أبصارهم وانتفخت أوداجهم، واحترقت لحوم رقابهم وسلخت عروقهم، واشتعل حر الأغلال في رؤوسهم، فغلت منها أدمغتهم، ففاضت على جلودهم حتى وقعت على أقدامهم فتساقطت منها جلودهم واخضرت منها لحومهم، فسال منها صديدهم.

قال: فلما جعلت الأغلال في أعناقهم ملأت ما بين مناكبهم إلى آذانهم، فاحترقت لحومهم وتقطعت شفاههم وبدت أنيابهم وألسنتهم بصوت وصراخ، ووهج لها لهب عال يجرى حرها مجرى الدم في عروقهم مجوفة، ويجرى خلالها لهب النار فيبلغ حر تلك الأغلال قلوبهم، فتسلخت حتى بلغت حناجرهم، فاشتد خناقهم وانقطعت أصواتهم وفنيت جلودهم.

قال: فبينا هم كذلك أمر الله تعالى خزنة جهنم أن يكسوهم ثيابًا، قال: فألبسوهم ثيابهم وسرابيلهم شديدًا سوادها، ومنتنًا ريحها وخشنًا مسها تلظى من شدة حرها، لو وضعت على جبال الأرض أذابتها.

قال: ثم يقول الله عز وجل لخزنة جهنم: سوقوهم إلى منازلهم، قال: فيأتون بسلاسل أخر أطول وأغلظ من اللاتي أوثقوا فيها، قال: فيأخذ كل ملك سلسلة من تلك السلاسل فيقرن فيها أمة من الأمم، ثم يضع طرفها على عاتقه فيوليهم ظهره، ثم ينطلق بهم مسحوبين على وجوههم، في دبر كل أمة منهم سبعون ألف ملك، يضربونهم بمقامع حتى يأتوا بهم جهنم فيوقفونهم عليها.

قال: ثم تقول لهم الملائكة: **﴿هذه النار التي كنتم بها تكذبون * أفسحر هذا أم أنتم لا تبصرون * اصلوها فاصبروا أو لا تصبروا سواء عليكم إنما تجزون ما كنتم تعملون﴾** [الطور: ١٤ - ١٦].

قال: فلما أوقفوا عليها فتحت لهم أبوابها وكشف عنها غطاؤها، فتسعرت وألهبت نارها، فخرج منها دخان شديد مع شرر كعدد نجوم السماء فطارت إلى السماء مقدار سبعين عامًا، ثم رجع ذلك فوقع على رؤوسهم، فاحترقت أشعارهم وانقلعت جماجمهم.

قال: ثم صرخت جهنم بأعلى صوتها: إليَّ يا أهل النار إليَّ يا أهل النار، أما وعزة

ربى لأنتقمن منكم.

ثم قالت: الحمد لله الذى جعلنى أغضب لغضبه وينتقم بى من أعدائه، رب زدنى حرًا إلى حرّى وقوة إلى قوتى.

قال: فتخرج منها ملائكة أخر، فيستقبل كل أحد منهم أمة من الأمم، فيرفعهم براحته فيكبهم فى جهنم على وجوههم، فيهوون على رؤوسهم مقدار سبعين عامًا من قبل أن يبلغوا رؤوس جبالها.

قال: وإذا بلغوا رؤوس جبالها لم يتقاروا عليها حتى يبدل لكل إنسان منهم سبعون جلدًا.

قال: فأول أكلة يأكلون على رؤوس تلك الجبال أكلة من الزقوم، ظاهرة حرارتها شديدة مرارتها كثير شوكها.

قال: فبينما هم يمضغون أكلتهم تلك، إذ أتتهم الملائكة يضربونهم بمقامعهم فتكسرت عظامهم ثم أخذوا بأرجلهم فألقوهم فى جهنم فهووا على رؤوسهم مقدار سبعين عامًا من قبل أن يتقاروا فى شعابها.

قال: فما تقاروا فى شعابها حتى يبدل لكل إنسان منهم سبعون جلدًا.

قال: وأكلتهم تلك فى أفواههم لا يستطيعون أن يسيغوها، قال: فتجتمع الأكلة والقلب عند الحلق فيغص بها، فيستغيث كل إنسان منهم بالشرب فإذا فى تلك الشعاب أودية تنصب إلى جهنم.

قال: فينطلقون يمشون حتى يردوها، فينكبون عليها يشربون منها.

قال: فتتقطع جلود وجوههم فتقع فيها.

قال: فلا يستطيعون أن يشربوا منها.

قال: فيعرضون عنها إعراضة فتدركهم الملائكة وهم منكبون على تلك العيون، فيضربونهم فتكسر عظامهم ثم يأخذون بأرجلهم فيلقونهم فى جهنم، فيهوون على رؤوسهم مقدار أربعين ومائة عام فى لهب ودخان شديد من قبل أن يتقاروا فى أوديتها.

قال: فلا يتقارون فى أوديتها حتى يبدل لكل إنسان منهم سبعون جلدًا. قال: ومنتهى تلك العيون فى تلك الأودية.

قال: فيشربون منها فإذا هى ماء حميم، فلا يتقار فى بطونهم حتى يبدل الله لكل

إنسان منهم سبعة جلود.

قال: فإذا تقار فى بطونهم قطع أمعاءهم، فخرجت من مقاعدهم وجرى باقيه فى عروقهم، فذابت لحومهم، وتصدعت عظامهم وأدركتهم الملائكة فضربت وجوههم وأدبارهم ورؤوسهم بمقامعهم، لكل مقمع منها ثلاثمائة وستون حرفًا، فإذا ضربت بها رؤوسهم انقلعت جماجمهم وتكسرت أصلابهم، وسحبوا فى النار على وجوههم حتى توسطوا جحيمها، فاشتعلت النار فى جلودهم وتشعبت فى آذانهم، فخرج لهبها من مناخرهم وأضلاعهم، وتفجر الصديد من أجسادهم، وخرجت أعينهم فتعلقت على خدودهم، ثم قرنوا مع شياطينهم الذين كانوا يطيعونهم، وآلهتهم التى كانت مستغاثهم، فألقوا فى أماكن ضيقة مقرنين، فهتفوا بويلهم ثم جىء بأموالهم فأحميت فى نارهم، فكويت بها جباههم وجنوبهم ووضعت على ظهورهم فخرجت من بطونهم، فهم أولياء جهنم وقرناء الشياطين والحجارة، وعلقوا بخطاياهم كالجبال ليشتد عليهم العذاب فطول أحدهم مسيرة شهر وعرضه مسيرة خمسة أيام وغلظه مسيرة ثلاث ليال ورأسه مثل الأقرع وهو جبل بأقصى الشام، فى فيه اثنان وثلاثون نابًا، قد خرج بعضها من رأسه وبعضها من أسفل لحيته وأنفه مثل الرابية العظيمة، طول شعر رأسه وغلظه مثل شجرة الأرز وكثرته كآجام الدنيا، وشفته العليا قالصة، والسفلى تسعون ذراعًا، وطول يده مسيرة عشرة أيام وغلظها مسيرة يوم، وفخذه مثل ورقان وغلظ جلده أربعون ذراعًا بذراعه، وطول ساقه مسيرة خمس ليال وغلظها يوم، كل حدقة له مثل حراء، وهو جبل بمكة، إذا صب فوق رأسه القطران اشتعلت فيه النار، فلم تزدد إلا التهابًا.

قال: وكان النبى ﷺ يقول: والذى نفسى بيده لو أن رجلاً خرج من النار يجر سلسلة مغلولة يداه إلى عنقه، فى عنقه الأغلال وفى رجليه الكبول، ثم رآه الخلائق لانهزموا عنه وفروا منه كل مفر.

قال: فمن شدة حرها وغمها وألوان عذابها وضيق منازلها، اخضرت لحومهم وتصدعت عظامهم وغلت أدمغتهم ففارت على جلودهم، واحترقت جلودهم فغضت أوصالهم، فسال منها صديدهم، فتدودت أجسامهم وسمنت ديدانهم وصارت مثل حمر الوحش، لها أظافير مثل أظافير النسور والعقبان، تشتد ما بين جلدهم ولحمهم،

وتنهشهم، وتزفر زفرة، وتتردد كما يتردد الوحش المذعور، يأكلن لحمه ويشربن دمه، ليس لها مأكل ولا مشرب غيرها، ثم تأخذهم الملائكة فتسحبهم على وجوههم على الجمر والحجارة كأنها أسنة، مستعدين منطلقين بهم إلى بحر جهنم، مسيرة سبعين عامًا، فلا يبلغونه حتى تنقطع أوصالهم وتبدل جلودهم كل يوم سبعين ألف مرة، فإذا انتهى بهم إلى خزنتها أخذوا بأرجلهم فدفعوهم فيه، فلا يعلم أحد قعر ذلك البحر إلا الذى خلقه.

وقد قيل: إنه مكتوب فى بعض أسفار التوراة: أن بحر الدنيا عند بحر جهنم كعين صغيرة فى ساحل بحر الدنيا.

قال: فإذا قذفوا فيه ووجدوا مس العذاب قال بعضهم لبعض: كأنما الذى عذبنا به قبل هذا حلم.

قال: فيغمسون مرة ويرتفعون ويغلى فتقذفهم سبعين باعًا، بعد كل باع كبعد المشرق من المغرب ثم تسوقهم الملائكة بمقامعهم، فيضربونهم بها ويردونهم إلى قعرها مسيرة سبعين عامًا، منها طعامهم وشرابهم فيرتفعون من قعرها مقدار أربعين ومائة عام فيريد أحدهم أن يتنفس، فتستقبله الملائكة بمقامعهم متبادرين إليه لضربه، غير أنه يذكر أنه إذا رفع رأسه وقع على رأسه سبعون ألف مقمع لا يخطئه شىء منها، فيرده سبعين باعًا فى قعرها، كل باع منها كبعد المشرق من المغرب.

قال: فهم فيها ما شاء الله من ذلك، حتى تأكل لحومهم وعظامهم، وتبقى أرواحهم، فيضربهم موجه سبعين عامًا، ثم تنبذهم إلى ساحل من سواحله فيه سبعون ألف مغارة، فى جوف كل مغارة سبعون ألف شق، كل شق منها مسيرة سبعين عامًا، فى جوف كل شق منها سبعون ألف ثعبان، طول كل ثعبان منها سبعون ذراعًا، لكل ثعبان منها سبعون نابًا، فى كل ناب منها قلة سم، فى شدق كل ثعبان منها ألف عقرب، لكل عقرب منها سبعون فقارة، فى كل فقارة منها قلة من سم.

قال: فتخرج أرواحهم من ذلك البحر إلى تلك المغارة، فتجدد لهم أجساد وجلود، ويغلون فى الحديد، فتخرج عليهم تلك الحيات والعقارب فتعلق فى كل إنسان منهم سبعون ألف حية وسبعون ألف عقرب، فيصبرون، ثم ترتفع إلى ركبهم فيصبرون، ثم ترتفع إلى صدورهم فيصبرون، ثم ترتفع إلى تراقيهم فيصبرون، ثم ترتفع فتعلق

بمناخرهم وشفاههم وألسنتهم وآذانهم فيجزعون، وليس لهم مستغاث إلا أن يهربوا إلى جهنم، فيقعوا فيها.

فأما الحيات فتمضغ لحومهم وتنشف دماءهم، وأما العقارب فتلدغهم فتتساقط لحومهم وتقطع أوصالهم، فإذا وقعوا فى النار مكثت النار سبعين عامًا لا تحرقهم من سم الحيات والعقارب.

قال: ثم تحرقهم النار سبعين عامًا، ثم تجدد لهم جلود غير جلودهم، ثم يستغيثون بالطعام، فتأتيهم الملائكة بطعام يقال له الوليمة، وهو أشد يبسًا من الحديد، فيمضغونه فلا يستطيعون أن يأكلوا منه شيئًا، فيلقونه من أفواههم ويبدأون بأيديهم من شدة الجوع، فيأكلون أناملهم ثم يأكلون أكفهم، فإذا أكلوها بدأوا بسواعدهم فأكلوها أيضًا إلى مرافقهم، ثم بدأوا بمرافقهم فأكلوها إلى مناكبهم، فتبقى رؤوس المناكب، ولو نالوا بعدها شيئًا من أجسادهم بأفواههم لأكلوه فإذا فعلوا ذلك بأجسادهم أخذوا فنوطوا بعراقيبهم بكلاليب من حديد على شجرة الزقوم.

قال: فنوط منهم سبعون ألفًا فى شعبة واحدة فما تنحنى، مصوبين على رؤوسهم، فيوقد تحتهم الحميم، فيستقبل حر النار وجوههم مقدار سبعين عامًا حتى تذوب أجسادهم وتبقى أرواحهم، ثم تجدد لهم جلود وأجساد، ثم يناطون بأناملهم ولهب النار من تحتهم، تدخل من مقاعدهم وتأكل من أفئدتهم حتى تخرج من مناخرهم وأفواههم ومسامعهم مقدار سبعين عامًا، حتى تذوب عظامهم ولحومهم وتبقى أرواحهم، ثم يتركون ويجدد لهم جلود وأجساد، ثم يناطون بأبصارهم مثلها، فلا يزالون يعذبون كذلك حتى لا يبقى مفصل فى أجسادهم إلا نوطوا به مقدار سبعين عامًا، ولا تبقى شعرة فى رؤوسهم إلا نوطوا بها، فيأتيهم الموت من مكان كل مفصل منهم، وما هم بميتين ومن ورائهم عذاب غليظ، فإذا فعل ذلك بهم كله أنزلوهم فانطلقوا بكل إنسان منهم إلى منزله مغلولاً بسلسلة مسحوبًا على وجهه.

قال: ولهم منازل فيها كقدر أعمالهم، فمنهم من يعطى منزلة مسيرة شهر طولها وعرضها مثل ذلك نار تتوقد لا ينزلها غيره.

ومنهم من يعطى منزلة مسيرة تسع وعشرين ليلة طولاً وعرضًا مثل ذلك، ثم كذلك تنقص منازلهم وتضيق، حتى إن أحدهم ليعطى منزلة مسيرة يوم طولاً وعرضًا، ومن

نحو سعة منزلهم يعذبون.

فمنهم من يعذاب على القفا، ومنهم من يعذب جالسًا، ومنهم من يعذب جاثيًا على ركبتيه، ومنهم من يعذب قائمًا على رجليه، ومنهم من يعذب منبطحًا على بطنه، فهذه المنازل كلها أضيق على أهلها من زج الرمح.

ومنهم من تكون ناره إلى كعبه، ومنهم من تكون ناره إلى ركبته، ومنهم من تكون ناره إلى حقويه، ومنهم من تكون ناره إلى سرته، ومنهم من تكون ناره إلى ترقوته، ومنهم من تكون ناره غرقًا، فمرة تعلو به ومرة تديره فتبلغه مسيرة شهر فى قعرها.

فإذا وقعوا فى منازلهم قرن كل منهم مع قرنائهم، فبكوا حتى تنزف دموعهم، ثم يبكون الدم بعد الدموع، حتى لو أن السفن أرسلت إذا بكوا فى دموعهم لجرت.

قال: ولهم يوم يجتمعون فيه فى أصل الجحيم، ثم لا تكون جماعة أبدًا.

قال: فإذا أذن الله فى ذلك اليوم نادى مناد فى أصل الجحيم يسمع صوته أعلاهم وأسفلهم، وأدناهم وأقصاهم يقال له «حشر» يقول: يا أهل النار اجتمعوا، فيجتمعون أجمعون فى أصل الجحيم، ومعهم الزبانية.

قال: فيأتمرون بينهم فيقول الذين استضعفوا ﴿**للذين استكبروا إنا كنا لكم تبعًا**﴾ [إبراهيم:٢١] فى الدنيا ﴿**فهل أنتم مغنون عنا من عذاب الله من شىء**﴾ [إبراهيم:٢١] ﴿**قال الذين استكبروا إنا كل فيها إن الله قد حكم بين العباد**﴾ [غافر:٤٨].

وقال الذين استكبروا للذين استضعفوا ﴿**لا مرحبًا بكم**﴾ [ص:٦٠] بنا تستغيثون، قال الذين استضعفوا للذين استكبروا: ﴿**بل أنتم لا مرحبًا بكم أنتم قدمتموه لنا فبئس القرار**﴾ [ص:٦٠].

وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا ﴿**ربنا من قدم لنا هذا فزده عذابًا ضعفًا فى النار**﴾ [ص:٦١].

فقال الذين استكبروا للذين استضعفوا ﴿**لو هدانا الله لهديناكم**﴾ [إبراهيم:٢١].

﴿**وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكر الليل والنهار إذ تأمروننا أن نكفر بالله ونجعل له أندادًا**﴾ [سبأ:٣٣] فنتبرأ منكم وما كنتم تدعوننا إليه فى الدنيا.

قال: ثم أقبلوا أجمعون على قرنائهم من الشياطين، فقالوا: أغويتاكم كما غوينا، قال الشيطان عند آخر مقالتهم بصوت له عال: يا أهل النار ﴿**إن الله وعدكم وعد**

الحق﴾ [إبراهيم:٢٢] ودعاكم الله فلم تجيبوا ولم تصدقوا ﴿و﴾ إنى ﴿وعدتكم﴾ وعداً ﴿فأخلفتكم وما كان لى عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لى فلا تلومونى ولوموا أنفسكم ما أنا بمصرخكم وما أنتم بمصرخى﴾ [إبراهيم:٢٢] فأنا أكفر اليوم بما عبدتمونى من دون الله.

قال: ﴿فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين﴾ [الأعراف:٤٤].

قال: فلعن عند ذلك الذين استضعفوا الذين استكبروا، ولعن الذين استكبروا الذين استضعفوا، ولعنوا قرناءهم من الشياطين، ولعنهم قرناؤهم، ثم قالوا لقرنائهم: يا ليت بيننا وبينكم بعد المشرقين، فبئس القرناء أنتم لنا اليوم، وبئس الوزراء كنتم لنا فى الدنيا، فلما نظروا إلى جماعتهم قال بعضهم لبعض هلموا فلنطلب الخزنة، فلعلهم يشفعون لنا عند ربهم، فـ ﴿يخفف عنا يومًا من العذاب﴾ [غافر:٤٩].

قالوا: نعم فنادوا بأجمعهم الخزنة ﴿ادعوا ربكم يخفف عنا يومًا من العذاب﴾ [غافر:٤٩] قال: وهم على ذلك يعذبون.

قال: وبين مراجعة الخزنة إياهم مقدار سبعين عامًا ثم يراجعونهم، فيقولون: ﴿أولم تك تأتيكم رسلكم بالبينات قالوا﴾ بأجمعهم ﴿بلى﴾ [غافر:٥٠].

قال الخزنة: ﴿فادعوا وما دعاء الكافرين إلا فى ضلال﴾ [غافر:٥٠].

قال: فلما رأوا أن الخزنة لا ترد عليهم خيرًا استغاثوا بمالك، فقالوا: يا مالك ادع لنا ربك فليقض علينا الموت، فيمكث مالك مقدار الدنيا لا يجيبهم ولا يرد عليهم قولاً، ثم يراجعهم فيقول: ﴿إنكم ماكثون﴾ [الزخرف:٧٧] أحقابًا من قبل أن يقضى عليكم بالموت، فلما رأوا مالكًا لا يرد عليهم خيرًا استغاثوا بربهم، فقالوا: ﴿ربنا أخرجنا منها فإن عدنا فإنا ظالمون﴾ [المؤمنون:١٠٧].

يعنى نقول إن عدنا فى معصيتك، قال: فمكث الجبار سبحانه وتعالى مقدار سبعين عامًا لا يراجعهم بقولهم ولا يرد عليهم خيرًا، ثم أجابهم بقوله وأنزلهم منزلة الكلاب ﴿اخسئوا فيها ولا تكلمون﴾ [المؤمنون:١٠٨].

قال: فلما رأوا ربهم لا يرحمهم ولا يرد عليهم خيرًا، قال بعضهم لبعض: ﴿سواء علينا أجزعنا﴾ من العذاب ﴿أم صبرنا ما لنا من محيص﴾ [إبراهيم:٢١]، ﴿فما لنا من شافعين * ولا صديق حميم﴾ [الشعراء:١٠٠ ـ ١٠١]، ﴿فلو أن لنا كرة فنكون من

المؤمنين﴾ [الشعراء: ١٠٢].

قال: ثم تنصرف بهم الملائكة إلى مساكنهم، فزلّت عند ذلك أقدامهم ودحضت حجتهم ونظروا ما عند ربهم عز وجل، ويئسوا من رحمة ربهم وتلقاهم الكرب الشديد ونزل بهم الخزى والهوان الطويل، فهتفوا بحسرتهم على ما فرطوا فى دنياهم، وحملوا أوزارهم على رقابهم وأوزار أتباعهم، من غير أن ينقص شيء من أوزارهم وعذابهم أكثر من تراب أرضهم وقطر بحورهم مع زبانية سريع أمرهم غليظ كلامهم عظيمة أجسادهم كالبرق، وجوههم كالجمر، أعينهم كاللهب، ألوانهم كالحة، أنيابهم كصياصى البقر أظفارهم، يعنى القرون، والمقامع الطوال الثقال المحرقة بأيديهم لو ضربوا بها الجبال انصدعت، وكانت رميمًا، يضربون بها عصاة ربهم فيحق لهم أن تسيل عينهم الدم بعد الدموع، لأنهم إن دعوهم لم يجيبوهم، وإن بكوا لم يرحموهم، وإن استغاثوا بماء بارد لم يغيثوهم إلا بماء كالمهل يشوى الوجوه.

وكان النبى ﷺ يقول: «إنه لتأتى أهل النار سحابة عظيمة كل يوم فتبسط عليهم لها صواعق تخطف أبصارهم، ورعد يقصف ظهورهم، وظلمة لا يبصرون معها زبانيتهم، فتنادى تلك السحابة بصوت له جهر: يا أهل النار أما تريدون أن أمطركم؟ فيقولون بأجمعهم: امطرينا الماء البارد، فتمطرهم ساعة حجارة تقع على رؤوسهم فتقطع جماجمهم، ثم تمطرهم ساعة أخرى أنهارًا من حميم وجمرًا كثيرًا وشواظًا وخطاطيف من الحديد، ثم تمطرهم ساعة أخرى حيات وعقارب ودودًا وغسلين.

قال: فإذا أمطرت فى جهنم سجر بحرها فماجت لججها وغضبت، فلم تترك فى جهنم سهلاً ولا جبلاً إلا ارتفعت عليه، فغرقت أهل النار أجمعين من غير أن يموتوا.

قال: فتزداد جهنم على من فيها من العصاة غيظًا وحرًا وزفيرًا وشهيقًا ولهبًا ودخانًا وظلمة ووعثًا وسمومًا وحميمًا وجحيمًا وسعيرًا وشدة على من فيها لنقمة ربها».

فنعوذ بالله منها ومن أعمالها ومقارنة أهلها، اللهم ربنا وربها لا توردنا حياضها، ولا تجعل فى أعناقنا أغلالها، ولا تكسنا من ثيابها، ولا تطعمنا من زقومها، ولا تسقنا من حميمها، ولا تسلط علينا خزنتها، ولا تجعلنا مأكلة لنارها، ولكن جوزنا برحمتك صراطها واصرف عنا شرورها ولهبها حتى تنجينا برحمتك منها ومن دخانها ومن كربها وعذابها، آمين يا رب العالمين.

وكان ﷺ يقول: «ولو أن أدنى باب من أبواب جهنم فتح بالمغرب لذابت منه جبال المشرق كما يذوب القطر، ولو أن شرارة من شرر جهنم طارت فوقعت بالمغرب ورجل بالمشرق لغلى دماغه حتى يفور على جسده، وإن أدنى أهل النار عذابًا رجال تحذى لهم نعال من نار فتخرج من مسامعهم ومناخرهم وتغلى منها أدمغتهم، والذين يلونهم يلقون على صخرة من صخور جهنم فينتفضون فيها كما ينتفض الحب من المقلى الحار، وكلما سقطوا من صخرة وقعوا على أخرى...».

فأهل النار كلهم يعذبون على قدر أعمالهم، فنعوذ بالله من أعمالهم ومصيرهم.

قال ﷺ: «وأما عذاب الذين لا يحفظون فروجهم، فيناطون بفروجهم بقدر ما كانت فى الدنيا حتى تذوب أجسادهم وتبقى أرواحهم، ثم يتركون فتجدد لهم أجساد وجلود، ثم يضربون، فيجلد كل إنسان منهم سبعون ألف ملك قدر ما كانت الدنيا حتى تذوب أجسادهم وتبقى أرواحهم، فذلك عذابهم».

وأما عذاب السارق، فيقطع عضوًا عضوًا ثم يجدد، فذلك عذابه غير أنه يتبادر إلى كل إنسان منهم سبعون ألف ملك معهم الشفار.

وأما عذاب الذين يشهدون الزور، فيناطون بألسنتهم، ثم يجلد كل إنسان منهم سبعون ألف ملك حتى تذوب أجسادهم وتبقى أرواحهم.

وأما عذاب المشركين، فيجعلون فى مغار جهنم ثم يغلق عليهم وفيها حيات وعقارب وحجر كثير ولهب ودخان شديد، يجدد لكل إنسان منهم كل ساعة سبعون ألف جلد فذلك عذابهم.

وأما عذاب الجبارين المتكبرين، فيجعلون فى توابيت من نار ثم يقفل عليهم فتوضع فى الدرك الأسفل من النار.

قال: فيعذب كل إنسان منهم كل ساعة تسعة وتسعين لونًا من العذاب، يجدد لهم فى كل يوم ألف جلد، فذلك عذابهم.

قال: وأما الذين يغلون فيأتون بغلولهم ثم يلقى بهم فى بحر جهنم ثم يقال لهم غوصوا حتى تخرجوا غلولكم لينتهوا إلى قعره، ولا يعلم قعره إلا الذى خلقه.

قال: فيغوصون ما شاء الله، ثم يخرجون رؤوسهم يتنفسون فيبتدر إلى كل إنسان منهم سبعون ألف ملك، مع كل ملك مقمع من حديد فيهوى بها إلى رأسه، فذلك

عذابهم أبدًا.

قال: وكان النبى ﷺ يقول: «إن الله قضى على أهل النار أنهم لابثون فيها أحقابًا، فلا أدرى كم من حقب، غير أن الحقب الواحد ثمانون سنة، والسنة ثلاثمائة وستون يومًا، واليوم ألف سنة مما تعدون».

فالويل لأهل النار، والويل لتلك الوجوه التى كانت لا تصبر على حر الشمس حين تلفحها النار، وويل لتلك الرؤوس التى كانت لا تصبر على الصداع حين يصب فوقها الحميم، وويل لتلك الأعين التى كانت لا تصبر على الرمد حين تزرق وتشخص فى النار، وويل لتلك الآذان التى كانت تسمع الأحاديث فتلذا بها حين يفور منها لهب النار، وويل لتلك المناخر التى كانت تجزع من ريح الجيف حين تنشقت بالنار، وويل لتلك الأعناق التى كانت لا تصبر على الوجع حين يجعل فيها الأغلال، وويل لتلك الجلود التى كانت لا تصبر على اللباس الخشن حين يجعل عليها ثياب من نار خشن مسها، منتن ريحها تتلظى نارًا، وويل لتلك البطون التى كانت لا تصبر على الأذى حين يدخلها الزقوم مع ماء حميم يقطع أمعاءهم، وويل لتلك الأقدام التى كانت لا تصبر على الحفا حين تحذى لها نعال من نار، فويل لأهل النار من أصناف العذاب.

(فصل) وقال أبو هريرة رضى الله عنه: أن رسول الله ﷺ كان يقول: «إن لجسر جهنم سبع قناطر، بين كل قنطرتين سبعون عامًا، وعرض الجسر كحد السيف، فيجوز عليه أول زمرة من الناس سراعًا كطرف العين، والزمرة الثانية كالبرق الخاطف، والزمرة الثالثة كالريح، والزمرة الرابعة كالطير، والزمرة الخامسة كالخيل، والزمرة السادسة كالرجل المسرع، والزمرة السابعة يمرون عليها مشاة، ثم يبقى رجل واحد فهو آخر من يمر على ذلك الجسر، فيقال له: مر، فيضع عليه قدميه فتزل إحداهما ثم يركبه فيحبو على ركبتيه، فتصيب النار من شعره وجلده.

قال: فلا يزال يترجرج على بطنه فتزل قدمه الأخرى وتثبت يده وتتعلق الأخرى، فهو على ذلك تصيبه النار، وهو يظن أنه لا ينجو منها، فلا يزال يترجرج على بطنه حتى يخرج منها، فإذا خرج منها نظر إليها فقال: تبارك الذى أنجانى منك، ما أظن أن ربى أعطى أحدًا من الأولين والآخرين مثل ما أعطانى، أنه نجانى منك، بعد إذ رأيت ولقيت.

قال: فيأتيه ملك من الملائكة، فيأخذ بيده فينطلق به إلى غدير بين يدى باب الجنة، فيقول له الملك: اغتسل فى هذا الغدير واشرب منه.

قال: فيغتسل ويشرب منه، فيعود له ريح أهل الجنة وألوانهم، ثم ينطلق به فيوقفه على باب جهنم ويقول له: قف هاهنا حتى يأتيك إذنك من ربك عز وجل.

قال: فينظر إلى أهل النار ويسمع عواءهم كعواء الكلاب.

قال: فيبكى فيقول: يا رب اصرف وجهى عن أهل النار، لا أسألك يا رب غيره.

قال: فيأتيه ذلك الملك من عند رب العالمين عز وجل، فيحول وجهه عن النار إلى الجنة.

قال: وبين مقامه إلى باب الجنة خطوة، فينظر إلى باب الجنة وعرضه، وأن ما بين عضادتى باب الجنة مسيرة أربعين عامًا للطير المسرع.

قال: فيسأل ذلك الرجل ربه عز وجل فيقول: يا رب إنك قد أحسنت إلىَّ الإحسان كله، أنجيتنى من النار وصرفت وجهى عن أهل النار إلى أهل الجنة، وإنما بينى وبين باب الجنة خطوة فأسألك يا رب بعزتك أن تدخلنى الباب، ولا أسألك غيره، ولكن اجعل الباب بينى وبين أهل النار، فلا أسمع حسيسها، ولا أرى أهلها.

قال: فيأتيه ذلك الملك من عند رب العالمين، فيقول: يا ابن آدم ما أكذبك ألست زعمت أنك لا تسأل غيره.

قال عليه السلام: فيقول ـ ويحلف ـ: لا وعزة الرب لا أسألك غيره، فيأخذ بيده فيدخله الباب ثم ينطلق الملك إلى رب العالمين عز وجل.

قال: فينظر ذلك الرجل فى الجنة عن يمينه وشماله وبين يديه مسيرة سنة، فلا يرى أحدًا غير الشجر والثمر وبين مقامه إلى أدنى شجرة خطوة.

قال: فينظر إليها فإذا أصلها ذهب وغصنها فضة بيضاء، وورقها كأحسن حلل رآها آدمى وثمارها ألين من الزبد وأحلى من العسل وأطيب ريحًا من المسك.

قال: فتحير ذلك الرجل مما رأى.

قال: فيقول: يا رب نجيتنى من جهنم وأدخلتنى باب الجنة وأحسنت إلى الإحسان كله، وإنما بينى وبين هذه الشجرة خطوة لا أسألك غيرها.

قال: فيأتيه ذلك الملك فيقول: ما أكذبك يا ابن آدم ألست زعمت أنك لا تسأل

غيرها زيادة، فما لك تسأل وأين ما أقسمت ألا تستحى؟

قال: فيأخذ بيده فينطلق به إلى أدنى منازله فإذا هو بقصر من لؤلؤ بين يديه على مسيرة سنة.

قال: فإذا أتاه نظر إلى ما بين يديه فرأى منزلاً كأنما كان ذلك القصر وما وراءه معه حلمًا، فلا يملك نفسه حين ينظر إليه فيقول: يا رب أسألك هذا المنزل ولا أسألك غيره.

قال: فيأتيه ملك من الملائكة فيقول: يا ابن آدم أما أقسمت بربك عليك ألا تسأل غيره، ما أكذبك يا ابن آدم هو لك. فإذا أتاه نظر إلى ما هو بين يديه كأنما كان منزله معه حلمًا.

قال: فيقول: يا رب اسألك هذا المنزل، قال: فيأتيه ذلك الملك فيقول له: يا ابن آدم ما لك لا توفى بالعهد، ألست زعمت أنك لا تسأل غيره؟ ولا يلومه لأنه يرى ما تكاد نفسه تخرج منه من العجائب.

قال: فيقول: هو لك، قال: فإذا بين يديه منزل آخر، كأنما كانت معه تلك المنازل حلمًا، فيبقى مبهوتًا لا يستطيع أن يتكلم.

قال عليه الصلاة والسلام: فيقول له رسول الله ﷺ: ما لك لا تسأل ربك؟ فيقول: يا سيدى صلى الله عليك، والله لقد حلفت لرب العزة حتى خشيت منه وسألته حتى استحييت.

قال: فيقول له رب العزة جل جلاله: أيرضيك أن أجمع لك الدنيا منذ يوم خلقتها إلى يوم أفنيتها ثم أضعفها لك عشرة أضعاف؟

قال فيقول ذلك الرجل: يا رب أتهزأ بى وأنت رب العالمين؟ قال: فيقول له رب العزة جل وعلا: إنى لقادر أن أفعله فاسألنى ما شئت.

قال: فيقول الرجل: يا رب ألحقنى بالناس.

قال: فيأتيه ملك فيأخذ بيده، فينطلق به يمشى فى الجنة حتى يبدو له شىء كأنه لم يكن رأى معه شيئًا فيخر ساجدًا، ويقول فى سجوده: إن ربى عز وجل تجلى لى، فيقول له الملك: ارفع رأسك إن هذا منزلك وهو أدنى منازلك.

قال: فيقول: لولا أن الله عز وجل حبس بصرى لحار من نور هذا القصر، قال:

فينزل فى ذلك القصر فيلقاه رجل إذا رأى وجهه وثيابه يبقى مبهوتًا يظن أنه ملك، فيأتيه ذلك الرجل فيقول: السلام عليك ورحمة الله وبركاته؛ لقد آن لك أن تجىء، فيرد عليه السلام ثم يقول له: من أنت يا عبد الله؟ فيقول: أنا قهرمان لك وأنا على هذا المنزل ولك مثلى ألف قهرمان، كل واحد منهم على قصر من قصورك، ولك ألف قصر فى كل قصر ألف خادم وزوجة من الحور العين.

قال: فيدخل فى قصره ذلك فإذا هو بقبة من لؤلؤ بيضاء وفى جوفها سبعون بيتًا، فى كل بيت سبعون غرفة، لكل غرفة سبعون بابًا، لكل باب منها قبة من لؤلؤ فيدخل تلك القباب فيفتحتها ولم يفتحها أحد من خلق الله قبله، فإذا هو فى جوف تلك القبة بقبة من جوهرة حمراء طولها سبعون ذراعًا، لها سبعون بابًا، كل باب منها يفضى إلى جوهرة حمراء على مثل طولها لها سبعون بابًا، ليس منها جوهرة على لون صاحبتها فى كل جوهرة أزواج ومناص وأسرة.

قال: فإذا دخلها وجد فيها زوجة من الحور العين، فتسلم عليه فيرد عليها السلام ثم يقوم مبهوتًا، فتقول له: قد آن لك أن تزورنا وأنا زوجتك.

قال: فينظر فى وجهها فيرى وجهه فى وجهها كما يرى أحدكم وجهه فى المرآة من الحسن والجمال والصفوة، فإذا عليها سبعون حلة فى كل حلة سبعون لونًا ليس فيها لون على لون صاحبتها يرى مخ ساقها من ورائهن، لا يعرض عنها إعراضة إلا ازدادت حسنًا فى عينه سبعين ضعفًا، فهى له مرآة وهو لها مرآة.

قال: وإن لكل قصر منها ثلثمائة وستون بابًا، على كل باب ثلثمائة وستون قبة من لؤلؤة وياقوتة وجوهرة ليس منها قبة على لون صاحبتها، فإذا أشرف على ظهر القصر أشرف على ملكه مسيرة من الأرض ما ينفذ بصره فيها، إذا سار فيه سار فى ملكه مائة سنة لا ينتهى إلى شىء فيه إلا نظر فيه أجمع، وإن الملائكة تدخل عليه فى كل قصوره من كل باب بالسلام والهدايا من عند رب العالمين، ليس منهم ملك إلا ومعه من الهدايا ما ليس مع الآخر كل يوم فى النهار تسلم عليه الملائكة معها الهدايا.

وتصديق ذلك فى كتاب الله عز جل يقول: ﴿**والملائكة يدخلون عليهم من كل باب * سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار**﴾ [الرعد: ٢٣ - ٢٤].

وقال تعالى: ﴿**ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيًا**﴾ [مريم: ٦٢].

وكان ﷺ يقول: «إن هذا الرجل يسميه أهل الجنة المسكين لفضل منازلهم على منزله وإن لهذا المسكين ثمانين ألف خادم فى طعامه إذا اشتهى الطعام نصبوا له مائدة من موائدها من ياقوتة حمراء ممنطقة من ياقوتة صفراء محفوفة بالدر والزبرجد وقوائمها من لؤلؤ حافتها عشرون ميلاً.

قال: فيوضع له عليها من الطعام سبعون لونًا، ويقوم بين يديه ثمانون خادمًا مع كل خادم منهم صحفة فيها طعام وكأس فيه شراب، فى كل صحفة من الطعام ما ليس فى الأخرى، وفى كل كأس شربة ما ليس فى الأخرى، يجد طعم أولها كطعم آخرها، ويجد لذة آخرها كلذة أولها، يشبه بعضه بعضًا، وليس منها لون إلا وهو يصيب منه، وليس خادم إلا ويعطى حظه من ذلك الطعام والشراب إذا رفع من بين يديه».

وكان النبى ﷺ يقول: «وإن أهل الدرجة العليا يزورونه ولا يزورهم، وإن أهل الدرجة العليا ليسعى على كل رجل منهم ثمانمائة ألف خادم، وبيد كل خادم منهم صحفة فيها طعام ليس فى الأخرى، وليس منها لون إلا وهو يصيب منه، وليس منهم خادم إلا ويعطى حظه من ذلك الطعام والشراب إذا رفع من بين يديه، وما منهم من أحد إلا وله اثنتان وسبعون زوجة من الحور العين وآدميتان، لكل زوجة منهن قصر من ياقوتة خضراء ممنطقة بحمراء، فيها سبعون ألف مصراع، لكل مصراع قبة وليس منها زوجة إلاَّ وعليها سبعون ألف حلة فى كل حلة سبعون ألف لون، ليس منها حلة تشبه الأخرى، وليس منهن زوجة إلا بين يديها ألف جارية قيام لحوائجها، وسبعون ألف جارية لمجلسها، وما منهن جارية إلا وقد أشغلتها فى حاجتها، إذا قرب إليها الطعام قام بين يديها سبعون ألف جارية، كل جارية منهن بيدها صحفة فيها من الطعام، وكأس فيها من الشراب ما ليس فى الأخرى».

وكان ﷺ يقول: «يشتاق الرجل إلى أخ له كان يحبه فى الله عز وجل فى الدنيا، فيقول: يا ليت شعرى ما فعل أخى فلان شفقة عليه أن يكون قد هلك، فيطلع الله عز وجل على ما فى قلبه، فيوحى إلى الملائكة أن سيروا بعبدى هذا إلى أخيه فتأتيه الملائكة بنجيبة عليها رحلها من مياثر النور.

قال: فيسلم عليه، فيرد عليه السلام ويقول له: قم فاركب وانطلق إلى أخيك.

قال: فيركب عليها، فيسير فى الجنة ألف عام أسرع من أحدكم إذا ركب بنجيبته

فسار عليها فرسخًا.

قال: فلا يكون شىء أسرع حتى يبلغ منزل أخيه.

قال: فيسلم عليه، فيرد عليه السلام ويرحب به.

قال: فيقول: أين كنت يا أخى لقد كنت أشفقت عليك؟.

قال: فيعتنق كل واحد منهما صاحبه ثم يقولان: الحمد لله الذى جمع بيننا، فيحمدان الله عز وجل بأحسن أصوات سمعها أحد من الناس.

قال: فيقول الله عز وجل لهما عند ذلك: يا عبدىّ ليس هذا حين عمل، ولكن هذا حين تحية ومسألة، فاسألانى أعطيكما ما شئتما.

قال: فيقولان: يا رب أجمع بيننا فى هذه الدرجة.

قال: فيجعل الله عز وجل تلك الدرجة مجلسهما فى خيمة محفوفة بالدر والياقوت، ولأزواجهما منزل سوى ذلك.

قال: فيشربون ويأكلون ويتمتعون...».

وكان ﷺ يقول: «إن الرجل منهم ليأخذ لقمة فيجعلها فى فيه، ثم يخطر بباله طعام آخر، فتتحول تلك اللقمة إلى الذى تمنى».

قيل: يا رسول الله ما أرض الجنة؟ قال: أرضها رخامة من فضة مملسة، وترابها مسك، وتلالها زعفران، وحيطانها در وياقوت وذهب وفضة، يرى ظاهرها من باطنها، وباطنها من ظاهرها، وليس فى الجنة قصر إلا يرى ظاهره من باطنه، وباطنه من ظاهره، وليس فى الجنة رجل إلا وهو يلبس إزارًا ورداء وحللاً غير مقطعة وغير مخيطة، وليس منهم رجل إلا وهو يلبس تاجًا من لؤلؤ مجوفًا بالدر والياقوت والزبرجد، له ضفيرتان من الذهب، فى عنقه طوق من ذهب محفوف بالدر والياقوت الأخضر، وفى يد كل رجل منهم ثلاث أسورة، سوار من ذهب، وسوار من فضة، وسوار من لؤلؤ، تحت تيجانهم أكاليل من در وياقوت، وعلى حللهم تلك يلبسون السندس، وعلى السندس الإستبرق والحرير الأخضر، متكئين على فرش بطائنها من إستبرق، وظواهرها العبقرى الحسان، أسرتها من ياقوت أحمر، وقوائمها اللؤلؤ على كل سرير منها ألف مثال، لكل مثال سبعون لونًا، ليس منها مثال يشبه الآخر، بين يدى كل سرير منها سبعون ألف زريبة لكل زريبة سبعون لونًا، ليس منها زريبة تشبه

صاحبتها، عن يمين كل سرير منها سبعون ألف كرسى، وعن شمالها مثل ذلك، ليس منها كرسى يشبه الآخر.

وكان ﷺ يقول: «إن أهل الجنة أجمعين أعلاهم وأسفلهم على طول آدم، وطول آدم عليه السلام ستون ذراعًا، شبابًا جردًا مردًا مكحولين محممين هم ونساءهم على قدر واحد».

قال: فلما فعل ذلك بهم، نادى مناد فى الجنة، فيسمع صوته أدناهم وأقصاهم، فيقول: يا أهل الجنة أرضيتم منازلكم؟ فيقولون بأجمعهم: نعم والله لقد أنزلنا ربنا منزل الكرامة، لا نبغى عنها حولاً ولا بها بدلاً، رضينا بربنا جارًا، اللهم ربنا فإنا سمعنا مناديك فأجبناه القول الصادق، اللهم ربنا فإنا اشتهينا النظر إلى وجهك فأرناه، فإنه أفضل ثوابنا عندك.

قال: فأمر الله عز وجل عند ذلك الجنة فيها منزله ومجلسه واسمها دار السلام، خذى زينتك، وتزينى واستعدى لزيارة عبادى فاستمعت لربها وأطاعته قبل أن تنقضى الكلمة، وأخذت زينتها واستعدت لزوار الله تعالى، فيأمر الله تعالى ملكًا من الملائكة أن ادع عبادى إلى زيارتى.

قال: فيخرج ذلك الملك من عند الرحمن، فينادى بأعلى صوته، بصوت له لذيذ ممدود يقول: يا أهل الجنة، يا أولياء الله زوروا ربكم.

قال: فيسمع صوته أعلاهم وأسفلهم، فيركبون على النوق والبراذين بأجمعهم، فيسيرون فى ظل إلى جنب تلال من مسك أبيض وزعفران أصفر، فيسلمون عند الباب وتسليمهم أن يقولوا: السلام علينا من ربنا، فيستأذنون فيؤذن لهم، فيعمدون فيدخلون الباب، فتهب ريح من تحت العرش اسمها المثيرة، فتنسف تلال المسك والزعفران، فتغبر جيوبهم ورؤوسهم وثيابهم، فيدخلون وينظرون إلى عرش ربهم وكرسيه نورًا يتلألأ عليهم من غير أن يتجلى لهم، فيقولون: سبحانك ربنا قدوس، رب الملائكة والروح، تباركت ربنا وتعاليت، أرنا ننظر إلى وجهك.

قال: فيأمر الله عز وجل الحجب التى من نور: أن اعتزلى، فلا يزال يرتفع حجاب وراء حجاب حتى يرتفع سبعون حجابًا، كل حجاب هو أشد نورًا من الذى يليه سبعين ضعفًا، فيتجلى لهم رب العزة عز وجل، فيخرّون له سجدًا ما شاء الله، يقولون وهم

ساجدون: سبحانك لك الحمد والتسبيح أبدًا، أنجيتنا من النار وأدخلتنا الجنة، فنعم الدار رضينا عنك الرضا كله، فارض عنا، فيقول تبارك وتعالى: إنى قد رضيت عنكم الرضا كله، وليس هذا أوان عمل، ولكن هذا حين نضرة ونعيم، فاسألونى أعطكم، وتمنوا علىّ أزدكم.

قال: فيتمنون من غير أن يتكلموا، فيتمنون أن يديم لهم ما أعطاهم، فيقول تعالى: إنى معطيكم الذى تمنيتم ومثل الذى أعطيتكم.

قال: فيرفعون رؤوسهم بالتكبير، ولا يستطيعون أن يرفعوا أبصارهم إلى ربهم عز وجل من شدة نور رب العزة، وذلك المجلس يسمى شرقى قبة عرش رب العالمين، فيقول لهم رب العزة مرحبًا يا عبادى وجيرانى وأصفيائى وأحبائى وأوليائى وخيرتى من خلقى وأهل طاعتى.

قال: فإذا بين يدى عرش رب العزة منابر من نور، من دون تلك المنابر كراسى من نور، من دون تلك الكراسى الفرش، ودون الفرش النمارق، ودون النمارق الزرابى.

قال: فيقول لهم رب العزة: هلم اجلسوا على كرامتكم، فيتقدم الرسل فيجلسون على تلك المنابر، ويتقدم الأنبياء فيجلسون على تلك الكراسى، ويتقدم الصالحون فيجلسون على تلك الزرابى.

قال: فتوضع لهم موائد من نور، على كل مائدة سبعون لونًا مكللة باللؤلؤ والياقوت.

قال: فيقول رب العزة لحفدته: أطعموهم، قال: فيوضع لهم على كل مائدة سبعون ألف صحفة من در وياقوت، وفى كل صحفة سبعون لونًا من الطعام.

قال: فيقول عز وجل: كلوا يا عبادى، قال: فيأكلون ما شاء الله من ذلك، قال: فيقول بعضهم لبعض: إن طعامنا الذى عند أهلنا عند هذا حلم.

قال: فيقول رب العزة لحفدته: اسقوا عبادى، قال: فيأتونهم بشراب فيشربون منه، فيقول بعضهم لبعض: إن شرابنا عند هذا الشراب حلم.

قال: فيقول رب العزة لحفدته: أطعمتموهم وسقيتموهم ففكهوهم الآن.

قال: فيأتون بفاكهة فيأكلون منها، فيقول بعضهم لبعض: إن فاكهتنا عند هذه حلم.

قال: فيقول رب العزة سبحانه: أطعمتموهم وفكهتموهم وسقيتموهم، أكسوهم

وحلوهم: قال: فيأتونهم بكسوة وحلية فيلبسونها، فيقول بعضهم لبعض: إن كسوتنا وحليتنا عند هذه حلم.

قال: فبينما هم جلوس على كراسيهم بعث الله عز وجل عليهم ريحًا من تحت العرش تسمى المثيرة، فتأتيهم بمسك وزعفران وكافور من تحت العرش أشد بياضًا من الثلج، فتغبر ثيابهم ورؤوسهم وجيوبهم فتطيبهم، ثم ترفع عنهم الموائد مع ما عليها من الطعام.

قال عليه الصلاة والسلام: فيقول لهم رب العزة سلونى الآن أعطكم وتمنوا أزدكم، قال: فيقولون بأجمعهم: اللهم ربنا فإنا نسألك رضاك عنا، فيقول عز وجل: إنى قد رضيت يا عبادى عنكم، قال: فيخرّون له سجدًا بالتسبيح والتكبير، فيقول رب العزة: يا عبادى ارفعوا رؤوسكم ليس هذا حين عمل هذا حين نظرة ونعيم.

قال: فيرفعون رؤوسهم ووجوههم مشرقة من نور ربهم، قال: فيقول رب العزة عز وجل: انصرفوا إلى منازلكم، قال: فيخرجون من عند ربهم، ثم تلقاهم غلمانهم بدوابهم، قال: فيركب كل واحد منهم على ناقته أو برذونه، ويركب معه سبعون ألف غلام على مثل الذى يركب، فيسير من شاء منهم بالسواء إلى داره، ثم يسير معه سائرهم حتى يقدم القصر الذى يريد.

قال: فإذا جاء قصره فدخل على زوجته قامت إليه فرحبت به وقالت له، جئتنى يا حبيبى، جئتنى بحسن ونور وجمال وكسوة وريح وحلية لم أفارقك عليها.

قال: فينادى ملك من عند الرحمن عز وجل بصوت عال فيقول: يا أهل الجنة كذلك أنتم أبدًا، يجدد لكم النعيم قال: ﴿**والملائكة يدخلون عليهم من كل باب * سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار**﴾ [الرعد:٢٣ ـ ٢٤] إن ربكم يقرأ عليكم السلام ومعهم من الأطعمة والأشربة والكسوة والحلية».

وكان ﷺ يقول: «إن فى الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين أمير يرون له الفضيلة والسؤدد، فيها جبال من مسك أبيض وزعفران أصفر، إذا أكلوا طعامهم تجشوا أطيب من المسك، فإذا شربوا شرابهم رشحت جلودهم المسك لا يتغوطون ولا يهريقون الماء ولا يبصقون ولا يمتخطون ولا يمرضون ولا يصدّعون».

وكان ﷺ يقول: «أهل الجنة أعلاهم وأسفلهم يتغدون متكئين ساعتين، ويتفاضلون

ساعتين، ويمجدون خالقهم أربع ساعات، ويتزاورون ساعتين، وفيها ليل ونهار وظلمة، ليلها أشد بياضًا من النهار، اليوم سبعين جزءًا».

وكان ﷺ يقول: «إن أدنى أهل الجنة عطية من لو نزل عليه الإنس والجن لكان عنده من الكراسى والفرش والنمارق والزرابى ما يجلسون ويتكئون عليه، ويفضل عليهم من الموائد والصحائف والخدم والطعام والشراب إلاَّ كقدر ما أصاب رجلاً واحدًا».

وكان ﷺ يقول: «إن جذوع الشجر ذهب ومنها فضة ومنها ياقوت ومنها زبرجد، وسعفها مثل ذلك، وورقها كأحسن حلل رآها أحد، وثمرها ألين من الزبد وأحلى من العسل، طول كل شجرة منها خمسمائة سنة وغلظ أصلها مسيرة سبعين عامًا، وعرض أصلها مسيرة خمسمائة عام إذا رفع الرجل منهم بصره نظر إلى أقصى فرع من الشجرة وما فيها من الثمار، وإن على بطن كل شجرة سبعين ألف لون من الثمار، وليس منها لون على طعم الآخر، إذا اشتهى شيئًا من تلك الأنواع انحنت له تلك الشعبة التى فيها تلك الثمرة التى اشتهى من مسيرة خمسمائة عام أو مسيرة خمسين عامًا أو دون ذلك، حتى يأخذها بيده إن شاء، فإن عجز أن يأخذها بيده فتح فاه فدخلت فيه، فإذا قطف منها شيئًا أحدث الله مكانها أحسن منها وأطيب، فإذا أصاب منها حاجته واكتفى رجعت الشعبة حيث كانت.

ومنها شجرة لا تثمر ولكن فيها أكمام فيها حرير وحلل وسندس وزخرف وعبقرى، ومنها شجرة لها أكمام فيها المسك والكافور».

وكان ﷺ يقول: «أهل الجنة يرون ربهم كل يوم جمعة».

وكان ﷺ يقول: «لو أن إكليلاً من الجنة دلى من السماء لذهب بضوء الشمس».

وكان ﷺ يقول: «إن فى الجنة قصورًا فى كل قصر منها أربعة أنهار: ماء معين، ولبن معين، وخمر معين، وعسل معين، إذا شرب منه شيئًا صار ختامه مسكًا، ولا يشربون منها شيئًا حتى يمزج من عيون فى الجنة اسم أحدها الزنجبيل، والأخرى تسنيم، والأخرى كافور، وإن المقربين يشربون منها صرفًا. . .».

وكان ﷺ يقول: «لولا أن الله قضى بينهم أنهم يتنازعون الكأس بينهم ما رفعوها عن أفواههم أبدًا».

وكان ﷺ يقول: «إن أهل الجنة يتزاورون على مسيرة مائة ألف عام أو فوق ذلك أو

دون ذلك، فإذا رجعوا من عند إخوانهم فلهم أهدى إلى منازلهم من أحدكم إلى منزله»[١].

وكان ﷺ يقول: «إن أهل الجنة إذا رأوا ربهم عز وجل وأرادوا الانصراف، يعطى كل رجل منهم رمانة خضراء فيها سبعون حلة، لكل حلة سبعون لونًا ليس منها حلة على لون الأخرى، فإذا انصرفوا من عند ربهم عز وجل مروا فى أسواق الجنة، ليس فيها بيع ولا شراء، وفيها من الحلل والسندس والإستبرق والحرير والزخرف والعبقرى من در وياقوت وأكاليل معلقة، فيأخذون من تلك الأسواق من هذه الأصناف ما يطيقون حمله، ولا ينقص من أسواقها شيء، وفيها صور كصور الناس من أحسن ما يكون، مكتوب فى نحر كل صورة منها: من تمنى أن يكون حسنه على حسن صورتى جعل الله حسنه على صورتى، فمن تمنى أن يكون حسن وجهه على تلك الصورة جعله الله على تلك الصورة.

قال: ثم ينصرفون إلى منازلهم فيلقاهم غلمانهم صفوفًا قيامًا بالترحيب والتسليم، فيبشر كل واحد منهم صاحبه الذى يليه حتى تبلغ البشرى زوجته، ثم يستخفها الفرح حتى تقوم إليه فتستقبله عند بابه بالترحيب والتسليم، فتعانقه ويعانقها فيدخلان جميعًا معتنقين».

وكان ﷺ يقول: «لو أن امرأة من نساء أهل الجنة برزت لم يرها ملك مقرب ولا نبى مرسل إلا افتتن بحسنها»[٢].

وكان ﷺ يقول: «إن آخر شراب يشربه أهل الجنة على إثر طعامهم شراب يقال له: طهور دهاق، فإذا شرب منه شربة هضم طعامهم وشرابهم فجعله كالمسك وجشأه المسك، ولا يكون فى بطونهم أذى، فإذا شربوا اشتهوا الطعام فهذا دأبهم أبدًا».

وكان ﷺ يقول: «إن دواب أهل الجنة خلقن من ياقوت أبيض».

وكان ﷺ يقول: «هن ثلاث جنات: الجنة، وعدن، ودار السلام، الجنة أصغر من جنة عدن بتسعمائة ألف ألف جزء، وإن قصور الجنة ظاهرها من ذهب وباطنها من زبرجد وأبرجتها من ياقوت أحمر وشرفاتها نظام اللؤلؤ».

---

(١) أحمد ٢/ ٣٣٥، والطبرانى ٤/ ٢١٤، وكنز العمال (٣٩٣٢٥).

(٢) أحمد ٣/ ٢٦٤، ومجمع الزوائد ١/ ٤١٧.

وكان ﷺ يقول: «إن الرجل من أهل الجنة ليتمتع عند زوجته التكأة الواحدة مقدار سبعمائة عام ما يتحول، ثم تناديه زوجته الأخرى من القصر أحسن منها: يا أخى قد آن لك أن تكون لنا منك دولة، فيقول الرجل: من أنت؟ فتقول: أنا من التى يقول الله عز وجل: ﴿فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين﴾ [السجدة: ١٧] فيتحول إليها فيمكث عندها مقدار سبعمائة عام يأكل ويشرب ويباضعها»[١].

وكان ﷺ يقول: «إن فى الجنة لشجرة يسير الراكب فى ظلها سبعمائة عام ما يقطعها تجرى من تحتها الأنهار وإن على كل غصن من غصونها مدائن مبنية، طول كل مدينة منها عشرة آلاف ميل، وإن ما بين كل مدينة إلى الأخرى كما بين المشرق والمغرب، وإن عيون السلسبيل لتجرى من تلك القصور إلى تلك المدائن، وإن الورقة منها لتظل الأمة العظيمة...».

وكان ﷺ يقول: «إن الرجل من أهل الجنة إذا دخل على زوجته قالت: والذى هو أكرمنى بك ما فى الجنة شىء هو أحب إلىَّ منك».

قال: وكان ﷺ يقول: «إن فى الجنة ما لا يصفه الواصفون، ولا يخطر على قلوب العالمين، ولا تسمع به آذان الواعين، وفيها ما لم تره عيون المخلوقين».

وكان ﷺ يقول: «إن الله عز وجل ينزل المتحابين فيه فى جنة عدن على عمود من ياقوتة حمراء، غلظها مسيرة سبعين ألف عام على سبعين ألف بيت، لكل أهل بيت قصر مشرفين على أهل الجنة، مكتوب على جباههم كتاب من نور: هؤلاء المتحابون فى الله، إذا اطلع أحدهم من قصره إلى أهل الجنة ملأ نور وجهه قصور أهل الجنة كما تملأ الشمس بيوت أهل الأرض، فينظر أهل الجنة وجهه فيقول بعضهم لبعض: هذا من المتحابين فى الله عز وجل، فإذا وجهه مثل القمر ليلة البدر».

وكان ﷺ يقول: «إن فضل حسن الرجل على حسن الخادم من أهل الجنة كمثل القمر ليلة البدر على النجوم».

وكان ﷺ يقول: «إن نساء أهل الجنة يتغنين عند آخر طعامهم بأصوات لذيذة ممدودة يقلن: نحن الخالدات فلا نموت أبدًا، ونحن الآمنات فلا نخاف أبدًا، ونحن الراضيات فلا نسخط أبدًا، ونحن الشابات فلا نهرم أبدًا، ونحن الكاسيات فلا نعرى أبدًا، ونحن

(١) الإتحاف ١٠/٥٤٦.

الخيرات الحسان أزواج قوم كرام».

وكان ﷺ يقول: «إن طير الجنة له سبعون ألف ريشة، لكل ريشة منها لون ليس يشبه الآخر، عظم كل طير منها ميل فى ميل، إذا اشتهى المؤمن شيئًا منها أتى به فوضع فى جوف الصحفة، فانتفض فوقع منه سبعون لونًا من الطعام من نحو طبيخ وشواء وألوان شتى، طعمها أطيب من المنّ، ولينها ألين من الزبد، وبياضها أشد بياضًا من المخيض، فإذا أكل منها انتفض وطار ولم تنقص منها ريشة، فطيورهم ومراكبهم ترعى فى رياض الجنة حول قصورهم».

وكان ﷺ يقول: «إن أهل الجنة يعطيهم الله تعالى خواتيم من ذهب يلبسونها وهى خواتيم الخلد، ثم يعطيهم خواتيم من در وياقوت ولؤلؤ، وذلك إذا زاروه فى دار السلام».

وكان ﷺ يقول: «إن أهل الجنة إذا زاروا ربهم أكلوا وشربوا وتمتعوا.

قال: يقول رب العزة عز وجل: يا داود مجدنى بصوتك الحسن، فيمجده ما شاء الله تعالى من ذلك فلا يبقى منه شىء فى الجنة إلاَّ أنصت لحسن صوته ولذاذته.

قال: فيمجده ما شاء الله ثم يحبوهم رب العزة عز وجل بالكسوة والحلية، ثم ينصرفون إلى أهليهم».

وكان ﷺ يقول: «إن لكل رجل من أهل الجنة شجرة يقال لها طوبى، فإذا أراد أحدهم أن يلبس الكسوة المرتفعة انطلق إلى طوبى ففتحت له أكمامها، وهى ستة ألوان فى كل واحد منها سبعون لونًا، ليس منها ثوب لونه على لون الآخر ولا على وشيه، فيأخذ من أى ذلك شاء، أرق من النعمان».

وكان ﷺ يقول: «إن أزواج أهل الجنة مكتوب فى نحر كل امرأة منهن: أنت حبيبى وأنا حبيبتك، ليس عنك معدل ولا عنك مقصر، وليس لك فى قلبى غل ولا غش، فينظر الرجل إلى نحر زوجته فيرى سواد كبدها من وراء عظمها ولحمها، فكبده لها مرآة وكبدها له مرآة، ولا يعيبها ذلك إلا كما يعيب السلك الياقوت، بياضهن كبياض المرجان وصفاؤهن كصفاء الياقوت، قال الله عز وجل: ﴿**كأنهن الياقوت والمرجان**﴾ [الرحمن: ٥٨].

وكان ﷺ يقول: «إن أهل الجنة على النوق والبراذين يقع خف إحداهن عند أقصى

طرفها، وموضع حافر ذلك البرذون عند أقصى طرفه خلقت من در وياقوت، عظم كل دابة منهن سبعون ميلاً، أزمة النوق والبراذين حلق اللؤلؤ والزبرجد».

(فصل) فى قوله عز وجل: ﴿فوقاهم الله شر ذلك اليوم ولقاهم نضرة وسروراً...﴾ [الإنسان: ١١] إلى آخر صفة أهل الجنة.

أما قوله: **﴿فوقاهم الله شر ذلك اليوم﴾** يعنى يوم القيامة يقيهم شدة الحساب وهول جهنم، إذا جىء بها فى عرصات القيامة يقودها تسعة عشر خازنًا من الملائكة، مع كل خازن منهم سبعون ألف ملك أعوان له غلاظ شداد كالحة أنيابهم، أعينهم كالجمر وألوانهم كلهب النار، يفور من مناخرهم لهب ودخان عال مستعدين لأمر الجبار تبارك وتعالى، فيقودها كل خازن وأعوانه بوثاق وسلسلة عظيمة، فتارة يمشون عن يمينها وأخرى عن شمالها، ومرة من ورائها، بيد كل ملك منهم مقمع من حديد، يصيحون بها فتمشى، ولها زفير وشهيق ووعث وظلمة ودخان وقعقعة ولهب عال من شدة غضبها على أهلها، فينصبونها بين الجنة والموقف، فترفع طرفها فتنظر إلى الخلائق، ثم تجمع إليهم لتأكلهم، فتحبسها الخزنة بسلاسلها ولو تركت لأتت على كل مؤمن وكافر، فإذا رأت أنها قد حبست عن الخلائق فارت فورة شديدة كادت تميز من الغيظ، ثم شهقت الثانية فسمعت الخلائق صوت صريف أسنانها، فارتعدت عند ذلك الأفئدة، وانخلعت القلوب، وطارت الأفئدة، وشخصت الأبصار، وبلغت القلوب الحناجر، ثم تزفر زفرة فلا يبقى ملك مقرب ولا نبى مرسل ولا أحد ممن شهد الموقف إلاَّ جثا على ركبتيه.

ثم تزفر أخرى فلا تبقى قطرة فى عين أحد إلا بدرت، ثم تزفر الثالثة فلو كان لكل آدمى أو جنى عمل اثنين وسبعين نبيًا لواقعوها وظنوا أنهم لم ينجوا منها، ثم تزفر الرابعة فلا يبقى شىء إلا انقطع كلامه، ويتعلق جبريل وميكائيل وخليل الرحمن عز وجل بالعرش يقول كل واحد منهم نفسى نفسى لا أسألك غيرها، ثم ترمى بشرر كعدد نجوم السماء، عظم كل شرارة منها كالسحابة العظيمة الطالعة من المغرب، فيقع ذلك الشرر على رؤوس الخلائق.

فهذا هو الشرر الذى وعد الله المؤمنين الذين يوفون بالنذر ويخافون عذابه أن يقيهم، فالله تعالى يكفى أهل التوحيد والإيمان وأهل السنة شر ذلك اليوم، ولقاهم برحمته

وييسـر حسابهـم ويدخلهم جنته ويخلدهم فـيها أبد الآباد بمنّه، ويزيد الـكافرين وأهل الشرك والأوثان شرًا إلى شر، وخوفًا إلى خوف، وعـذابًا إلى عذاب، فيدخلهم جهنم ويخلدهم فيها أبد الآباد.

ثم قـال عـز وجل: ﴿**ولقاهم نضـرة وسروراً**﴾ [الإنسان: ١١] فـالنضرة فى الوجـوه والسرور فى القلوب، وذلك أن المؤمن إذا خرج من قبره يوم القيامة نظر أمامه، فإذا هو بإنسان وجهـه مثل الشمس يضحك طيب النفس، وعليـه ثياب بيض وعلى رأسه تاج، فينظر إليه حتى يدنوا منه، فيقـول سلام عليك يا ولى الله، فيقول: وعليك السلام من أنت يا عـبد الله، أنت مـلك من الملائكة؟ فـيقـول: لا والله، فيـقـول: أنت نبى من الأنبيـاء؟ فيقول: لا والله، فـيقول: أنت من المقربين؟ فـيقول: لا والله، فيـقول: من أنت؟ فيقول: أنا عملك الصالح أبشرك بالجـنة والنجاة من النار، فيقول له: يا عبد الله أبعلم تبشـرنى؟ فيقول: نعم، فـيقول: ما تريد منى؟ فـيقول له: اركبنى، فـيقول له: سبـحان الله ما يـنبغى لمثلك أن يُركب عليـه، فيقـول: بلى فإنى طالما ركـبتك فى دار الدنيا، فإنى أسألك بوجه الله إلا ما ركبتنى، فيركبه، فيقول له: لا تخف أنا دليلك إلى الجنة، فيفـرح فيتبين ذلك الفـرح فى وجهه حتى يتلألأ، ويرى فـيه النور والسرور فى قلبه، فذلك قوله عز وجل: ﴿**ولقاهم نضرة وسروراً**﴾ [الإنسان: ١١].

وأما الكافر فإذا خـرج من قبره نظر أمامه، فإذا هو برجل قبـيح الوجه أزرق العينين أشد سوادًا من القـبر فى ليلة مظلمة، وثيابه سود، يجـر أنيابه فى الأرض بدهدهة مثل دهدهة الرعد، وريحه أنتن من الجيفة فيقول: من أنت يا عبد الله؟ ويريد أن يعرض عنه بوجهـه، فيقـول: يا عدو الله إلىَّ إلىَّ أنت لى وأنا لك اليـوم، فقـال: ويحك أشيطان أنت؟ فيـقول: لا والله، ولكن عملك الطالح، فيـقول: ويحك ما تريد منى؟ فـيقول: أريد أن أركبك، فيـقول له: أنشدك بالله مهلاً، فإنك تفـضحنى على رؤوس الخلائق، فيقول: والله مـا منه بد فطالما ركبتنى فأنا اليوم أركـبك، قال: فيركبه، فـذلك قوله عز وجل: ﴿**وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم ألا ساء ما يزرون**﴾ [الأنعام: ٣١].

ثم ذكر عز وجل أوليـاءه فقال: ﴿**وجزاهم**﴾ [الإنسان: ١٢] بعد البشارة ﴿**بما صبروا**﴾ [الإنسان: ١٢] على البلاء وأداء الأوامر، وانتهاء المناهى والتسليم فى القدر ﴿**جنة وحريراً**﴾ [الإنسان: ١٢].

أما الجنة فيتنعمون فيها، وأما الحرير فيلبسون، قال: ﴿متكئين فيها﴾ [الإنسان:١٣] يعنى فى الجنة ﴿على الأرائك﴾ [الإنسان:١٣] يعنى السرر عليها الحجال يعنى الستر ﴿لا يرون فيها شمسًا ولا زمهريرًا﴾ [الإنسان:١٣] يعنى ولا يصيبهم حر الشمس ولا برد الزمهرير، لأنه ليس فيها شتاء ولا صيف.

ثم قال عز وجل: ﴿ودانية عليهم ظلالها وذللت قطوفها تذليلاً﴾ [الإنسان:١٤] يعنى ظلال الشجر، وذلك أن أهل الجنة يأكلون من الفواكه إن شاءوا قيامًا، وإن شاءوا قعودًا، وإن شاءوا نيامًا، وإذا أرادوها دنت منهم حتى يأخذوا منها ثم يقوم أحدهم قائمًا، وذلك قوله عز وجل: ﴿وذللت قطوفها تذليلاً﴾ يعنى أغصانها.

ثم قال عز وجل: ﴿ويطاف عليهم بآنية من فضة وأكواب﴾ [الإنسان:١٥] فهى الأكواب يعنى الكيزان مدورة الرؤوس التى ليست لها عرا.

وقال عز وجل: ﴿قواريرًا﴾ [الإنسان:١٥] يعنى هى قوارير ولكنها من فضة، وذلك أن قوارير الدنيا من ترابها، وقوارير الجنة من فضة ﴿قدروها تقديرًا﴾ [الإنسان:١٦] يعنى قدرت الأكواب على الإناء وقدر الإناء على كف الخادم على رى القوم إذا سقوها لم يبق فيها شىء، ولم يزد عليه فكانت قدرًا على الإناء وكف الخادم ورى القوم فذلك قوله تعالى: ﴿قدروها تقديرًا﴾.

وقال تعالى: ﴿ويسقون فيها كأسًا﴾ [الإنسان:١٧] يعنى خمرًا، وكل شراب فى الإناء ليس بخمر فليس هو بكأس.

وقال تعالى ﴿كان مزاجها زنجبيلاً﴾ [الإنسان:١٧] يعنى كلها قد مزج فيها الزنجبيل.

ثم قال عز وجل: ﴿عينًا فيها تسمى سلسبيلاً﴾ [الإنسان:١٨] يعنى نهرًا فيها تسمى سلسبيلاً يسيل عليهم من جنة عدن، فتمر على كل جنة ثم ترجع تعم الجنة كلها.

قال تعالى: ﴿ويطوف عليهم ولدان مخلدون﴾ [الإنسان:١٩] فالولدان: هم الغلمان الذين لا يشيبون أبدًا فهم مخلدون، يعنى لا يحتلمون ولا يكبرون أبدًا، غلمان ﴿إذا رأيتهم حسبتهم لؤلؤًا﴾ [الإنسان:١٩] فى الحسن والبياض ﴿منثورًا﴾ [الإنسان:١٩] فى الكثرة، يعنى مثل اللؤلؤ المنثور الذى لا يدرى ما عدده.

ثم قال عز وجل: ﴿وإذا رأيت ثم﴾ [الإنسان:٢٠] يعنى هنالك من الجنة ﴿رأيت نعيمًا وملكًا كبيرًا﴾ [الإنسان:٢٠] وذلك أن رجلاً من أهل الجنة له قصر، فى ذلك القصر

سبعون قصـراً، فى كل قصر سبعون بيتًا، كل بيت من لؤلؤة مجـوفة طولها فى السماء فرسخ وعرضها فرسخ فى فرسخ، عليها أربعة آلاف مصراع من ذهب، فى ذلك البيت سرير منسوج بقضبان الدر والياقوت عن يمين السرير وعن يساره أربعة آلاف كرسى من ذهب، قوائمـها من ياقوت أحـمر، على ذلك السرير سـبعون فـراشًا، كل فراش على لون، وهو متكىء على يسـاره، عليه سبـعون حلة من ديباج، الذى يلى جسـده حريرة بيضاء، وعلى جبهته إكلـيل مكلل بالزبرجد والياقوت وألوان الجواهر، كل جوهرة على لون، وعلى رأسه تاج من ذهب فيه سبعون زاوية، فى كل زاوية درة تساوى مال المشرق والمغرب، وفى يده ثلاثة أسورة: سوار من ذهب، وسـوار من فضة، وسوار من لؤلؤ، وفى أصابع يديه ورجليه خواتيم من ذهب وفضة فيه ألوان الفصوص، وبين يديه عشرة آلاف غلام لا يكبرون ولا يشيبون أبدًا، وتوضع بين يديه مائدة من ياقوتة حمراء طولها ميـل فى ميل، ويوضع على المائدة سـبعـون ألف إناء من ذهب وفضـة، وفى كل إناء سبعون لونًا مـن الطعام، فيأخذ اللقمـة بيده، فما يخطر على باله غيرها حـتى تتحول اللقمة عن حـالها إلى الحالة التى يشتهـيها، وبين يديه غلمان بأيديهم أكـواب من فضة وأوان من فضة، ومعهم الخمر والماء، فيأكل على قدر أربعين رجلاً من الألوان كلها فإذا شبع من لون من الطعام سقوه شربة مما يشتهى من الأشربة فيتجشأ، فيفتح الله عز وجل عليه ألف باب من الشهوة، ويشرب حتى يعرق، فإذا عرق ألقى الله عليه ألف باب من الشهوة إلى الطعام والشراب، ويدخل عليه الـطير من الأبواب كأمثال النجائب العظام، فيقومون بين يديه صفًا فينعت كل نفسه بصوت مطرب لذيذ ألذ من كل غناء فى الدنيا، يقول: يا ولىَّ الله كُلنى إنى كنت أرعى فى كذا وكذا فى رياض الجنة، وأشرب من عين كذا وكذا فـيجملون إليـه أصواتهم فيرفع بصـره فينظر إلى أعلاها صوتًا وأجـودها نعتًا فيشتهيهـا، فيعلم الله عز وجل ما قد استقر فى قلبه من حبـه، فيجىء ذلك الطير فيقع على المائدة بعضه قديد وبعضه شـوى، أشد بياضًا من الثلج وأحلى من العسل، فيأكل حتى إذا شبع منها واكتفى صار طيرًا كـما كان، فيخرج من الباب الذى كان دخل منه، فهو على الأرائك وزوجته مستقبلته، يبصر وجهه فى وجهها من الصفاء والبياض، كلما أراد يجامعها نظر إليها فيستحى منها أن يدعوها، فتعلم ما يريد منها زوجها، فتدنوا إليه فتـقول: بأبى أنت وأمى، ارفع رأسك وانظر إلىَّ فـإنك اليوم لى وأنا لك، فيـجامعـها على قوة مائة رجل من الأولين، وعلى شهوة أربعـين رجلاً، كلما أتاها وجدها عذراء

لا يغفل عنها مقدار أربعين يومًا، فإذا فرغ وجد ريح المسك منها فيزداد حبًا لها، وفيها أربعة آلاف وثمانمائة زوجة مثلها، لكل زوجة سبعون خادمًا وجارية.

وروى عن على بن أبى طالب رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «لو أن جارية أو خادمًا أخرجت إلى الدنيا لاقتتل عليها أهل الدنيا كلهم حتى يتفانوا، ولو أن امرأة من الحور العين أخرجت ذوائبها فى الأرض لأطفأت نور الشمس من نورها.

قيل: يا رسول الله، وكم بين الخادم والمخدوم؟ قال: والذى نفسى بيده، إن بين الخادم والمخدوم كالكوكب المظلم إلى جنب القمر فى النصف.

قال: فبينما هو جالس على سريره إذ بعث الله عز وجل إليه ملكًا معه سبعون حلة، كل حلة على لون، قد غابت بين أصبعى الملك ومعه التسليم والرضا، فيجيء حتى يقوم على بابه فيقول لحاجبه: ائذن لى على ولىّ الله فإنى رسول رب العالمين إليه، فيقول الحاجب: والله ما أملك منه المناجاة، ولكن سأذكرك إلى من يلينى من الحجبة، فلا يزالون يذكرون أمره بعضهم إلى بعض حتى يأتيه الخبر بعد سبعين بابًا، فيقول: يا ولىّ الله إن رسول رب العزة على الباب، فيأذن له بالدخول عليه، فيدخل الملك فيقول: السلام عليك يا ولىّ الله إن رب العزة عز وجل يقرئك السلام وهو عنك راض فلولا أن الله عز وجل لم يقض عليه الموت لمات من الفرح، فذلك قوله عز وجل: ﴿**ورضوان من الله أكبر ذلك هو الفوز العظيم**﴾ [التوبة:٧٢] وذلك قوله تعالى: ﴿**وإذا رأيت**﴾ يعنى يا محمد ﴿**ثم رأيت نعيمًا**﴾ يعنى هنالك النعيم الذى هو فيه ﴿**وملكًا كبيرًا**﴾ حين لا يدخل عليه رسول الله رب العالمين إلا بإذن، ثم قال جل وعلا: ﴿**عاليهم ثياب سندس خضر وإستبرق**﴾ [الإنسان:٢١] يعنى الديباج، وإنما قال عاليهم لأن الذى يلى جسده حريرة بيضاء، ثم قال: ﴿**وحلوا أساور من فضة**﴾ [الإنسان:٢١] وفى آية أخرى ﴿**يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤًا**﴾ [الحج:٢٣، وفاطر:٣٣] فهى ثلاث أسورة، ثم قال عز وجل: ﴿**وسقاهم ربهم شرابًا طهورًا**﴾ [الإنسان:٢١].

وذلك أن على باب الجنة شجرة ينبع من ساقها عينان، فإذا جاز الرجل الصراط إلى العينين يدخل فى عين منها فيغتسل فيها، فيخرج وريحه أطيب من المسك، طوله سبعون ذراعًا فى السماء على طول آدم عليه السلام وميلاد عيسى عليه السلام أبناء ثلاث وثلاثين سنة، فأهل الجنة كلهم رجالهم ونساؤهم على قدر واحد يكبر الصغير

حتى يكون ابن ثلاث وثلاثين سنة وينحط الشيخ عن حاله إلى ثلاث وثلاثين سنة، كلهم رجالهم ونساؤهم على قدر واحد فى حسن يوسف بن يعقوب عليهما السلام، ويشرب من العين الأخرى، فينفى ما فى صدره من غل أو هم أو حسد أو حزن، فيطهر الله عز وجل قلبه بذلك الماء، فيخرج وقلبه على قلب أيوب، ولسانه على لسان محمد ﷺ عربى، ثم ينطلقون حتى يأتوا الباب، فتقول لهم الخزنة: طبتم، فيقولون: نعم، فيقولون: ادخلوها خالدين، يبشرونهم بالخلود قبل الدخول بأنهم لا يخرجون أبدًا، فأول ما يدخل من باب الجنة ومعه الملكان اللذان كانا معه فى دار الدنيا الكرام الكاتبين.

فإذا هو بملك معه نجيبة من ياقوتة حمراء زمامها من ياقوتة خضراء فإذا كانت النجيبة من ياقوتة حمراء كان زمامها من ياقوتة خضراء، فإذا كانت النجيبة من ياقوتة خضراء كان زمامها ياقوتة حمراء عليها راحلة مقدمها ومؤخرها در وياقوت، وصفحتاها الذهب والفضة، ومعه سبعون حلة، فيلبسها ويضع على رأسه التاج، ومعه عشرة آلاف غلام كاللؤلؤ المكنون، فيقول: يا ولىّ الله اركب فإن هذا لك، ولك مثلها، فيركبها ولها جناحان خطوها منتهى البصر، فيسير على نجيبة وبين يديه عشرة آلاف غلام، ومعه الملكان اللذان كانا معه فى الدنيا حتى يأتى إلى قصوره، فينزلها، ثم قال عز وجل: ﴿إن هذا﴾ الذى وضعت لكم فى هذه السورة ﴿كان لكم جزاء﴾ لأعمالكم من حسن الثواب ﴿وكان سعيكم﴾ [الإنسان:٢٢] أى عملكم ﴿مشكورًا﴾ [الإنسان:٢٢] يعنى شكر الله عز وجل أعمالكم فأثابكم الجنة».

* * *

[باب: فى ذكر فضائل الشهور والأيام]

مجلس
فى فضائل شهر رجب

قال الله عز وجل: ﴿**إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرًا فى كتاب الله يوم خلق السموات والأرض منها أربعة حرم**﴾ [التوبة: ٣٦].

سبب نزول هذه الآية أن المؤمنين ساروا من المدينة إلى أهل مكة قبل أن يفتح على رسول الله ﷺ فقالوا: إنا نخاف أن يقاتلنا كفار مكة فى الشهر الحرام، فأنزل الله تعالى: ﴿**إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرًا فى كتاب الله**﴾ يعنى فى اللوح المحفوظ ﴿**يوم خلق السموات والأرض منها أربعة حرم**﴾ يعنى من العدة حرم، يعنى رجب، وذا القعدة، وذا الحجة، والمحرم، واحد فرد وهو رجب وثلاثة سرد متتابعة ﴿**ذلك الدين القيم**﴾ [التوبة: ٣٦] يعنى الحساب القيم المستقيم ﴿**فلا تظلموا فيهن أنفسكم**﴾ [التوبة: ٣٦] يعنى فى الأشهر الحرم، خص الله تعالى بالنهى هذه الأربعة الأشهر ليبين لنا تمييزها بعظم حرمتها وتأكيد أمرها بالنهى عن الظلم فيها على غيرها من الشهور، وإن كان الظلم منهيًا عنه فى سائر الشهور، كما قال الله تعالى: ﴿**حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى**﴾ [البقرة: ٢٣٨] أمر بالمحافظة على الصلاة الوسطى وهى العصر، وإن كان الأمر شاملاً فى المحافظة لجميع الصلاة، وإنما أفرد الوسطى بالصلاة بالذكر لما ذكرنا من الاختصاص، والتمييز فى الحرمة والتأكيد يعنى بالظلم ألا تقتلوا فيهن أحدًا من مشركى العرب إلا أن يبدؤوكم بالقتل.

وقال أبو يزيد رحمه الله: الظلم: هو الترك لطاعة الله تعالى والعمل بمعاصى الله عز وجل.

وقال غيره: هو وضع الشىء فى غير موضعه، وهو راجع إلى ذلك، ثم قال تعالى: ﴿**وقاتلوا المشركين**﴾ [التوبة: ٣٦] يعنى كفار مكة ﴿**كافة**﴾ [التوبة: ٣٦] جميعًا ﴿**كما يقاتلونكم كافة**﴾ [التوبة: ٣٦] يعنى إن قاتلوكم فى الشهر الحرام فقاتلوهم جميعًا ﴿**واعلموا أن الله**﴾ [التوبة: ٣٦] فى النصر ﴿**مع المتقين**﴾ [التوبة: ٣٦].

واختلف أهل التفسير فى ﴿الدين القيم﴾:

فقال مقاتل رحمه الله: الدين القيم: هو الدين الحق.

وقال آخرون: هو الدين الصادق، وهو دين الإسلام.

وقال آخرون: هو دين الحنيفية.

وقال آخرون: الدين القيم: هو الذى أمر الله به المسلمين.

(فصل) ورجب: هو اسم من الأسماء المشتقة، واشتقاقه من الترجيب.

والترجيب: هو التعظيم عند العرب، يقال: رجبت هذا الشهر: إذا عظمته.

ومن ذلك قول الحباب بن المنذر بن الجموح يوم سقيفة بنى ساعدة، يوم توفى رسول الله ﷺ واختلف المهاجرون والأنصار فى أمير ينصبونه، فقالت الأنصار: منا أمير ومنكم أمير... القصة المشهورة، فغضب الحباب فسل سيفه وقال: أنا جذيلها المحكك، وعذيقها المرجب: أى أنا العظيم فى قومى، المطاع فيهم، والعذيق: تصغير عذق، وهو النخلة الكريمة على أهلها، كانوا يعمدونها إذا مالت لئلا تسقط، والرجبة: البناء الذى يكون حول النخلة.

وقوله: جذيلها المحكك: جذيل: تصغير جذل، وهو الجذع والنخلة التى تحتك بها الإبل الجرباء.

وقيل: الجذل عود ينصب فى معاطن الإبل يحتك به الفصال.

وقال أبو زيد، عن يحيى بن زياد الفراء: إنما سمى رجب لأنهم كانوا يرجبون الأعذاق فى هذا الشهر على النخل، ويشدونها بالخوص إلى السعف لئلا تنفضها الرياح، يقال منه: رجبت النخلة ترجيبًا: إذا فعلت بها ذلك.

وقال آخرون: الترجيب: أن يوضع الشوك على الأعذاق حفظًا لها من تناول أيدى المستطعمين والتحرز من تناثر التمر على الأرض.

وقال آخرون: الترجيب: أن تدعم النخلة إذا مالت بدعامة لئلا تسقط وتخرّ.

وقال آخرون: هو مأخوذ من قول العرب: رجبت الشىء: أى هبته ورهبته.

وقال آخرون: الترجيب: التأهب والاستعداد، لقول النبى ﷺ: «إنه ليرجب فيه خير كثير لشعبان».

وقال آخرون: الترجيب: تكرر ذكر الله تعالى وتعظيمه، لأن الملائكة يرجبون أصواتهم فيه بالتسبيح والتحميد والتقديس لله عز وجل.

ويقال: شهر رجم بالميم أيضًا، فيكون معناه: ترجم فيه الشياطين حتى لا يؤذوا فيه المؤمنين.

فرجب ثلاثة أحرف، راء وجيم وباء.

فالراء: رحمة الله عز وجل، والجيم: جود الله تعالى، والباء: بر الله عز وجل، فمن أول هذا الشهر إلى آخره منّ الله عز وجل ثلاث عطايا للعباد، رحمة بلا عذاب، وجود بلا بخل، وبر بلا جفاء.

(فصل) ولرجب أسماء أخر:

منها أنه سمى رجب مضر، ومنصل الأسنّة، وشهر الله الأصم، وشهر الله الأصب، والشهر المطهر، والشهر السابق، والشهر الفرد.

أما قولهم: رجب مضر، فقد روى عن النبى ﷺ أنه قال فى بعض خطبه: «إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض، السنة اثنا عشر شهرًا منها أربعة حرم، ثلاث متواليات: ذو القعدة وذو الحجة والمحرم، وواحد فرد وهو رجب مضر الذى بين جمادى وشعبان»[١].

وإنما عرف موضعه بقوله: بين جمادى وشعبان، إبطالاً للنسىء الذى كانت العرب تفعله فى الجاهلية، وهو قوله عز وجل: ﴿**إنما النسىء زيادة فى الكفر يضل به الذين كفروا**﴾ [التوبة:٣٧] وذلك أن العرب فى الجاهلية كانت إذا أرادت الصدر من منى قام رجل من بنى كنانة يقال له نعيم بن ثعلبة، وكان رئيس القوم، فيقول: أنا الذى أجاب ولا أعاب ولا يرد لى قضاء، فيقولون له: صدقت، أنسئنا شهرًا، يريدون: أخّر عنا حرمة المحرم واجعلها فى صفر، وأحل لنا المحرم.

وإنما دعاهم إلى ذلك لئلا تتوالى عليهم ثلاثة أشهر لا يغيرون فيها، وقد كان معاشهم من الإغارة، فيفعل ذلك عامًا، ثم يرجع إلى تحريم المحرم، وإباحة صفر، فذلك الإنساء» ومنه قيل: نسأ الله فى أجله، وأنسأ الله أجله.

---

(١) البخارى ٦/٨٣، ٧/١٢٩، ومسلم فى: القسامة (٢٩)، وأحمد ٥/٣٧، وأبو داود (١٩٤٧)، والبيهقى ٥/١٦٦.

فوصف النبى ﷺ رجب بصفتين وقيده بنعتين:

أحدهما قوله: «رجب مضر» لأن مضر كانت تبالغ فى تعظيمه وتكبيره وتحريمه.

الثانى: أنه قيده بقوله بين جمادى وشعبان خوفًا من التقديم والتأخير كما جرى فى تحريم المحرم إلى صفر، فخص الشهر وقيده، وأيّد تحريمه وأكده.

وقيل: إنما سمى رجب مضر، لأن بعض الكفار دعا على قبيلة من القبائل فيه فأهلكهم الله عز جل.

وقيل: إن الدعاء فيه مستجاب على الظلمة، وكل جائر، ولهذا كانت الجاهلية يؤخرون دعواتهم على من ظلمهم، فيدعون عليه فى رجب فلا يرد خائبًا.

وأما منصل الأسنة، فلأنهم كانوا ينزعون الأسنة فيه عن الرماح، ويغمدون سيوفهم وسهامهم تهيئًا له وتعظيمًا، فسمى بذلك منصل الأسنة، ويقال نصلت السهم: إذا جعلت له نصلاً، وأنصلته: إذا نزعت عنه نصله.

وأما شهر الله الأصم، فلما روى عن عثمان بن عفان رضى الله عنه أنه لما استهل رجب رقى المنبر يوم الجمعة وخطب ثم قال: ألا إن هذا شهر الله الأصم، وهو شهر زكاتكم، فمن كان عليه دين فليؤد دينه، ثم ليزك ما بقى.

قال ابن الأنبارى: أما قوله الأصم، فإنما سمى بذلك لأن العرب كانت تظل تحارب بعضها بعضًا، فإذا أهلَّ رجب وضعوا السلاح ونزعوا الأسنة، فلا تسمع فيه قعقعة السلاح، ولا صلصلة الرماح، وكان الرجل إذا ركب فى طلب قاتل أبيه فإذا رآه فى رجب لم يتعرض له، كأنه لم يره ولم يسمع له خبرًا، فسمى أصم لذلك.

وقيل: سمى أصم لأنه لم يسمع فيه غضب الله تعالى على قوم قط، لأن الله تعالى عذب الأمم الماضية فى سائر الشهور، ولم يعذب أمة من الأمم فى هذا الشهر.

وفى هذا الشهر حمل الله نوحًا فى السفينة، فجرت به ومن معه فى السفينة ستة أشهر.

قال إبراهيم النخعى: إن رجب شهر الله تعالى، فيه حمل الله نوحًا فى السفينة، فصامه نوح عليه السلام وأمر بصيامه من كان معه، فأمنه الله تعالى، ومن كان معه من الطوفان، وطهر الأرض من الشرك والعدوان.

ورفع ذلك غيره إلى النبى ﷺ وهو ما أخبرنا به هبة الله بإسناده عن أبى حازم، عن

سهل بن سعد رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «ألا إن رجب من الأشهر الحرم، وفيه حمل الله نوحًا فى السفينة، فصامه نوح فى السفينة، وأمر من كان معه بصيامه، فأنجاهم الله تعالى وأمنهم من الغرق، وطهر الله الأرض من الكفر والطغيان بالطوفان».

وقيل: إنه سمى أصم لأنه أصم عن جفائك وزلتك وسميع بفضلك يا مؤمن وشرفك، فجعله الله تعالى أصم من جفائك وزلتك، لئلا يشهد عليك بها يوم القيامة، بل يكون شهيدًا لك لما سمع من فضلك وإحسان العمل فيه.

وأما الأصب فمعناه، أنه تصب الرحمة فيه صبًا على العباد، ويعطيهم الله تعالى من الكرامات والمثوبات ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر.

من ذلك ما أخبرنا الشيخ هبة الله بن المبارك السقطى رحمه الله بإسناده عن إبراهيم، عن علقمة، عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «﴿إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرًا فى كتاب الله يوم خلق السموات والأرض منها أربعة حرم﴾ [التوبة: ٣٦].

فرجب يقال له شهر الله الأصم، وثلاث أخر متواليات، يعنى: ذا القعدة وذا الحجة والمحرم، ألا إن رجب شهر الله، وشعبان شهرى، ورمضان شهر أمتى.

فمن صام من رجب يومًا إيمانًا واحتسابًا استوجب رضوان الله الأكبر، وأسكن الفردوس الأعلى، ومن صام منه يومين فله من الأجر ضعفان، وزن كل ضعف مثل جبال الدنيا، ومن صام من رجب ثلاثة أيام جعل الله بينه وبين النار خندقًا طوله مسيرة سنة، ومن صام من رجب أربعة أيام عوفى من البلايا ومن الجنون والجذام والبرص ومن فتنة المسيح الدجال، ومن صام منه خمسة أيام وقى من عذاب القبر، ومن صام منه ستة أيام خرج من قبره ووجهه أضوأ من القمر فى ليلة البدر، ومن صام منه سبعة أيام فإن لجهنم سبعة أبواب، يغلق الله عنه بصوم كل يوم من أيامه بابًا من أبوابها، ومن صام منه ثمانية أيام فإن للجنة ثمانية أبواب، يفتح الله له بصوم كل يوم بابًا من أبوابها، ومن صام منه تسعة أيام خرج من قبره وهو ينادى: أشهد أن لا إله إلا الله ولا يرد وجهه دون الجنة، ومن صام منه عشرة أيام جعل الله تعالى له على كل ميل من الصراط فراشًا يستريح عليه، ومن صام منه إحدى عشر يومًا لم ير فى القيامة أفضل منه، إلا من صام مثله أو زاد عليه، ومن صام من رجب اثنى عشر يومًا كساه الله تعالى يوم القيامة

حلتين، الحلة الواحدة خير من الدنيا وما فيها، ومن صام من رجب ثلاثة عشر يومًا يوضع له يوم القيامة مائدة فى ظل العرش فيأكل عليها والناس فى شدة شديدة، ومن صام من رجب أربعة عشر يومًا أعطاه الله عز وجل ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر، ومن صام منه خمسة عشر يومًا يوقفه الله تعالى يوم القيامة موقف الآمنين، ولا يمر به ملك مقرب ولا نبى مرسل إلا قال له: طوبى لك إنك من الآمنين».

وفى لفظ آخر: زيادة على خمسة عشر، وهى: «من صام منه ستة عشر يومًا كان فى أوائل من يزور الرحمن وينظر إليه ويسمع كلامه، ومن صام منه سبعة عشر يومًا ينصب الله له على كل ميل من الصراط مستراحًا يستريح عليه، ومن صام منه ثمانية عشر يومًا زاحم إبراهيم الخليل عليه السلام فى قبته، ومن صام منه تسعة عشر يومًا بنى الله له قصرًا فى الجنة تجاه قصر إبراهيم وآدم عليهما السلام، ويسلم عليهما ويسلمان عليه، ومن صام منه عشرين يومًا، نادى مناد من السماء: يا عبد الله أما ما قد مضى فقد غفره الله لك، فاستأنف العمل فيما بقى»[1].

وأما المطهر فلأنه يطهر صائمه من الذنوب والخطيئات، فمن ذلك ما أخبرنا به الشيخ الإمام هبة الله بن المبارك السقطى رحمه الله عن الحسن بن أحمد بن عبد الله المقرى بإسناده عن هارون بن عنترة، عن أبيه، عن على بن أبى طالب رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن شهر رجب شهر عظيم من صام منه يومًا كتب الله تعالى له صوم ألف سنة، ومن صام منه يومين كتب الله له صوم ألفى سنة، ومن صام منه ثلاثة أيام كتب الله تعالى له صوم ثلاثة آلاف سنة، ومن صام منه سبعة أيام أغلقت عنه سبعة أبواب جهنم، ومن صام منه ثمانية أيام فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء، ومن صام منه خمسة عشر يومًا بدلت سيئاته حسنات، ونادى مناد من السماء: قد غفر لك، فاستأنف العمل، ومن زاد زاده الله تعالى»[2].

وأخبرنا الشيخ الإمام هبة الله بن المبارك بإسناده عن يونس، عن الحسن رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من صام يومًا من رجب عدل له بصيام سنتين، ومن

(١) تبيين العجب (٣٦).

(٢) الموضوعات ٢/٢٠٧، والفوائد المجموعة (١٠١).

صام النصف من رجب عدل له بصيام ثلاثين سنة».

وأخبرنا الشيخ الإمام هبة الله، عن الحسن بن أحمد بن عبد الله المقرى بإسناده عن العلاء بن كثير، عن مكحول رحمه الله قال: إن رجلاً سأل أبا الدرداء رضى الله عنه عن صيام رجب، فقال له: سألت عن شهر كانت الجاهلية تعظمه فى جاهليتها، وما زاده الإسلام إلا فضلاً وتعظيمًا، ومن صام منه يومًا تطوعًا يحتسب به ثواب الله تعالى، ويبتغى به وجهه مخلصًا، أطفأ صومه ذلك اليوم غضب الله تعالى، وأغلق عنه بابًا من أبواب النار، ولو أعطى ملء الأرض ذهبًا ما كان جزاء له، ولا يستكمل أجر شىء من الدنيا دون يوم الحساب وله إذا أمسى عشر دعوات مستجابات، فإن دعا به لشىء من عاجل الدنيا أعطيه، وإلا ادخر له من الخير كأفضل ما دعا به داع من أولياء الله تعالى وأصفيائه.

ومن صام يومين كان له مثل ذلك، وله مع ذلك أجر عشرة من الصدّيقين فى عمرهم، بالغة أعمارهم ما بلغت، ويشفع فى مثل ما يشفعون فيه، ويكون فى زمرتهم حتى يدخل الجنة معهم، ويكون من رفقائهم.

ومن صام ثلاثة أيام، كان له مثل ذلك، وقال الله تعالى عند إفطاره: لقد وجب حق عبدى هذا ووجبت له محبتى وولايتى، أشهدكم يا ملائكتى أنى قد غفرت له من ذنبه ما تقدم وما تأخر.

ومن صام أربعة أيام كان له مثل ذلك، وثواب أولى الألباب التوابين، ويعطى كتابه فى أوائل الفائزين.

ومن صام خمسة أيام كان له مثل ذلك، ويبعث يوم القيامة ووجهه مثل القمر ليلة البدر، ويكتب له عدد رمل عالج حسنات، ويدخل الجنة، ويقال له: تمن على الله ما شئت.

ومن صام ستة أيام كان له مثل ذلك، ويعطى سوى ذلك نورًا يستضىء به أهل الجمع فى القيامة، ويبعث فى الآمنين حتى يمر على الصراط بغير حساب، ويعافى من عقوق الوالدين وقطيعة الرحم ويقبل الله عليه بوجهه إذا لقيه يوم القيامة.

ومن صام سبعة أيام كان له مثل ذلك، ويغلق عنه سبعة أبواب النار، ويحرمه الله على النار، ويوجب له الجنة يتبوأ منها حيث يشاء.

ومن صام ثمانية أيام كان له مثل ذلك، وفتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخلها من أى باب شاء.

ومن صام تسعة أيام كان له مثل ذلك، ويرفع كتابه فى عليين، ويبعث يوم القيامة فى الآمنين ويخرج من قبره، ووجهه نور يتلألأ، ويشرق لأهل الجمع حتى يقولوا هذا نبى مصطفى، وإن أدنى ما يعطى أن يدخل الجنة بغير حساب.

ومن صام عشرة أيام فبخ فبخ فبخ له، فيعطى مثل ذلك وعشرة أضعافه، وهو ممن يبدل الله سيئاته حسنات، ويكون من المقربين القوامين لله بالقسط، وكان كمن عبد الله ألف عام صائمًا قائمًا صابرًا محتسبًا.

ومن صام عشرين يومًا كان له مثل ذلك وعشرون ضعفًا، وهو ممن يزاحم إبراهيم خليل الله عليه السلام فى قبته، ويشفع فى مثل ربيعة ومضر، كلهم من أهل الخطايا والذنوب.

ومن صام ثلاثين يومًا كان له مثل ذلك وثلاثون ضعفًا، وينادى مناد من السماء أبشر يا ولى الله بالكرامة العظمى، قال: وما الكرامة العظمى؟ قال: النظر إلى وجه الله تعالى الجميل، ومرافقة النبيين والصديقين والشهداء والصالحين، وحسن أولئك رفيقًا، طوبى لك غدًا إذا كشف الغطاء، وأفضيت إلى جسيم ثواب ربك الكريم، فإذا نزل به ملك الموت سقاه الله تعالى عند خروج نفسه شربة من حياض الفردوس، ويهون عليه سكرات الموت حتى ما يجد ألم الموت، ويظل فى قبره ريان، ويظل فى الموقف ريان حتى يرد حوض النبى ﷺ، وإذا خرج من قبره شيعه سبعون ألف ملك، معهم النجائب من الدر والياقوت، ومعهم طرائف الحلى والحلل، فيقولون له: يا ولى الله، النجاء النجاء إلى ربك عز وجل الذى أظمأت له نهارك، وأنحلت له جسمك، فهو من أول الناس دخولاً جنات عدن يوم القيامة مع الفائزين، رضى الله عنهم ورضوا عنه، وذلك هو الفوز العظيم.

قال: وإن كان له فى كل يوم يصومه صدقة على زنة قوته، تصدق بها، فهيهات هيهات هيهات ثلاثًا، لو اجتمع جميع الخلائق على أن يقدروا قدر ما أعطى ذلك العبد من الثواب ما بلغوا معشار العشر مما أعطى الله ذلك العبد من الثواب».

وعن عبد الله بن الزبير رضى الله عنهما عن النبى ﷺ أنه قال: من فرج عن مؤمن

كربة فى شهر رجب، وهو شهر الله الأصم، أعطاه الله تعالى فى الفردوس قصرًا مد بصره ألا فأكرموا رجب يكرمكم الله عز وجل بألف كرامة[١].

وعن عقبة عن سلامة بن قيس يرفعه إلى النبى ﷺ أنه قال: «من تصدق فى رجب باعده الله من النار كمقدار غراب طار فرخًا من وكره فى الهواء، حتى مات هرمًا» وقيل الغراب يعيش خمسمائة عام.

وأما السابق، فلأنه أول الأشهر الحرم.

وأما الفرد، فلأنه مفرد عن إخوانه، كما روى ثور بن يزيد، قال: قال رسول الله ﷺ فى حجة الوداع فى خطبته: «ألا إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض، السنة اثنا عشر شهرًا، منها أربعة حرم، ثلاث متواليات: ذو القعدة وذو الحجة والمحرم، وواحد فرد: رجب مضر الذى بين جمادى وشعبان»[٢].

(فصل آخر):

عن عكرمة، عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبى ﷺ أنه قال: «رجب شهر الله، وشعبان شهرى، ورمضان شهر أمتى»[٣].

وعن موسى بن عمران قال: سمعت أنس بن مالك ـ رضى الله عنه ـ قال: قال رسول الله ﷺ: «إن فى الجنة نهرًا يقال له رجب، أشد بياضًا من اللبن، وأحلى من العسل، من صام يومًا من رجب سقاه الله من ذلك النهر»[٤].

وعن أنس بن مالك أنه قال: «إن فى الجنة قصرًا لا يدخله إلا صوَّام رجب».

وعن أبى هريرة رضى الله عنه أنه قال: «لم يصم رسول الله ﷺ شهرًا بعد رمضان إلا رجب وشعبان».

وعن أنس رضى الله عنه أيضًا قال: قال رسول الله ﷺ: «من صام ثلاثة أيام من الشهر الحرام الخميس والجمعة والسبت، كتب الله له عبادة تسعمائة سنة»[٥].

---

(١) تبيين العجب (٤١).

(٢) سبق تخريجه.

(٣) الموضوعات ٢/ ١٢٤، والإتحاف ٣/ ٤٢٢، وكشف الخفاء ١/ ٥١٠.

(٤) بنحوه: الإتحاف ١٠/ ٥٣٣، والكنز (٢٤٢٦٠)، والمتناهيه ٢/ ٦٥.

(٥) الإتحاف ٤/ ٢٥٦، والمجمع ٣/ ١٩١، والكنز (٢٤٢٣٧).

وقيل: رجب لترك الجفاء، وشعبان للعمل والوفاء، ورمضان للصدق والصفاء.

رجب شهر التوبة، شعبان شهر المحبة، رمضان شهر القربة.

رجب شهر الحرمة، شعبان شهر الخدمة، رمضان شهر النعمة.

رجب شهر العبادة، شعبان شهر الزهادة، رمضان شهر الزيادة.

رجب شهر يضاعف الله فيه الحسنات، شعبان شهر تكفّر فيه السيئات، رمضان شهر تنتظر فيه الكرامات.

رجب شهر السابقين، شعبان شهر المقتصدين، رمضان شهر العاصين.

وقال ذو النون المصرى رحمه الله: رجب لترك الآفات، وشعبان لاستعمال الطاعات، ورمضان لانتظار الكرامات، فمن لم يترك الآفات، ولم يستعمل الطاعات، ولم ينتظر الكرامات، فهو من أهل الترهات.

وقال أيضًا رحمه الله: رجب شهر الزرع، وشعبان شهر السقى، ورمضان شهر الحصاد، وكل يحصد ما زرع، ويجزى ما صنع، ومن ضيع الزراعة ندم يوم حصاده، وأخلف ظنه مع سوء معاده.

وقال بعض الصالحين: السنة شجرة، رجب أيام إيراقها، وشعبان أيام إثمارها، ورمضان أيام قطافها.

وقيل: خص رجب بالمغفرة من الله تعالى، وشعبان بالشفاعة، ورمضان بتضعيف الحسنات، وليلة القدر بإنزال الرحمة، ويوم عرفة بإكمال الدين، كما قال الله تعالى: ﴿اليوم أكملت لكم دينكم﴾ [المائدة:٣]، ويوم الجمعة بإجابة أدعية الداعين، ويوم العيد بالعتق من النار، وفكاك رقاب المؤمنين.

وروى زياد المازنى، عن الحسين بن على رضى الله عنهما أنه قال: صوم رجب وشعبان توبة من الله عز وجل.

وروى عن سلمان الفارسى رضى الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من صام يومًا من رجب، فكأنما صام ألف سنة، وكأنما اعتق ألف رقبة، ومن تصدق فيه بصدقة، فكأنما تصدق بألف دينار، وكتب الله له بكل شعرة على بدنه ألف حسنة، ورفعه ألف درجة، ومحا عنه ألف سيئة، وكتب له بكل يوم يصومه وبكل صدقة يتصدق بها ألف حجة وألف عمرة، وبنى له فى الجنة ألف دار وألف قصر وألف

حجرة، فى كل حجرة ألف مقصورة، وفى كل مقصورة ألف حور، كل حور أحسن من الشمس ألف مرة».

(فصل: فى فضل صيام أول يوم من رجب، وقيام أول ليلة منه)

أخبرنا الإمام الشيخ هبة الله السقطى رحمه الله بإسناده عن أنس بن مالك رضى الله عنه، قال: «كان رسول الله ﷺ إذا دخل رجب، قال: اللهم بارك لنا فى رجب وشعبان وبلغنا رمضان كما بلغتنا رجب»(١).

وأخبرنا الشيخ الإمام هبة الله السقطى بإسناده عن ميمون بن مهران بإسناده عن أبى ذر رضى الله عنه، عن النبى ﷺ أنه قال: «من صام أول يوم من رجب عدل صيام شهر، ومن صام سبعة أيام أغلقت عنه أبواب جهنم السبعة، ومن صام ثمانية أيام فتحت له أبواب الجنة الثمانية، ومن صام منه عشرة أيام، بدل الله سيئاته حسنات، ومن صام منه ثمانية عشر يومًا نادى منادى من السماء: قد غفر لك فاستأنف العمل»(٢).

وأخبرنا الشيخ الإمام هبة الله بإسناده عن سلامة بن قيس يرفعه إلى النبى ﷺ: «من صام أول يوم من رجب تباعدت عنه ذنوبه بقدر ما بين السماء والأرض وذكر باقى الحديث».

وعن أنس بن مالك يرفعه «من صام أول يوم من رجب كفّر الله عنه ذنوب سنتين، ومن صام خمسة عشر يومًا حاسبه الله حسابًا يسيرًا، ومن صام ثلاثين يومًا من رجب كتب الله له رضوانه ولم يعذبه».

وروى أن عمر بن عبد العزيز رحمه الله كتب إلى الحجاج بن أرطأة وهو على البصرة وقيل: إلى عدى بن أرطأة: عليك بأربع ليال فى السنة فإن الله تعالى يفرغ فيهن الرحمة إفراغًا، وهى أول ليلة من رجب، وليلة النصف من شعبان، وليلة السابع والعشرين من رجب، وليلة الفطر.

وعن خالد بن معدان رحمه الله أنه قال: خمس ليال فى السنة من واظب عليهن رجاء ثوابهن، وتصديقًا بوعدهن، أدخله الله تعالى الجنة: أول ليلة من رجب يقوم ليلها

(١) أحمد ١/٢٥٩، والدر المنثور ١/١٨٣، والكنز (١٨٠٤٩)، والمجمع ٢/١٦٥.
(٢) الكنز (٢٤٢٦٢)، وأصفهان ٢/٣٧، واللآلىء المصنوعة ٢/٦٥.

ويصوم نهارها، وليلتى العيدين يقوم ليلهما ويفطر نهارهما وليلة النصف من شعبان يقوم ليلها ويصوم نهارها، وليلة عاشوراء يقوم ليلها ويصوم نهارها.

(فصل) وقد جمع بعض العلماء رحمهم الله الليالى التى يستحب إحياؤها فقال:

إنها أربع عشرة ليلة فى السنة، وهى أول ليلة من شهر المحرم، وليلة عاشوراء، وأول ليلة من شهر رجب، وليلة النصف منه، وليلة سبع وعشرين منه، وليلة النصف من شعبان، وليلة عرفة، وليلتا العيدين، وخمس ليال منها فى شهر رمضان وهى وتر ليالى العشر الأواخر.

وكذلك يستحب مواصلة سبعة عشر يومًا بالأوراد والمواظبة على العبادة فيها، وهى:

يوم عرفة، ويوم عاشوراء، ويوم النصف من شعبان، ويوم الجمعة، ويوما العيدين، والأيام المعلومات وهى عشر ذى حجة، والأيام المعدودات وهى أيام التشريق، وآكدها يوم الجمعة وشهر رمضان، لما روى أنس رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إذا سلم يوم الجمعة سلمت الأيام وإذا سلم شهر رمضان سلمت السنة»[1].

ثم آكد الأيام وأفضلها بعد ذلك يوم الإثنين والخميس، وهما يومان ترفع فيهما الأعمال إلى الله عز وجل.

(فصل: فى الأدعية المأثورة فى أول ليلة من رجب)

ويستحب أن يدعو فى أول ليلة من رجب إذا فرغ من صلاته بهذا الدعاء وهو أن يقول: إلهى تعرّض لك فى هذه الليلة المتعرّضون، وقصدك القاصدون، وأمل فضلك ومعروفك الطالبون، ولك فى هذه الليلة نفحات وجوائز وعطايا ومواهب، تمنّ بها على من تشاء من عبادك، وتمنعها ممن لم تسبق له العناية منك، وها أنا عبدك الفقير إليك، المؤمل فضلك ومعروفك، فإن كنت يا مولاى تفضلت فى هذه الليلة على أحد من خلقك وجدت عليه بعائدة من عطفك، فصل على محمد وآله، وجد علىّ بطولك ومعروفك يا رب العالمين.

وكان على بن أبى طالب رضى الله عنه يفرغ نفسه للعبادة فى أربع ليال فى السنة وهى: أول ليلة من رجب، وليلة الفطر، وليلة الأضحى، وليلة النصف من شعبان.

(١) الإتحاف ٥/ ٢٠٧.

وكان من دعائه فيها: اللهم صل على محمد وآله مصابيح الحكمة وموالى النعمة ومعادن العصمة، واعصمنى بهم من كل سوء، ولا تأخذنى على غرة ولا على غفلة، ولا تجعل عواقب أمرى حسرة وندامة، وارض عنى، فإن مغفرتك للظالمين وأنا من الظالمين، اللهم اغفر لى ما لا يضرك، واعطنى ما لا ينفعك، فإنك الواسعة رحمته، البديعة حكمته، فاعطنى السعة والدعة والأمن والصحة والشكر والمعافاة والتقوى والصبر والصدق عليك وعلى أوليائك، واعطنى اليسر مع العسر، واعمم بذلك أهلى وولدى وإخوانى فيك، ومن ولدنى من المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات.

(فصل: فى الصلاة الواردة فى شهر رجب)

أخبرنا الشيخ الإمام هبة الله بن المبارك السقطى حدثنا محمد بن أحمد المحاملى، حدثنا على بن محمد المعدل بن إسماعيل بن محمد الصفار، أخبرنا سعدان بن نصر بن منصوراً البزار، أخبرنا سفيان بن عيينة عن الأعمش عن طارق بن شهاب عن سلمان رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال وقد استهل رجب: «يا سلمان ما من مؤمن ولا مؤمنة يصلى فى هذا الشهر ثلاثين ركعة يقرأ فى كل ركعة فاتحة الكتاب و ﴿**قل هو الله أحد...**﴾ ثلاث مرات، و ﴿**قل يا أيها الكافرون...**﴾ ثلاث مرات، إلا محا الله عنه ذنوبه، وأعطى من الأجر كمن صام الشهر كله، وكان من المصلين إلى السنة المقبلة، ورفع له كل يوم عمل شهيد من شهداء بدر، وكتب له بصيام كل يوم عبادة سنة، ورفع له ألف درجة، فإن صام الشهر كله وصلى هذه الصلاة أنجاه الله من النار وأوجب له الجنة، وكان فى جوار الله سبحانه، أخبرنى بذلك جبريل عليه السلام وقال: يا محمد هذه علامة بينكم وبين المشركين والمنافقين، لأن المنافقين لا يصلون ذلك.

قال سلمان رضى الله عنه: قلت: يا رسول الله، أخبرنى كيف أصليها ومتى أصليها.

قال: يا سلمان تصلى فى أوله عشر ركعات تقرأ فى كل ركعة فاتحة الكتاب مرة واحدة، و ﴿**قل هو الله أحد...**﴾ ثلاث مرات، و ﴿**قل يا أيها الكافرون...**﴾ ثلاث مرات، فإذا سلمت رفعت يديك وقلت: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حى لا يموت، بيده الخير وهو على كل شىء قدير، اللهم لا مانع لما أعطيت، ولا معطى لما منعت، ولا ينفع ذا الجد منك الجد، ثم امسح بهما وجهك.

وصل فى وسط الشهر عشر ركعات اقرأ فى كل ركعة فاتحة الكتاب مرة واحدة ، و﴿قل هو الله أحد...﴾ ثلاث مرات، و ﴿قل يا أيها الكافرون...﴾ ثلاث مرات، فإذا سلمت فارفع يديك إلى السماء وقل: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حى لا يموت، بيده الخير وهو على كل شىء قدير، إلهًا واحدًا أحدًا صمدًا فردًا وترًا، لم يتخذ صاحبة ولا ولدًا، ثم امسح بهما على وجهك.

وصل فى آخر الشهر عشر ركعات اقرأ فى كل ركعة فاتحة الكتاب مرة واحدة ، و﴿قل هو الله أحد...﴾ ثلاث مرات، و ﴿قل يا أيها الكافرون...﴾ ثلاث مرات، فإذا سلمت فارفع يديك إلى السماء وقل: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد يحيى ويميت، بيده الخير وهو على كل شىء قدير، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله الطاهرين، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم.

وسل حاجتك يستجب لك دعاؤك، ويجعل الله بينك وبين جهنم سبعين خندقًا، كل خندق كما بين السماء والأرض، ويكتب لك بكل ركعة ألف ألف ركعة، ويكتب لك براءة من النار وجوازًا على الصراط».

قال سلمان رضى الله عنه: فلما فرغ النبى ﷺ من الحديث، خررت ساجدًا أبكى شكرًا لله تعالى لما سمعت من هذه الزيادة، وجدت فى كتاب العمل بالسنة، والله أعلم.

فصل

فى تأكيد الفضيلة فى صوم أول الخميس من رجب والصلاة فى أول ليلة الجمعة

أخبرنا الشيخ أبو البركات هبة الله السقطى، أخبرنا القاضى أبو الفضل جعفر بن يحيى بن الكمال المكى، أخبرنا أبو عبد الله بن الحسين بن عبد الكريم بن محمد بن محمد الجزرى بمكة فى المسجد الحرام، أخبرنا أبو الحسن على بن عبد الله بن جهضم الهمدانى، أخبرنا أبو الحسن على بن محمد بن سعيد السعدى البصرى، أخبرنا أبى، قال: أخبرنا خلف بن عبد الله الصغانى، عن حميد الطويل، عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «رجب شهر الله، وشعبان شهرى، ورمضان شهر أمتى، قيل: يا رسول الله ما معنى قولك شهر الله؟ قال ﷺ: لأنه مخصوص بالمغفرة، وفيه تحقن الدماء، وفيه تاب الله تعالى على أنبيائه، وفيه أنقذ أولياءه من يد أعدائه، ومن صامه استوجب على الله ثلاثة أشياء: مغفرة لجميع ما سلف من ذنوبه، وعصمة فيما بقى من

عمره، وأما الثالث فيأمن العطش يوم العرض الأكبر، فقام شيخ ضعيف فقال: يا رسول الله إنى أعجز عن صيامه كله، فقال رسول الله ﷺ: صم أول يوم منه وأوسط يوم فيه، وآخر يوم منه، فإنك تعطى ثواب من صامه كله، فإن الحسنة بعشر أمثالها، ولكن لا تغفلوا عن أول ليلة جمعة فى رجب، فإنها ليلة تسميها الملائكة ليلة الرغائب، وذلك أنه إذا مضى ثلث الليل لا يبقى ملك فى جميع السموات والأرضين إلا ويجتمعون فى الكعبة وحواليها، فيطلع الله تعالى عليهم اطلاعة فيقول: ملائكتى سلونى ما شئتم، فيقولون: ربنا حاجتنا إليك أن تغفر لصوَّام رجب، فيقول الله تعالى: قد فعلت ذلك.

ثم قال رسول الله ﷺ: فما من أحد يصوم يوم الخميس أول خميس فى رجب، ثم يصلى فيما بين المغرب والعشاء العتمة ـ يعنى ليلة الجمعة ـ اثنتا عشرة ركعة، يقرأ فى كل ركعة بفاتحة الكتاب مرة و ﴿**إنا أنزلناه فى ليلة القدر...**﴾ ثلاث مرات، و ﴿**قل هو الله أحد...**﴾ اثنتا عشرة مرة، يفصل بين كل ركعتين بتسليمة، فإذا فرغ من صلاته صلى علىَّ سبعين مرة يقول: اللهم صل على محمد النبى الأمى وعلى آله وسلم، ثم يسجد سجدة يقول فى سجوده: سبوح قدوس رب الملائكة والروح سبعين مرة، ثم يرفع رأسه فيقول: رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم، فإنك أنت العزيز الأعظم سبعين مرة، ثم يسجد الثانية فيقول فيها مثل ما قال فى السجدة الأولى، ثم يسأل الله حاجته فى سجوده، فإنها تقضى».

قال رسول الله ﷺ: «والذى نفسى بيده ما من عبد ولا أمة صلى هذه الصلاة إلا غفر الله له جميع ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر وعدد الرمل ووزن الجبال، وعدد قطر الأمطار ووزن الأشجار، وشفع يوم القيامة فى سبعمائة من أهل بيته، فإذا كان أول ليلة فى قبره جاءه ثواب هذه الصلاة بوجه طلق ولسان ذلق، فيقول له: يا حبيبى أبشر فقد نجوت من كل شدة، فيقول: من أنت؟ فوالله ما رأيت رجلاً أحسن وجهًا من وجهك، ولا سمعت كلامًا أحلى من كلامك، ولا شممت رائحة أحلى من رائحتك، فيقول له: يا حبيبى أنا ثواب تلك الصلاة التى صليتها فى ليلة كذا فى شهر كذا فى سنة كذا، جئت الليلة لأقضى حاجتك، وأؤنس وحدتك، وأدفع عنك وحشتك، فإذا نفخ فى الصور أظللتك فى عرصات القيامة على رأسك، فأبشر فلن تعدم الخير من مولاك أبدًا».

(فصل: فى فضل صيام يوم السابع والعشرين من رجب)

أخبرنا الشيخ أبو البركات هبة الله السقطى، قال: أخبرنا الشيخ الحافظ أبو بكر أحمد بن على ثابت بن الخطيب، قال: أخبرنا عبد الله بن على بن محمد بشير، قال: أخبرنا على بن عمر الحافظ، أخبرنا أبو بكر نصر بن جيشون بن موسى الخلال، أخبرنا على بن سعيد الديلمى، أخبرنا ضمرة بن ربيعة القرشى عن ابن شوذب عن مطر الوراق، عن شهر بن حوشب، عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال: «من صام يوم السابع والعشرين من رجب كتب له ثواب صيام ستين شهرًا، وهو أول يوم نزل فيه جبريل على النبى ﷺ بالرسالة»[1].

وأخبرنا هبة الله بإسناده عن الحسن البصرى رحمه الله قال: «كان عبد الله بن عباس رضى الله عنهما إذا كان يوم السابع والعشرين من رجب أصبح معتكفًا وظل مصليًا إلى وقت الظهر، فإذا صلى الظهر تنفل هنيهة، ثم صلى أربع ركعات يقرأ فى كل ركعة ﴿**الحمد لله...**﴾ مرة، والمعوذتين مرة، و ﴿**إنا أنزلناه فى ليلة القدر...**﴾ ثلاثًا، و ﴿**قل هو الله أحد...**﴾ خمسين مرة، ثم يخلد إلى الدعاء إلى وقت العصر ويقول: هكذا كان يصنع رسول الله ﷺ فى هذا اليوم».

وأخبرنا هبة الله بإسناده عن أبى سلمة، عن أبى هريرة وسلمان الفارسى رضى الله عنهما قالا: قال رسول الله ﷺ: «إن فى رجب يومًا وليلة من صام ذلك اليوم وقام تلك الليلة كان له من الأجر كمن صام مائة سنة وقامها» وهى لثلاث بقين من رجب، وهو اليوم الذى بعث فيه نبيّنا ﷺ.

(فصل: فى آداب الصيام، وما ينهى عنه من الآثام)

ينبغى للصائم أن يجرد صومه من الآثام ويتمه بتقوى الله عز وجل لما أخبرنا به الشيخ هبة الله، قال: أخبرنا الحسن بن أحمد بن عبد الله الفقيه الحنبلى، قال: أخبرنا محمد بن أحمد الحافظ، قال: أخبرنا الحسين بن جعفر الواعظ، قال: أخبرنا أحمد بن عيسى بن السكن، قال: أخبرنا ابن إسحاق الملقب بالحسام قال: أخبرنا إسحاق بن رزين الراسنى، قال: أخبرنا إسماعيل بن يحيى، قال: أخبرنا مسعر بن كدام، عن

(١) الإتحاف ٥/ ٢٠٧، والمغنى عن حمل الأسفار ١/ ٣٦٧.

عطية عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «رجب من الشهور الحرام وأيامه مكتوبة على باب السماء السادسة، فإذا صام الرجل منه يومًا وجرد صومه بتقوى الله عز وجل نطق الباب ونطق اليوم وقالا: يا رب اغفر له، وإذا لم يتم صومه بتقوى الله تعالى لم يستغفر له وقالا له أو قيل له: خدعتك نفسك»(١).

وعن الأعرج عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الصيام جنة فإذا كان أحدكم صائمًا فلا يجهل، فإن امرأ شاتمه أو قاتله فليقل إنى صائم»(٢).

وعن النبى ﷺ أنه قال: «من لم يترك قول الزور والعمل به فليس لله حاجة فى أن يترك طعامه وشرابه»(٣).

وعن الحسن عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الصيام جنة من النار ما لم يخرقه، قيل: وما يخرقه ؟ قال: بكذبة أو بغيبة»(٤).

وعن أبى هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال: «ليس الصيام من الأكل والشرب، ولكن الصيام من اللغو والرفث»(٥).

أخبرنا الشيخ أبو نصر محمد بن البناء، قال: أخبرنا والدى الشيخ أبو على بن الحسن ابن أحمد بن عبد الله بن البناء، قال: أخبرنا محمد الحافظ، قال: حدثنا عبد الله، قال: حدثنا جعفر بن محمد الحمال، قال: حدثنا سعيد بن عتبة، قال: أخبرنا بقية بن خلف، قال: حدثنا محمد بن الحجاج، عن خاقان، عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «خمس يفطران الصائم وينقضن الوضوء، الكذب، والنميمة، والغيبة، والنظر بشهوة، واليمين الكاذبة»(٦).

وأخبرنا أبو نصر عن والده بإسناده عن أنس بن مالك ـ رضى الله عنه ـ قال: قال رسول الله ﷺ: «ما صام من ظل يأكل لحوم الناس»(٧).

---

(١) تبيين العجب (٤٢).

(٢) شرح السنة ٦/ ٢٢٥، والموطأ (٣١٠)، وفتح البارى ٤/ ١٠٢.

(٣) الإتحاف ٣/ ٢٢، و ٤/ ٢٤٨.

(٤) النسائى فى الصيام: باب (٤٢)، والإتحاف ٤/ ١٩٥، والكنز (٢٣٥٦٦).

(٥) البيهقى ٤/ ٢٧٠، والكنز (٢٣٨٦٤)، والدر المنثور ١/ ٢٠١.

(٦) الإتحاف ٤/ ٢٤٥، والموضوعات ٢/ ١٩٦، واللآلىء ٢/ ٦٠.

(٧) ابن أبى شيبة ٣/ ٤، والقرطبى ١٦/ ٣٣٦، والدر المنثور ١/ ٢٠١.

وأخبرنا أبو نصر عن والده بإسناده عن حذيفة بن اليمان رضى الله عنه قال: «من تأمل خلف امرأة من فوق ثيابها بطل صومه»[١].

وأخبرنا أبو نصر بإسناده عن سليمان بن موسى قال: قال جابر بن عبد الله رضى الله عنهما: إذا صمت فليصم سمعك وبصرك ولسانك من الكذب والمحارم، ودع أذى الجار، وليكن عليك وقار وسكينة، ولا تجعل يوم صومك ويوم فطرك سواء.

وقال النبى ﷺ: «رب صائم ليس له من صيامه إلا الجوع والعطش، ورب قائم ليس له من قيامه إلا السهر»[٢].

وقال ﷺ: «اهتز لذلك العرش وغضب له الرب» عنى به ﷺ إذا لم يرد بالعمل وجه الله تعالى بل أريد به الخلق.

وقال ﷺ: «إن الله تعالى يقول: أنا خير شريك، ومن أشرك معى شريكًا فى عمله فهو لشريكى دونى، إنى لا أقبل إلا ما أخلص لى، يا ابن آدم أنا خير قيم فانظر عملك الذى عملت لغيرى فإنما جزاؤك على الذى عملت له»[٣].

وكان ﷺ يقول فى دعائه: «اللهم طهر لسانى من الكذب، وقلبى من النفاق، وعملى من الرياء، وبصرى من الخيانة فإنك تعلم خائنة الأعين وما تخفى الصدور»[٤].

فينبغى للصائم أن يتأدب ويحذر من الرياء ونظر الخلق وعلمهم فى صومه وجميع عباداته، لئلا يخسر الدنيا والآخرة.

وحدثنا الشيخ أبو نصر عن والده بإسناده عن أبى فراش أنه سمع عبد الله بن عمر رضى الله عنهما يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «صام نوح الدهر إلا يومين الفطر والأضحى، وصام داود نصف الدهر، وصام إبراهيم ثلاثة أيام من كل شهر، صام الدهر وأفطر الدهر»[٥].

وأخبرنا الشيخ أبو نصر ، عن والده بإسناده عن محمد بن المنكدر ، عن جابر بن

---

(١) الموضوعات ٢/ ١٩٥.

(٢) ابن ماجه (١٦٩٠)، والترغيب ٢/ ١٨٤، وكشف الخفاء ١/ ٥١٣.

(٣) الإتحاف ٨/ ٢٦٣ و ١٠/ ٦٣، وابن عساكر ٧/ ٧.

(٤) الإتحاف ٧/ ٥١٤، والخطيب ٥/ ٢٦٨، والمشكاة (٢٥٠١).

(٥) ابن ماجه ١٧١٤، والكنز (٢٣٩١٦).

عبد الله رضى الله عنهما «أن رجلاً جاء إلى النبى ﷺ من أهل البادية فقال: يا رسول الله أخبرنى عن صومك، فغضب النبى ﷺ حتى احمرت وجنتاه، فلما رأى ذلك عمر ابن الخطاب رضى الله عنه أقبل على الرجل فزجره وانتهره حتى أسكته، فلما سرى عن النبى ﷺ قال عمر رضى الله عنه: يا نبى الله جعلنى الله فداءك أخبرنى عن رجل يصوم الدهر كله؟ قال: لا صام ذلك ولا أفطر، أو صام ذلك ولا أفطر، فقال: يا نبى الله أخبرنى عن رجل يصوم ثلاثة أيام من كل شهر؟ قال ﷺ: ذلك صوم الدهر كله، فقال: يا نبى الله أخبرنى عن رجل يصوم الإثنين والخميس؟ قال ﷺ: أما الخميس فيوم ترفع فيه الأعمال، وأما الإثنين فهو اليوم الذى ولدت فيه وأُنزل على فيه الوحى»[1].

(فصل) فإذا جاء وقت الإفطار فليقل عند إفطاره: «بسم الله، اللهم لك صمت، وعلى رزقك أفطرت، سبحانك وبحمدك، اللهم تقبل منا إنك أنت السميع العليم».

وكان عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما يقول عند فطره: «اللهم إنى أسألك برحمتك التى وسعت كل شىء أن تغفر لى».

وعن أبى العالية رحمه الله قال: من قال عند إفطاره: الحمد لله الذى علا فقهر، والحمد لله الذى نظر فخبر، والحمد لله الذى ملك فقدر، والحمد لله الذى يحيى الموتى، فقد خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه.

وعن مصعب بن سعيد، عن عبد الله بن الزبير عن سعيد بن مالك رضى الله عنهم قال: «إن النبى ﷺ كان إذا أفطر عند غيره قال: أفطر عندكم الصائمون، وأكل طعامكم الأبرار، وصلّت عليكم الملائكة»[2].

(فصل) اعلم أن شهر رجب تستجاب فيه الدعوة، وتقال فيه العثرة، وتضاعف على من اجترم فيه العقوبة.

من ذلك ما أخبرنا هبة الله قال: أخبرنا القاضى هناد بن إبراهيم النسفى، قال: أخبرنا عبد القاهر بن عمر الجزرى بها، قال: أخبرنا هبة الله، قال: أخبرنا محمد بن الفرحان قال: أنبأنا أحمد بن الحسين بن سعيد الأنبارى، قال: أنبأنا محمد بن إبراهيم ابن يعقوب، قال: أنبأنا إبراهيم بن فراش، عن عمرو بن سمرة، عن موسى بن

(١) مجمع الزوائد ٣/ ١٥٦، وتلخيص الحبير ٢/ ٢٠٢.

(٢) أبو داود (٣٨٥٤)، وابن ماجه (١٧٤٧)، وأحمد ٣/ ١١٨.

العباس، عن الأصبغ، عن نباتة عن الحسين بن على بن أبى طالب رضى الله عنهما قال: بينما نحن فى الطواف إذ سمعنا صوتًا وهو يقول شعرًا:

يا من يجيب دعاء المضطر فى الظلم ... يا كاشف الكرب والبلوى مع السقم
قد بات وفدك حول البيت والحرم ... ونحن ندعو وعين الله لم تنم
هب لى بجودك ما أخطأت من جرم ... يا من أشار إليه الخلق بالكرم
إن كان عفوك لم يسبق لمجترم ... فمن يجود على العاصين بالنعم

قال الحسين بن على رضى الله عنهما: قال لى أبى على بن أبى طالب رضى الله عنه: يا حسين أما تسمع النادب ذنبه والمعاتب ربه، امض فعساك تدركه وناده، قال الحسين رضى الله عنه: فأسرعت حتى أدركته، وإذا أنا برجل جميل الوجه نقى البدن نظيف الثياب طيب الريح، إلا أنه قد شل جانبه الأيمن، فقلت: أجب أمير المؤمنين على بن أبى طالب كرّم الله وجهه، فقام يجر شقه حتى وقف على أمير المؤمنين على ابن أبى طالب كرم الله وجهه فقال له: من أنت وما شأنك؟ قال: يا أمير المؤمنين ما شأن من أخذ بالعقوبة ومنع الحقوق؟ قال: وما اسمك؟ قال: منازل بن لاحق، قال: فما قصتك؟ قال: كنت مشهورًا فى العرب باللهو والطرب، أركض فى صبوتى ولا أفيق من غفلتى، إن تبت لم تقبل توبتى، وإن استقلت لم تقبل عثرتى، أديم العصيان فى رجب وشعبان، وكان لى والد شفيق رفيق، يحذرنى مصارع الجهالة وشقوة المعصية يقول لى: يا بنى لله سطوات ونقمات، فلا تتعرض لمن يعاقب بالنار، فكم قد ضج منك الظلام، والملائكة الكرام والشهر الحرام والليالى والأيام، وكان إذا ألح على بالعتب ألححت عليه بالضرب، فأبلغت إليه يومًا فقال: والله لأصومن ولا أفطر، ولأصلين ولا أنام فصام أسبوعًا ثم ركب جملاً أورق وأتى مكة يوم الحج الأكبر وقال: لأفدن إلى بيت الله الحرام ولأستعدين عليك الله، قال: فقدم مكة يوم الحج الأكبر، فتعلق بأستار الكعبة ودعا علىَّ وقال:

يا من إليه أتى الحجاج من بعد ... يرجون لطف عزيز واحد صمد
هذا منازل لا يرتد عن عققى ... فخذ بحقى يا رحمان من ولدى
وشل منه بجود منك جانبه ... يا من تقدس لم يولد ولم يلد

قال: فوالذى رفع السماء وأنبع الماء ما استتم كلامه حتى شل جانبى الأيمن،

فظللت كالخشبة الملقاة بأرجاء الحرم، وكان الناس يغدون ويروحون علىَّ ويقولون: هذا أجاب الله فيه دعوة أبيه.

فقال له رضى الله عنه: فما فعل أبوك؟ قال: يا أمير المؤمنين سألته أن يدعو الله لى فى المواضع التى دعا على فيها بعد أن رضى عنى، فأجابنى، فحملته على ناقة وجدت فى السير حتى وصلنا إلى واد هناك يقال له واد الأراك، فنفر طائر من شجرة، فنفرت الناقة فوقع منها ومات فى الطريق.

فقال على رضى الله عنه: ألا أعلمك دعوات سمعتها من رسول الله ﷺ وقال: ما دعا بها مهموم إلا فرج الله تعالى عنه همه، ولا مكروب إلا فرج الله تعالى عنه كربه، فقال: نعم.

فقال الحسين بن على رضى الله عنهما: فعلمه الدعاء، فدعا به وخلص من مرضه وغدا علينا صحيحًا سالمًا، فقلت للرجل: كيف عملت؟

قال: لما هدأت العيون دعوت به مرة وثانية وثالثة، فنوديت: حسبك الله فقد دعوت الله باسمه الأعظم الذى إذا دعى به أجاب، وإذا سئل به أعطى، ثم حملتنى عينى فنمت، فرأيت رسول الله ﷺ فى منامى، فعرضتها عليه فقال ﷺ: صدق علىّ ابن عمى، فيها اسم الله الأعظم الذى إذا دعى به أجاب، وإذا سئل به أعطى، ثم حملتنى عينى مرة ثانية فرأيت النبى ﷺ فقلت: يا رسول الله أريد أن أسمع الدعاء منك، فقال ﷺ: قل اللهم إنى أسألك يا عالم الخفية، ويا من السماء بقدرته مبنية، ويا من الأرض بعزته مدحية، ويا من الشمس والقمر بنور جلاله مشرقة ومضية، ويا مقبلاً على كل نفس مؤمنة زكية، ويا مسكن رعب الخائفين وأهل التقية، يا من حوائج الخلق عنده مقضية، يا من نجى يوسف من رق العبودية، يا من ليس له بواب ينادى، ولا صاحب يغشى، ولا وزير يؤتى، ولا غيره رب يدعى، ولا يزداد على كثرة الحوائج إلا كرمًا وجودًا، وصلى الله على محمد وآله، وأعطنى سؤالى إنك على كل شىء قدير، قال: فانتبهت وقد برأت.

قال على رضى الله عنه: تمسكوا بهذا الدعاء، فإنه كنز من كنوز العرش، وقد نقل مثل ذلك فى زمن عمر بن الخطاب رضى الله عنه وغيره مما يطول شرحه.

وفى الجملة لا ينبغى لذى لب أن يستهين بالمعاصى والمظالم ودعاء المظلوم، فقد قال

النبى ﷺ: «الظلم ظلمات يوم القيامة»[١].

وقال ﷺ: «إن الله ليستحينّ إذا بسط العبد كفيه إليه بالدعاء أن يردهما صفرًا، فإما أن يعجل له فى الدنيا، وإما أن يؤخره له فى يوم القيامة»[٢].

وقد أنشد فى ذلك:

أتسمع بالدعاء فتزدريه ... تبين فيك ما صنع الدعاء
سهام الليل لا تخطى ولكن ... لها أمد وللأمد انقضاء

* * *

(١) البخارى ٣/١٦٩، والترمذى (٢٠٣٠)، وأحمد ٢/١٣٧.
(٢) بنحوه: أحمد ٥/٤٣٨.

مجلس
فى فضل شهر شعبان
وما ينزل فى ليلة النصف من المغفرة والرضوان

أخبرنا الشيخ أبو نصر محمد، عن و الده أبى على الحسين ، أخبرنا أبو الحسين على بن أحمد بن عمر بن حفص جعفر المقرى بإفتاء أبى الفتح الحافظ، أخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الله الشافعى، أخبرنا إسحاق بن الحسن، أخبرنا عبد الله بن سلمة، أخبرنا مالك بن أنس ، عن أبى النضر ـ مولى عمر بن عبد الله ـ عن أبى سلمة بن عبد الرحمن، عن عائشة زوج النبى ﷺ ورضى عنها أنها قالت: «كان رسول الله ﷺ يصوم حتى نقول لا يفطر، ويفطر حتى نقول لا يصوم، وما رأيت رسول الله ﷺ استكمل صيام شهر قط إلا شهر رمضان، وما رأيته صام فى شهر أكثر من صيامه فى شعبان» وهو حديث صحيح أخرجه البخارى[1] عن عبد الله بن يوسف، عن مالك رحمه الله.

وأخبرنا أبو نصر عن محمد عن والده بإسناده عن هشام بن عروة، عن عائشة رضى الله عنها قالت: «كان رسول الله ﷺ يصوم حتى نقول لا يفطر، ويفطر حتى نقول لا يصوم، وكان أحب صيامه فى شعبان، فقلت: يا رسول الله ما لى أرى صيامك فى شعبان؟ فقال ﷺ: يا عائشة إنه شهر ينسخ لملك الموت فيه اسم من يقبض روحه فى بقية العام فأنا أحب ألا ينسخ اسمى إلا وأنا صائم»[2].

وأخبرنا أبو نصر عن محمد عن والده بإسناده عن عطاء بن يسار، عن أم سلمة رضى الله عنها قالت: «لم يكن رسول الله ﷺ يصوم فى شهر بعد رمضان أكثر من صيامه فى شعبان»[3].

وذلك أن كل من يموت فى تلك السنة ينسخ اسمه فى شعبان من الأحياء إلى الأموات، وإن الرجل ليسافر وقد نسخ اسمه فيمن يموت.

---

(١) فى الصوم: ب (٥٢).

(٢) سبق تخريجه.

(٣) النسائى ٤/ ٢٠٠.

وحدثنا أبو نصر عن والده بإسناده عن ثابت عن أنس رضى الله عنه قال: «سئل النبى ﷺ عن أفضل الصيام قال: صيام شعبان تعظيمًا لرمضان»(١).

وأخبرنا أبو نصر عن والده بإسناده عن معاوية بن الصالح قال: إن عبد الله بن قيس حدثه أنه سمع عائشة رضى الله عنها تقول: «كان أحب الشهور إلى رسول الله ﷺ شعبان يصله برمضان».

وقال عبد الله رضى الله عنه: قال رسول الله ﷺ: «من صام آخر يوم إثنين من شعبان غفر له»(٢) يعنى آخر إثنين فيه، لا آخر يوم من الشهر، لأن استقبال الشهر باليوم واليومين فيه منهى عنه.

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إنما سمى شعبان لأنه ينشعب لرمضان فيه خير كثير، وإنما سمى رمضان لأنه يرمض الذنوب»(٣).

(فصل) قال الله تعالى: ﴿وربك يخلق ما يشاء ويختار﴾ [القصص:٦٨].

فالله تعالى اختار من كل شىء أربعة، ثم اختار من الأربعة واحدًا.

اختار من الملائكة أربعة: جبريل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل، ثم اختار منهم جبريل.

واختار من الأنبياء عليهم السلام أربعة: إبراهيم وموسى وعيسى ومحمدًا ﷺ أجمعين، ثم اختار منهم محمدًا ﷺ.

واختار من الصحابة رضى الله عنهم أربعة: أبا بكر وعمر وعثمان وعليًا رضى الله عنهم، ثم اختار منهم أبا بكر رضى الله عنه.

ومن المساجد أربعة: المسجد الحرام والمسجد الأقصى ومسجد المدينة المشرفة ومسجد طور سيناء، ثم اختار منها المسجد الحرام.

ومن الأيام أربعة: يوم الفطر ويوم الأضحى ويوم عرفة ويوم عاشوراء، ثم اختار منها يوم عرفة.

ومن الليالى أربعة: ليلة البراءة وليلة القدر وليلة الجمعة وليلة العيد، ثم اختار منها

---

(١) ابن أبى شيبة ٣/ ١٠٣، والكنز (٢٤٢٩٢)، والعلل المتناهية ٢/ ٦٥.
(٢) أمالى الشجرى ٢/ ١٠٢.
(٣) الكنز (٣٥١٧٣).

ليلة القدر.

ومن البقاع أربعة: مكة، والمدينة، وبيت المقدس، ومساجد العشائر، ثم اختار منها مكة.

ومن الجبال أربعة: أحدًا، وطور سيناء، ولكام، ولبنان، ثم اختار منها طور سيناء.

ومن الأنهار أربعة: جيحون، وسيحون، والفرات، والنيل، ثم اختار منها فراتًا.

واختار من الشهور أربعة: رجب وشعبان ورمضان والمحرم، واختار منها شعبان، وجعله شهر النبى ﷺ فكما أن النبى ﷺ أفضل الأنبياء كذلك شهره أفضل الشهور.

وقد روى أبو هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «شعبان شهرى، ورجب شهر الله، ورمضان شهر أمتى، شعبان هو المكفّر، ورمضان هو المطهر»[1].

وقال ﷺ: «شعبان شهر بين رجب ورمضان يغفل الناس عنه، وفيه ترفع أعمال العباد إلى رب العالمين فأحب أن يرفع عملى وأنا صائم»[2].

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه أنه قال: أن النبى ﷺ قال: «فضل رجب على سائر الشهور كفضل القرآن على سائر الكلام، وفضل شعبان على سائر الشهور كفضلى على سائر الأنبياء، وفضل رمضان على سائر الشهور كفضل الله تعالى على سائر خلقه»[3].

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه أنه قال: «كان أصحاب النبى ﷺ إذا نظروا إلى هلال شعبان أكبوا على المصاحف يقرؤونها، وأخرج المسلمون زكاة أموالهم ليتقوى بها الضعيف والمسكين على صيام شهر رمضان، ودعا الولاة أهل السجن، فمن كان عليه حد أقاموه عليه وإلا خلّوا سبيله، وانطلق التجار فقضوا ما عليهم وقبضوا ما لهم، حتى إذا نظروا إلى هلال رمضان اغتسلوا واعتكفوا».

(فصل) شعبان خمسة أحرف، شين وعين وباء وألف ونون، فالشين من الشرف، والعين من العلو، والباء من البر، والألف من الألفة، والنون من النور، فهذه العطايا

---

(١) تبيين العجب (٣٤).

(٢) الكنز (٣٥١٧١).

(٣) تنزيه الشريعة ٢/ ١٦٠، وتبيين العجب (٣٨).

من الله تعالى للعبد فى هذا الشهر.

وهو شهر تفتح فيه الخيرات، وتنزل فيه البركات، وتترك فيه الخطيئات، وتكفر فيه السيئات، وتكثر فيه الصلوات على محمد ﷺ خير البريات.

وهو شهر الصلاة على النبى المختار، قال الله تعالى: ﴿**إن الله وملائكته يصلون على النبى يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليمًا**﴾ [الأحزاب:٥٦].

فالصلاة من الله الرحمة، ومن الملائكة الشفاعة والاستغفار ومن المؤمنين الدعاء والثناء.

وقال مجاهد رحمه الله: الصلاة من الله التوفيق والعصمة، ومن الملائكة العون والنصرة، ومن المؤمنين الاتباع والحرمة.

وقال ابن عطاء: الصلاة على النبى ﷺ من الله تعالى الوصلة، ومن الملائكة الرقة، ومن المؤمنين المتابعة والمحبة.

وقال غيره: صلاة الرب تبارك وتعالى على نبيه ﷺ تعظيم الحرمة، وصلاة الملائكة عليه ﷺ إظهار الكرامة، وصلاة الأمة عليه ﷺ طلب الشفاعة، وقد قال ﷺ: «من صلى علىَّ مرة صلى الله عليه عشرًا»[1].

فينبغى لكل مؤمن لبيب ألا يغفل فى هذا الشهر، بل يتأهب فيه لاستقبال شهر رمضان بالتطهر من الذنوب والتوبة عما فات وسلف فيما مضى من الأيام، فيتضرع إلى الله تعالى فى شهر شعبان، ويتوسل إلى الله تعالى بصاحب الشهر محمد ﷺ حتى يصلح فساد قلبه، ويداوى مرض سره، ولا يسوف ويؤخر ذلك إلى غد، لأن الأيام ثلاثة: أمس وهو أجل، واليوم وهو عمل، وغدًا وهو أمل، فلا تدرى هل تبلغه أم لا، فأمس موعظة، واليوم غنيمة، وغدًا مخاطرة.

وكذلك الشهور ثلاثة: رجب فقد مضى وذهب فلا يعود، ورمضان وهو منتظر لا تدرى هل تعيش إلى إدراكه أم لا؟ وشعبان وهو واسطة بين شهرين فليغتنم الطاعة فيه.

وقد قال النبى ﷺ لرجل وهو يعظه، قيل هو عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنه: «اغتنم خمسًا قبل خمس: شبابك قبل هرمك، وصحتك قبل سقمك، وغناك

---

(١) مسلم فى الصلاة (٧٠)، والنسائى ٣/ ٥٠، وأحمد ٢/ ٣٧٢.

قبل فقرك، وفراغك قبل شغلك، وحياتك قبل موتك»[1].

(فصل: فى ليلة البراءة: وما خصت به من الكرامة والفضائل)

قال الله عز وجل:

﴿حم * والكتاب المبين * إنا أنزلناه فى ليلة مباركة﴾ [الدخان: ١ ـ ٣].

قال ابن عباس رضى الله عنهما: ﴿حم﴾ يعنى قضى الله ما هو كائن إلى يوم القيامة ﴿والكتاب المبين﴾ يعنى القرآن ﴿إنا أنزلناه﴾ يعنى القرآن ﴿فى ليلة مباركة﴾ هى ليلة النصف من شعبان وهى ليلة البراءة، وقال ذلك أكثر المفسرين سوى عكرمة فإنه قال: هى ليلة القدر.

وقد سمى الله تعالى أشياء فى القرآن مباركًا:

ـ منها سمى القرآن مباركًا، قال: ﴿وهذا ذكر مبارك أنزلناه﴾ [الأنبياء: ٥٠] فمن بركته أن من قرأه وآمن به اهتدى، وتخلص من النار ولظى، حتى يتعدى ذلك إلى الآباء والأبناء، قال النبى ﷺ: «من قرأ القرآن نظرًا فى المصحف خفف الله عز وجل عن أبويه العذاب وإن كانا كافرين»[2].

ـ ومنها أنه عز وجل سمى الماء مباركًا قال: ﴿ونزلنا من السماء ماء مباركًا﴾ [ق: ٩] فمن بركته أن حياة الأشياء به؛ كما قال الله عز وجل: ﴿وجعلنا من الماء كل شىء حى أفلا يؤمنون﴾ [الأنبياء: ٣٠].

وقيل فيه عشر لطائف: الرقة، واللين، والقوة، واللطافة، والصفاوة، والحركة، والرطوبة، والبرودة، والتواضع، والحياة، وجعل الله تعالى هذه اللطائف فى المؤمن اللبيب: رقة القلب، ولين الخلق، وقوة الطاعة، ولطافة النفس، وصفاوة العمل، والحركة فى الخير، والرطوبة فى العين، والبرودة فى المعاصى، والتواضع عند الخلق، والحياة عند استماع الحق.

ـ ومنها أنه عز وجل سمى الزيتون مباركًا فى قوله تعالى: ﴿من شجرة مباركة زيتونة﴾ [النور: ٣٥]. وهى أول شجرة أكل منها آدم عليه السلام حين أهبط إلى الأرض،

(١) الكنز (٤٣٤٩٠)، وابن أبى شيبة ١٢/ ٢٢٣، والحاكم ٤/ ٣٠٦، والإتحاف ١٠/ ١٥١.

(٢) ابن عدى ٦/ ٢٢٢٦.

وفيها طعام واستضاءة كما قال الله تعالى: ﴿وصبغ للآكلين﴾ [المؤمنون: ٢٠].

وقيل الشجرة المباركة هو إبراهيم عليه السلام، وقيل هو القرآن وقيل هو الإيمان، وقيل هى نفس المؤمن المطمئنة الأمّارة بالخير الممتثلة للأمر، المنتهية للنهى، المسلمة للقدر، الموافقة للرب فيما قضى وسطر.

ـ ومنها أنه عز وجل سمى عيسى عليه السلام مباركًا قال تعالى: ﴿وجعلنى مباركًا أين ما كنت﴾ [مريم: ٣١] فمن بركته عليه السلام ظهور الثمرة من النخلة اليابسة لأمه الصدّيقة مريم عليهما السلام، ونبع الماء من تحته، قال عز وجل: ﴿فناداها من تحتها ألا تحزنى قد جعل ربك تحتك سريًا * وهزى إليك بجذع النخلة تساقط عليك رطبًا جنيًا * فكلى واشربى وقرى عينًا﴾ [مريم: ٢٤ ـ ٢٦] وأبرأ الأكمه والأبرص، وأحيا الموتى بدعوته وغير ذلك من الخير والمعجزات.

ـ ومنها أنه عز وجل سمى الكعبة مباركًا قال عز وجل: ﴿إن أول بيت وضع للناس للذى ببكة مباركًا﴾ [آل عمران: ٩٦].

ومن بركاتها أن من دخلها وعليه أثقال من الذنوب خرج مغفورًا له، قال الله تعالى: ﴿ومن دخله كان آمنًا﴾ [آل عمران: ٩٧] فمن دخل البيت وهو مؤمن محتسب تائب أمنه الله عذابه وقبل توبته وغفر له.

وقيل من دخله كان آمنًا من أن يؤذى فى الحرم حتى يخرج منه، ولهذا يحرم قتل صيده وقطع شجره لحرمة الكعبة، فحرمة الكعبة لحرمة الله، وحرمة المسجد لحرمة الكعبة، وحرمة مكة لحرمة المسجد، وحرمة الحرم لحرمة مكة.

كما قيل: إن الكعبة قبلة لأهل المسجد، والمسجد قبلة لأهل مكة، ومكة قبلة لأهل الحرم، والحرم قبلة لأهل الأرض.

وإنما سماها بكة لأن الأقدام تبك بعضها بعضًا: أى تدفع وتدرأ، وبكة ومكة واحد تبدل أحدهما بالأخرى، ككمد وكبد، ولازم ولازب.

ـ ومنها سمى ليلة البراءة مباركة لما فيها من نزول الرحمة والبركة والخير والعفو والغفران لأهل الأرض.

ومن ذلك ما أخبرنا الشيخ أبو نصر عن والده، قال: أخبرنا محمد، قال: أخبرنا عبد الله بن محمد، أخبرنا إسماعيل بن عمر البجلى، أخبرنا عمر بن موسى الوجيهى،

عن زيد بن على عن آبائه، عن على بن أبى طالب رضى الله عنه، عن النبى ﷺ أنه قال: «ينزل الله تعالى فى ليلة النصف من شعبان إلى السماء الدنيا فيغفر لكل مسلم إلا لمشرك أو مشاحن أو قاطع رحم أو امرأة تبغى فى فرجها»(١).

وأخبرنا أبو نصر عن والده بإسناده عن يحيى بن سعيد، عن عروة عن عائشة رضى الله عنها قالت: «لما كانت ليلة النصف من شعبان انسل النبى ﷺ من مرطى، ثم قالت: والله ما كان مرطى من حرير ولا قز ولا كتان ولا خز ولا صوف.

قال: قلت لها: سبحان الله فمن أى شىء كان؟ قالت: كان سداؤه من شعر وكانت لحمته من وبر، وأحسب نفسى أن يكون ﷺ قد أتى بعض نسائه، فقمت فالتمسته فى البيت فوقعت يدى على قدميه وهو ساجد، فحفظت من دعائه ﷺ وهو يقول: سجد لك سوادى وخيالى، وآمن بك فؤادى، أبوء لك بالنعم وأعترف لك بالذنب، ظلمت نفسى فاغفر لى إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت، أعوذ بعفوك من عقوبتك، وأعوذ برحمتك من نقمتك، وأعوذ برضاك من سخطك، وأعوذ بك منك، لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك.

قالت: فما زال ﷺ قائمًا وقاعدًا حتى أصبح وقد أصعدت، يعنى انتفخت قدماه وأنا أغمزها وأقول: بأبى أنت وأمى أليس قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر، أليس قد فعل الله بك، أليس أليس؟.

قال ﷺ: يا عائشة أفلا أكون عبدًا شكورًا؟ هل تدرين ما فى هذه الليلة؟ قالت: قلت: وما فيها؟ قال: فيها يكتب كل مولود فى هذه السنة، وفيها يكتب كل ميت، وفيها تنزل أرزاقهم، وفيها ترفع أعمالهم وأفعالهم.

قلت: يا رسول الله ما أحد يدخل الجنة إلا برحمة الله؟ قال ﷺ: ما أحد يدخل الجنة إلا برحمة الله.

قلت: ولا أنت؟ قال ﷺ: ولا أنا، إلا أن يتغمدنى الله برحمته، فمسح يده على هامته وعلى وجهه»(٢).

وأخبرنى أبو نصر، قال: أنبأنا والدى، حدثنا محمد بن أحمد الحافظ، أنبأنا عبد الله

(١) الدر المنثور ٦/ ٢٧.

(٢) البخارى ٢/ ٦٣، وأحمد ٤/ ٢٥١، والنسائى ٣/ ٢١٩.

ابن محمد، أنبأنا أبو العباس الهروى وإبراهيم بن محمد بن الحسن، قال: أخبرنا أبو عامر الدمشقى، أنبأنا الوليد بن مسلم، أخبرنى هشام بن الغار وسليمان بن مسلم وغيره، عن مكحول، عن عائشة رضى الله عنها، أن رسول الله ﷺ قال لها: «يا عائشة أية ليلة هى؟.

قالت: الله ورسوله أعلم، فقال: ليلة النصف من شعبان، فيها ترفع أعمال الناس، ولله فيها عتقاء من النار بعدد شعر غنم كلب، فهل أنت أذنت لى الليلة؟ قالت: قلت: نعم، فصلى فخفف القيام وقرأ الحمد وسورة خفيفة، ثم سجد إلى شطر الليل، ثم قام فى الركعة الثانية، فقرأ فيها نحواً من قراءة الأولى، فكان سجوده إلى الفجر.

قالت عائشة رضى الله عنها: أنظره حتى ظننت أن الله تعالى قد قبض روح رسوله ﷺ، فلما طال علىَّ دنوت منه حتى مسست أخمص قدميه، فتحرك فسمعته يقول فى سجوده: أعوذ بعفوك من عقابك، وأعوذ برضاك من سخطك، وأعوذ بك منك،، جل وجهك لا أحصى ثناء عليك، أنت كما أثنيت على نفسك.

قلت: يا رسول الله قد سمعتك تذكر فى سجودك الليلة شيئًا ما سمعتك تذكره قط، قال ﷺ: وعلمت ذلك؟ قلت: نعم، قال ﷺ: تعلميهن وعلميهن، فإن جبريل عليه السلام أمرنى أن أذكرهن فى السجود».

وأخبرنى أبو النصر عن والده، قال: أنبأنا عبد الله بن محمد، أنبأنا إسحاق بن أحمد الفارسى، أنبأنا أحمد بن الصباح بن أبى شريح، أنبأنا يزيد بن هارون، حدثنا الحجاج بن أرطاة، عن يحيى بن أبى كثير، عن عروة، عن عائشة رضى الله عنها قالت: «فقدت رسول الله ﷺ ذات ليلة، فخرجت فإذا هو بالبقيع رافعًا رأسه إلى السماء، فقال لى: أكنت تخافين أن يحيف الله ورسوله عليك؟ فقلت له: يا رسول الله ظننت أنك أتيت بعض نسائك، فقال ﷺ: إن الله تعالى ينزل ليلة النصف من شعبان إلى السماء الدنيا، فيغفر لأكثر من عدد شعر غنم كلب»[1].

وعن عكرمة مولى ابن عباس رحمه الله ورضى الله عنهما فى قول الله تعالى: ﴿فيها يفرق كل أمر حكيم﴾ [الدخان: ٤] قال: «هى ليلة النصف من شعبان، يدبر الله تعالى أمر السنة، وينسخ الأحياء من الأموات، ويكتب حاج بيت الله، فلا يزيد فيهم أحد ولا

(١) الترمذى (٧٣٩)، وأحمد ٦/ ٢٣٨، والبيهقى (١٣٨٩).

ينقص منهم أحد».

وقال حكيم بن كيسان: يطلع الله تعالى إلى خلقه فى ليلة النصف من شعبان، فمن طهره فى تلك الليلة زكاه إلى مثلها.

وقال عطاء بن يسار: يعرض عمل السنة فى ليلة النصف من شعبان، فيخرج الرجل مسافرًا وقد نسخ من الأحياء إلى الأموات، ويتزوج وقد نسخ من الأحياء إلى الأموات.

وأخبرنى أبو نصر عن والده بإسناده، عن مالك بن أنس، عن هشام بن عروة، عن عائشة رضى الله عنها قالت: سمعت النبى ﷺ يقول: «يفتح الله الخير فى أربع ليال سحًا، ليلة الأضحى، وليلة الفطر، وليلة النصف من شعبان ينسخ الله فيها الآجال والأرزاق، ويكتب فيها الحاج، وليلة عرفة إلى الأذان»[1].

قال سعيد، قال لى إبراهيم بن أبى نجيح: هى خمس ليال فيها ليلة الجمعة.

وروى أبو هريرة رضى الله عنه، عن النبى ﷺ أنه قال: «جاءنى جبريل عليه السلام ليلة النصف من شعبان وقال لى: يا محمد ارفع رأسك إلى السماء، قال: قلت له: ما هذه الليلة؟ قال: هذه الليلة يفتح الله سبحانه فيها ثلاثمائة باب من أبواب الرحمة، يغفر لجميع من لا يشرك به شيئًا، إلاَّ أن يكون ساحرًا أو كاهنًا أو مدمن خمرٍ أو مصرًا على الربا والزنا، فإن هؤلاء لا يغفر لهم حتى يتوبوا.

فلما كان ربع الليل نزل جبريل عليه السلام وقال: يا محمد ارفع رأسك، فرفع رأسه فإذا أبواب الجنة مفتوحة، وعلى الباب الأول ملك ينادى: طوبى لمن ركع فى هذه الليلة، وعلى الباب الثانى ملك ينادى: طوبى لمن سجد فى هذه الليلة، وعلى الباب الثالث ملك ينادى: طوبى لمن دعا فى هذه الليلة، وعلى الباب الرابع ملك ينادى: طوبى للذاكرين فى هذه الليلة، وعلى الباب الخامس ملك ينادى: طوبى لمن بكى من خشية الله فى هذه الليلة، وعلى الباب السادس ملك ينادى: طوبى للمسلمين فى هذه الليلة، وعلى الباب السابع ملك ينادى: هل من سائل فيعطى سؤله؟ وعلى الباب الثامن ملك ينادى: هل من مستغفر فيغفر له؟ فقلت: يا جبريل إلى متى تكون هذه الأبواب مفتوحة؟ قال: إلى طلوع الفجر من أول الليل، ثم قال: لله تعالى فيها عتقاء من النار بعدد شعر غنم كلب».

(١) الدر المنثور ٦/٢٦.

(فصل) وقد سميت ليلة البراءة لأن فيها براءتين، براءة للأشقياء من الرحمن، وبراءة للأولياء من الخذلان.

وقد روى عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إذا كان ليلة النصف من شعبان اطلع الله على خلقه فيغفر للمؤمنين، ويمهل الكافرين، ويدع أهل الحقد بحقدهم حتى يدعوه»[1].

وقيل: إن للملائكة ليلتى عيد فى السماء، كما أن للمسلمين يومى عيد فى الأرض، فعيد الملائكة ليلة البراءة وليلة القدر، وعيد المؤمنين يوم الفطر ويوم الأضحى، وعيد الملائكة بالليل لأنهم لا ينامون، وعيد المؤمنين بالنهار لأنهم ينامون.

وقيل: إن الحكمة فى أن الله تعالى أظهر ليلة البراءة وأخفى ليلة القدر، لأن ليلة القدر ليلة الرحمة والغفران والعتق من النيران، أخفاها الله عز وجل لئلا يتكلوا عليها، وأظهر ليلة البراءة لأنها ليلة الحكم والقضاء، وليلة السخط والرضا، ليلة القبول والرد والوصول والصد، ليلة السعادة والشقاء والكرامة والنقاء.

فواحد فيها يسعد والآخر فيها يبعد، وواحد يجزى وواحد يخزى، وواحد يكرم وآخر يحرم، وواحد يؤجر وآخر يهجر، فكم من كفن مغسول وصاحبه فى السوق مشغول، وكم من قبر محفور وصاحبه بالسرور مغرور، وكم من فم ضاحك وهو عن قريب هالك، وكم من منزل كمل بناؤه وصاحبه قد أزف يعنى قرب فناؤه، وكم من عبد يرجو الثواب فيبدو له العقاب، وكم من عبد يرجو البشارة فتبدو له الخسارة، وكم من عبد يرجو الجنان فتبدو له النيران، وكم من عبد يرجو الوصل فيبدو له الفصل، وكم من عبد يرجو العطاء فيبدو له البلاء، وكم من عبد يرجو الملك فيبدو له الهلك.

وقيل: إن الحسن البصرى رحمه الله كان يخرج من داره يوم النصف من شعبان، وكأن وجهه قد قبر ودفن، ثم أخرج من قبره، فقيل له فى ذلك، فقال: والله ما الذى انكسرت سفينته بأعظم مصيبة منى، قيل له: ولم ذلك؟ قال: لأنى من ذنوبى على يقين، ومن حسناتى على وجل، فلا أدرى اتقبل منى أم ترد على.

(فصل) فأما الصلاة الواردة فى ليلة النصف من شعبان فهى:

مائة ركعة بألف مرة ﴿**قل هو الله أحد...**﴾ فى كل ركعة عشر مرات، وتسمى هذه

---

(١) الإتحاف ١٠/ ٢٨٢، والكنز (٣٥١٧٥)، والدر المنثور ٦/ ٢٦.

الصلاة صلاة الخير وتعرف بركتها.

وكان السلف الصالح يصلونها جماعة يجتمعون لها، وفيها فضل كثير وثواب جزيل.

وروى عن الحسن رحمه الله أنه قال: حدثنى ثلاثون من أصحاب رسول الله ﷺ: أن من صلى هذه الصلاة فى هذه الليلة نظر الله إليه سبعين نظرة، وقضى له بكل نظرة سبعين حاجة، أدناها المغفرة.

ويستحب أن تصلى هذه الصلاة أيضًا فى الأربع عشر ليلة التى يستحب إحياؤها التى ذكرناها فى فضائل رجب، ليحوز بها المصلى هذه الكرامة وهذه الفضيلة والمثوبة.

* * *

الفهرس

الموضـــــــوع	الصفحة

الموضـــــــوع	الصفحة

الموضـــــوع	الصفحة

الموضـــــــوع الصفحة

الموضـــــــوع الصفحة

الموضـــــوع | الصفحة

الموضـــــــوع الصفحة

تم فهرس الجزء الأول

* * *

الغنية

لطالبي طريق الحق عز وجل

(في الأخلاق والتصوف والآداب الإسلامية)

تأليف

الشيخ عبد القادر بن أبي صالح الجيلاني

المتوفى سنة ٥٦١ هـ

وضع حواشيه

أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عويضة

الجزء الثاني

منشورات

محمد علي بيضون

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

بسم الله الرحمن الرحيم

مجلس: فى فضائل شهر رمضان

قال الله عز وجل: ﴿يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون...﴾ [البقرة: ١٨٣] إلى قوله تعالى: ﴿شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان فمن شهد منكم الشهر فليصمه ومن كان مريضًا أو على سفر فعدة من أيام أخر﴾ [البقرة: ١٨٥].

قال الحسن البصرى رحمه الله: إذا سمعت الله تعالى يقول: ﴿يا أيها الذين آمنوا﴾ فأسرع لها سمعك فإنها لأمر تؤمر به أو لنهى تنهى عنه.

وقال جعفر الصادق رحمه الله: لذة ما فى النداء إزالة تعب العبادة والعناء.

قال الله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا﴾ يا: نداء من العالم، وأى: اسم من المعلوم المنادى، وها: تنبيه على نداء المنادى الذى هو إشارة إلى المعرفة السابقة والصحبة القديمة. آمنوا: إشارة إلى السر المعلوم بين المنادى والمنادى، كأنه يقول: يا من هو لى بسره المخلص له بضميره وبلبه ﴿كتب﴾ أى فرض وأوجب ﴿عليكم الصيام﴾ وهو مصدر كقولك: صمت صيامًا وقمت قيامًا.

وأصل الصيام فى اللغة: الإمساك يقال: صامت الريح: إذا سكنت وأمسكت عن الهبوب، وصامت الخيل: إذا وقفت وأمسكت عن السير، ويقال: صام النهار: إذا اعتدل وقام قائم الظهيرة، لأن الشمس إذا بلغت كبد السماء وقفت وأمسكت عن السير سويعة كما قال الراجز:

حتى إذا صام النهار واعتدل وسال للشمس لعاب فنزل

ويقال للرجل إذا صَمُتَ وأمسك عن الكلام صام، قال الله تعالى: ﴿إنى نذرت للرحمن صومًا﴾ [مريم ٢٦] أى صمتًا، فالصوم: هو الإمساك عن المعتاد من الطعام والشراب والجماع فى الشرع مع ترك الآثام، قال الله عز وجل: ﴿كما كتب على الذين من قبلكم﴾ أى من الأنبياء والأمم أولهم آدم عليه السلام، وهو ما روى عبد الملك بن هارون بن عنترة عن أبيه عن جده قال: سمعت على بن أبى طالب رضى الله عنه

يقول: «أتيت رسول الله ﷺ ذات يوم عند انتصاف النهار وهو فى الحجرة، فسلمت عليه، فرد على السلام ثم قال: يا على هذا جبريل يقرئك السلام، فقلت: عليك وعليه السلام يا رسول الله، فقال ﷺ: ادن منى، فدنوت منه، فقال: يا على يقول لك جبريل صم من كل شهر ثلاثة أيام يكتب لك بأول يوم عشرة آلاف حسنة، وباليوم الثانى ثلاثون ألف حسنة، وباليوم الثالث مائة ألف حسنة، فقلت: يا رسول الله هذا الثواب لى خاصة أم للناس عامة؟ قال ﷺ: يا على يعطيك الله هذا الثواب ولمن يعمل مثل عملك بعدك، قلت: يا رسول الله، وما هى؟ قال: الأيام البيض ثالث عشر ورابع عشر وخامس عشر»[1].

قال عنترة: فقلت لعلى رضى الله عنه: لأى شىء تسمى هذه الأيام أيام البيض؟ فقال على رضى الله عنه: لما أهبط الله تعالى آدم عليه السلام من الجنة إلى الأرض أحرقته الشمس فاسود جسده فأتاه جبريل عليه السلام فقال: يا آدم أتحب أن يبيض جسدك؟ قال: نعم، قال له: فصم من الشهر ثالث عشر ورابع عشر وخامس عشر، فصام آدم عليه السلام أول يوم فابيض ثلث جسده، ثم صام اليوم الثانى فابيض ثلثا جسده، ثم صام اليوم الثالث فابيض جسده كله فسميت أيام البيض».

فآدم عليه السلام من الذين كتب عليهم الصيام من قبل محمد ﷺ.

وقال الحسن وجماعة من العلماء بالتفسير: أراد الله تعالى بالذين من قبلكم: النصارى، شبه صيامنا بصيامهم لاتفاقهما فى الوقت والقدر.

وذلك أن الله تعالى فرض على النصارى صيام شهر رمضان، فاشتد ذلك عليهم، لأنه ربما كان يأتى فى الحر الشديد أو فى البرد الشديد، وكان يضرّ بهم فى أسفارهم ومعايشهم، فاجتمع رأى علمائهم ورؤسائهم على أن يجعلوا صيامهم فى فصل من السنة بين الشتاء والصيف، فجعلوه فى الربيع وزادوا فيه عشرة أيام كفارة لما صنعوا فصار أربعين يومًا، ثم إن ملكًا لهم اشتكى فمه، فجعل لله إن هو برىء من وجعه ذلك أن يزيد فى صومهم أسبوعًا، فزادوا فيه أسبوعًا، ثم مات ذلك الملك، ووليهم ملك آخر فقال أتموه خمسين يومًا.

قال مجاهد رحمه الله: أصابهم موتان، فقال: زيدوا فى صيامكم، فزادوا عشرًا قبل

(١) النسائى ٤/ ٢١٠، وأحمد ٢/ ١٨٨، وأبو داود (١٣٨٩).

وعشراً بعد.

وقال الشعبى رحمه الله: لو صمت السنة كلها لأفطرت اليوم الذى يشك فيه، فيقال من شعبان ويقال من رمضان، وذلك أن النصارى فرض عليهم شهر رمضان كما فرض علينا، فحولوه إلى الفصل، وذلك أنهم كانوا ربما صاموا فى القيظ فعدوا ثلاثين يومًا، ثم جاء بعدهم قرن منهم فأخذوا بالثقة فى أنفسهم، فصاموا قبل الثلاثين يومًا وبعدها يومًا، ثم لم يزل الآخر يستن بسنة القرن الذى قبله حتى صاروا إلى خمسين يومًا، فذلك قوله عز وجل: ﴿كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون﴾ [البقرة: ١٨٣] يعنى لكى تتقوا الأكل والشرب والجماع.

وقال أهل التفسير أيضًا: فرض الله تعالى على رسوله محمد ﷺ وعلى المؤمنين صوم يوم عاشوراء وثلاثة أيام من كل شهر حين قدم المدينة، فكانوا يصومونها، إلى أن نزل صيام شهر رمضان قبل قتال بدر بشهر وأيام، قال الله تعالى: ﴿أيامًا معدودات﴾ [البقرة: ١٨٤] يعنى شهر رمضان ثلاثين يومًا أو تسعة وعشرين يومًا.

وروى عن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص أنه سمع ابن عمر رضى الله عنهما يحدث عن النبى ﷺ أنه قال: «إنّا أمة أمية لا نحسب ولا نكتب الشهر هكذا وهكذا وهكذا لتمام الثلاثين»[1] وسمى الشهر شهرًا لشهرته، وهو مأخوذ من الشهرة وهى البياض، ومنه يقال: شهرت السيف إذا سللته وشهر الهلال إذا طلع.

(فصل) اختلف الناس فى معنى قوله رمضان:

فقال بعضهم: رمضان اسم من أسماء الله تعالى، فيقال شهر رمضان، كما يقال: شهر الله الأصم لرجب، وعبد الله.

وروى جعفر الصادق رحمه الله عن آبائه رضى الله عنهم عن النبى ﷺ أنه قال: «شهر رمضان شهر الله»[2].

وقال أنس بن مالك رضى الله عنه: قال رسول الله ﷺ: «لا تقولوا رمضان بل انسبوه كما نسبه الله تعالى فى القرآن، فقال: شهر رمضان»[3].

---

(١) مسلم (٧٦١)، والنسائى ٥/ ١٣٩، وأحمد ٢/ ٤٣.

(٢) الكنز (٢٣٦٨٥).

(٣) بنحوه: الموضوعات ٢/ ١٨٧، والبيهقى ٤/ ٢٠١، والإتحاف ٤/ ١١٠.

وروى الأصمعى قال أبو عمرو: إنما سمى رمضان لأنه رمضت فيه الفصال من الحر.

وقال غيره: لأن الحجارة كانت ترمض فيه من الحرارة، والرمضاء: الحجارة المحماة.

وقيل: سمى بذلك لأنه يرمض الذنوب: أى يحرقها، وهو مروى عن النبى ﷺ».

وقيل: إن القلوب تأخذ من الحرارة الموعظة والفكرة فى أمر الآخرة كما يأخذ الرمل والحجارة من حر الشمس.

وقال الخليل: ماخذه من الرمض، وهو مطر يأتى فى الخريف، فسمى هذا الشهر رمضان لأنه يغسل الأبدان من الآثام غسلاً، ويطهر القلوب تطهيراً.

فصل

فى قوله عز وجل: ﴿شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن﴾ [البقرة: ١٨٥]

روى أن عطية بن الأسود سأل ابن عباس رضى الله عنهما فقال: إنه قد وقع الشك فى قوله تعالى: ﴿إنا أنزلناه فى ليلة مباركة﴾ [الدخان: ٣] وقد نزل القرآن فى سائر الشهور.

وقال الله تعالى: ﴿وقرآنًا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث﴾ [الإسراء ١٠٦] ﴿وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة﴾ [الفرقان ٣٢].

فقال ابن عباس: نزل القرآن جملة واحدة من اللوح المحفوظ فى ليلة القدر من شهر رمضان، فوضع فى بيت العزة فى سماء الدنيا، ثم نزل به جبريل عليه السلام على محمد ﷺ نجومًا نجومًا فى ثلاث وعشرين سنة، وذلك قول الله عز وجل: ﴿فلا أقسم بمواقع النجوم﴾ [الواقعة: ٧٥].

وقال داود بن أبى هند: قلت للشعبى: شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن أما كان ينزل عليه، عليه السلام فى سائر السنة؟ قال: بلى، ولكن جبريل عليه السلام كان يعارض محمداً ﷺ فى رمضان بما أنزل الله، فيحكم الله ما يشاء ويثبت ما يشاء وينسيه ما يشاء.

عن شهاب بن طارق عن أبى ذر الغفارى رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال: «أنزلت صحف إبراهيم فى ثلاث ليال مضين من شهر رمضان، وأنزلت توراة موسى عليه

السلام فى ست ليال مضين من رمضان، وأنزل إنجيل عيسى عليه السلام فى ثلاثة عشرة ليلة مضت من شهر رمضان، وأنزل زبور داود عليه السلام فى ثمانى عشرة ليلة مضت من شهر رمضان، وأنزل الفرقان على محمد ﷺ فى الرابعة والعشرين من شهر رمضان»[1] ثم وصف عز وجل القرآن فقال: ﴿هدى للناس﴾ [البقرة: ١٨٥] من الضلالة ﴿وبينات﴾ [البقرة. ١٨٥] من الحلال والحرام والحدود والأحكام ﴿من الهدى والفرقان﴾ [البقرة ١٨٥] يفصل بين الحق والباطل.

(فصل: فيما يختص بشهر رمضان من الفضائل)

أخبرنى أبو نصر عن والده، قال: أنبأنا ابن الفارس، قال: حدثنا أبو حامد أحمد بن محمد بن الجلودى النيسابورى، قال: أخبرنا محمد بن إسحاق بن خزيمة، قال: أنبأنا على بن حجر السعدى، قال: أنبأنا يوسف بن زياد، قال: أخبرنا همام بن يحيى عن على بن زيد بن جدعان، عن سعيد بن المسيب عن سلمان رضى الله عنه قال: خطبنا رسول الله ﷺ فى آخر يوم من شعبان فقال: «أيها الناس قد أظلكم شهر عظيم، شهر مبارك، شهر فيه ليلة خير من ألف شهر، جعل الله صيامه فريضة وقيام ليله تطوعًا، من تقرب فيه بخصلة من الخير أو أدى فيه فريضة كان كمن أدى سبعين فريضة فيما سواه، وهو شهر الصبر، والصبر ثوابه الجنة، وشهر المواساة، وشهر يزاد فيه فى رزق المؤمن، فمن فطر فيه صائمًا كان مغفرة لذنوبه وعتق رقبته من النار، وكان له مثل أجره من غير أن ينقص من أجره شىء، قالوا: ليس كلنا يجد ما يفطر الصائم، قال: يعطى الله هذا الثواب لمن فطر صائمًا على تمرة أو على شربة ماء أو مذقة لبن، وهو شهر أوله رحمة ووسطه مغفرة وآخره عتق من النار، فمن خفف عن مملوكه فيه غفر الله له وأعتقه من النار، فاستكثروا فيه من أربع خصال: خصلتان ترضون بهما ربكم، وخصلتان لا غنى لكم عنهما.

فالخصلتان اللتان ترضون بهما ربكم فشهادة أن لا إله إلا الله، وتستغفرونه، وأما اللتان لا غنى لكم عنهما: فتسألون الله الجنة، وتعوذون به من النار، ومن أشبع فيه صائمًا سقاه الله تعالى من حوضى شربة لا يظمأ بعدها أبدًا»[2].

(١) بنحوه: البيهقى ٩/١٨٨.

(٢) أمالى الشجرى ١/٢٦٧.

وعن الكلبى عن أبى نضرة عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن أبواب الجنة وأبواب السماء لتفتح لأول ليلة من شهر رمضان، ولا تغلق إلى آخر ليلة منه، ليس من عبد أو أمة يصلى فى ليلة منه إلا كتب الله له بكل سجدة ألفًا وسبعمائة حسنة، وبنى له بيتًا فى الجنة من ياقوتة حمراء له سبعون ألف باب، لكل باب منها مصراعان من ذهب موشح من ياقوتة حمراء، فإذا صام أول يوم من شهر رمضان غفر الله له كل ذنب إلى آخر يوم من رمضان، وكان كفارة إلى مثلها، وكان له بكل يوم يصومه قصر فى الجنة له ألف باب من ذهب، واستغفر له سبعون ألف ملك من غدوه إلى أن تتوارى بالحجاب، وكان له بكل سجدة سجدها من ليل أو نهار شجرة فى الجنة يسير الراكب فى ظلها مائة عام لا يقطعها»[1].

وأخبرنى أبو نصر عن والده بإسناده عن الأعرج، عن أبى هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا كان أول ليلة من شهر رمضان، نظر الله إلى خلقه وإذا نظر إلى عبد لم يعذبه أبدًا، ولله عز وجل فى كل يوم ألف ألف عتيق من النار»[2].

وأخبرنى أبو نصر عن والده بإسناده عن سهل، عن أبيه، عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: إن رسول الله ﷺ قال: «إذا جاء رمضان فتحت أبواب الجنة وغلقت أبواب النار وصفدت الشياطين»[3].

وعن نافع بن بردة، عن أبى مسعود الغفارى رضى الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «ما من عبد يصوم يومًا من رمضان إلا زوج زوجة من الحور العين فى خيمة من درة مجوفة مما نعت الله عز وجل: ﴿حور مقصورات فى الخيام﴾ [الرحمن:٧٢] على كل امرأة منهن سبعون حلة ليس منها حلة على لون الأخرى، ويعطى سبعون لونًا من الطيب، ليس منها لون على لون الآخر، ويعطى لكل امرأة منهن سبعون سريرًا من ياقوتة حمراء موشحة بالدر، على كل سرير سبعون فراشًا على كل فراش أريكة، لكل امرأة سبعون ألف وصيف لحاجتها، وسبعون ألف وصيف لزوجها مع كل وصيفة صحفة من ذهب فيها لون من طعام، فيجد لآخر لقمة منها لذة لم يجدها لأوله ويعطى

(١) مجمع الزوائد ٣/١٤٢، والطبرانى فى «الصغير» ١/١١٧، وتاريخ أصفهان ١/٢٤٩.
(٢) الموضوعات ٢/ ١٩٠، والضعيفة ٢٩٩، والكنز (٢٣٧٠٧).
(٣) البخارى ٣/٣٢، ومسلم فى: الصيام (١)، وأحمد ٢/٣٥٧.

زوجها مثل ذلك، على سرير من ياقوت أحمر، هذا لكل يوم صامه من رمضان سوى ما يعمل من الحسنات»[١].

(فصل) أخبرني أبو نصر عن والده بإسناده، قال: حدثنا محمد بن أحمد، قال: حدثنا عبد الله بن محمد، قال: حدثنا أبو القاسم بن عبد الله بن محمد قال: حدثنا الحسن بن إبراهيم بن يسار وإبراهيم بن محمد بن حارث، قال: حدثنا سلمة بن شبيب، قال: حدثنا القاسم بن محمد، قال: حدثنا هشام بن الوليد، قال: حدثنا حماد ابن سليمان الدوسى، عن الحسن، عن الضحاك بن مزاحم، عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه سمع النبى ﷺ يقول: «إن الجنة لتتجدد وتزين من الحول إلى الحول لدخول شهر رمضان، فإذا كان أول ليلة من شهر رمضان، هبت ريح من تحت العرش يقال لها المثيرة، فتصفق ورق أشجار الجنة وحلق المصاريع، فيسمع لذلك طنين لم يسمع السامعون أحسن منه، فتزين الحور العين حتى يقفن بين شرف الجنة، فينادين هل من خاطب إلى الله عز وجل فيزوجه، ثم يقلن: يا رضوان: ما هذه الليلة؟ فيجيبهن بالتلبية يا خيرات حسان، هذه أول ليلة من شهر رمضان فتحت أبواب الجنان للصائمين من أمة محمد ﷺ فيقول الله تعالى: يا رضوان افتح أبواب الجنان، يا مالك أغلق أبواب النيران عن الصائمين من أمة محمد ﷺ يا جبريل اهبط إلى الأرض فصفّد مردة الشياطين وغلهم بالأغلال، ثم اقذف بهم فى لجج البحار حتى لا يفسدوا على أمة محمد حبيبى صيامهم.

قال: ويقول الله عز وجل فى كل ليلة من شهر رمضان ثلاث مرات: هل من سائل فأعطيه سؤله، هل من تائب فأتوب عليه، هل من مستغفر فأغفر له؟ من يقرض الملىء غير المعدم، والوفى غير الظلوم؟

قال: وله فى كل يوم من شهر مضان عند الإفطار ألف ألف عتيق من النار، كلهم قد استوجبوا العقاب، فإذا كان ليلة الجمعة ويوم الجمعة أعتق الله تعالى فى كل ساعة ألف ألف عتيق من النار، كلهم قد استوجبوا العذاب، فإذا كان فى آخر يوم من شهر رمضان أعتق الله فى ذلك اليوم بعدد ما أعتق من أول الشهر إلى آخره، فإذا كان ليلة القدر يأمر جبريل عليه السلام فيهبط فى كبكبة من الملائكة ومعه لواء أخضر إلى

(١) الترغيب ٢/ ١٠٢.

الأرض، فيركزه على ظهر الكعبة، وله ستمائة جناح لا ينشرها إلا فى ليلة القدر، فينشرها فى تلك الليلة، فيجاوز المشرق والمغرب، ويبث جبريل عليه السلام الملائكة فى هذه الأمة فيسلمون على كل قائم ومصل وذاكر، ويصافحونهم ويؤمنون على دعائهم حتى يطلع الفجر، ثم ينادى جبريل عليه السلام: يا معشر الملائكة الرحيل الرحيل، فيقولون: يا جبريل ما صنع الله فى حوائج المؤمنين من أمة محمد ﷺ ؟ فيقول: إن الله تعالى نظر إليهم وعفا عنهم وغفر لهم إلا أربعة، فقال رسول الله ﷺ: هؤلاء الأربعة: مدمن خمر، وعاق والدية، وقاطع رحم، ومشاحن.

قيل: يا رسول الله من المشاحن؟ قال: المصارم، فإذا كان ليلة الفطر سميت تلك الليلة ليلة الجائزة، فإذا كان غداة الفطر بث الله تعالى الملائكة فى كل البلاد فيهبطون إلى الأرض، فيقومون على أفواه السكك فينادون بصوت يسمعه كل من خلق الله تعالى إلاَّ الجن والإنس فيقولون: يا أمة محمد ﷺ أخرجوا إلى رب كريم يعطى الجزيل ويغفر الذنب العظيم، فإذا برزوا إلى مصلاهم يقول الله تعالى لملائكته: يا ملائكتى ما جزاء الأجير إذا عمل عمله؟.

قال: فتقول الملائكة: إلهنا وسيدنا توفيه أجرته، فيقول: فإنى أشهدكم يا ملائكتى أنى قد جعلت ثواب صيامهم من شهر رمضان وقيامهم رضاى ومغفرتى، ثم يقول: يا عبادى سلونى فوعزتى وجلالى لا تسألونى اليوم فى جمعكم لآخرتكم شيئًا إلاَّ أعطيتكم، ولا لدنياكم إلاَّ نظرت لكم، وعزتى وجلالى لأسترن عليكم عثراتكم ما راقبتمونى، وعزتى وجلالى لا أخزيكم ولا أفضحكم بين أصحاب الحدود، انصرفوا مغفوراً لكم، قد أرضيتمونى ورضيت عنكم.

قال: فتفرح الملائكة ويستبشرون بما يعطى الله عز وجل هذه الأمة إذا أفطروا من شهر رمضان»[1].

وعن الضحاك بن مزاحم عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبى ﷺ نحوه، واللفظ متقارب.

وأخبرنى أبو نصر عن والده بإسناده عن نافع، عن ابن مسعود رضى الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول يوم أهلّ شهر رمضان: «لو يعلم العباد ما فى شهر رمضان

---

(١) الكنز (٢٤٢٨١)، والترغيب ٢/ ٩٩، والمتناهية ٢/ ٤٤.

لتمنى العباد أن يكون شهر رمضان سنة، فقال رجل من خزاعة: يا رسول الله حدثنا، فقال رسول الله ﷺ: إن الجنة لتزين لشهر رمضان من رأس الحول إلى الحول، حتى إذا كان أول ليلة منه هبت ريح من تحت العرش، فصفقت ورق الجنة، فنظرت الحور العين إلى ذلك فقلن: يا رب اجعل من عبادك فى هذا الشهر لنا أزواجًا تقر عيننا بهم، وتقر أعينهم بنا، فما من عبد صام شهر رمضان إلاَّ زوجه الله زوجة من الحور العين فى خيمة من درة مجوفة، مما نعت الله به: ﴿حور مقصورات فى الخيام﴾ [الرحمن. ٧٢] على كل امرأة منهن سبعون حلة ليس منها حلة على لون الأخرى، وتعطى سبعون لونًا من الطيب ليس منه لون يشبه الأول، كل امرأة منهن على سرير من ياقوت موشح بالدر عليه سبعون فراشًا، بطائنها من إستبرق، وفوق السبعين فراش سبعون أريكة، ولكل امرأة منهن سبعون ألف وصيف يخدمها، وسبعون ألف وصيف لزوجها بيد كل وصيف صحفة من ذهب فيها لون من الطعام، يجد لآخره من اللذة ما لا يجد لأوله، ويعطى زوجها مثل ذلك، على سرير من ياقوتة حمراء، عليه سواران من ذهب مرصع بالياقوت هذا لكل من صام شهر رمضان سوى ما عمل من الحسنات»[١].

وعن قتادة عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا كان أول ليلة من شهر رمضان نادى الجليل جلت عظمته رضوان خازن الجنان، فيقول: لبيك وسعديك، فيقول: نجِّد جنتى وزينها للصائمين من أمة أحمد، ولا تغلقها عنهم حتى ينقضى شهرهم، ثم ينادى مالكًا خازن النار: يا مالك، فيقول: لبيك ربى وسعديك، فيقول: اغلق أبواب الجحيم عن الصائمين من أمة أحمد، ثم لا تفتحها عليهم حتى ينقضى شهرهم، ثم ينادى جبريل عليه السلام، فيقول: لبيك ربى وسعديك، فيقول. انزل إلى الأرض فغل مردة الشياطين عن أمة أحمد حتى لا يفسدوا عليهم صيامهم وإفطارهم، ولله عز وجل فى كل يوم من شهر رمضان عند طلوع الشمس وعند الإفطار عتقاء يعتقهم من النار عبيداً وإماء، وله فى كل سماء مناد فيهم ملك له عرف تحت عرش رب العالمين، وفرائسه فى تخوم الأرض السابعة السفلى، له جناح بالمشرق، مكلل بالمرجان والدر والجواهر، ينادى: هل من تائب يتاب عليه، هل من داع يستجاب له، هل من مظلوم ينصره الله، هل من مستغفر يغفر له، هل من سائل يعطى سؤله؟

(١) الكنز (٢٣٧١٥)، ومجمع الزوائد ٣/ ١٤١

قال: وينادى الرب ـ تعالى ذكره ـ الشهر كله: عبادى وإمائى أبشروا واصبروا وداوموا، يوشك أن أرفع عنكم المؤنات وتفضـوا إلى رحمتى وكرامتى، فـإذا كان ليلة القدر نزل جبريل عليه السلام فى كبكبة من الملائـكة يصلون على كل عبد قائم أو قاعد يذكر الله عز وجل»[١].

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لو أذن الله للسموات والأرض أن تتكلما لبشرتا من صام رمضان بالجنة».

وعن عبـد الله بن أبى أوفى رضى الله عنه قال: قال رسـول الله ﷺ: «نوم الصائم عبادة، وصمته تسبيح، ودعاؤه مستجاب، وعمله مضاعف»[٢].

وروى الأعمش عن أبى خـيثمة رضى الله عنـه أنه قال: كانوا يقولون رمـضان إلى رمضان، والحج إلى الحج والجمعة إلى الجمعة، والصلاة إلى الصلاة كفارات لما بينهن ما اجتنبت الكبائر.

وعن أمـير المؤمنين عـمر بن الخطـاب رضى الله عنه أنه كان يقـول إذا دخل شهـر رمضان: مرحبًا بالمطهر خير كله، صيام نهاره وقـيام ليله، والنفقة فيه كالنفقة فى سبيل الله.

وعن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «من صام رمضان وقامه إيمانًا واحتسابًا غفر له ما تقدم من ذنبه»[٣].

وعن أبى هريرة رضى الله عنه أيضًا عن النبى ﷺ أنه قال: «كل حـسنة يعملها ابن آدم تتضاعف عـشرًا إلى سبعمـائة ضعف، إلاَّ الصوم فإن الله تعـالى يقول: الصوم لى وأنا أجزى به، يدع شـهوته وأكله وشربه من أجلى، والصـوم جنة، وللصائم فرحـتان فرحة عند إفطاره وفرحة عند لقاء ربه»[٤].

وأخبرنا أبو البركات السقطى بإسناده عن يزيد بن هارون قال: حدثنا المسعودى قال: بلغنى أن من قـرأ فى ليلة من شـهر رمـضـان فى التطوع ﴿إنا فتـحنا لك فتحًا مبينًا﴾ [الفتح: ١] حفظ فى ذلك العام.

---

(١) الموضوعات ٢/١٨٧، واللآلىء المصنوعة ٢/٥٢، ٥٣.

(٢) حلية الأولياء ٥/٨٣، والإتحاف ٤/١٩٣، والكنز (٢٣٥٦٢).

(٣) الترمذى (٦٨٣)، وابن ماجه (١٣٢٦)، وأحمد ٢/٥٠٣.

(٤) أحمد ٢/٢٦٦، ومصنف عبد الرزاق (٧٨٩٣).

(فصل) رمضان خمسة أحرف:

الراء: رضوان الله، والميم: محاباة الله عن العصاة، والضاد: ضمان الله، والألف: ألفة الله، والنون: نور الله، فهو شهر رضوان ومحاباة وضمان وألفة ونوال وكرامة للأولياء والأبرار.

وقيل: مثل شهر رمضان فى الشهور كمثل القلب فى الصدور، وكالأنبياء فى الأنام، وكالحرم فى البلاد، فالحرم يمنع منه الدجال اللعين، وشهر رمضان تصفد فيه مردة الشياطين، والأنبياء شفعاء للمجرمين، وشهر رمضان شفيع للصائمين، والقلب مزين بنور المعرفة والإيمان، وشهر رمضان مزين بنور تلاوة القرآن، فمن لم يغفر له فى شهر رمضان ففى أى شهر يغفر له، فليتب العبد إلى الله عز وجل قبل أن تغلق أبواب التوبة، وليتب إليه عز وجل قبل أن يفوت وقت الإنابة، وليبك قبل أن ينقضى وقت البكاء والرحمة.

وقد قال النبى ﷺ: «إن أمتى لم يخزوا ما أقاموا شهر رمضان، فقال رجل: يا نبى الله وما خزيهم؟ قال: من انتهك فيه محرمًا أو عمل سيئة أو شرب خمرًا، أو زنى لم يقبل منه رمضان، لعنه الله وملائكته وأهل السموات إلى مثله من الحول، وإن مات فيما بينه وبين رمضان فليس له عند الله حسنة»[1].

(فصل) قيل: إن سيد البشر آدم عليه السلام، وسيد العرب محمد ﷺ، وسيد الفرس سلمان، وسيد الروم صهيب، وسيد الحبش بلال، وسيد القرى مكة، وسيد الأودية وادى بيت المقدس، وسيد الأيام يوم الجمعة، وسيد الليالى ليلة القدر، وسيد الكتب القرآن، وسيد القرآن البقرة، وسيد البقرة آية الكرسى، وسيد الأحجار الحجر الأسود، وسيد الآبار زمزم، وسيد العصى عصا موسى، وسيد الحيتان الحوت الذى كان يونس عليه السلام فى بطنه، وسيد النوق ناقة صالح، وسيد الأفراس البراق، وسيد الخواتم خاتم سليمان عليه السلام، وسيد الشهور شهر رمضان.

* * *

(١) الطبرانى فى «الصغير» ١/٢٤٨.

(فصل: فى فضائل ليلة القدر)

قوله تعالى: ﴿إنا أنزلناه فى ليلة القدر...﴾ [القدر ١] إلى آخر السورة، فأنزلناه كناية عن القرآن أنزله الله تعالى من اللوح المحفوظ إلى سماء الدنيا إلى السفرة، وهم الكتبة من الملائكة، فكان ينزل فى تلك الليلة من اللوح المحفوظ على قدر ما ينزل به جبريل عليه السلام بإذن الله تعالى إلى النبى ﷺ فى السنة كلها، إلى مثلها من قابل، حتى نزل القرآن كله فى ليلة القدر من شهر رمضان إلى سماء الدنيا.

وقال ابن عباس رضى الله عنهما وغيره: ﴿إنا أنزلناه فى ليلة القدر﴾ [القدر ١] يعنى أنزلنا جبريل بهذه السورة وجملة القرآن فى ليلة القدر على الكتبة ثم نزل بعد ذلك نجمًا نجمًا على رسول الله ﷺ فى ثلاث وعشرين سنة، فى سائر الشهور والأيام والليالى والأوقات.

قوله تعالى: ﴿فى ليلة القدر﴾ أى فى ليلة عظيمة، وقيل: فى ليلة الحكم، وسميت ليلة القدر تعظيمًا لها ولقدرها لأن الله تعالى يقدر فيها ما يكون من أمر السنة إلى مثلها من العام المقبل.

ثم قال: ﴿وما أدراك ما ليلة القدر﴾ [القدر.٢] يا محمد لولا أن الله أعلمك بعظمتها، فكل ما فى القرآن ﴿وما أدراك﴾ فقد أُعلمه، وما فيه ﴿وما يدريك﴾ فلم يُدره، ولم يطلعه عليه كقوله عز وجل: ﴿وما يدريك لعل الساعة تكون قريبًا﴾ [الأحزاب:٦٣] وما بين له وقتها.

قوله تعالى: ﴿ليلة القدر﴾ أى ليلة العظمة والحكمة.

وقيل: هى الليلة المباركة التى قال الله عز وجل: ﴿إنا أنزلناه فى ليلة مباركة... * فيها يفرق كل أمر حكيم﴾ [الدخان٣ ـ ٤] ثم قال عز وجل: ﴿ليلة القدر خير من ألف شهر﴾ [القدر:٣] يعنى العمل فيها خير من ألف شهر ليس فيها ليلة القدر.

ويقال أن الصحابة رضى الله عنهم لم يفرحوا بشىء كفرحهم بقوله تعالى: ﴿خير من ألف شهر﴾ وذلك أن رسول الله ﷺ ذكر يومًا لأصحابه أربعة من بنى إسرائيل بأنهم عبدوا الله ثمانين عامًا لم يعصوه طرفة عين، وذكر أيوب وزكريا وحزقيل ويوشع ابن نون عليهم السلام، فعجب أصحاب رسول الله ﷺ من ذلك، فأتاه جبريل عليه

السلام وقال له: يا محمد عجبت أنت وأصحابك من عبادة هؤلاء النفر ثمانين سنة لم يعصوا الله تعالى فيها طرفة عين، فقد أنزل الله عليك خيراً من ذلك، ثم قرأ عليه ﴿إنا أنزلناه فى ليلة القدر...﴾ إلى آخرها، وقال له: هذا أفضل مما عجبت أنت وأمتك منه، فَسُرَّ بذلك النبى ﷺ.

وقال ابن نجيح: إنه كان فى بنى إسرائيل رجل لبس السلاح ألف شهر فى سبيل الله تعالى لم يضعه عنه، فذكر ذلك رسول الله ﷺ لأصحابه، فتعجبوا من قوله، فأنزل الله عز وجل: ﴿ليلة القدر خير من ألف شهر﴾ [القدر ٣] يعنى خير لكم من تلك الألف شهر التى لبس فيها ذلك الرجل السلاح فى سبيل الله ولم يضعه.

وقيل: إنه كان اسمه شمعون العابد فى بنى إسرائيل، وقيل شمسون.

﴿تنزل الملائكة﴾ [القدر:٤] يعنى تنزل من غروب الشمس إلى طلوع الفجر ﴿والروح﴾ [القدر.٤] يعنى جبريل عليه السلام.

وقال الضحاك عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال: الروح على صورة الإنسان عظيم الخلق وهو عظيم الخلق، وهو الذى قال الله عز وجل: ﴿ويسألونك عن الروح﴾ [الإسراء:٨٥] وهو الملك يقوم مع الملائكة صفًا يوم القيامة.

وقال مقاتل: هو أشرف الملائكة عند الله تعالى.

وقال غيره: إنه ملك وجهه على صورة الإنسان وجسده جسد الملائكة، وهو أعظم مخلوق عند العرش يقوم صفًا، وتقوم الملائكة صفًا، قال الله تعالى: ﴿يوم يقوم الروح والملائكة صفًا﴾ [النبأ:٣٨].

﴿فيها﴾ [القدر.٤] يعنى فى ليلة القدر.

﴿بإذن ربهم﴾ [القدر:٤] أى بأمر ربهم.

﴿من كل أمر﴾ [القدر:٤] يعنى بكل خير.

﴿سلام هى حتى﴾ [القدر.٥] أى هى سلام، أى سليمة.

﴿حتى مطلع الفجر﴾ [القدر:٥] لا يحدث فيها داء ولا كهانة.

﴿مطلع الفجر﴾ بكسر اللام يريد: الطلوع، وبالفتح يريد: الموضع الذى يطلع فيه، وقيل سلام، يعنى سلام الملائكة على المؤمنين من أهل الأرض، يقولون: سلام سلام حتى يطلع الفجر.

(فصل) وتلتمس ليلة القدر فى العشر الأواخر من شهر رمضان، وآكدها ليلة سبع وعشرين.

وعند مالك رحمه الله جميع ليالى العشر الأواخر ليس بعض بآكد من بعض. وعند الشافعى رحمه الله آكدها إحدى وعشرون.

وقيل: إنها ليلة التاسع عشر، وهو مذهب عائشة رضى الله عنها.

وقال أبو بردة الأسلمى رضى الله عنه: هى ليلة ثلاث وعشرين.

وقال أبو ذر والحسن رضى الله عنهما: إنها ليلة خمس وعشرين.

وروى بلال رضى الله عنه عن النبى ﷺ: «إنها ليلة أربع وعشرين».

وقال ابن عباس وأبى بن كعب رضى الله عنهم: إنها ليلة سبع وعشرين.

والدليل على أن آكدها ليلة سبع وعشرين ـ والله أعلم ـ ما روى حنبل رحمه الله بإسناده عن ابن عمر رضى الله عنهما قال: «كانوا لا يزالون يقصون على النبى ﷺ الرؤيا من العشر الأواخر فقال النبى ﷺ: أرى رؤياكم قد تواترت إنها ليلة سابعة من العشر الأواخر، من كان متحريًا فليتحرها الليلة السابعة من العشر الأواخر»[1].

ويروى أن ابن العباس قال لعمر بن الخطاب رضى الله عنهم: إنى نظرت فى الأفراد فلم أر فيها أحرى لى من السبعة، فذكر بعض ما نذكره فى السبعة فقال: السموات سبع، والأرضون سبع، والليالى سبع، والأفلاك سبع، والنجوم سبع، والسعى بين الصفا والمروة سبع، والطواف بالبيت سبع، ورمى الجمار سبع، وخلق الإنسان من سبع، ورزقه من سبع، وشق فى وجهه سبع، والخواتيم سبع، والحمد سبع آيات، وقراءة القرآن على سبعة أحرف، والسبع المثانى، والسجود على سبعة أعضاء، وأبواب جهنم سبع، وأسماؤها سبع، وأدراكها سبع، وأصحاب الكهف سبع، وأهلك عاد بالريح العقيم فى سبع ليال، ومكث يوسف عليه السلام فى السجن سبع سنين، والبقرات سبع، والسنون الجدبة سبع، والسنون الخصبة سبع، والصلوات الخمس سبع عشرة ركعة، وقال الله عز وجل: ﴿وسبعة إذا رجعتم﴾ [البقرة.١٩٦] وحرم من النساء بالنسب سبع، ومن الصهر سبع، وجعل رسول الله ﷺ طهارة الإناء إذا ولغ فيه الكلب سبع مرات إحداهن بالتراب، وعدد حروف سورة القدر إلى قوله: ﴿سلام هى﴾ سبع

(١) البخارى ٢/ ٦٩، ومسلم فى: الصيام (٢٠٥)، وأحمد ٢/ ٥.

وعشرون حرفًا، ومكث أيوب عليه السلام فى بلائه سبع سنين، وقالت عائشة رضى الله عنها: تزوجنى رسول الله ﷺ وأنا بنت سبع سنين، وأيام العجوز يعنى الحسوم سبعة، ثلاثة من شباط وأربعة من آذار، وقال رسول الله ﷺ: «شهداء أمتى سبعة: القتيل فى سبيل الله، والمطعون، والمسلول، والغريق، والحريق، والمبطون، والنفساء»[1].

وأقسم الله عز وجل بسبع: ﴿والشمس وضحاها...﴾ [الشمس ١] إلى قوله: ﴿ونفس وما سواها﴾ [الشمس:٧]، وكان طول موسى عليه السلام سبعة أذرع بذراع ذلك القرن، وطول عصى موسى سبعة أذرع.

فإذا ثبت أن أكثر الأشياء سبع، فقد نبه الله تعالى عباده على أن ليلة القدر السابعة والعشرون بقوله تعالى: ﴿سلام هى حتى مطلع الفجر﴾ [القدر.٥] فعلمنا بذلك أنها ليلة السابع والعشرين.

(فصل: فهل ليلة الجمعة أفضل أم ليلة القدر؟)

اختلف أصحابنا فى ذلك، فاختار الشيخ أبو عبد الله بن بطة، والشيخ أبو الحسن الجزرى، وأبو حفص عمر البرمكى رحمهم الله أن ليلة الجمعة أفضل.

واختار أبو الحسن التميمى رحمه الله أن الليلة التى أنزل فيها القرآن من ليالى القدر أفضل من ليلة الجمعة، فأما أمثال تلك الليلة من ليالى القدر فليلة الجمعة أفضل.

وقال أكثر العلماء: ليلة القدر أفضل من ليلة الجمعة وغيرها من الليالى.

وجه اختيار أصحابنا ما روى القاضى الإمام أبو يعلى رحمه الله بإسناده عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يغفر الله ليلة الجمعة لأهل الإسلام أجمعين» وهذه فضيلة لم تنقل عنه عليه الصلاة والسلام لغيرها من الليالى.

وروى عنه ﷺ أنه قال: «أكثروا علىَّ من الصلاة فى الليلة الغراء واليوم الأزهر، ليلة الجمعة ويوم الجمعة»[2] والغرة من الشىء خياره ولأن ليلة الجمعة تابعة ليومها.

وقد جاء فى فضل يومها ما لم يجىء فى فضل ليلة القدر، من ذلك ما روى أنس رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «ما طلعت الشمس على يوم أعظم عند الله من

(١) الموطأ (٢٣٤)

(٢) الدرر (٤٢).

يوم الجمعة ولا أحب إليه منه»[١].

وروى أبو هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ: «لا تطلع الشمس ولا تغرب على يوم أفضل من يوم الجمعة، وما من دابة إلاَّ وهى تفزع ليوم الجمعة إلا هذين الثقلين من الجن والإنس»[٢].

وروى أبو هريرة رضى الله عنه أن النبى ﷺ قال: «إن الله يبعث الأيام يوم القيامة على هيئتها، ويبعث الجمعة وهى زهراء منيرة، وأهلها يحفون بها كالعروس تهدى إلى كريمها تضىء لهم ويمشون فى ضوئها، وألوانهم كالثلج، وريحهم كالمسك يخوضون فى جبال الكافور، وينظر إليهم الثقلان ما يطوفون تعجبًا حتى يدخلون الجنة[٣].

فإن قيل: فما جوابكم عن قوله عز وجل: ﴿ليلة القدر خير من ألف شهر﴾ [القدر ٣].

قيل: المراد بها خير من ألف شهر ليس فيها ليلة الجمعة، كما أن تقديرها عندهم خير من ألف شهر ليس فيها ليلة القدر، وأيضًا أن ليلة الجمعة باقية فى الجنة، لأن فى يومها تقع الزيارة إلى الله سبحانه وتعالى وهى معلومة فى الدنيا بعينها على القطع، وليلة القدر مظنون عينها.

وجه اختيار التميمى وغيره من العلماء أن ليلة القدر أفضل؛ قوله تعالى: ﴿خير من ألف شهر﴾ وألف شهر: ثلاث وثمانون سنة وأربعة أشهر.

وقيل: إنه عرض على النبى ﷺ أعمار أمته فاستقلها، فأعطى ليلة القدر.

وعن مالك بن أنس رحمه الله أنه قال: سمعت ممن أثق به يقول: «إن رسول الله ﷺ رأى أعمار الناس قبله أو ما شاء الله تعالى من ذلك، فكأنه تصاغر أعمار أمته بأن لا يبلغوا من العمل مثل الذى بلغ غيرهم فى طول العمر، فأعطاه الله ليلة القدر خير من ألف شهر».

وقال مالك بن أنس رحمه الله: بلغنى أن سعيد بن المسيب قال: من حضر صلاة العشاء ليلة القدر أصاب منها حظًا.

(١) احمد ٢/ ٥١٩، والترغيب ١/ ٤٩١.

(٢) احمد ٢/ ٢٧٢، والكنز (٢١٠٧٧)، ومصنف عبد الرزاق (٥٥٦٣).

(٣) الصحيحة (٧٠٦)، والكنز (٢٠٩١٠)، والدر المنثور ٦/ ٢١٦، والحاكم فى المستدرك ١/ ٢٧٧.

وعن النبى ﷺ أنه قال: «من صلى العشاء والمغرب فى جماعة فقد أخذ بحظه من ليلة القدر، ومن قرأها - يعنى سورة القدر - فكأنما قرأ ربع القرآن»[1].

ويستحب أن يقرأها فى العشاء الأخيرة من شهر رمضان.

(فصل) فإن قال قائل، لمَ لمْ يطلع الله عباده على ليلة القدر يقينًا وقطعًا كما أطلعهم على ليلة الجمعة وبينها لهم؟

قيل له: يتكل العباد على عملهم فيها، فيقولون: قد عملنا فى ليلة خير من ألف شهر، فقد غفر الله لنا وحصل لنا عنده درجات وجنات، فلا يعملوا عملاً ويطمئنوا فيغلب عليهم الرجاء فيهلكوا، وهذا كما لم يطلعهم على فناء آجالهم لئلا يقول من كان فى عمره طول: أتبع الشهوات واللذات والتنعم فى الدنيا، فإذا قاربت فناء أجلى تبت واشتغلت بعبادة ربى وأموت تائبًا مصلحًا، فيغيب الله تعالى عنهم آجالهم ليكونوا أبدًا على وجل وحذر من الموت فيحسنوا العمل ويداوموا على التوبة وإصلاح العمل، فيأتيهم الموت وهم على خير حال، فتصل إليهم الأقسام من اللذات والشهوات فى الدنيا، وينجون من عذاب الله فى الآخرة برحمة الله تعالى.

وقيل: إن الله تعالى أخفى خمسة أشياء فى خمسة:

الأول: أخفى رضاه فى الطاعات.

والثانى: أخفى غضبه فى المعاصى.

والثالث: أخفى الصلاة الوسطى بين الصلوات.

والرابع: أخفى وليه فى خلقه.

والخامس: أخفى ليلة القدر فى شهر رمضان.

(فصل) وأن الله عز وجل أعطى المصطفى ﷺ خمس ليالى:

الأولى: ليلة المعجزة والقدرة وهى ليلة انشقاق القمر؛ قوله تعالى: ﴿**اقتربت الساعة وانشق القمر**﴾ [القمر:١] وكان انفلاق البحر لموسى عليه السلام، وهو يضرب العصا.

والانشقاق لمحمد ﷺ وهو بإشارة أصبع المصطفى ﷺ، فهو أعظم فى المعجزات والإعجاز والقدرة.

---

(١) الكنز (٢٤٠٩١)، والدر المنثور ٦/ ٣٧٧.

والثانية: ليلة الإجابة والدعوة، قوله تعالى: ﴿وإذ صرفنا إليك نفراً من الجن يستمعون القرآن﴾ [الأحقاف:٢٩].

والثالثة: ليلة الحكم والقضية، قوله تعالى: ﴿إنا أنزلناه فى ليلة مباركة إنا كنا منذرين * فيها يفرق كل أمر حكيم﴾ [الدخان:٣ ـ ٤].

والرابعة: ليلة الدنو والقربة، هى ليلة المعراج، قوله تعالى: ﴿سبحان الذى أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى﴾ [الإسراء:١].

وأما الخامسة: فليلة السلام والتحية، قوله: ﴿إنا أنزلناه فى ليلة القدر﴾ [القدر:١] إلى قوله تعالى: ﴿تنزل الملائكة والروح فيها﴾ [القدر:٤] يعنى ليلة القدر.

روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال: «إذا كان ليلة القدر يأمر الله سبحانه وتعالى جبريل عليه السلام أن ينزل إلى الأرض ومعه سكان سدرة المنتهى سبعون ألف ملك، ومعهم ألوية من نور، فإذا هبطوا إلى الأرض ركز جبريل عليه السلام لواءه والملائكة ألويتهم فى أربع مواطن: عند الكعبة، وعند قبر النبى ﷺ، وعند مسجد بيت المقدس، وعند مسجد طور سيناء، ثم يقول جبريل عليه السلام تفرقوا، فيتفرقون فلا تبقى دار ولا حجرة ولا بيت ولا سفينة فيها مؤمن أو مؤمنة إلا دخلت الملائكة فيها، إلا بيت فيه كلب أو خنزير أو خمر أو جنب من حرام أو صورة، فيسبحون ويقدسون ويهللون ويستغفرون لأمة محمد ﷺ، حتى إذا كان وقت الفجر يصعدون إلى السماء، فيستقبلهم سكان السماء الدنيا فيقولون لهم: من أين أقبلتم؟ فيقولون: كنا فى الدنيا، لأن الليلة ليلة القدر لأمة محمد ﷺ، فقال سكان سماء الدنيا: ما فعل الله بحوائج أمة محمد؟ فيقول جبريل عليه السلام: إن الله غفر لصالحيهم وشفعهم فى طالحيهم، فترفع ملائكة سماء الدنيا أصواتهم بالتسبيح والتقديس والثناء على رب العالمين شكراً لما أعطاه الله هذه الأمة من المغفرة والرضوان، ثم تشيعهم ملائكة سماء الدنيا إلى السماء الثانية، ثم كذلك سماء بعد سماء إلى السابعة، ثم يقول جبريل عليه السلام: يا سكان السموات ارجعوا، فترجع ملائكة كل سماء إلى مواضعهم، ويرجع سكان سدرة المنتهى إلى السدرة، فيقول سكان السدرة: أين كنتم؟ فيجيبون مثل ما أجابوا أهل السماء الدنيا، فترفع سكان السدرة أصواتهم بالتسبيح والتقديس، فتسمع جنة المأوى، ثم جنة النعيم، ثم جنة عدن، ثم الفردوس، فيسمع عرش الرحمن، فيرفع العرش صوته

بالتسبيح والتهليل والثناء على رب العالمين شكرًا لما أعطى هذه الأمة، فيقول الله عز وجل وهو أعلم: يا عرشى لم رفعت صوتك؟ فيقول: إلهى بلغنى أنك قد غفرت البارحة لصالحى أمة محمد ﷺ وشفعت صالحيها فى طالحيها، فيقول الله تعالى: صدقت يا عرشى، ولأمة محمد عندى من الكرامة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر».

وقيل: إن جبريل عليه السلام إذا نزل من السماء ليلة القدر لا يدع أحدًا من الناس إلاَّ سلم عليه وصافحه، وعلامة ذلك اقشعرار جلده وترقيق قلبه وتدميع عينيه.

ولهذا روى أن النبى ﷺ كان مهمومًا لأجل أمته، فقال الله تعالى: يا محمد لا تغتم فإنى لا أخرج أمتك من الدنيا حتى أعطيهم درجات الأنبياء، وذلك أن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام تنزل عليهم الملائكة بالروح والرسالة والوحى والكرامة، وكذلك أنزل بالملائكة على أمتك فى ليلة القدر بالتسليم والرحمة منى.

(فصل) والأمارة فى أنها ليلة القدر، أن تكون ليلة طلقة سمحة لا حارة ولا باردة.

وقيل: لا يسمع فيها نباح الكلاب، وتطلع الشمس صبيحتها، ليس لها شعاع كالطست، وتكشف عجائبها لأرباب القلوب والولاية وأهل الطاعة لمن يشاء الله تعالى من المؤمنين من عباده، وعلى قدر أحوالهم وأقسامهم ومنازلهم فى القرب من الله عز وجل.

(فصل) وصلاة التراويح سنة النبى ﷺ.

صلاها ليلة، وروى ليلتين، وروى ثلاثًا، ثم انتظروه فلم يخرج، وقال: «لو خرجت لفرضت عليكم».

ثم استديمت فى أيام عمر رضى الله عنه، فلذلك أُضيفت إليه لأنه ابتدأها، والحديث المروى فى ذلك عن عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها أن النبى ﷺ خرج فى جوف الليل فى شهر رمضان، فصلى فى المسجد وصلى الناس بصلاته، فلما كانت الليلة الثانية كثر الناس حتى عجز المسجد عن أهله، فلم يخرج إليهم حتى خرج لصلاة الفجر، فلما صلى الفجر أقبل على الناس وقال: «إنه لم يخف علىَّ شأنكم الليلة، ولكن خشيت أن تفرض عليكم صلاة الليل فتعجزوا عن ذلك»[1].

---

(١) أحمد ٦/ ٦٩.

قالت: وكان ﷺ يرغبهم فى حديث رمضان من غير أن يأمرهم بعزيمة، فتوفى رسول الله ﷺ والأمر على ذلك فى أيام خلافة أبى بكر الصديق رضى الله عنه وصدراً من خلافة عمر رضى الله عنه.

وروى عن على رضى الله عنه أنه قال: إنما أخذ عمر بن الخطاب رضى الله عنه هذه التراويح من حديث سمعه منى، قالوا: وما هو يا أمير المؤمنين؟ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن لله تعالى حول العرش موضعًا يسمى حظيرة القدس وهى من النور، فيها ملائكة لا يحصى عددهم إلا الله عز وجل، يعبدون الله تعالى عبادة لا يفترون ساعة، فإذا كان ليالى شهر رمضان استأذنوا ربهم أن ينزلوا إلى الأرض، فيصلون مع بنى آدم، فيأذن لهم فينزلون كل ليلة إلى الأرض فيصلون مع بنى آدم، فكل من مسهم من أمة محمد ﷺ أو مسوه سعد سعادة لا يشقى بعدها أبدًا» فقال عمر رضى الله عنه إذ ذاك: فنحن أحق بهذا، فجمع للتراويح وسنها.

وروى عن على بن أبى طالب رضى الله عنه أنه خرج فى أول ليلة من شهر رمضان، فسمع القرآن فى المساجد، فقال: نوّر الله قبر عمر كما نوّر مساجد الله بالقرآن، وكذلك يروى عن عثمان بن عفان رضى الله عنه.

وفى لفظ آخر: أن عليًا رضى الله عنه اجتاز بالمساجد وهى تزهو بالقناديل والناس يصلون التراويح، فقال: نوّر الله عز وجل على عمر قبره كما نوّر مساجدنا.

وروى عن النبى ﷺ أنه قال: «من علّق فى بيت من بيوت الله قنديلاً لم تزل الملائكة تستغفر له وتصلى عليه وهم سبعون ألف ملك حتى يطفأ ذلك القنديل»[١].

وعن أبى ذر الغفارى رضى الله عنه أنه قال: «صلينا مع رسول الله ﷺ فلما كانت الليلة الثالثة والعشرون قام فصلى بنا حتى مضى ثلث الليل، ثم لما كانت الليلة الرابعة والعشرون لم يخرج إلينا، فلما كانت الليلة الخامسة والعشرون خرج وصلى بنا حتى مضى شطر الليل، فقلنا له: لو نفلتنا ليلتنا هذه، فقال ﷺ: إنه من قام مع الإمام حتى ينصرف كتب له قيام ليلة، ولم يصل بنا فى الليلة السادسة والعشرين، فلما كانت الليلة السابعة والعشرون قام بنا وجمع أهله وصلى بنا حتى خشينا أن يفوتنا الفلاح، قيل: وما الفلاح؟ قال: السحور»[٢].

---

(١) الدر المنثور ٣/٢١٧، وتنزيه الشريعة ٢/١٣٥، وكشف الخفاء ٢/٣٦٥.

(٢) الترمذى (٨٠٦)، والنسائى ٣/٢٠٢، وابن ماجه (١٣٢٧)، والكنز (٢٠٢٣٠).

(فصل) ويستحب لها الجماعة والجهر بالقراءة.

لأن النبى ﷺ صلاها كذلك فى تلك الليالى، ويكون ابتداؤها فى الليلة التى تكون صبحتها رمضان، لأنها ليلة من شهر رمضان، ولأن النبى ﷺ كذلك صلاها، ويكون فعلها بعد صلاة الفرض، وبعد ركعتى سنة بتسليمة، لأن النبى ﷺ هكذا صلاها وهى عشرون ركعة يجلس عقيب كل ركعتين، ويسلم، فهى خمس ترويحات، كل أربعة منها ترويحة، وينوى فى كل ركعتين: أصلى ركعتى التراويح المسنونة إمامًا كان أو مأمومًا.

ويستحب أن يقرأ فى الركعة الأولى منها فى أول ليلة من شهر رمضان بالفاتحة ثم يعقبها بسورة العلق وهى ﴿اقرأ باسم ربك الذى خلق...﴾ لأنها أول سورة نزلت من القرآن عند إمامنا أحمد بن محمد بن حنبل رحمه الله، وكذلك عند جميع أئمة الدين والسنة رضوان الله عليهم، ثم يسجد فى آخرها، ثم ينهض فيبدأ بسورة البقرة.

ويستحب له قراءة الختمة كاملة ليسمع الناس جميع القرآن فيقفوا على ما فيه من الأوامر والنواهى والمواعظ والزواجر، ولا يستحب الزيادة على ختمة واحدة، لئلا يشق ذلك على المأمومين فيضجروا وتلحقهم السآمة ويكرهوا الجماعة ويثقلوا بها، فيفوتهم أجر عظيم وثواب جزيل، فيكون ذلك بسبب الإمام فيعظم إثمه فيكون من الفاتنين، وقد قال النبى ﷺ فى مثل ذلك لمعاذ رضى الله عنه: «أفتّان أنت يا معاذ» وذلك لما صلى بقوم وطول فى القراءة وقطع أحدهم الصلاة وانفرد، ثم شكا ذلك إلى النبى ﷺ[1].

ويستحب تأخير الوتر إلى آخر صلاة التراويح، ويقرأ فى الركعة الأولى ﴿سبّح اسم ربك الأعلى...﴾، وفى الثانية بسورة «الكافرون»، وفى الثالثة سورة الإخلاص، لأن النبى ﷺ كذلك كان يصلى.

ويكره التنفل بين كل ترويحتين، ويكره أن يصلى التراويح فى مسجدين وكذلك صلاة النوافل فى جماعة بعد التراويح فى إحدى الروايتين، لأنه هو التعقيب، وذلك مكروه عند الإمام أحمد رحمه الله تعالى، روى عن أنس بن مالك رضى الله عنه أنه كرهه، بل ينام نومة خفيفة، ثم يقوم ويأتى بما شاء من النوافل والتهجد ثم يرجع إلى منامه، وهى ناشئة الليل التى أثنى الله عليها وذكرها وقال: ﴿إن ناشئة الليل هى أشد

(١) ابن أبى شيبة ٣٥٩/١، وأحمد ٢٩٩/٣، والكنز (٢٢٩٢٥).

وطئًا وأقوم قيلاً﴾ [المزمل:٦].

والرواية الثانية: إن ذلك جائز غير مكروه لكنه يؤخره لما روى عمر رضى الله عنه قال: تدعون فضل الليل آخره، الساعة التى تنامون بها أحب إلى من الساعة التى تقومون.

(فصل آخر: يختم به ما يتعلق بليلة القدر وجميع شهر رمضان)

قوله عز جل: ﴿تنزل الملائكة والروح فيها﴾ [القدر ٤] إذا نزلت الملائكة والروح الذى هو جبريل عليه السلام ومعه سبعون ألف ملك وهو أمير عليهم، فجبريل عليه السلام يسلم على من كان قاعدًا، والملائكة تسلم على من كان نائمًا، والبارىء سبحانه وتعالى يسلم على عباده من كان قائمًا، كما جاز أن يسلم الله عز وجل على عباده المؤمنين من أهل الجنة فى الجنة بقوله: ﴿سلام قولاً من رب رحيم﴾ [يس٥٨] جار أن يسلم على عباده الأبرار فى الدنيا الذى سبقت لهم منا الحسنى والعناية والسعادة فى الأزل، الفانين عن الخلق الباقين بالرب، المطمئنين إلى الحق، فلا يبقى فى ليلة القدر بقعة إلا وعليها ملك ساجد أو قائم يدعو للمؤمنين والمؤمنات إلا أن تكون كنيسة أو بيعة أو بيت النار أو بيت الوثن، أو بعض أماكنهم التى يطرحون فيها الخبث، فلا يزالون يدعون ليلتهم تلك للمؤمنين والمؤمنات، وأما جبريل عليه السلام فلا يدع أحدًا من المؤمنين والمؤمنات إلاً ويسلم عليه ويصافحه ويقول له: إن كنت فى الطاعة فسلام عليك بالقبول والإحسان، وإن كنت فى المعصية فسلام عليك بالغفران، وإن كنت فى النوم فسلام عليك بالرضوان، وإن كنت فى القبر فسلام عليك بالروح والريحان، فهو قوله عز وجل: ﴿من كل أمر * سلام﴾ [القدر: ٤ ـ ٥].

وقيل: إن الملائكة تسلم على أهل الطاعات ولا تسلم على أهل العصيان، فمنهم الظلمة ليس لهم نصيب فى سلام الملائكة، وآكل الحرام وقاطع الرحم والنمام وآكل أموال اليتامى، ليس لهم نصيب فى سلام الملائكة، فأى مصيبة أعظم من هذه المصيبة؟.

يمضى شهر أوله رحمة وأوسطه مغفرة وآخره عتق من النار، ولا يكون لك حظ فى سلام ملائكة رب العصاة والأبرار، فهل كان ذلك إلاً لبعدك من الرحمن، وكونك من أهل الطغيان وموافقى الشيطان، وتحليك بحلية سالكى سبيل النيران؟ وبعدك وتجافيك عن سالكى سبيل الجنان، وهجرانك لطاعة من بيده الضرر والإحسان؟

فشهر رمضان شهر الصفاء وشهر الوفاء وشهر الذاكرين وشهر الصابرين وشهر الصادقين، فإذا لم يؤثر فى إصلاح قلبك وإقلاعك عن معاصى ربك ومجانبة أهل الشقاء والجرائم، فما الذى يؤثر فى قلبك؟ فأى خير يرجى منك؟ وأى بقية بقية فيك؟ وأى فلاح يترقب منك؟ فتنبه يا مسكين لما حل بك، واستيقظ من رقدتك وغفلتك، وانظر إلى الذى دهاك، وشيع بقية شهرك بالتوبة والإنابة، وتمتع فيها بالاستغفار والطاعة لعلك تكون ممن تناله الرحمة والرأفة، وودعها بإسبال العبرات، وابك على نفسك المشؤومة بالعويل والويل والنياحات، فكم من صائم لا يصوم غيره أبدًا، وكم من قائم لا يقوم بعده أبدًا، والعامل يعطى أجره عند فراغه من عمله وقد فرغنا من العمل، فليت شعرى أمقبول صيامنا وقيامنا أم مضروب بهما وجوهنا؟ يا ليت شعرى من المقبول منا فنهنيه؟ ومن المردود منا فنعزيه؟.

وقد قال النبى ﷺ: «رب صائم ليس له من صيامه إلاَّ الجوع والعطش ورب قائم ليس له من قيامه إلاَّ السهر»[1].

السلام عليك يا شهر الصيام، السلام عليك يا شهر القيام، السلام عليك يا شهر الإيمان، السلام عليك يا شهر القرآن، السلام عليك يا شهر الأنوار، السلام عليك يا شهر المغفرة والغفران، السلام عليك يا شهر الدرجات والنجاة من الدركات، السلام عليك يا شهر التائبين العابدين، السلام عليك يا شهر العارفين، السلام عليك يا شهر المجتهدين، السلام عليك يا شهر الأمان، كنت للعاصين حبسًا وللمتقين أنسًا، السلام على القناديل والمصابيح الزاهرة، والعيون الساهرة، والدموع الهاطلة، والمحاريب المتعطرة، والعبرات المنسكبة المتفطرة، والأنفاس الصاعدة من القلوب المحترقة.

اللهم اجعلنا ممن قبلت صيامهم وصلاتهم وبدلت سيئاته بحسناته، وأدخلته برحمتك فى جناتك، ورفعت درجاته برحمتك يا أرحم الراحمين.

* * *

(١) ابن ماجه (١٦٩٠)، وكشف الخفاء ١/ ٥١٣، والترغيب ٢/ ١٤٨

[مجلس]
فى ذكر يوم الفطر

قال الله تعالى: ﴿قد أفلح من تزكى * وذكر اسم ربه فصلى﴾ [الأعلى ١٤ ـ ١٥].

قوله: ﴿قد أفلح﴾ فالفلاح على وجهين:

أحدهما: الفوز والنجاة من النيران فى العقبى ومن الآفات والبلايا فى الدنيا.

والثانى: اليمن والسعادة بالتوفيق للطاعة فى الدنيا والخلود فى الجنان فى الأخرى، قال الله عز وجل: ﴿قد أفلح المؤمنون﴾ [المؤمنون:١] يعنى سعدوا، ونظيره ﴿قد أفلح من تزكى﴾ [الأعلى.١٤] أى وفق للزكاة، وتطهيره إيمانه وتقواه من الآثام، وأما من لم يزكّ فلا فلاح له قال الله عز وجل: ﴿إنه لا يفلح المجرمون﴾ [يونس١٧٠] أى لا يفوزوا ولا يسعدوا.

وأما قوله: ﴿من تزكى﴾ فقد اختلف فى ذلك:

فقال ابن عباس رضى الله عنهما: يعنى من تطهر من الشرك بالإيمان.

وقال الحسن رحمه الله: ﴿من تزكى﴾ يعنى من كان صالحًا وعمله زاكيًا ناميًا.

وقال أبو الأحوص: عنى به عز وجل زكاة الأموال كلها.

وقال قتادة وعطاء رحمهما الله: أراد به زكاة الفطر لا غير.

وقوله: ﴿وذكر اسم ربه فصلى﴾ قد اختلف فى ذلك أيضًا:

فقال ابن عباس رضى الله عنهما: معناه وحد الله تعالى وصلى الصلوات الخمس.

وقال أبو سعيد الخدرى رضى الله عنه: ﴿ذكر اسم ربه﴾ بالتكبير و ﴿صلى﴾ يعنى خرج إلى العيد فصلى.

وقال وكيع بن الجراح رحمه الله: زكاة الفطر لرمضان كسجدة السهو للصلاة.

وفرض رسول الله ﷺ زكاة الفطر طهرة للصائم من الرفث فكأنها جبران للصائم لما دخله من النقصان بالآثام من اللغو والرفث والكذب والغيبة والنميمة وأكل الشبهات والنظر إلى المستحسنات، فجعلت الفطرة مكفرة لها ومتممة للصيام جابرة له، كالتوبة للذنوب والاستغفار لها، والسجود للسهو، فكما أن السجود للسهو شرع ترغيمًا

للشيطان إذ كان هو السبب فى ذلك، فكذلك التوبة عن المعاصى والفطرة لرمضان شرعتا ترغيمًا له، لأن المعاصى والرفث الحاصل فى الصيام بسببه، أعاذنا الله وجميع المؤمنين من مكايده ومصايده وغوائله، وسلمنا من آفات الدنيا وبلائها، وأخرجنا منها إلى رحمته وكرامته برحمته ومنّه آمين.

(فصل) وإنما سمى العيد عيداً لأنه يعيد الله إلى عباده الفرح والسرور فى يوم عيدهم.

وقيل: إنما سمى عيداً لأن فيه عوائد الإحسان من الله وفوائد الامتنان منه للعبد.

وقيل: لأنه يعود العبد فيه إلى التضرع والبكاء، ويعود الرب عز وجل فيه إلى الهبة والعطاء.

وقيل: لأنهم عادوا إلى مثل ما كانوا عليه من الطهارة.

وقيل: معناه عادوا من طاعة الله إلى طاعة الرسول ﷺ، ومن الفريضة إلى السنة، ومن صوم رمضان إلى صوم ستة أيام من شوال.

وقيل: إنما سمى عيداً لأنه يقال للمؤمنين فيه: عودوا إلى منازلكم مغفوراً لكم.

وقيل: إنما سمى العيد عيداً لأن فيه ذكر الوعد والوعيد، ويوم الجزاء والمزيد، ويوم عتق الإماء والعبيد، وإقبال الحق إلى القريب من خلقه والبعيد، ووجود الإنابة والأوبة من العبد الضعيف إلى الغفور الودود.

قال وهب بن منبه رحمه الله: خلق الله الجنة يوم الفطر، وغرس شجرة طوبى يوم الفطر، واصطفى جبريل عليه السلام للوحى يوم الفطر، والسحرة وجدوا المغفرة يوم الفطر.

وروى عن النبى ﷺ أنه قال: «إذا كان يوم الفطر وخرج الناس إلى الجبانة اطلع الله عليهم فيقول: عبادى لى صمتم ولى صليتم انصرفوا مغفوراً لكم».

وروى عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن النبى ﷺ قال: «ليلة الفطر يوفى الله تعالى أجور من صام شهر رمضان، فيأمر الله تعالى غداة الفطر للملائكته فيهبطون إلى الأرض، ويقومون على أفواه السكك ومجامع الطرق فينادون بصوت يسمعه جميع الخلائق إلاَّ الإنس والجن: يا أمة محمد أخرجوا إلى ربكم عز وجل، يشكر القليل ويعطى الجزيل ويغفر الذنب العظيم، فإذا برزوا إلى مصلاهم وصلوا ودعوا لم يدع لهم

الرب تبارك وتعالى حاجة إلاً قضاها ولا سؤالاً إلا أجابه ولا ذنبًا إلا غفره، فينصرفون مغفورًا لهم».

وفي حديث ابن عباس رضي الله عنهما: «فإذا كانت ليلة الفطر سميت تلك الليلة ليلة الجائزة، وإذا كان غداة الفطر بث الله ملائكته في كل البلاد، فيهبطون إلى الأرض فيقومون على أفواه السكك فينادون بصوت يسمعه كل من خلق الله تعالى إلاً الجن والإنس، فيقولون: يا أمة محمد اخرجوا إلى رب كريم يعطي الجزيل ويغفر الذنب العظيم، فإذا برزوا إلى مصلاهم يقول الله تعالى لملائكته: يا ملائكتي، فيقولون: لبيك وسعديك، فيقول لهم: ما جزاء الأجير إذا عمل عمله؟ فيقولون: إلهنا وسيدنا ومولانا ـ توفيه أجره، فيقول جل جلاله: أشهدكم يا ملائكتي أني قد جعلت ثواب صيامهم من شهر رمضان وقيامهم رضائي ومغفرتي، ثم يقول: يا عبادي سلوني فوعزتي وجلالي لا تسألوني اليوم في جمعكم شيئًا لآخرتكم إلا أعطيتكم، ولا لدنياكم إلاً نظرت لكم، وعزتي وجلالي لأسترن عليكم عثراتكم ما راقبتموني، ولا أخزيكم ولا أفضحكم بين أصحاب الحدود، انصرفوا مغفورًا لكم، قد أرضيتموني ورضيت عنكم، قال: فتفرح الملائكة وتستبشر بما يعطي الله عز وجل هذه الأمة إذا أفطروا من شهر رمضان».

(فصل) وأربعة أعياد لأربعة أقوام:

أحدها: عيد قوم إبراهيم، قوله عز وجل: **﴿فنظر نظرة في النجوم * فقال إني سقيم﴾** [الصافات: ٨٨ ـ ٨٩].

وذلك أن قومه خرجوا إلى عيد لهم فتخلف إبراهيم عليه السلام عنهم واعتل بعلة ولم يخرج معهم، لأنه لم يكن على دينهم، فلما خرجوا أخذ فأسًا وكسر أصنامهم، وجاء بالفأس فوضعه على عنق الصنم الكبير، فلما رجعوا قالوا: **﴿من فعل هذا بآلهتنا...﴾** [الأنبياء ٥٩] إلى قوله عز وجل: **﴿أأنت فعلت هذا بآياتنا يا إبراهيم﴾** [الأنبياء ٦٢] القصة إلى آخرها، فغار خليل الرحمن عليه السلام لربه، فأتعب يده بكسر الأصنام وخاطر بنفسه في ولاية رب الأنام، فأكرمه ربه بالخلة، وأحيا على يده الطيور الميتة، وأخرج من ظهره أهل الرسالة والنبوة وجعله أبا المصطفى خير البرية ﷺ.

وأما العيد الثاني: فهو عيد قوم موسى كليم الرحمن عليه السلام، قوله عز جل: **﴿موعدكم يوم الزينة﴾** [طه ٥٩].

قيل: سمى يوم الزينة لأنه عز وجل زين موسى وقومه بإهلاك عدوهم فرعون وقومه، فخرج مع فرعون وقومه اثنان وسبعون ساحراً،

وقيل: ثلاثة وسبعون، ومعهم ستمائة ألف عصا وحبل، وجعلوا فى وسط العصا الزئبق، والخلائق قيام على الرمضاء، واشتد حرّ الشمس فسال الزئبق فسعت العصى الملتفة بالحبال، فتخيل للناس أنها حيات تسعى وهى لا تتحرك ﴿فأوجس فى نفسه خيفة موسى﴾ [طه:٦٧] على قومه، قال: ربما يتوهمون أن الذى فعلوه حق فينقص إيمانهم أو يرتدون، فقال الله تعالى لموسى عليه السلام: ﴿وألق عصاك﴾ [النمل: ١٠] فألقاها فإذا هى تلقف ما يأفكون وألقى موسى عصاه فإذا هى حية كأعظم جمل يكون، ولها عينان تتقدان ناراً، ودمدمة وهيبة، فأقبلت على ما صنعوا من السحر والحبال والعصى فتلقفتها، يعنى التقمتها بأسرها ولم تتغير بانفتاخ بطن ونقصان حركة ولا زاد فى طولها ولا فى عرضها ﴿فألقى السحرة ساجدين﴾ [الشعراء:٤٦] له عز وجل وكان أكبرهم اسمه شمعون، ف ﴿قالوا آمنا﴾ [الشعراء:٤٧] يعنى صدقنا بـ ﴿رب موسى وهارون﴾ [الشعراء:٤٨] ثم أقبلت الحية على عسكر فرعون وقومه فانهزموا.

وقيل: مات منهم خمسون ألفاً، القصة بطولها.

وأما الثالث: فهو عيد عيسى عليه السلام وقومه، قوله تعالى: ﴿اللهم ربنا أنزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيداً لأولنا وآخرنا وآية منك﴾ [المائدة:١١٤].

وذلك أن الحواريين قالوا: يا عيسى هل يستطيع ربك أن يعطيك إن سألته أن ينزل علينا مائدة من السماء، قال لهم عيسى عليه السلام: اتقوا الله فلا تسألوه البلاء إن كنتم مؤمنين، فإنها إن أنزلت ثم كذبتم بها عوقبتم ﴿قالوا نريد أن نأكل منها﴾ [المائدة:١١٣] فقد جعنا ﴿وتطمئن قلوبنا﴾ [المائدة:١١٣] يعنى تسكن قلوبنا إلى ما تدعونا إليه من الإيمان والتصديق ﴿ونعلم أن قد صدقتنا﴾ [المائدة:١١٣] بأنك نبى ورسول ﴿ونكون عليها﴾ [المائدة:١١٣] يعنى على المائدة ﴿من الشاهدين﴾ [المائدة:١١٣] عند بنى إسرائيل إذا رجعنا إليهم.

والحواريون هم الذين أجابوا عيسى عليه السلام حين مر بهم وهم ببيت المقدس يقصرون الثياب.

وبالنبطية: الحواريون: المبيضون للثياب، وهم اثنا عشر رجلاً لما قال لهم عيسى عليه

السلام: ﴿من أنصارى إلى الله﴾ [الصف ١٤، وآل عمران٥٢] يعنى من ينصرنى مع الله على أهل الكفر والطغيان فأدعوهم إلى طاعة الله تعالى وتوحيده فـ ﴿قال الحواريون نحن أنصار الله﴾ [الصف ١٤، وآل عمران.٥٢] فتركوا معيشتهم واتبعوا عيسى عليه السلام يسبّحون معه أينما توجه من الأرض، فيرون العجائب والمعجزات التى تجرى على يده عليه السلام، فأى وقت جاعوا أو احتاجوا إلى الطعام أخرج عيسى يده فأخرج من الأرض لكل واحد منهم رغيفين ولنفسه كذلك، وكان جبريل عليه السلام يمشى معه ويريه العجائب ويؤيده ويبصره بالأشياء، فما زال عيسى عليه السلام يرى بنى إسرائيل العجائب ولم يزدهم ذلك إلا بعداً من تصديقه واتباعه، حتى خرج معه يوماً خمسة آلاف بطريق من بنى إسرائيل وسألوه المائدة مع الحواريين، فقال عيسى ابن مريم عليه السلام عند ذلك: ﴿اللهم ربنا أنزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيداً لأولنا وآخرنا﴾ [المائدة:١١٤].

يقول: تكون عيداً لمن كان فى زماننا عند نزول المائدة، وتكون عيداً لمن بعدنا، وتكون المائدة ﴿آية منك وارزقنا﴾ [المائدة:١١٤] يعنى المائدة ﴿وأنت خير الرازقين﴾ [المائدة ١١٤] من غيرك فإنك خير من يرزق ﴿قال الله﴾ [المائدة ١١٥] تعالى: ﴿إنى منزلها﴾ [المائدة ١١٥] يعنى المائدة عليكم ﴿فمن يكفر بعد منكم﴾ [المائدة ١١٥] أى بعد نزولها منكم ﴿فإنى أعذبه عذاباً لا أعذبه أحداً من العالمين﴾ [المائدة:١١٥] فأنزلها الله عليهم يوم الأحد من السماء سمكاً طرياً وخبزاً رقاقاً وتمراً.

وقيل: كانت سفرة فيها سمكة مشوية، وعند رأسها ملح وعند ذنبها خل وفيها خمسة أرغفة، على كل رغيف زيتونة، وخمس رمانات وتمرات قد نضد حولها من البقول ما خلا الكراث.

وقيل: إن عيسى عليه السلام قال لأصحابه وهم جلوس فى روضة: هل مع أحد منكم شىء؟ فجاء شمعون بسمكتين صغيرتين وخمسة أرغفة، وجاء آخر بشىء من السويق، فعمد عيسى عليه السلام فقطعهما صغاراً وكسر الخبز فوضعه فلقاً، ووضع السويق، وتوضأ ثم صلى ركعتين ودعا ربه، فألقى الله سبحانه وتعالى على أصحابه شبه السبات، ففتح القوم أعينهم وزاد الطعام حتى بلغ الركب، فقال عيسى عليه السلام للقوم: كلوا وسمّوا الله ولا ترفعوا، وأمرهم أن يجلسوا حلقاً حلقاً، فجلسوا وأكلوا

حتى شبعوا وهم خمسة آلاف رجل، وقيل إنهم كانوا ألف رجل وثمانمائة رجل وامرأة من بين فقير وجائع وبين من له فاقة إلى رغيف واحد، فصدروا كلهم شباعًا يحمدون ربهم، وإذا ما عليها كهيئته، ورفعت السفرة إلى السماء وهم ينظرون، قال فاستغنى كل فقير أكل منها يومئذٍ فلم يزل غنيًا حتى مات، وبرىء كل زمن وشفى كل مريض.

وقال مقاتل: فنادى عيسى عليه السلام: أكلتم؟ قالوا: نعم، قال: فلا ترفعوا، قالوا: لا نرفع ورفعوا، فبلغ كل ما رفعوا من الفضل أربعة وعشرين مكتلاً، فآمنوا عند ذلك بعيسى عليه السلام وصدقوا به ثم رجعوا إلى قومهم اليهود، يعنى بنى إسرائيل ومعهم فضل المائدة، فلم يزل بهم قومهم حتى ارتدوا عن الإسلام، وكفروا بالله تعالى، وجحدوا بنزول المائدة، فمسخهم الله عز وجل وهم نيام خنازير ذكور، وليس فيهم صبى ولا امرأة.

وقيل فى ذلك إشارة: مائدة وضع عليها طعام محدود، صدر عنها الجم الغفير والجمع الكثير وهى بحالها، فكيف بمائدة الرضا وبساط الرحمة التى لا حد لها ولا نهاية.

ففى الخبر «إن لله عز وجل مائة رحمة، واحدة أنزلها إلى خلقه فبها يتراحمون وبها يتعاطفون، وأخَّر تسعة وتسعين عنده يرحم بها عباده يوم القيامة»[1].

وفى خبر آخر «أن يوم القيامة يبسط الجليل جل جلاله بساط المجد يدخل ذنوب الأولين والآخرين فى حواشيه ويبقى البساط فارغًا حتى يتطاول لها إبليس رجاء أن تصيبه».

ومع ذلك لا ينبغى لكل عاقل لبيب أن يتكل على ذلك ويغتر به، ولا يغلبه الرجاء فيهلك، بل يبذل مجهوده ويستفرغ وسعه فى أداء الأوامر وانتهاء النواهى وتسليم الأمور والقدر إلى الله عز وجل، ويكثر من الاستغفار والتوبة، ويكون أبدًا على حذر، لا خوف مؤيس من رحمة الله، ولا رجاء يوقع فى ارتكاب المحارم وإهمال الأوامر، بل يبتغى بين ذلك سبيلاً، كما قيل: لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لاعتدلا، فليكن خوفه ورجاؤه كجناحى الطائر، والطائر لا يطير بجناح واحد.

وأما العيد الرابع: فهو عيد أمة محمد ﷺ وقد ذكرنا ما يتعلق به أول المجلس.

---

(١) حسن الظن (٥).

(فصل) يشترك المؤمن والكافر فى العيد، فكل له عيد، فالمؤمن عيده لرضا الرحمن، والكافر عيده لرضا الشيطان، المؤمن يذهب إلى عيده وعلى رأسه تاج الهداية وعلى عينيه علامة فكرة العبرة، وعلى أذنيه استماع الحق، وعلى لسانه الشهادة بالتوحيد، وفى قلبه المعرفة واليقين، وعلى عنقه رداء الإسلام، وفى وسطه منطقة العبودية، ومعدنه المحاريب والمساجد، ومعبوده رب العباد والبرية، ثم التضرع منه والسؤال، ويقابله الرب بالإجابة والنوال، ثم يحله دار الكرامة والجنان.

والكافر يذهب إلى عيده وعلى رأسه تاج الخسران والضلال، وعلى أذنيه ختم الغفلة والحجاب، وعلى عينيه السهو والشهوات، وعلى لسانه ختم الشقاوة والإبعاد، وعلى قلبه ظلمة النكرة والجحود، وعلى وسطه زنار الفرقة والشقاق، وموضعه البيعة والكنائس أو بيت النار، ومعبوده الوثن والأصنام، ومصيره آخراً إلى جهنم والنيران.

(فصل) ليس العيد بلبس الناعمات وأكل الطيبات ومعانقة المستحسنات والتمتع باللذات والشهوات.

لكن العيد بظهوره علامة القبول للطاعات، وتكفير الذنوب والخطيئات، وتبديل السيئات بالحسنات، والبشارة بارتفاع الدرجات، والخلع والطرف والهبات والكرامات، وانشراح الصدر بنور الإيمان، وسكون القلب بقوة اليقين وما ظهر عليه من العلامات، وانفجار بحور العلوم من القلوب على الألسنة وأنواع الحكم والفصاحة والبلاغة.

كما قيل: إن رجلاً دخل على على رضى الله عنه وكرّم الله وجهه فى يوم عيد وهو يأكل الخبز الخشكار فقال له: اليوم يوم العيد وأنت تأكل الخبز الخشكار؟ فقال: اليوم عيد لمن قبل صومه، وشكر سعيه، وغفر ذنبه، اليوم لنا عيد وغداً لنا عيد، وكل يوم لا نعصى الله فيه فهو لنا عيد.

فينبغى لكل عاقل أن يترك النظر إلى الظاهر ولا يتقيد به، بل يكون نظره فى يوم العيد نظر التفكر والاعتبار، فيشبه العيد بيوم القيامة، فليذكر نفخ الصور يوم القيامة عند سماع صوت بوق السلطان ليلة العيد، وإذا بات الناس ليلة العيد ورقدوا منتظرين عيدهم متأهبين له، فيذكر الرقود بين النفختين، وإذا رأى الناس صبيحة يوم العيد وقد خرجوا من قصورهم وبيوتهم مختلفى الأحوال متفاوتى اللباس والألوان كل له زى وحلية، واحد منهم مسرور وواحد مغموم، وواحد راكب وآخر ماش، وواحد غنى

وآخر فقير، وواحد فى فرحة وآخر فى ترحة، فليذكر تفاوت أهل القيامة، أهل الطاعة مسرور وأهل المعصية مغموم، المتقى راكب والمجرم المشرك متعثر مكبوب على وجهه مسحوب أو ماش.

كما قال عز من قائل: ﴿يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفدًا﴾ [مريم ٨٥] أى ركبانًا على النجائب ﴿ونسوق المجرمين إلى جهنم وردًا﴾ [مريم.٨٦] أى عطاشًا.

والزاهد والعارف والبدل كل واحد فى راحة وغنى عند مليكهم ومحبوبهم تحت ظل العرش عليهم الحلى والحلل، وأنوار الطاعات والمعارف على وجوههم ظاهرة وهى نضرة مشرقة، وبين أيديهم موائد عليها أنواع الأطعمة والأشربة والفواكه حتى يقضى حساب الخلائق، ثم يصيرون إلى الجنة إلى منازلهم التى أعد الله تعالى لهم، وفيها ما تشتهيه الأنفس وتلذ الأعين مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر.

كما قال الله تعالى: ﴿فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون﴾ [السجدة:١٧].

وأما الراغب فى الدنيا فهو فى نياحة وبكاء وعناء، ومصدود عما فيه القوم من النعم بدنياه، وتناوله الحرام والشبهات، وتخليطه فى طاعة ربه، وهو يرى مكانه فى الجنة فلا يصل إليه حتى يخرج مما عليه من الحقوق.

والكافر ينادى بالويل والثبور لما قد عاين وانكشف له من أنواع العذاب والنكال والهوان والهلاك والخلود فى النيران، وإذا رأى الأعلام قد نشرت والألوية قد ضربت فليذكر أهل الإسلام أصحاب الأعلام حين ينادى منادى الرحمن بالتوجه إلى زيارة رب الأنام إلى دار السلام بأمر السلام.

وإذا رأى الصفوف قد استكملت والخلائق قد اجتمعت فليذكر وقوف الخلائق بين يدى الجبار وصفوف الفجار والأبرار يوم النشر الذى فيه تظهر الأسرار.

وإذا رأى الناس قد انصرفوا من الجبانة فكل يرجع إلى ما قد قسم له من دار أو مسجد أو خان، فليذكر منصرف الخلائق من بين يدى الملك المنان الديان إلى الجنة أو إلى النار كما قال ذو العظمة والامتنان: ﴿ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون﴾ [الروم ١٤] ﴿فريق فى الجنة وفريق فى السعير﴾ [الشورى ٧].

* * *

مجلس
فى فضائل أيام العشر

قوله عز وجل: ﴿والفجر * وليال عشر * والشفع والوتر * والليل إذا يسر * هل فى ذلك قسم لذى حجر﴾ [الفجر ١ ـ ٥].

﴿والفجر﴾ اختلف الناس فى ذلك، فقال ابن عباس رضى الله عنهما عنى بالفجر: صلاة الصبح، ﴿وليال عشر﴾ هى عشر ذى الحجة ﴿والشفع﴾ الخلق ﴿والوتر﴾ هو الله ﴿والليل إذا يسر﴾ يعنى إذا ذهب ﴿هل فى ذلك قسم لذى حجر﴾ أى إن ذلك قسم لذى لب وعقل، وجواب القسم قوله تعالى: ﴿إن ربك لبالمرصاد﴾ [الفجر ١٤].

وقال مقاتل رحمه الله: ﴿والفجر﴾ عنى به: غداة جمع يوم النحر، ﴿وليال عشر﴾ وهى عشر ليال قبل الأضحى، وإنما سماها عز وجل: ليال عشر، لأنها تسعة أيام وعشر ليال، ﴿والشفع والوتر﴾ أما الشفع: فآدم وحواء عليهما السلام، والوتر: فهو الله عز وجل، ﴿والليل إذا يسر﴾ إذا أقبل، وهى ليلة الأضحى، فأقسم عز وجل بيوم النحر والعشر وبآدم وحواء، وأقسم بنفسه تبارك وتعالى وبليلة الأضحى، فلما فرغ منها قال: ﴿هل فى ذلك قسم لذى حجر﴾ يعنى: هل فى ذلك القسم كفاية لذى لب، يعنى ذا عقل، فيعرف عظم هذا القسم ﴿إن ربك لبالمرصاد﴾.

وقيل: المراد بالفجر: فجر النهار، وقيل: هو النهار، فعبر عنه بالفجر، لأنه أوله.

وقال مجاهد رحمه الله: هو فجر يوم النحر خاصة.

وقال عكرمة رحمه الله: أقسم الله تعالى بانفجار المياه من العيون والنبات من الأرض، والثمار من الشجر.

وقيل: أقسم الله بانفجار الماء من أصابع النبى ﷺ.

وقيل: أقسم الله بانفجار الصخرة وخروج الناقة لصالح.

وقيل: أقسم الله تعالى بانفجار الماء من الحجر بعصا موسى عليه السلام.

وقيل: أقسم الله بانفجار الماء من عيون العصاة.

وقيل: أقسم الله تعالى بانفجار المعرفة من القلوب كما قال الله تعالى: ﴿أوَمَن كان

ميتًا فأحييناه﴾ [الأنعام:١٢٢] يعنى بالإيمان والمعرفة، وأيضًا قوله تعالى: ﴿وليال عشر﴾.

روى جابر بن عبد الله رضى الله عنهما، عن النبى ﷺ أنه قال: «﴿والفجر وليال عشر﴾: هى عشر الأضحى»

وقال ابن الزبير وابن عباس رضى الله عنهم: إنها عشر ذى الحجة، وعن ابن عباس رضى الله عنهما، فى رواية أخرى: إنه العشر الأواخر من شهر رمضان.

وقال مجاهد رحمه الله: إنها عشر موسى عليه السلام.

وقال محمد بن جرير الطبرى رحمه الله: إنها عشر أول المحرم.

قوله تعالى: ﴿والشفع والوتر﴾:

قال قتادة والسدى رحمهم الله: الشفع: كل اثنين، والوتر. هو الله تعالى.

وقيل: هما آدم وحواء، وهو قول مقاتل، وهو أن آدم كان وترًا فشفع بزوجته حواء.

وقيل: الصلاة منها شفع، ومنها وتر.

قال الربيع بن أنس وأبو العالية رحمهم الله: هى صلاة المغرب الشفع فيها ركعتان، والوتر الثالثة.

وقيل: الشفع هو يوم النحر، لأنه العاشر، والوتر هو يوم عرفة لأنه التاسع.

وقيل: الشفع يومان بعد النحر، والوتر اليوم الثالث.

قوله تعالى: ﴿والليل إذا يسر﴾ يعنى إذا ذهب.

وقيل: إذا أظلم. وقيل: إنه ليلة المزدلفة خاصة. وقيل: يعنى إذا سرى فيه أهله، لأن السرى: هو سرى الليل.

وقوله تعالى: ﴿هل فى ذلك قسم لذى حجر﴾ يعنى لذى عقل، وهو قول ابن عباس رضى الله عنهما.

وقال الحسن وأبو رجاء رحمهما الله: لذى علم، وقال محمد بن كعب رحمه الله لذى دين، معناه: إن فى ذلك قسم لذى حجر، و «هل» هاهنا فى موضع «إن».

ومعنى قوله عز وجل: ﴿والفجر * وليال عشر﴾ وحق رب الفجر، وحق رب ليالٍ عشر إلى آخر القسم، وكذلك فيما شاكل ذلك كقوله تعالى. ﴿والشمس وضحاها﴾ [الشمس:١]، ﴿والسماء والطارق﴾ [الطارق:١]، ﴿والسماء ذات البروج﴾ [البروج:١] وغيرها.

فصل

فيما ورد فى عشر ذى الحجة من كرامات الأنبياء وما نقل فى ذلك من الأخبار والأنباء وفضائل الأعمال

أخبرنا الشيخ أبو البركات، قال: أنبأنا الشيخ الحافظ أبو بكر أحمد بن على بن ثابت الخطيب، قال: أنبأنا محمد بن أحمد بن زرقونة، قال: أنبأنا محمد بن عبد الله الشافعى رحمه الله، قال: أنبأنا محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بحلب، قال: أنبأنا عمرو بن عثمان، قال: أنبأنا الوليد، عن ابن المبارك، عن خالد الحذاء، عن عكرمة، عن ابن عباس، رضى الله عنهما أنه قال فى عشر ذى الحجة: قبل الله توبة آدم، وتاب عليه بعرفة، لأنه اعترف بذنبه.

وفيه وجد إبراهيم الخليل عليه السلام الخلة فبذل ماله للضيفان، ونفسه للنيران، وولده للقربان، وقلبه للرحمن، ولم يصح لأحد التوكل إلاَّ لإبراهيم خليل الرحمن.

وفيه بنى إبراهيم عليه السلام الكعبة الشريفة قال الله تعالى: ﴿وإذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت وإسماعيل﴾ [البقرة:١٢٧].

وفيه أكرم الله موسى عليه السلام بالمناجاة.

وفيه نزلت على داود المغفرة وفيه كانت ليلة المباهاة.

وقيل: فيه افتتاح نزول القرآن بكرة يوم الأضحى والنبى ﷺ متوجه إلى المصلى.

وفيه كانت بيعة الرضوان، فأنزل الله تعالى: ﴿إذ يبايعونك تحت الشجرة﴾ [الفتح:١٨] وهى شجرة سمرة كان ذلك يوم الحديبية، وأصحاب رسول الله ﷺ ألف وأربعمائة رجل، وقيل: ألف وخمسمائة رجل، وأول من أطلق يده للمبايعة أبو سنان الأسدى، عليه وعلى جميع الصحابة رحمة الله تعالى وبركاته وتحياته والتابعين لهم بإحسان.

وفيه يوم التروية، ويوم عرفة، ويوم النحر وهو يوم الحج الأكبر، وأخبرنا الشيخ أبو البركات، عن أحمد بن على الحافظ، بإسناده عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه، عن النبى ﷺ أنه قال: «سيد الشهور شهر رمضان، وأعظمها حرمة ذو الحجة»[1].

وأخبرنا الشيخ أبو البركات، عن الفضل بن محمد القصار الأصفهانى قال: أنبأنا أبو

---

(١) المجمع ٣/ ١٤٠.

سعيد الحسن بن على بن سهلان، قال: أخبرنا عبد الله بن محمد الوراق قال: أخبرنا أبو بكر البزار، قال: أخبرنا أبو كامل الفضل بن الحسين الجحدرى، قال: أنبأنا أبو عاصم بن هلال، عن أيوب، عن ابن الزبير، عن جابر رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «أفضل أيام الدنيا أيام عشر ذى الحجة، قيل: ولا مثلها فى سبيل الله؟ قال: ولا مثلها فى سبيل الله، إلاَّ رجل عفر وجهه فى التراب»[1].

وأخبرنا الشيخ أبو البركات عن القاضى أبى المضفر هناد بن إبراهيم البخارى النسفى بإسناده عن عطاء بن أبى رباح، قال: سمعت عائشة رضى الله عنها قالت: «كان على عهد رسول الله ﷺ رجل يحب السماع يعنى الغناء، وكان إذا أهل هلال ذى الحجة أصبح صائمًا، فاتصل الحديث برسول الله ﷺ فأحضروا الرجل وقال له: «ما حملك على صيام هذه الأيام، فقال: يا رسول الله إنها أيام مشاعر وأيام الحج، فأحببت أن يشركنى الله تعالى فى دعائهم فقال له النبى ﷺ: لك بعدد كل يوم تصومه عتق مئة رقبة ومئة بدنة تهديها، ومئة فرس تحمل عليها فى سبيل الله، فإذا كان يوم التروية، فلك عتق ألف رقبة وألف بدنة تهديها فى سبيل الله وألف فرس تحمل عليها فى سبيل الله، فإذا كان يوم عرفة فلك عتق ألفى رقبة وألفى بدنة تهديها وألفى فرس تحمل عليها فى سبيل الله، وصيام سنة قبلها وسنة بعدها».

وأخبرنا الشيخ أبو البركات بإسناده عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: «ما من أيام العمل الصالح فيها أحب إلى الله عز وجل منه فى هذه الأيام، يعنى أيام العشر، قالوا: يا رسول الله ولا الجهاد فى سبيل الله؟ قال: ولا الجهاد فى سبيل الله، إلاَّ رجل خرج بنفسه وماله فلم يرجع من ذلك بشىء»[2].

وأخبرنا الشيخ أبو البركات، عن أبى بكر بن أحمد بن على بن ثابت الحافظ بإسناده عن هبيرة بن خالد الخزاعى، عن حفصة رضى الله عنها أنها قالت: «أربع لم يكن النبى ﷺ يتركهن: صوم عشر ذى الحجة، وعاشوراء، وثلاثة أيام من كل شهر، وركعتين قبل الغداة».

وأخبرنا الشيخ أبو البركات، عن حمزة بن عيسى بن الحسن الوراق بإسناده عن

(١) ابن عدى ٧/ ٢٥٢٣.

(٢) أحمد ١/ ٣٤٦.

سعيد بن المسيب، عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «ما من أيام أحب إلى الله تعالى أن يتعبد له فيهن من أيام عشر ذى الحجة، وإن صيام يوم يعدل صيام سنة، وقيام ليلة كقيام سنة»(١).

وأخبرنا الشيخ أبو البركات عن الحسن بن أحمد المقرئ بإسناده، عن محمد بن المنكدر، عن جابر رضى الله عنه، عن النبى ﷺ أنه قال: «من صام أيام العشر كتب الله له بكل يوم صوم سنة»(٢).

وعن سعيد بن جبير رحمه الله أنه كان يقول: لا تطفئوا سرجكم ليال العشر، ويأمر بإيقاظ الخدم، وتعجبه فيه العبادة.

(فصل) وأما الصلاة الواردة فى أيام العشر:

فما أخبرنا به الشيخ أبو البركات، عن الشريف أبى عبد الله محمد بن على بن محمد بن يحيى بن المهدى بإسناده، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة رضى الله عنها، عن النبى ﷺ أنه قال: «من أحيا ليلة من ليالى عشر ذى الحجة، فكأنما عبد الله عبادة من حج واعتمر طول سنته، ومن صام فيها يومًا فكأنما عبد الله تعالى سائر سنته».

وأخبرنا الشيخ أبو البركات عن محمد بن محمد بن عبد العزيز الشاهد بإسناده عن جعفر بن محمد بن على بن الحسين، عن أبيه محمد بن على، عن أبيه على بن الحسين زين العابدين، عن أبيه الحسين بن على، عن أبيه على رضى الله عنه، عن النبى ﷺ أنه قال: «إذا دخل عشر ذى الحجة، فجدُّوا فى الطاعة، فإنها أيام فضلها الله تعالى وجعل حرمة ليلها كحرمة نهارها، فمن صلى فى ليلة من ليالى العشر فى الثلث الأخير أربع ركعات يقرأ فى كل ركعة بالحمد مرة، والمعوذتين، ويكرر سورة الإخلاص ثلاثًا، ويقرأ آية الكرسى، ويكرر ذلك فى كل ركعة، فإذا فرغ من صلاته رفع يديه وقال: سبحان ذى العزة والجبروت، سبحان ذى القدرة والملكوت، سبحان الله الحى الذى لا يموت، لا إله إلا هو يحيى ويميت، وهو حى لا يموت، سبحان الله رب العباد والبلاد، والحمد لله حمدًا كثيرًا طيبًا مباركًا على كل حال، الله أكبر كبيرًا، ربنا جل

(١) الإتحاف ٤/٢٥٧، والعلل المتناهية ٢/٧٢، وشرح السنة ٤/٣٤٦، والترغيب ٢/١٩٩.
(٢) الكنز (٢٤٢٦٥)، وابن عدى ٦/٤٧٢.

جلاله وقدرته بكل مكان ـ قال الشيخ: يعنى علمه بكل مكان ـ ثم يدعو بما شاء، فإن له من الأجر بإزاء من حج إلى بيت الله الحرام وزار قبر النبى ﷺ وجاهد فى سبيل الله، ولم يسأل الله شيئًا إلا أعطاه إياه، وإن صلاها فى كل ليلة من ليالى العشر، أحله الله تعالى الفردوس الأعلى، ومحا عنه كل سيئة، وقيل له: استأنف العمل، فإذا كان يوم عرفة، وصام نهارها، وصلى ليلها، ودعا بهذا الدعاء، وأكثر التضرع بين يدى الله تعالى يقول الله: يا ملائكتى اشهدوا أنى قد غفرت له وأشركته بالحجاج إلى بيتى، قال: فتستبشر الملائكة بما يعطى الله تعالى ذلك العبد بصلاته ودعائه(١).

(فصل) والعشر لخمسة أنبياء عليهم السلام:

الأول: عشر آدم عليه السلام، وهو أنه لما خلق الله حواء من ضلعه الأيسر القصير وهو نائم، فاستيقظ من سنته، فرأى حواء جالسة عنده، فقال لها: لمن أنت؟ قالت: لك، فأراد أن يمسها، فقيل له. لا تمسها حتى تعطى مهرها، قال: إلهى وما مهرها؟ قال الله تعالى: هو أن تصلى على نبى آخر الزمان عشرًا فذلك مهرها.

والثانى: عشر إبراهيم خليل الرحمن عليه السلام، قال الله تعالى: **﴿وإذ ابتلى إبراهيم ربه بكلمات فأتمهن﴾** [البقرة: ١٢٤] وهى عشر خصال: خمس منها فى الرأس: الفرق، وقص الشارب، والسواك، والمضمضة، والاستنشاق، وخمس منها فى البدن: وهى تقليم الأظفار، ونتف الإبطين، والختان، وحلق العانة، وتخليل الأصابع.

فلما أتم إبراهيم عليه السلام هذه الخصال العشرة أكرمه الله تعالى بالخلة، قوله تعالى: **﴿واتخذ الله إبراهيم خليلاً﴾** [النساء ١٢٥].

والثالث: عشر شعيب النبى عليه السلام، قوله عز وجل: **﴿فإن أتممت عشرًا فمن عندك﴾** [القصص ٢٧] وهو أنه أجره موسى عليه السلام نفسه عشر سنين، فكان أجرته مهر ابنة شعيب النبى عليه السلام.

وقيل: إن شعيبًا عليه السلام بكى عشرين سنة حتى ذهب بصره، فرد الله بصره عليه فأوحى الله إليه: يا شعيب إن كنت تخاف النيران فقد أمنتك، وإن كنت تريد الجنان فقد وهبت لك، وإن كنت تطلب الرضوان فقد أعطيتك، فقال: يا جبريل ليس بكائى حبًا للجانان، ولا خوفًا من النيران، ولكن شوقًا إلى لقاء الرحمن، فقال الله عز وجل:

---

(١) الدارقطنى ٤/٢٧٨.

الآن حق لك، فابك ثم ابك ثم عوض لبكائه وهو أن جعل الله نبيه موسى عليه السلام خادمًا له عشر سنين، جزاء لما كان من بكائه على محبته، سوى ما قد ادخر له عنده من الكرامات والمنازل العاليات والقرب منه تبارك وتعالى، والنظر إلى وجهه الكريم، وغير ذلك مما لا عين رأت ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر.

والرابع: عشر موسى عليه السلام، قوله عز وجل: ﴿وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وأتممناها بعشر﴾ [الأعراف:١٤٢].

وذلك أن الله عز وجل وعد موسى عليه السلام المناجاة، وأعطاه التوراة، فصام موسى عليه السلام ثلاثين يومًا، وكان ذلك شهر ذى الحجة، وقيل: إنه شهر ذى القعدة، فلما قصد المناجاة وضع قطعة زيتون فى فيه لما شاهد من تغير رائحة فمه، فقال عز وجل: يا موسى أما علمت أن خلوف فم الصائم عندى أطيب من ريح المسك؟ ثم أمره أن يصوم عشرًا من المحرم آخرها يوم عاشوراء.

وعلى قول من قال: الشهر كان ذا القعدة، فيكون عشر ذى الحجة، ثم قربه وأكرمه بالمناجاة والقربة، قوله عز وجل: **﴿ولما جاء موسى لميقاتنا﴾** [الأعراف:١٤٣].

والخامس: عشر نبينا المصطفى ﷺ قوله تعالى : ﴿والفجر * وليال عشر﴾ [الفجر:١-٢] يعنى عشر ذى الحجة، وقد ذكرناه.

(فصل) وقيل: من أكرم هذه الأيام العشرة أكرمه الله تعالى بعشر كرامات:

البركة فى عمره، والزيادة فى ماله، والحفظ لعياله، والتكفير لسيئاته، والتضعيف لحسناته، والتسهيل لسكراته، والضياء لظلماته، والتثقيل لميزانه، والنجاة من دركاته، والصعود على درجاته.

ومن تصدق فى هذه الأيام العشر بصدقة على مسكين، فكأنما تصدق على أنبيائه ورسله، ومن عاد فيها مريضًا فكأنما عاد أولياء الله وبدلائه، ومن شيع جنازة فكأنما شيع جنائز شهدائه، ومن كسا مؤمنًا كساه الله تعالى من حلله، ومن لطف فيها بيتيم لطف الله تعالى به فى القيامة تحت ظل عرشه، ومن حضر مجلسًا من مجالس العلم، فكأنما حضر مجالس أنبياء الله ورسوله.

وقال وهب بن منبه رحمه الله: إن آدم عليه السلام لما أُهبط إلى الأرض بكى على ذنبه ستة أيام، ثم أوحى الله إليه فى اليوم السابع وهو محزون كظيم منكس رأسه، يا

آدم ما هذا الجهد الذى بك؟ فقال: إلهى عظمت مصيبتى، وأحاطت بى خطيئتى، وصرت فى دار الهوان بعد الكرامة، وفى دار الشقاوة بعد السعادة، وفى دار الموت والفناء بعد الخلد والبقاء، فكيف لا أبكى على خطيئتى؟ فأوحى الله تعالى إليه: يا آدم أما اصطنعتك لنفسى، ثم اصطفيتك على خلقى، وخصصتك بكرامتى، وألقيت عليك محبتى؟ أما خلقتك بيدى وأسجدت لك ملائكتى؟ ألم تكن فى بحبوحة كرامتى ومنتهى رحمتى، فعصيت أمرى، ونسيت عهدى؟ فكيف نسيت نعمتى؟ فوعزتى وجلالى لو ملأت الأرض رجالاً كلهم مثلك يعبدونى ويسبحونى الليل والنهار ولا يفترون ثم عصونى لأنزلتهم منازل العاصين.

قال: فبكى عند ذلك ثلاث مئة عام على جبل الهند تجرى دموعه فى أودية جبالها فنبتت من تلك الدموع أشجار طيبة، فقال له جبريل عليه السلام: اذهب إلى بيت الله الحرام، واصبر حتى تدخل أيام العشر، ثم تب إلى الله لعله يرحم ضعفك، فمضى فكان يخطو خطوة، فكان موضع قدميه عمرانًا، وما بينهما مفاوز.

وقيل: كان بين قدميه ثلاثة فراسخ، حتى أتى البيت، فطاف بالبيت أسبوعًا، وبكى حتى خاض فى دموعه إلى ركبتيه، وجرت على الأرض، فقال: لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك عملت سوءًا، وظلمت نفسى فاغفر لى وأنت خير الغافرين، وارحمنى إنك أرحم الراحمين، فأوحى الله إليه: يا آدم قد رحمت ضعفك، وغفرت ذنبك، وقبلت توبتك، فذلك قوله عز وجل: ﴿فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه﴾ [البقرة:٣٧] فوجد آدم من بركات أيام العشر ـ التوبة.

وكذلك المؤمن الذى عصى ربه واتبع هواه فى معصية مولاه إذا تاب وأناب، وانقاد لطاعة مولاه فى هذه الأيام يتفضل عليه بالرحمة والغفران، وإبدال السيئات بالحسنات برحمة منه.

(فصل) وقد أقسم الله تعالى بـ ﴿الفجر وليال عشر * والشفع والوتر * والليل إذا يسر...﴾ إلى قوله: ﴿إن ربك لبالمرصاد﴾ وهى ثمان قناطر على جسر جهنم، فيسئل العبد فى أول موقف منها عن الإيمان بالله، فإن كان مؤمنًا نجا، وإلا تردّى فى النار، ثم جاز إلى الثانى فيسئل عن الوضوء والصلاة، فإن قصر فيهما تردّى إلى النار، وإن أكمل ركوعها وسجودها نجا، ثم جاز إلى الثالث فيسئل عن الزكاة، فإن كان قد أدّاها نجا، ثم

جاز إلى الرابع، فيسئل عن الصيام، فإن كمل صيامه نجا، ثم جاز إلى الخامس فيسئل عن الحجّ والعمرة، فإذا كان أدّاهما نجا، ثم جاز إلى السادس فيسئل عن الأمانة، فإن لم يخن فيها نجا، ثم جاز إلى السابع فيسئل عن الغيبة والنميمة والبهتان، فإن لم يكن اغتاب نجا، ثم جاز إلى الثامن فيسئل عن أكل الحرام، فإن لم يكن أكل نجا وإلا تردّى فى النار.

* * *

[مجلس]
فى ذكر يوم التروية

قال الله سبحانه وتعالى: ﴿وأذِّن فى الناس بالحج يأتوك رجالاً﴾ [الحج.٢٧] وهذه الآية فى سورة الحج، وهى من أعاجيب سور القرآن العظيم، لأن فيها مكيًا ومدنيًا وحضريًا وسفريًا وليليًا ونهاريًا، وفيها ناسخ ومنسوخ.

فأما المكى فمن رأس ثلاثين آية منها إلى آخرها، وأما الآيات المدنية فمن رأس خمسة عشر إلى رأس الثلاثين، وأما الليالىّ منها فمن أولها إلى رأس خمس آيات، وأما النهارى منها فمن رأس خمس إلى رأس تسع، وأما الحضرى منها فإلى رأس العشرين، ونسب ذلك إلى المدينة لقربها منها.

وأما الناسخ، فقوله تعالى: ﴿أذن للذين يقاتلون﴾ [الحج:٣٩].

وأما المنسوخ فثلاث آيات ﴿وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى﴾ [الحج.٥٢] نسخت بقوله تعالى: ﴿سنقرئك فلا تنسى﴾ [الأعلى ٦].

والثانية: قوله تعالى: ﴿فالله يحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون﴾ [البقرة:١١٣] فنسخت بآية السيف.

والثالثة: ﴿وجاهدوا فى الله حق جهاده﴾ [الحج ٧٨] فنسخت بقوله تعالى: ﴿فاتقوا الله ما استطعتم﴾ [التغابن:١٦].

قوله تعالى: ﴿وأذن فى الناس بالحج﴾ [الحج ٢٧] أى ناد يا إبراهيم ذريتك وغيرهم من بنى آدم من المؤمنين بالحج ﴿يأتوك رجالاً﴾ [الحج.٢٧] أى يجيئون إليك رجالاً على أرجلهم ﴿وعلى كل ضامر﴾ [الحج:٢٧] يعنى ركبانًا على الإبل ﴿يأتين من كل فج عميق﴾ [الحج:٢٧] يعنى من كل أرض بعيدة وطريق بعيد.

قال الله تعالى ذلك لإبراهيم عليه السلام حين فرغ من بناء البيت الحرام، وقال: إلهى من يقصد هذا البيت؟ فأمره أن يؤذن فى الناس بالحج، فصعد أبا قبيس وهو الجبل الذى الصفا فى أصله، فنادى بأعلى صوته: يا أيها الناس أجيبوا ربكم إن الله يأمركم أن تحجوا بيته، فسمع نداء إبراهيم كل مؤمن ومؤمنة على وجه الأرض.

وقيل من فى أصلاب الرجال وأرحام النساء، فالتلبية اليوم جواب نداء إبراهيم عليه السلام عن أمر ربه، فأجابوا كلهم: لبيك لبيك فمن أجاب ذلك اليوم لا يخرج من الدنيا حتى يزور هذا البيت.

(فصل: فى فضل من أحرم بالحج ولبى وقصد البيت وإليه دنا)

روى مجاهد عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: «كنا مع رسول الله ﷺ إذ أقبلت طائفة من اليمن قالوا: فداك الأمهات والآباء، أخبرنا بفضائل الحج، قال: نعم، أى رجل خرج من منزله حاجًا أو معتمراً، فكلما رفع قدمًا ووضع قدمًا تناثرت الذنوب من قدميه كما يتناثر الورق من الشجر، فإذا ورد المدينة وصافحنى بالسلام صافحته الملائكة بالسلام، فإذا ورد ذا الحليفة واغتسل طهره الله من الذنوب، وإذا لبس ثوبين جديدين جدد الله له الحسنات، وإذا قال: لبيك اللهم لبيك أجابه الله تعالى بلبيك وسعديك أسمع كلامك وأنظر إليك، وإذا دخل مكة فطاف وسعى بين الصفا والمروة أوصل الله له الخيرات، وإذا وقف بعرفات وضجت له الأصوات بالحاجات، باهى الله تعالى بهم ملائكة سبع سموات فيقول: ملائكتى وسكان سمواتى، أما ترون إلى عبادى أتونى من كل فج عميق شعثًا غبراً، قد أنفقوا الأموال وأتعبوا الأبدان، فوعزتى وجلالى وكرمى لأهبن مسيئهم لمحسنهم، ولأخرجنهم من الذنوب كيوم ولدتهم أمهاتهم؟ فإذا رموا الجمار وحلقوا الرؤوس وزاروا البيت، نادى مناد من بطنان العرش: ارجعوا مغفوراً لكم واستأنفوا واستقبلوا العمل».

وروى أن رسول الله ﷺ أتاه أعرابى وقال له: يا رسول الله خرجت أريد الحج ففاتنى، وأنا رجل متزر ـ يعنى محرمًا ـ فمرنى بما أصنع فأبلغ به الحج أو مثل أجر الحج، قال: فالتفت إليه رسول الله ﷺ فقال له: انظر إلى أبى قبيس، فنظر إلى أبى قبيس، قال له: فلو أن لك أبا قبيس ذهبًا أحمر وجعلته فى سبيل الله ما بلغت ما بلغ الحاج، ثم قال عليه السلام: إن الحاج إذا أخذ فى جهازه لم يرفع شيئًا ولا يضعه إلا كتب الله له عشر حسنات ومحا عنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات، فإذا ركب بعيره لم يرفع البعير خفًا ولا يضعه إلا كتب الله له مثل ذلك، فإذا طاف بالبيت خرج من ذنوبه، فإذا سعى بين الصفا والمروة خرج من ذنوبه، فإذا وقف بعرفات خرج من ذنوبه، ثم قال: إذا وقف بالمشعر الحرام خرج من ذنوبه، فإذا رمى الجمار خرج من

ذنوبه، ثم قال له: أنى لك أن تبلغ ما بلغ الحاج».

وعن على بن أبى طالب كرّم الله وجهـه أنه قال: «كنت طائفًا مع النبى ﷺ بالبيت الحرام، فقلت له: يا رسول الله فداك أبى وأمى، مـا هذا البيت؟ فقال: يا على، أسس الله تعالى هذا البيت فى دار الدنيا كفارة لذنوب أمتى، فقلت: فداك أبى وأمى يا رسول الله، ما هذا الحجر الأسود؟ قال ﷺ: تلك جوهرة كانت فى الجنة، فأهبط الله بها إلى دار الدنيا، لهـا شعاع كشـعاع الشمس، فاشـتد سوادها وتغيـر لونها منذ مسـتها أيدى المشركين».

وعن ابن أبى مليكة عن عـبد الله بن عباس ـ رضى الله عنهـما ـ أنه قال. سـمعت رسول الله ﷺ يقول: ينزل الله على هذا البيت الحـرام فى كل ليلة ويوم مائة وعشرون رحمة، ستون منها للطائفين بالبيت الحـرام، وأربعون منها للعاكفين حول البيت الحرام، وعشرون منها للناظرين إلى البيت الحرام.

وعن الزهرى عن سعيد بن المسـيب عن عمر بن سلمة رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «يقـول الله تعالى: إن عبـدًا صححت لـه فى جسمـه وفسحت له فى عـمره وتمضى عليه ثلاثة أعوام لا يغدو إلى هذا البيت إنه لمحروم إنه لمحروم»[1].

وعن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال: «حججنا مع عمر بن الخطاب رضى الله عنه فى أول خلافته، فدخل المسجد حتـى وقف عند الحجر، فقال. إنك حجر لا تضر ولا تنفع، ولولا أنى رأيت رسـول الله ﷺ يقبلك مـا قبلتك، فقـال له على رضى الله عنه: لا تقل هذا يا أمـيـر المؤمنين فـإنه يضر وينفع بـإذن الله، ولو أنك قرأت القـرآن وعلمت ما فيه لما أنكرت علىَّ، فقال له عمر رضى الله عنه: يا أبا الحسن وما تأويله فى كتـاب الله عز وجل؟ فقال: قـوله تعالى: ﴿وإذا أخـذ ربك من بنـى آدم من ظهـورهم ذريتهم وأشهـدهم على أنفسهم ألست بربكم﴾ [الأعراف ١٧٢] فلما أقروا بالعبودية كتب إقرارهم فى رق، ثم دعا الحجر فألقمه ذلك الرق، فهو أمين الله تعالى على هذا المكان ليشهد لمن وافاه يوم القيامة، فـقال عمر رضى الله عنه: يا أبا الحسن لقد جعل الله بين ظهرانيك من العلم غير قليل.

وعن أبى صـالح عـن أبى هريرة رضى الله عنه عن النـبى ﷺ أنه قـال «الحـجـاج

(١) الإتحاف ٤/ ٢٧٢.

والعمار وفد الله عز وجل إن دعوه أجابهم، وإن استغفروه غفر لهم»[١].

وعن مجاهد رحمه الله أن النبى ﷺ قال: «اللهم اغفر للحاج ولمن استغفر له الحاج»[٢].

وروى عن الحسن رحمه الله أنه قال فى الخبر: «إن الملائكة يتلقون الحاج فيسلمون على صاحب الجمال ويصافحون أصحاب البغال والحمير ويعانقون الرجالة».

وروى عن الضحاك رحمه الله عن النبى ﷺ مرسلاً أنه قال: «أيما مسلم خرج من بيته قاصداً فى سبيل الله فوقصته الدابة قبل القتال أو لدغته هامة، أو مات بأى حتف مات فهو شهيد، وأيما مسلم خرج من بيته إلى بيت الله الحرام، ثم نزل به الموت قبل بلوغه إلاَّ أوجب الله له الجنة».

وعن سفيان بن عيينة رحمه الله عن أبى الزناد عن الأعرج عن أبى هريرة رضى الله عنه، عن النبى ﷺ أنه قال: «من حج هذا البيت ثم عاد فلم يرفث ولم يفسق ولم يجهل عاد كما ولدته أمه»[٣].

وروى عن سعيد بن المسيب رحمه الله عن رسول الله ﷺ أنه قال: «ليدخل ثلاثة نفر بالحجة الواحدة الجنة: الموصى بها، والمنفذ لها، والحاج عنه، والعمرة والجهاد كذلك».

وعن على بن عبد العزيز رحمه الله قال: كنت عديلاً لأبى عبيد القاسم بن سلام سنة من السنين، فلما صرت إلى الموقف فصرت إلى ركن جبل الحل، فتطهرت ونسيت نفقتى عنده، فلما صرت إلى المأزمين قال لى أبو عبيد: لو اشتريت لنا زبدًا وتمرًا، فخرجت لأبتاعه فتذكرت النفقة، ورجعت عودًا على بدء إلى أن وافيت الموضع، فإذا النفقة بحالها، فأخذتها ورجعت وكنت قد صادفت الوادى مملوءًا قردة وخنازير وغير ذلك فجزعت منهم، ثم إنى رجعت فإذا هم على حالهم حتى دخلت على أبى عبيد قبيل الصبح، فسألنى عن أمرى فأخبرته وذكرت القردة والخنازير، فقال: تلك ذنوب بنى آدم تركوها وانصرفوا.

---

(١) الصحيحة (١٨٢٠)، وابن ماجه (٢٨٩٢، والبيهقى ٥/ ٢٦٢

(٢) البيهقى ٥/ ٢٦١، والحاكم ١/ ٤٤١.

(٣) النسائى ٥/ ١١٤، وابن ماجه (٢٨٨٩)، واحمد ٢/ ٤١٠.

(فصل) واختلفوا فى تسمية يوم التروية:

والتروية: اسم اليوم الثامن من شهر ذى الحجة وهو اليوم الذى يخرج الناس فيه من مكة إلى منى، فسمى يوم التروية لأن الناس يروون من ماء زمزم.

والتروية: تفعلة من قولهم ارتوى يرتوى: إذا استقى الماء وسقى وشرب واغتسل، والناس يسقون من ماء زمزم فى ذلك اليوم مستكثرين.

وقيل: سميت التروية لأن إبراهيم عليه السلام رأى فى المنام فى ليلتها أنه يذبح ولده، فلما أصبح تروى وتفكر أنه من العدو الشيطان، أم من الحبيب الرحمن؟ فبقى ذلك اليوم متفكرًا، ذا روية فيما رآه، فلما كان يوم عرفة قيل له. افعل ما تؤمر به، فعرف أنه من الحبيب، فلهذا سمى يوم عرفة.

قوله عز وجل: **﴿وأذن فى الناس بالحج﴾** [الحج.٢٧] أمر خليله بدعوة عباده إلى بيته.

فالدعوات أربعة:

دعوة الله لعباده، قال الله عز وجل: ﴿والله يدعو إلى دار السلام﴾ [يونس ٢٥] دعاهم من دار التكليف إلى دار التشريف، من دار الغيبة إلى دار المشاهدة، ومن دار الزوال إلى دار النوال، ومن دار البلوى إلى دار المولى، دعاهم من دار أولها بكاء ووسطها عناء وآخرها فناء إلى دار أولها عطاء ووسطها رضاء وآخرها لقاء.

والثانية: دعوة النبى ﷺ دعا أمته إلى دين الإسلام، قوله عز وجل: **﴿ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة﴾** [النحل.١٢٥] الدعوة إليه ﷺ والهداية ليست إليه كما قال عليه الصلاة والسلام: «بعثت هاديًا وليس إلىَّ من الهداية شىء، وبعث إبليس غاويًا، وليس إليه من الضلالة شىء».

قال الله عز وجل: **﴿إنك لا تهدى من أحببت ولكن الله يهدى من يشاء﴾** [القصص.٥٦].

سأل النبى ﷺ هداية عمه أبى طالب، فأبى أن يهديه، وهَدى وحشيًا قاتل حمزة رضى الله عنهما، كأنه عز وجل يقول لنبيه عليه السلام: يا محمد عليك الدعوة كما قال عز وجل: **﴿يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك﴾** [المائدة ٦٧]، وقال تعالى: **﴿إنا أرسلناك شاهدًا ومبشرًا ونذيرًا * وداعيًا إلى الله بإذنه وسراجًا منيرًا﴾** [الأحزاب ٤٥ ـ ٤٦]،

ولك الشفاعة، وأما الإجابة والهداية فـإلىَّ، قال الله عز وجل: ﴿يهدى الله لنوره من يشاء﴾ [النور. ٣٥]، قوله تعالى: ﴿ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها﴾ [السجدة. ١٣].

والثالثة: المؤذن يدعو إلى الصلاة لله وأداء أمر الله تعالى، قال الله تعالى: ﴿ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله﴾ [فصلت. ٣٣].

وعن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إن المؤذنين والملبين يوم القيامة يخرجون من قبورهم يؤذن ويلبى الملبى، ويستغفر للمؤذن مدى صوته، ويشهد له كل رطب ويابس من شجر ومدر سمع صوته، ويكتب للمؤذن بكل إنسان صلى فى ذلك المسجد مثل حسناته، ويعطيه الله تعالى ما بين الأذان والإقامة كل شىء سأله، إما أن يعجله فى الدنيا أو يصرف عنه سوءاً، أو يدخر له فى الآخرة»[1].

وروى أن النبى ﷺ جاءه رجل فقال: «يا رسول الله أخبرنى بعمل واحد أدخل به الجنة، فقال: تكون مؤذن قومك، يجمعون بك صلاتهم، قال: يا رسول الله، فإن لم أطق؟ قال: تكون إمام قومك يقيمون بك صلاتهم، قال: فإن لم أطق؟ فعليك بالصف الأول».

وعن عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها قالت: «نزلت هذه الآية فى المؤذنين ﴿ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله وعمل صالحًا﴾ [فصلت ٣٣] يعنى دعا الخلق إلى الصلاة، وصلى بين الأذان والإقامة».

وعن أبى أمامة الباهلى رضى الله عنه أن النبى ﷺ قال: «يغفر للمؤذن مدى صوته، وله مثل أجر من صلى معه من غير أن ينقص من أجورهم شيئًا»[2].

وعن سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه عن خولة بنت حكيم رضى الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ. «المريض ضيف الله ما دام فى مرضه، يرفع له كل يوم عمل سبعين شهيدًا، فإن عافاه الله من مرضه فيخرج من ذنوبه كيوم وضعته أمه، وإن قضى عليه بالموت أدخله الجنة بغير حساب».

وقال بعضهم: المؤذن حاجب الله تعالى يعطى بكل أذان ثواب ألف نبى، والإمام وزير الله يعطى بكل صلاة ثواب ألف صدّيق، والعالم وكيل الله تعالى يعطى بكل

(١) الكنز (٢٠٨٨١)، وتنزيه الشريعة ٢/٧٧، ومجمع الزوائد ١/٣٢٧

(٢) بنحوه. أحمد ٢/١٣٦، والكنز (٢٠٩٢٦).

حديث نوراً يوم القيامة، ويكتب له عبادة ألف سنة، والمتعلمون من الرجال والنساء هم خدم الله فما جزاؤهم إلا الجنة».

وقال النبى ﷺ: «أطول الناس أعناقًا يوم القيامة المؤذنون»(١).

وقال النبى ﷺ: «من أذن سبع سنين أعتقه الله من النار بعد أن يحسن نيته»(٢).

وقال النبى ﷺ: «يغفر الله تعالى للمؤذن مدى صوته، ويصدقه كل ما سمعه من رطب ويابس»(٣).

وأما الدعوة الرابعة: فدعوة إبراهيم الخليل عليه السلام، قوله عز وجل: **﴿وأذن فى الناس بالحج﴾** [الحج ٢٧]، وقد ذكرناها فى أول المجلس.

* * *

(١) مسلم فى: الصلاة (١٤)، وابن ماجه (٧٢٥)، والبيهقى ١/ ٤٣٣.
(٢) بنحوه: العلل المتناهية ١/ ٣٩٧، والطبرانى ١١/ ٧٨.
(٣) الدر المنثور ٥/ ٣٦٤، والنسائى ٢/ ١٣، والبيهقى ١/ ٣٩٧

مجلس
فى فضائل يوم عرفة

قال الله عز وجل: ﴿اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الإسلام دينًا﴾ [المائدة ٣].

هذه الآية نزلت بعرفات دون سائر آيات هذه السورة، لأنها نزلت بالمدينة وهى سورة المائدة.

وقوله تعالى: ﴿اليوم أكملت لكم دينكم﴾ يعنى شرائع دينكم من الحلال والحرام ﴿وأتممت عليكم نعمتى﴾ اى منتى عليكم: أى لا يجتمع معكم بعرفات كافر ولا مشرك ﴿ورضيت لكم الإسلام دينًا﴾ يعنى اخترت لكم دين الإسلام.

نزلت هذه الآية يوم عرفة بعرفات فى حجة الوداع، ثم مكث رسول الله ﷺ بعد نزولها إحدى وثمانين يومًا، ثم قبضه الله تعالى إلى رحمته ورضوانه، مروى ذلك عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما، عنه وغيره من المفسرين.

وقال محمد بن كعب القرظى رحمه الله: نزلت هذه الآية يوم فتح مكة.

وقال جعفر الصادق رحمه الله ﴿اليوم﴾ إشارة إلى بعث النبى ﷺ، ويوم رسالته.

وقيل: اليوم إشارة إلى يوم الأزل، والإتمام: إشارة إلى الوقت، والرضا: إشارة إلى الأبد.

وقيل: كمال الدين فى شيئين: فى معرفة الله تعالى، واتباع سنة رسول الله ﷺ.

وقيل: كما الدين فى الأمن والفراغ، لأنك إذا كنت آمنًا بما تكفل الله تعالى لك صرت فارغًا لعبادته.

وقيل: إن كمال الدين فى التبرى من الحول والقوة، والرجوع من الكل إلى من له الكل.

وقيل: إن كمال الدين حيث رد الحج إلى يوم عرفة، لأنهم كانوا يحجون كل سنة، فى كل شهر، فلما رد الله وقت الحج إلى الميقات وجعله فريضة، أنزل ﴿اليوم أكملت لكم دينكم﴾.

والدين على وجوه عدة فى القرآن:

ـ منها بمعنى الدنيا، وهو قوله عز وجل: ﴿ما كان ليأخذ أخاه فى دين الملك﴾ [يوسف:٧٦] يعنى فى دنياه وعادته وسيرته.

ـ ومنها الحساب، قوله عز وجل: ﴿ذلك الدين القيم﴾ [التوبة٣٦، ويوسف٤٠، والروم:٣٠] يعنى الحساب المستقيم.

ـ ومنها الجزاء، قوله عز وجل: ﴿يومئذ يوفيهم الله دينهم الحق﴾ [النور٢٥] أى الجزاء الأعدل.

ـ ومنها بمعنى الحكم، قوله عز وجل: ﴿ولا تأخذكم بهما رأفة فى دين الله﴾ [النور ٢] يعنى فى حكم الله.

ـ ومنها بمعنى العيد، قوله تعالى: ﴿وذر الذين اتخذوا دينهم لعبًا ولهوًا﴾ [الأنعام ٧] يعنى عيدهم.

ـ ومنها الصلاة والزكاة، وقوله تعالى: ﴿وذلك دين القيمة﴾ [البينة.٥].

ـ ومنها القيامة، قوله تعالى: ﴿مالك يوم الدين﴾ [الفاتحة ٤].

ـ ومنها الشريعة، قوله عز وجل: ﴿اليوم أكملت لكم دينكم﴾ [المائدة ٣] يعنى شرائع دينكم.

(فصل) قوله: ﴿اليوم أكملت لكم دينكم﴾ [المائدة٣].

وذلك أن الله تعالى أنزل الكتب جملة واحدة لكم وأنزل الفرقان متفرقًا.

فقيل: أيهما أحسن نزولاً؟

قيل: القرآن أحسن لأن الله تعالى لما أنزل التوراة جملة واحدة فقبلها بنو إسرائيل، فعملوا بها قليلاً، فثقلت عليهم تلك الأوامر والنواهى التى فى التوراة فـ ﴿قالوا سمعنا وعصينا﴾ [البقرة:٩٣].

وأما القرآن فأنزله الله شيئًا بعد شيء على التدريج متفرقًا، فأول ما أمر الله المؤمنين بقوله: لا إله إلاَّ الله محمد رسول الله، وضمن لهم إذا قالوها الجنة، فسمعوا وأطاعوا، ثم أمرهم بإقامة صلاتين ركعتين قبل طلوع الشمس وركعتين بعد غروبها، ثم أمرهم بالصلوات الخمس، ثم أمرهم بالجمعة مع الجماعة بعد الهجرة، ثم أمرهم بالزكاة، ثم أمرهم بصوم عاشوراء، ثم أمرهم بصوم ثلاثة أيام من كل شهر، ثم أمرهم بصوم شهر

رمضان، ثم أمرهم بالجهاد، ثم أمرهم بالحج، ثم لما تمت الأوامر والنواهى أنزل الله على رسوله فى حجة الوداع: ﴿اليوم أكملت لكم دينكم﴾ وكان ذلك يوم الجمعة، ويوم عرفة، كذلك نقل عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه.

قال طارق بن شهاب رحمه الله: جاء رجل من اليهود إلى عمر بن الخطاب رضى الله عنه، فقال له: آية تقرؤنها لو كانت نزلت علينا وعلمنا ذلك اليوم لاتخذناه عيدًا، فقال له عمر رضى الله عنه: أى آية؟ فقال: ﴿اليوم أكملت لكم دينكم﴾، فقال عمر رضى الله عنه: قد علمت فى أى يوم نزلت وفى أى مكان نزلت، إنها نزلت يوم عرفة ويوم الجمعة، ونحن مع رسول الله ﷺ وقوف بعرفات، وكلاهما بحمد الله تعالى لنا عيد، ولا يزال هذا اليوم عيدًا للمسلمين ما بقى واحد.

وقال رجل من اليهود لابن عباس رضى الله عنهما: لو كان هذا اليوم فينا لاتخذناه عيدًا، قال له ابن عباس رضى الله عنهما: وأى عيد أكمل من يوم عرفة.

(فصل) واختلف العلماء فى المعنى الذى لأجله قيل للموقف عرفات، وليوم الوقوف بها عرفة.

فقال الضحاك: إن آدم عليه السلام لما أهبط إلى الأرض وقع بالهند وحواء بجدة، فجعل آدم يطلب حواء وهى تطلبه، فاجتمعا بعرفات يوم عرفة وتعرفا، فسمى هذا اليوم عرفة، والموضع عرفات.

وقال السدى: إنما سميت عرفات، لأن هاجر حملت إسماعيل عليه السلام فأخرجته من عند سارة، وكان إبراهيم عليه السلام غائبًا، فلما قدم لم ير إسماعيل عليه السلام وحدثته سارة بالذى صنعت هاجر، فانطلق فى طلب إسماعيل فوجده مع هاجر بعرفات فعرفه، فسميت عرفات.

وروى عن النبى ﷺ أنه قال: «إن إبراهيم عليه السلام غدا من فلسطين، فحلفته سارة أن لا ينزل عن ظهر دابته حتى يرجع إليها من الغيرة، فأتى إسماعيل ثم رجع، فحبسته سارة سنة ثم استأذنها فأذنت له، فخرج حتى بلغ مكة وجبالها، فكان ليلة يسير ويسعى حتى أذن الله عز وجل له فى ثلث الليل الأخير عند سند جبل عرفة، فلما أصبح عرف البلاد والطريق، فجعل الله عز وجل عرفة حيث عرف. فقال: اللهم اجعل بيتك أحب بلادك إليك حيث تهوى إليه قلوب المسلمين من كل فج عميق».

وقال عطاء رحمه الله: إنما سميت عرفات لأن جبريل عليه السلام كان يرى إبراهيم عليه السلام المناسك، فيقول عرفت، ثم يريه فيقول عرفت فسميت عرفات.

وروى سعيد بن المسيب عن على بن أبى طالب رضى الله عنه أنه قال: «بعث الله عز وجل جبريل إلى إبراهيم عليهما السلام فحج به، حتى إذا أتى عرفات قال: قد عرفت، وكان قد أتاها مرة من قبل ذلك، فسميت عرفات».

وروى أبو الطفيل رحمه الله عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: «إنما سميت عرفة لأن جبريل عليه السلام أتى إبراهيم عليه السلام فأراه بقاع مكة ومشاهدها، فكان يقول: يا إبراهيم هذا موضع كذا وهذا موضع كذا، فيقول قد عرفت قد عرفت».

وروى أسباط عن السدى رحمهما الله قال: لما أذَّنَ إبراهيم عليه السلام فى الناس بالحج أجابوه بالتلبية، وأتاه من أتاه، فأمره الله عز وجل أن يخرج إلى عرفات ونعتها له، فخرج، فلما بلغ الشجرة استقبله الشيطان على الجمرة الثالثة التى هى جمرة العقبة، فرماه بسبع حصيات وكبر مع كل حصاة، فطار فوقع على الجمرة الثانية فرماه وكبّر، فطار فوقع على الجمرة الأولى، فرماه وكبّر، فلما رأى أنه لا يطيقه ذهب، فانطلق إبراهيم حتى أتى ذا المجاز، فلما نظر إليه لم يعرفه فجاز، فلذلك سمى ذا المجاز، ثم انطلق حتى وقف بعرفات، فلما نظر إليها بالنعت عرفها، فقال: عرفت، فسميت عرفات بذلك، وسمى ذلك اليوم يوم عرفة، حتى إذا أمسى اردلف إلى جمع فسميت مزدلفة.

وإنما سمى جمعًا لأنه يجمع فيه بين الصلاتين بين المغرب والعشاء، وإنما سمى المشعر الحرام لأن الله أشعر الناس وأعلمهم بأنه حرم كسائر بقاع الحرم كيلا يأتوا فيه بمحرم.

وعن أبى صالح عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: إنما سميت تروية وعرفة، لأن إبراهيم عليه السلام رأى ليلة التروية فى منامه أنه يؤمر بذبح ابنه، فلما أصبح روى يومه أجمع: أى فكر، أمن الله هذا الحلم، أم من الشيطان؟ فسمى اليوم من فكرته تروية، ثم رأى ليلة عرفة ذلك ثانيًا، فلما أصبح عرف أن ذلك من الله سبحانه وتعالى، فسمى ذلك اليوم يوم عرفة.

وقال بعضهم: سميت بذلك لأن الناس يعترفون فى هذا اليوم على الموقف بذنوبهم.

والأصل فيه أن آدم عليه السلام لما أمر بالحج فوقف بعرفات يوم عرفة، فقال: ﴿ربنا ظلمنا أنفسنا﴾ [الأعراف:٢٣].

وقيل: هي مأخوذة من العرف وهو الطيب، قال الله عز وجل: ﴿عرفها لهم﴾ [محمد ٦] أي طيبها

وقيل: هي ضد منىً، لأن منى موضع يمنى فيه الدم: أي يصب، ولذلك سميت منى، ففيه تكون الفروث والدماء، فهي ليست بطيبة، وعرفات ليست فيها تلك الأقذار فهي طيبة، فلذلك سميت عرفات، ويوم الوقوف بها يوم عرفة.

وقيل: لأن الناس يتعارفون بها.

وقيل: أصل هذين الاسمين من الصبر، يقال: رجل عارف: إذا كان صابراً خاضعاً خاشعاً.

ويقال في المثل: «النفس عروف وما حملتها تتحمل».

وقال ذو الرمة:

«عروف لما حطت عليه المقادير»

أي صبور على قضاء الله، فسمي بهذا الاسم لخضوع الحاج وتذللهم وصبرهم على الدعاد وأنواع البلاء، واحتمال الشدائد والمشاق لإقامة هذه العبادة.

(فصل: في شرف يوم عرفة وليلته)

أخبرنا هبة الله بن المبارك، قال: أنبأنا أبو علي الحسن بن أحمد، أنبأنا علي بن محمد بن عبد الله المعدل، أنبأنا أبو علي بن الصواف، أنبأنا عبد الله بن محمد بن ناجية، أنبأنا عمر بن حفص أبو عمرو، أنبأنا محمد بن مروان، أنبأنا هشام الدستوائي، عن أبي الزبير عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من يوم أفضل من يوم عرفة، يباهي الله تعالى فيه بأهل الأرض أهل السماء، يقول: انظروا إلى عبادي شعثًا غبراً جاءوني من كل فج عميق، يرجون رحمتي ويخافون عذابي، فلم ير يوم أكثر عتقًا من النار من يوم عرفة»[1].

وأخبرنا هبة الله عن أبي محمد الحسن بن محمد بن أحمد الفارسي بإسناده عن

(١) مجمع الزوائد ٣/ ٢٥٣، والترغيب ٢/ ٢٠٠، والدر المنثور ١/ ٢٢٧.

الحسن العربى، عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: خطب النبى ﷺ يوم عرفة فقال: «أيها الناس إنه ليس البر فى إيجاف الإبل ولا فى إيضاع الخيل، ولكن سيرًا جميلاً، تواصلوا ضعيفًا، ولا تؤذوا مسلمًا»[1].

عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله تعالى ينظر إلى عباده يوم عرفة، فلا يدع أحدًا فى قلبه مثقال ذرة من الإيمان إلاَّ غفر له» فقلت لابن عمر: للناس جميعًا أم لأهل عرفة؟ فقال: بل للناس جميعًا.

وأخبرنا هبة الله، قال: أنبأنا مكابر بن الجحش المازنى بالبصرة، بإسناده عن أبى الزبير عن جابر رضى الله عنه، عن النبى ﷺ أنه قال: «إذا كان يوم عرفة ينزل الله تعالى إلى سماء الدنيا، فيباهى بالحاج الملائكة، فيقول لهم عز وجل: يا ملائكتى انظروا إلى عبادى جاءونى شعثًا غبرًا يرجون رحمتى ويخافون عذابى، فحق على المزور أن يكرم زائره، وحق على المضيف أن يكرم ضيفه، اشهدوا أنى قد غفرت لهم وجعلت قراهم دخول الجنة، قال: فتقول الملائكة: يا رب إن فيهم فلانًا يزهو، وفلانة تزهو، فيقول الله عز وجل: قد غفرت لهم، فما من يوم أكثر عتقًا من النار من يوم عرفة»[2].

وأخبرنا هبة الله بإسناده عن طلحة بن عبيد الله رضى الله عنه، أن رسول الله ﷺ قال: «ما رأى إبليس يومًا هو فيه أصغر ولا أحقر ولا أدحض ولا أغيظ من يوم عرفة، وذلك لما يرى من تنزيل الرحمة والعفو عن الذنوب إلاَّ ما رأى يوم بدر، قالوا: يا رسول الله وما رأى يوم بدر؟ قال: أما إنه رأى جبريل يدعو الملائكة».

وعن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه كان يقول. إن يوم الحج الأكبر يوم عرفة، وهو يوم المباهاة، ينزل الله تعالى إلى سماء الدنيا فيقول لملائكته: انظروا إلى عبادى فى أرضى صدقونى، فليس من يوم أكثر عتيقًا من النار من يوم عرفة.

وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «اليوم الموعود يوم القيامة، والشاهد يوم الجمعة، والمشهود يوم عرفة»[3].

وعن عطاء عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبى ﷺ أنه قال: «إن الله تعالى

---

(١) أحمد ١/ ٢٧٧، والكنز (١٢٦٢١)

(٢) الموضوعات ٢/ ٢١٥، واللآلىء المصنوعة ٢/ ٦٩، وابن عساكر ٤/ ٢٣٣

(٣) الصحيحة (١٥٠٢)، والترمذى (٣٣٣٩)، والطبرانى ٣/ ٣٣٨

باهى بالناس يوم عرفة عامة، وباهى بعمر بن الخطاب خاصة»[١].

وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «ألا إن أعظم الناس جرمًا من انصرف من عرفات ويرى أن الله عز وجل لم يغفر له».

وعن أبى هريرة رضى الله عنه أنه قال: «إن الله تعالى يرحم عشية يوم عرفة لأهل الجمع جميعًا إلاَّ أهل الكبائر، فإذا كان غداة المزدلفة غفر لأهل الكبائر والتبعات».

أخبرنا هبة الله بن المبارك، قال: أخبرنا أبو الفتح محمد بن أحمد الطبرى يعرف بالباهر، قال: أخبرنا على بن أحمد بن الرفاء السامرى، أنبأنا إبراهيم بن عبد الصمد الهاشمى، أنبأنا أبو مصعب عن مالك بن أنس عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما، قال: «وقف بنا رسول الله ﷺ عشية عرفة، فلما قام عند الدفعة استنصت الناس فأنصتوا، فقال: يا أيها الناس إن ربكم عز وجل قد تطول عليكم فى يومكم هذا، فوهب مسيئكم لمحسنكم، وأعطى محسنكم ما سأله، وغفر ذنوبكم إلاَّ التبعات، ادفعوا بسم الله، فلما صرنا بالمزدلفة وقف بنا رسول الله ﷺ سحرًا، فلما كان عند الدفعة استوقف الناس فوقفوا واستنصتهم فأنصتوا، ثم قال: يا أيها الناس إن ربكم قد تطول عليكم فى يومكم هذا، فوهب مسيئكم لمحسنكم، وأعطى محسنكم ما سأله، وغفر ذنوبكم وغفر التبعات وضمن لأهلها الثواب، ادفعوا بسم الله، فقام أعرابى وأخذ بزمام الناقة، فقال: يا رسول الله، والذى بعثك بالحق ما بقى من عمل إلاَّ وقد عملته، وإنى لأحلف على اليمين الفاجرة، فهل دخلت فيمن وصفت؟ فقال: يا أعرابى إنك إن تحسن فيما تستأنف يغفر لك ما مضى خل زمام الناقة».

وأخبرنا هبة الله عن أبى على الحسن بن الحباب المقرى، بإسناده عن عباس بن مرداس رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ دعا عشية عرفة لأمته بالمغفرة والرحمة، فأجابه الله تعالى: إنى قد فعلت إلاَّ ظلم بعضهم بعضًا، فأما ذنوبهم فيما بينى وبينهم فقد غفرتها، فقال: أى رب إنك قادر أن تثيب هذا المظلوم خيرًا من مظلمته وتغفر لهذا الظالم، قال: فلم يجبه تلك العشية، فلما كان غداة مزدلفة أعاد الحديث، فأجابه: إنى قد غفرت لهم، قال: ثم تبسم رسول الله ﷺ، فقال له بعض أصحابه: يا رسول الله تبسمت فى ساعة لم تكن تتبسم فيها؟ فقال: تبسمت من عدو الله إبليس لأنه لما علم

(١) الكنز (٣٥٨٥٨)، وابن عساكر ٤/ ٢٨٧.

أن الله قد استجاب لى فى أمتى أهوى يدعو بالويل والثبور، ويحثو التراب على رأسه».

وعن سعيد بن جبير رحمه الله قال: «بينما رسول الله ﷺ يوم عرفة بعرفات فى الموضع الذى ترفع العباد فيه أيديهم إلى الله تعالى ويعجون بالدعاء، إذ هبط عليه جبريل عليه السلام، وقال: يا محمد إن العلى الأعلى يقرأ عليك السلام ويقول لك: هؤلاء حجاج بيتى وزوارى، وحق على المزور أن يكرم الزائر، أشهدك وأشهد ملائكتى أنى قد غفرت لهم جميعًا وهكذا أفعل بزوار يوم الجمعة».

وعن على رضى الله عنه أنه لما كان عشية يوم عرفة ورسول الله ﷺ واقف، أقبل على الناس بوجهه فقال: مرحبًا بوفد الله ثلاث مرات، الذين إذا سألوا أعطوا، وتخلف عليهم نفقاتهم فى الدنيا، وتجعل لهم عند الله فى الآخرة مكان كل درهم ألف، ألا أبشركم ؟ قالوا: بلى يا رسول الله، قال: فإنه إذا كان فى هذه العشية ينزل الله إلى سماء الدنيا، ثم يأمر ملائكته فيهبطون إلى الأرض، فلو طرحت إبرة لم تسقط إلا على رأس ملك، فيقول الله عز وجل: يا ملائكتى انظروا إلى عبادى جاؤونى شعثًا غبرًا من أطراف الأرض، هل تسمعون ما يسألون؟ قالوا: يسألونك أى رب المغفرة، قال سبحانه وتعالى: أشهدكم أنى قد غفرت لهم ثلاث مرات، فأفيضوا من موقفكم مغفورًا لكم».

(فصل)

فى تفضيل صيامه وما ورد فيه من الصلوات، وما أمر به من صنوف الدعوات

أخبرنا هبة الله بن المبارك، قال: أنبأنا أحمد بن محمد، بإسناده عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه، قال: إن رسول الله ﷺ قال: «من صام يوم عرفة غفر الله له ما تقدم من ذنبه لسنة»(١).

وأخبرنا هبة الله بإسناده عن أبى قتادة رضى الله عنه، عن النبى ﷺ أنه قال. «صيام يوم عرفة كفارة سنتين، سنة ماضية وسنة مستقبلة»(٢).

وأما الصلاة فمما أخبرنا به هبة الله بن المبارك قال: أنبأنا الشيخ أبو على الحسن بن أحمد عبد الله المقرى، قال: أنبأنا أبو الفتح هلال بن محمد بن جعفر الحمار، قال:

---

(١) بنحوه: أحمد ٥/٢٩٦.

(٢) بنحوه: البيهقى (١٧٣١)، والمجمع ٣/١٨٩.

أنبأنا أبو الحسن على بن أحمد الحلوانى، أنبأنا موسى بن عمران البلخى، أنبأنا يوسف ابن موسى القطان، أنبأنا عمر بن نافع، أنبأنا مسعود بن واصل، أنبأنا النهاس بن فهم، عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من صلى يوم عرفة بين الظهر والعصر أربع ركعات يقرأ فى كل ركعة فاتحة الكتاب مرة و ﴿قل هو الله أحد...﴾ خمسين مرة، كتب له ألف ألف حسنة، ورفع له بكل حرف فى القرآن درجة فى الجنة ما بين كل درجتين مسيرة خمسمائة عام، ويزوجه الله بكل حرف فى القرآن سبعين حوراء، مع كل حوراء سبعون ألف مائدة من الدر والياقوت، على كل مائدة سبعون ألف لون ما بين لحم طير خضر، برده برد الثلج، وحلاوته حلاوة العسل، وريحه ريح المسك، لم تمسه نار ولا حديدة، يجد لآخره طعمًا كما يجد لأوله، ثم يأتيهم طائر جناحاه من ياقوتتين حمراوين ومنقاره من ذهب، له سبعون ألف جناح، فينادى بصوت لذيذ لم يسمع السامعون بمثله: مرحبًا بأهل عرفة.

وقال: يسقط ذلك الطير فى صفحة الرجل منهم، فيخرج من تحت كل جناح من أجنحته سبعون لونًا من الطعام فيأكل منها، ثم ينتفض فيطير، فإذا وضع فى قبره أضاء له بكل حرف فى القرآن نور حتى يرى الطائفين حول البيت، ويفتح له باب من أبواب الجنة، ثم يقول عند ذلك: رب أقم الساعة، رب أقم الساعة، مما يرى من الثواب والكرامة»[(١)].

وأخبرنا هبة الله بن المبارك ، قال : أنبأنا الحسن بإسناده عن على بن أبى طالب رضى الله عنه وعبد الله بن مسعود رضى الله عنه، قالا: قال رسول الله ﷺ: «من صلى يوم عرفة ركعتين يقرأ فى كل ركعة فاتحة الكتاب ثلاث مرات، فى كل مرة يبدأ ببسم الله الرحمن الرحيم ويختمها بآمين، ثم يقرأ ﴿قل يا أيها الكافرون...﴾ ثلاث مرات، و ﴿قل هو الله أحد...﴾ مائة مرة، يبدأ فى كل مرة ببسم الله الرحمن الرحيم، إلاَّ قال الله تعالى: اشهدوا أنى قد غفرت له ذنوبه»[(٢)].

وأما الدعوات، فما أخبرنا هبة الله بن المبارك عن القاضى الشريف أبى الحسن محمد ابن على المهتدى بالله، عن أبى الفتح يوسف بن عمر بن مسرور القواس، قال: أنبأنا

---

(١) الموضوعات ٢/ ١٢٢، وتنزيه الشريعة ٢/ ٨٩.

(٢) الموضوعات ٢/ ١٣٣، والإتحاف ٥/ ٢٠٧، وتنزيه الشريعة ٢/ ٩٥.

عبد الله بن أحمد بن ثابت البزاز، أنبأنا أيوب، يعنى: أبو الوليد الضرير، أنبأنا أبو النصر، يعنى هاشم بن القاسم، عن محمد بن الفضل بن عطية، عن أبيه، عن عبد الله ابن عمر الليثى، عن أبيه رضى الله عنه قال: بلغنا أن الله تعالى أهدى إلى عيسى عليه السلام خمس دعوات جاء بهن جبريل عليه السلام فى أيام العشر وقال: يا عيسى ادع بهؤلاء الخمس دعوات، فإنه ليس عبادة أحب إلى الله تعالى من عبادة أيام العشر.

أولهن: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد يحيى ويميت، بيده الخير وهو على كل شىء قدير.

والثانية: أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له إلهًا واحدًا صمدًا، لم يتخذ صاحبة ولا ولدًا.

والثالثة: أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حى لا يموت، بيده الخير وهو على كل شىء قدير.

والرابعة: حسبى الله وكفى، سمع الله لمن دعا، ليس وراء الله منتهى.

والخامسة: اللهم لك الحمد كما تقول، وخيرًا مما تقول، اللهم لك صلاتى ونسكى ومحياى ومماتى، ولك يا رب تراثى: اللهم إنى أعوذ بك من عذاب القبر ومن شتات الأمر، اللهم إنى أسألك من خير ما تجرى به الريح.

فسأل الحواريون عيسى ابن مريم عليه السلام: ما ثواب من قال هذه الكلمات؟.

فقال: أما من قال الأولى مائة مرة، فإنه لا يكون لأحد من أهل الأرض عمل مثل ذلك العمل فى ذلك اليوم، وكان أكثر العباد حسنات يوم القيامة.

ومن قال الثانية مائة مرة، كتب الله له ألف ألف حسنة، ومحا عنه مثلها سيئات، ورفع له عشرة آلاف درجة فى الجنة.

ومن قال الثالثة مائة مرة، نزل سبعون ألف ملك من سماء الدنيا رافعى أيديهم يصلون على من قالها.

ومن قال الرابعة مائة مرة، تلقاها ملك حتى يضعها بين يدى الرحمن عز وجل، فينظر إلى من قالها، ومن نظر الله تعالى إليه لم يشق.

وقالوا: يا عيسى، فما ثواب من قال الخامسة؟ قال: هى دعوتى ولم يؤذن لى فى تفسيرها.

وأخبرنا هبة الله بن المبارك، عن الحسن بن أحمد بن عبد الله المقرى، بإسناده عن خليفة بن الحسين، عن على بن أبى طالب رضى الله عنه أنه قال: «أكثر ما يدعو به النبى ﷺ عشية عرفة يقول: اللهم لك الحمد كما تقول وخيرًا مما تقول، اللهم لك صلاتى ونسكى ومحياى ومماتى، ولك يا رب تراثى، اللهم إنى أعوذ بك من عذاب القبر وفتنة الصدر وشتات الأمر، اللهم إنى أسألك من خير ما تجرى به الريح»[1].

وأخبرنا هبة الله بن المبارك بإسناده عن موسى بن عبيدة، عن على بن أبى طالب رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أكثر دعائى ودعاء الأنبياء قبلى بعرفة: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شىء قدير، اللهم اجعل فى قلبى نورًا، وفى سمعى نورًا، وفى بصرى نورًا، اللهم اشرح لى صدرى ويسر لى أمرى، اللهم إنى أعوذ بك من وساوس الصدر وفتنة القبر وشتات الأمر، اللهم إنى أعوذ بك من شر ما يلج فى الليل، ومن شر ما يلج فى النهار ومن شر ما تهب به الرياح، ومن شر بوائق الدهر»[2].

وروى الضحاك رحمه الله عن النبى ﷺ أنه قال فى حجة الوداع حين اجتمعوا بعرفة: «هذا يوم الحج الأكبر، ولا حج لمن لم يواف عرفة اليوم والليلة، فاليوم دعاء وسؤال الرب عز وجل، وهو يوم تهليل وتكبير وتلبية، إنه من وافى اليوم هذا المكان وحرم سؤال ربه عز وجل فهو المحروم، وإنكم تدعون جوادًا لا يبخل، وحليمًا لا يجهل، وعالمًا لا ينسى، إنه من صام يوم عرفة مقيمًا فى أهله فقد صام عامًا أمامه وعامًا خلفه»[3].

(فصل) وأما ما اختص به رسول الله ﷺ من الدعاء فى عشية عرفة ، فهو ما أخبرنا به هبة الله بن المبارك، قال: أنبأنا القاضى أبو القاسم عبد الرحمن بن الحسن بن عبد الرحمن العكبرى بها، قال: حدثنا على بن محمد بن عبد الله المعدل، قال: حدثنا محمد بن عبد الله بن إبراهيم، حدثنا أحمد بن محمد بن أبى شيبة، حدثنا على بن مسلم، أنبأنا ابن أبى فديك، قال: حدثنى إبراهيم بن فضيل المخزومى، عن سليمان بن

---

(١) الكنز (٣٦٣٧)

(٢) البيهقى ١١٧/٥، والدر المنثور ٢٢٨/١.

(٣) البخارى ٢١٧/٢، وأبو داود فى المناسك: باب (٦٧)، وابن ماجه (٣٠٥٨).

زيد، عن هرم بن حيان، عن على بن أبى طالب رضى الله عنه أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ليس فى الموقف بعرفة قول ولا عمل أفضل من هذا الدعاء، وأول من ينظر الله إليه صاحبه، وهو أنه ﷺ كان إذا وقف بعرفة استقبل البيت الحرام بوجهه، وبسط يديه كهيئة الداعى، ثم يلبى ثلاثًا ويقول: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، يحيى ويميت، بيده الخير وهو على كل شىء قدير، يقولها مائة مرة، ثم يقول: لا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم، أشهد أن الله على كل شىء قدير، وأن الله قد أحاط بكل شىء علمًا، يقول ذلك مائة مرة، ثم يتعوذ بالله من الشيطان الرجيم ويقول: إن الله هو السميع العليم، يقولها ثلاث مرات، ثم يقرأ فاتحة الكتاب ثلاث مرات، ويبدأ فى كل مرة ببسم الله الرحمن الرحيم، ويختمها بآمين، ويقرأ ﴿قل هو الله أحد...﴾ مائة مرة، ثم يقول: بسم الله الرحمن الرحيم، صل على النبى الأمى ورحمة الله وبركاته مائة مرة، ثم يدعو الله عز وجل بما شاء، فيقول الله تعالى: انظروا إلى عبدى توجه بيتى وكبّرنى ولبّانى وسبّحنى وحمدنى وهلّلنى، وقرأ بأحب السور إلى وصلى على رسولى أشهدكم أنى قد قبلت عمله، وأوجبت له أجره، وغفرت له ذنوبه، وشفعته فيما سألنى»[1].

(فصل)

فى دعاد جبريل وميكائيل وإسرافيل والخضر وإلياس عليهم السلام عشية عرفة

أخبرنا هبة الله بن المبارك، قال: أنبأنا الحسن بن أحمد بن عبد الله المقرى، قال: أخبرنا الحسين بن عمر المؤدب، قال: حدثنا أبو القاسم الفامى، قال: حدثنا أبو على الحسن بن على، قال: حدثنا أحمد بن عمار، أنبأنا محمد بن مهدى، قال: حدثنى ابن جريج، عن عطاء، عن ابن عباس رضى الله عنهما قال. قال رسول الله ﷺ: «يجتمع البرى والبحرى، يعنى إلياس والخضر عليهما السلام كل عام بمكة».

قال ابن عباس رضى الله عنهما: وبلغنا أنه يحلق أحدهما رأس صاحبه، فيقول أحدهما للآخر: قل بسم الله ما شاء الله، لا يأتى بالخير إلا الله، بسم الله ما شاء الله، لا يصرف السوء غير الله، بسم الله ما شاء الله، وما بكم من نعمة فمن الله، بسم الله ما شاء الله، ولا حول ولا قوة إلا بالله.

(١) الموضوعات ٢/٢١٢، والإتحاف ٤/٣٧٦.

قال ابن عباس رضى الله عنهما: قال النبى ﷺ: «من قالها كل يوم أمن من الغرق والحرق والسرق، ومن كل شىء يكرهه حتى يمسى، ومن قالها حين يمسى كان فى حرز الله حتى يصبح».

وأخبرنا هبة الله بن المبارك، قال: أنبأنا الحسن بن أحمد، أنبأنا عبيد الله بن أحمد الأزهرى، قال: أنبأنا أبو طالب بن حمدان السكرى، قال: أنبأنا إسماعيل، قال: حدثنا عباس الدورى، قال: أنبأنا عبيد الله بن إسحاق العطار، قال: أنبأنا محمد بن المبشر القيسى، عن عبد الله الحسن، عن أبيه عن جده، عن على رضى الله عنه قال: يجتمع فى كل يوم عرفة بعرفات جبريل وميكائيل وإسرافيل والخضر عليهم السلام، فيقول جبريل: ما شاء الله ولا حول ولا قوة إلا بالله، فيرد عليه ميكائيل فيقول، ما شاء الله، كل العزة من الله، فيرد عليه إسرافيل فيقول، ما شاء الله الخير كله بيد الله، فيرد عليه الخضر، فيقول، ما شاء الله لا يدفع السوء إلا الله، ثم يتفرقون، ولا يجتمعون إلى قابل فى ذلك اليوم»[1] والله أعلم.

(فصل) قال ابن جريج: بلغنى أنه كان يؤمر أن يكون أكثر دعاء المسلم فى الموقف ﴿ربنا آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار﴾ [البقرة.٢٠١].

وروى مجاهد عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: عند الركن اليمانى ملك قائم منذ خلق الله تعالى السموات والأرض يقول آمين، فقولوا: ﴿ربنا آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار﴾.

عن حماد بن ثابت قال: إنهم قالوا لأنس بن مالك رضى الله عنه، ادع لنا، فقال: «اللهم ربنا آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار، قالوا: زدنا، فأعدها، قالوا: زدنا، قال: ما تريدون قد سألت الله لكم خير الدنيا والآخرة، وقال أنس رضى الله عنه، كان رسول الله ﷺ يكثر أن يدعو بها يقول: ﴿ربنا آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار﴾»[2].

وقد ذكر الله تعالى من دعا بهذا الدعاء وجعل له نصيبًا وحظًا من فضله ورحمته، قال الله عز وجل: ﴿فمن الناس من يقول ربنا آتنا فى الدنيا﴾ [البقرة ٢] أى اعطنا إبلاً

---

(١) الموضوعات ١/١٩٦، وابن عساكر ٥/١٥٦

(٢) أبو داود (١٨٩٢)، والحاكم ١/٤٥٥، وأحمد ٢/٤١١.

وغنمًا وبقرًا وعبيدًا وإماءً وذهبًا وفضة، ينوى الدنيا فى كل شىء ولها ينفق ولها يعمل ولها ينصب، فهى همه وسؤله وطلبته، فقال الله عز وجل: ﴿وما له فى الآخرة من خلاق﴾ [البقرة ٢٠٠] يعنى حظًا ولا نصيبًا ﴿ومنهم من يقول ربنا آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار﴾ [البقرة ٢٠١] وهم النبى ﷺ والمؤمنون رضوان الله عليهم.

واختلف العلماء فى معنى الحسنيين:

فقال على بن أبى طالب كرم الله وجهه قوله: ﴿ربنا آتنا فى الدنيا حسنة﴾ امرأة صالحة ﴿وفى الآخرة حسنة﴾ الحور العين ﴿وقنا عذاب النار﴾ وهى المرأة السوء.

وقال الحسن رحمه الله: ﴿فى الدنيا حسنة﴾ العلم والعبادة ﴿وفى الآخرة حسنة﴾ الجنة.

وقال السدى وابن حبان: ﴿فى الدنيا حسنة﴾ أى رزقًا حلالاً واسعًا وعملاً صالحًا ﴿وفى الآخرة حسنة﴾ هى المغفرة والثواب.

وقال عطية رحمه الله: ﴿فى الدنيا حسنة﴾ العلم والعمل به ﴿وفى الآخرة حسنة﴾ تيسير الحساب ودخول الجنة.

وقيل: ﴿فى الدنيا حسنة﴾ التوفيق والعصمة ﴿وفى الآخرة حسنة﴾ النجاة والرحمة.

وقيل: ﴿فى الدنيا حسنة﴾ أولادًا أبرارًا ﴿وفى الآخرة حسنة﴾ مرافقة الأنبياء.

وقيل: ﴿فى الدنيا حسنة﴾ المال والنعمة ﴿وفى الآخرة حسنة﴾ تمام النعمة، وهو الفوز من النار ودخول الجنان.

وقيل: ﴿فى الدنيا حسنة﴾ الثبات على الإيمان ﴿وفى الآخرة حسنة﴾ السلامة والرضوان.

وقيل: ﴿فى الدنيا حسنة﴾ الإخلاص ﴿وفى الآخرة حسنة﴾ الخلاص.

وقيل: ﴿فى الدنيا حسنة﴾ حلاوة الطاعة ﴿وفى الآخرة حسنة﴾ لذة الرؤية.

وقال قتادة رحمه الله: فى الدنيا عافية، وفى الآخرة عافية. والذى يؤيد هذا التأويل ما روى ثابت البنانى عن أنس رضى الله عنه: «أن رسول الله ﷺ عاد رجلاً مريضًا قد صار مثل الفرخ المنتوف، فقال رسول الله ﷺ: هل كنت تدعو الله بشىء أو تسأله شيئًا؟ فقال: كنت أقول: اللهم ما كنت معاقبى به فى الآخرة، فعجله لى فى الدنيا،

فقال ﷺ: سبحان الله إذن لا تستطيعه أو لا تطيقه، هلا قلت: اللهم ربنا آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار؟ فدعا الله عز وجل بها فشفاه»[1].

وقال سهل بن عبد الله رحمه الله: فى الدنيا: السنة، وفى الآخرة: الجنة.

وعن المسيب عن عوف رحمه الله أنه قال: فى هذه الآية من آتاه الله عز وجل الإسلام والقرآن وأهلاً ومالاً، فقد أوتى فى الدنيا حسنة، وفى الآخرة حسنة.

وعن عبد الأعلى بن وهب قال: سمعت سفيان الثورى رحمه الله يحدث فى هذه الآية قال: ﴿فى الدنيا حسنة﴾ الرزق الطيب ﴿وفى الآخرة حسنة﴾ الجنة.

* * *

(١) مسلم فى الذكر والدعاء. حديث رقم ٢٣، ٢٤.

مجلس
فى فضائل يوم الأضحى ويوم النحر

قول الله عـز وجل: ﴿إنا أعطيناك الـكوثر * فـصل لربك وانحـر * إن شـانئك هو الأبتر﴾ [الكوثر: ١ ـ ٣].

قال عبد الله بن عباس رضى الله عنهمـا: الكوثر هو الخير الكثير، منه القرآن والنبوة والنهـر الذى فى الجنة، وهو نهـر يجـرى من بطنان الجنة، باطنه الدر المجـوف، وعلى حافـتيه قـباب من الياقـوت الأخضر، مـاؤه أحلى من العسل وألين من الزبد، حـمأته المسك الأذفر، وترابـه الكافور الأبيض، وحصـاه الدر والياقـوت، يطرد مثل السـهام، أعطاه الله تعالى لنبيه محمد ﷺ.

وقال مقاتل رحمه الله: ﴿إنا أعطيناك الكوثر﴾ هو نهر فى بطنان الجنة.

وإنما سمى الكوثر لأنه أكثر أنهار الجنة خيراً.

ولذلك النهـر عجـاج يطرد مثل السـهام، طينه المسـك الأذفر ورضراضـه اليـاقوت والزبرجـد واللؤلؤ، أشد بيـاضًا من الثلج وألين من الزبد وأحلى من العـسل، حافـتاه قبـاب الدر المجوف، كل قبة طـولها فرسخ فى فرسخ، علـيها أربعة آلاف مـصراع من ذهب، فى كل قبة زوجة مـن الحور العين، لها سبعون خـادمًا، فقال النبى ﷺ: «ليلة الإسراء قلت لجبريل: ما هذه الخيام؟ فقـال جبريل عليه السلام: هذه مساكن لأزواجك فى الجنة».

ويتفجر من الكوثر أربعة أنهار لأهل الجنان التى ذكرها الله عز وجل فى سورة محمد ﷺ أحدها: الماء، والثانى: الخمر، والثالث: اللبن، والرابع: العسل.

قوله عـز وجل: ﴿فصل لربـك وانحر﴾ قـال مقـاتل رحمـه الله: يعنى صل لربك الصلوات الخمس، وانحر البدن يوم النحر.

وقيل: ﴿فصل لربك﴾: يعنى صلاة العيد ﴿وانحر﴾: يعنى البدن بمنى.

وقيل: ارفع يدك بالتكبير إلى نحرك. قيل: ﴿وانحر﴾ يعنى استقبل القبلة بنحرك.

وقوله عز وجل: ﴿إن شانئك هو الأبتر﴾ [الكوثر ٣] وذلك أن النبى ﷺ دخل المسجد

الحرام من باب بنى سهم بن عمرو بن هصيص والناس من قريش جلوس فى المسجد، فمضى النبى ﷺ فسلم ولم يجلس حتى خرج من باب الصفا، فنظروا إليه حين خرج ولم يروه حين دخل، فلم يعرفوه، فتلقاه العاص بن وائل بن هشام بن سعيد بن سعد بن سهم على باب الصفا وهو يدخل والنبى ﷺ يخرج، وكان النبى ﷺ توفى ابنه عبد الله ابن محمد، وكان الرجل إذا مات ولم يكن له منه من بعده ابن يرثه يسمى الأبتر، فلما انتهى العاص بن وائل إلى القوم، فقالوا له: من ذا الذى تلقاك، فقال: الأبتر، فنزل قوله عز وجل: ﴿إن شانئك﴾ يعنى عدوك ومبغضك ﴿هو الأبتر﴾ يعنى مقطوع من الخير الذى هو العاص بن وائل، وأما أنت يا محمد فستذكر معى إذا ذكرت، فرفع الله عز وجل ذكره عليه السلام فى الناس عامة.

قال الله تعالى: ﴿ألم نشرح لك صدرك * ووضعنا عنك وزرك * الذى أنقض ظهرك * ورفعنا لك ذكرك﴾ [الشرح ١ ـ ٤] فيذكر ﷺ فى كل عيد وجمعة على المنابر والمساجد والأذان والإقامة والصلاة وكل موطن، حتى فى خطبة النكاح وخطبة الكلام وفى الحاجات ﷺ، وجعل مأواه الفردوس الأعلى وما ضره قول شانئه وعدوه، وجعل مأوى العاص بن وائل النار، وأنواع العذاب والنكال لقوله للنبى ﷺ ذلك، وكفره بالله عز وجل، فهكذا يجازى الله عز وجل كل محب النبى ﷺ من المؤمنين من أمته بالجنة، ومبغضه عليه السلام من المنافقين والكفار بالنار.

(فصل) فأما الذكر:

فقوله عز وجل: ﴿يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكراً كثيراً﴾ [الأحزاب: ٤١].

وقوله عز وجل: ﴿فاذكرونى أذكركم واشكروا لى ولا تكفرون﴾ [البقرة. ١٥٢].

اختلف العلماء فى ذلك:

فقال ابن عباس رضى الله عنهما: اذكرونى بطاعتى أذكركم بمعونتى، كما قال الله تعالى: ﴿والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا﴾ [العنكبوت: ٦٩].

وقال سعيد بن جبير رحمه الله: اذكرونى بطاعتى أذكركم بمغفرتى، كما قال الله تعالى: ﴿وأطيعوا الله والرسول لعلكم ترحمون﴾ [آل عمران ١٣٢].

وقال فضيل بن عياض رحمه الله: فاذكرونى بطاعتى أذكركم بثوابى، كما قال الله عز وجل: ﴿إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات إنا لا نضيع أجر من أحسن عملاً *

أولئك لهم جنات عدن﴾ [الكهف . ٣٠ ـ ٣١].

وقال النبى ﷺ: «من أطاع الله فقد ذكر الله، وإن قلّت صلاته وصيامه وتلاوته القرآن، ومن عصى الله فقد نسى الله، وإن كثرت صلاته وصيامه وتلاوته القرآن»[1].

وقال أبو بكر الصدّيق رضى الله عنه: كفى بالتوحيد عبادة وكفى بالجنة ثوابًا.

وقال ابن كيسان رحمه الله: فاذكرونى بالشكر أذكركم بالزيادة، لقوله تعالى: **﴿لئن شكرتم لأزيدنكم﴾** [إبراهيم: ٧].

وقيل: اذكرونى بالتوحيد والإيمان أذكركم بالدرجات والجنان، لقوله عز وجل: **﴿وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات تجرى من تحتها الأنهار﴾** [البقرة: ٢٥].

وقيل: اذكرونى على ظهر الأرض أذكركم فى بطنها إذا نسيكم أهل الدنيا، كما قال الأصمعى: رأيت أعرابيًا واقفًا يوم عرفة بعرفات وهو يقول: إلهى عجت إليك الأصوات بضروب اللغات يسألونك الحاجات، وحاجتى إليك أن تذكرنى عند البلاء إذا نسينى أهل الدنيا.

وقيل: اذكرونى فى الدنيا أذكركم فى العقبى.

وقيل: اذكرونى بالطاعات أذكركم بالمعافاة، دليله قوله تعالى: **﴿من عمل صالحًا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة﴾** [النحل: ٩٧].

وقيل: اذكرونى فى الخلاء والبلاء أذكركم فى الجلاء والبلاء والملاء، كما روى فى الخبر أن الله تعالى قال فى بعض الكتب: «أنا عند ظن عبدى بى، فليظن بى ما شاء، وأنا معه إذا ذكرنى، فمن ذكرنى فى نفسه، ذكرته فى نفسى، ومن ذكرنى فى ملأ، ذكرته فى ملأ خير منهم، ومن تقرب إلى شبرًا، تقربت إليه ذراعًا، ومن تقرب إلى ذراعًا، تقربت إليه باعًا، ومن أتانى ماشيًا، أتيته هرولة، ومن أتانى بقراب الأرض خطيئة، أتيته بمثلها مغفرة، بعد ألا يشرك بى شيئًا»[2].

وقيل: اذكرونى فى النعمة والرخاء أذكركم فى الشدة والبلاء، كما قال الله عز وجل: **﴿فلولا أنه كان من المسبحين * للبث فى بطنه إلى يوم يبعثون﴾** [الصافات: ١٤٣ ـ ١٤٤]

---

(١) الدارمى ٢/ ١٧، والدر المنثور ١/ ١٤٩، والكنز (١٨٢٦)، والقرطبى ٢/ ١٧١

(٢) الإتحاف ٩/ ١٦٩، وابن عساكر ٥/ ٢٢.

وقال سلمان الفارسى رضى الله عنه: إن العبد إذا كان دعا فى السراء فإذا نزل به البلاء قالت الملائكة: يا ربنا عبدك قد نزل به البلاء فيشفعون له، فيجيبهم الله تعالى، وإذا لم يكن دعى قالوا: الآن فلا تشفعون له، بيانه قصة فرعون ﴿الآن وقد عصيت قبل﴾ [يونس-٩١].

وقيل: اذكرونى بالتسليم والتفويض أذكركم بأصلح الاختيار، بيانه قوله عز وجل: ﴿ومن يتوكل على الله فهو حسبه﴾ [الطلاق-٣].

وقيل: اذكرونى بالشوق والمحبة أذكركم بالوصل والقربة.

وقيل: اذكرونى بالحمد والثناء أذكركم بالمن والجزاء.

وقيل: اذكرونى بالتوبة أذكركم بغفران الحوبة، اذكرونى بالدعاء أذكركم بالعطاء، اذكرونى بالسؤال أذكركم بالنوال، اذكرونى بلا غفلة أذكركم بلا مهلة، اذكرونى بالندم أذكركم بالكرم، اذكرونى بالمعذرة أذكركم بالمغفرة، اذكرونى بالإرادة أذكركم بالإفادة، اذكرونى بالتنصل أذكركم بالتفضل، اذكرونى بالإخلاص أذكركم بالخلاص، اذكرونى بالقلوب أذكركم بكشف الكروب، اذكرونى بلا نسيان أذكركم بالأمان، اذكرونى بالافتقار أذكركم بالاقتدار، اذكرونى بالاعتذار والاستغفار أذكركم بالرحمة والاغتفار، اذكرونى بالإيمان أذكركم بالجنان، اذكرونى بالإسلام أذكركم بالإكرام، اذكرونى بالقلب أذكركم بكشف الحجب، اذكرونى ذكراً فانيًا أذكركم ذكراً باقيًا، اذكرونى بالابتهال أذكركم بالإفضال، اذكرونى بالتذلل أذكركم بعفو الزلل، اذكرونى بالاعتراف أذكركم بمحو الاقتراف، اذكرونى بصفاء السر أذكركم بخالص البر، اذكرونى بالصدق أذكركم بالرفق، اذكرونى بالصفو أذكركم بالعفو، اذكرونى بالتعظيم أذكركم بالتكريم، اذكرونى بالتكبير أذكركم بالنجاة من السعير، اذكرونى بترك الجفاء أذكركم بحفظ الوفاء، اذكرونى بترك الخطأ أذكركم بأنواع العطاء، اذكرونى بالجهد فى الخدمة أذكركم بإتمام النعمة، اذكرونى من حيث أنتم أذكركم من حيث أنا، ولذكر الله أكبر.

وقال الربيع رحمه الله فى هذه الآية: إن الله تعالى ذاكر من يذكره، وزائد من يشكره، ومعذب لمن يكفره.

وقال السدى رحمه الله فيها: ليس من عبد يذكر الله تعالى إلا ذكره، لا يذكره مؤمن إلا ذكره بالرحمة، ولا يذكره كافر إلا ذكره بالعذاب.

وقال سفيان بن عيينة رحمه الله: بلغنا أن الله عز وجل قال: أعطيت عبادى ما لو أعطيته جبريل وميكائيل كنت قد أجزلت لهما، قلت: اذكرونى أذكركم، وقلت لموسى: قل للظلمة لا يذكرونى فإنى أذكر من ذكرنى، وإن ذكرى إياهم أن ألعنهم.

وقال أبو عثمان النهدى رحمه الله: إنى أعلم حين يذكرنى ربى، قيل: كيف ذلك؟ فقال: إن الله عز وجل قال: ﴿فاذكرونى أذكركم﴾ [البقرة:١٥٢] فإذا ذكرت الله ذكرنى.

وقيل: أوحى الله عز وجل إلى داود عليه السلام: يا داود بى فافرحوا، وبذكرى فتنعموا.

وقال الثورى رحمه الله: لكل شىء عقوبة، وعقوبة العارف انقطاعه عن الذكر.

وقيل: إذا تمكن الذكر من القلب فإذا دنا منه الشيطان صرع كما يصرع الإنسان إذا دنا منه الشيطان، فيقولون: ما لهذا؟ فيقال: قد مسه الإنس.

وقال سهل بن عبد الله رحمه الله: ما أعرف معصية أقبح من نسيان هذا الرب الكريم.

وقيل: الذكر الخفى لا يرفعه الملك لأنه لا اطلاع له عليه، فهو سر بين العبد وبين الله تعالى.

وقال بعضهم: وصف لى ذاكر فى الأجمة فأتيته، فبينما هو جالس وإذا سبع عظيم ضربه ضربة ونهش منه قطعة، فغشى عليه وعلىَّ، فلما أفقت قلت له: ما هذا؟ فقال: قيض الله علىَّ هذا السبع فكلما دخلتنى فترة عن ذكرى جاءنى فعضنى كما رأيت.

(فصل) وأما الدعاء:

فقوله عز وجل: ﴿وقال ربكم ادعونى أستجب لكم﴾ [غافر. ٦٠]

وقوله تعالى: ﴿فإذا فرغت فانصب * وإلى ربك فارغب﴾ [الشرح ٧ ـ ٨] أى إذا فرغت من صلاتك فانصب للدعاء له تبارك وتعالى.

وقوله عز وجل: ﴿وإذا سألك عبادى عنى فإنى قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان﴾ [البقرة:١٨٦].

اختلف المفسرون فى سبب نزول هذه الآية.

فروى الكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال: «سألت يهود أهل المدينة النبى ﷺ: كيف يسمع ربنا دعاءنا وأنت تزعم أن بيننا وبين السماء مسيرة

خمسمائة عـام، وأن غلظ كل سماء مثل ذلك؟ فنزلت هذه الآية: ﴿وإذا سألك عبادى عنى فإنى قريب﴾ [البقرة ١٨٦].

وقال الحسن رحمه الله: سأل أصحاب رسول الله ﷺ: أين ربنا؟ فأنزل الله هذه الآية.

وقال عطاء وقتادة رحمهما الله: لما نزلت هذه الآية: ﴿وقال ربكم ادعونى أستجب لكم﴾ [غافر ٦٠] قال رجل: يا رسول الله كيف ندعو ربنا ومتى ندعوه؟ فأنزل الله هذه الآية: ﴿وإذا سألك عبادى عنى فإنى قريب﴾.

وقال الضحاك رحمه الله: سأل بعض الصحابة رسول الله ﷺ: قريب ربنا فنناجيه أم بعيد فنناديه؟ فأنزل الله هذه الآية: ﴿وإذا سألك﴾ يا محمد ﴿ عبادى عنى فإنى قريب﴾.

قال أهل المعانى: فيه إضمار كأنه قال: فقل لهم أو فأعلمهم أنى قريب منهم بالعلم.

وقال أهل الإشارة: رفع الواسطة إظهار للقدرة.

قوله: ﴿أجيب دعوة الداع إذا دعان فليستجيبوا لى﴾ [البقرة ١٨٦] أى فليستجيبوا لى بالطاعة، يقال: أجاب واستجاب بمعنى واحد.

وقال أبو رجاء الخرسانى رحمه الله: يعنى فليدعونى.

والإجابة فى اللغة الطاعة وإعطاء ما سئل، يقال: أجابت السماء بالمطر وأجابت الأرض بالنبات: أى سئلت السماء المطر فأعطت، وسئلت الأرض النبات فأعطت.

والإجابة من الله عز وجل: هو الإعطاء ومن العبد الطاعة.

قوله: ﴿وليؤمنوا بى لعلهم يرشدون﴾ [البقرة ١٨٦] أى لكى يهتدوا.

فإن سأل سائل عن قوله: ﴿أجيب دعوة الداع إذا دعان﴾ وقوله: ﴿ادعونى أستجب لكم﴾ وقال: قد نرى كثيراً من خلق الله تعالى يدعون فلا يجاب لهم:

قيل: اختلف أهل العلم فى وجه الآيتين وتأويلهما.

فقال بعضهم: معنى الدعاء هاهنا: الطاعة، ومعنى الإجابة: الثواب. كأنه قال عز وجل: أجيب دعوة الداع بالثواب إذا أطاعنى.

وقال بعضهم: معنى الآيتين خاص وإن كان لفظهما عامًا، تقديرهما أجيب دعوة الداع إن شئت، وأجيب دعوة الداعى إذا وافق القضاء، وأجيب دعوة الداع إذا لم يسأل محالاً، وأجيب دعوة الداع إذا كانت الإجابة له خيرًا.

يدل على ذلك ما روى عن على بن أبى المتوكل عن أبى سعيد رضى الله عنه، قال رسول الله ﷺ: «ما من مسلم دعا الله عز وجل بدعوة ليس فيها قطيعة رحم ولا إثم إلا أعطى الله تعالى بها صاحبها إحدى ثلاث خصال: إما أن يعجل دعوته، وإما أن يدخرها له فى الآخرة، وإما أن يدفع عنه من السوء مثلها، قالوا. يا رسول الله إذًا نكثر، قال ﷺ: الله أكثر»[1].

وقال بعضهم: إن الآية عامة ليس فيها أكثر من إجابة الدعوة، فإما إعطاء المنية وقضاء الحاجة فليس بمذكور فى الآية، وقد يجيب السيد عبده والوالد ولده ولا يعطيه سؤاله.

فالإجابة كائنة لا محالة عند حصول الدعوة، لأن قوله: أجيب وأستجب خبر، والخبر لا يعترض عليه النسخ، لأنه إذا نسخ صار المخبر كذابًا، وتعالى الله عن ذلك علوًا كبيرًا، وخبر الله تعالى لا يقع بخلاف مخبره.

والذى يؤيد هذا التأويل ما روى نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبى ﷺ أنه قال: «من فتح له باب الدعاء فتحت له أبواب الإجابة»[2].

وأوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام: قل للظلمة لا يدعونى فإنى أوجبت على نفسى أن أجيب من دعانى، وإنى إذا أجبت الظالمين لعنتهم.

وقيل: إن الله تعالى يجيب دعوة المؤمن فى الوقت إلا أنه يؤخر إعطاء مراده ليدعوه فيسمع صوته.

يدل عليه ما روى عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال. قال رسول الله ﷺ: «إن العبد ليدعو الله عز وجل وهو يحبه، فيقول الله تعالى: يا جبريل اقض لعبدى هذا حاجته وأخرها، فإنى أحب أن لا أزال أسمع صوته، وإن العبد ليدعو الله عز وجل وهو يبغضه فيقول: يا جبريل اقض لعبد هذا حاجته بإخلاصه

(١) أحمد ٣/١٨، وابن أبى شيبة ١٠/٢٠١.

(٢) الحاكم ١/٤٩٨، والدر المنثور ١/١٩٦، والقرطبى ٢/ ٣١٠

وعجلها، فإنى أكره أن أسمع صوته»[1].

وقيل: إن يحيى بن سعيد رحمه الله قال: رأيت رب العزة فى المنام فقلت: يا رب كم أدعوك فلا تستجيب لى؟ قال: يا يحيى إنى أحب صوتك.

وقال بعضهم: إن للدعاء آدابًا وشرائط وهى أسباب الإجابة ونيل المنى، فمن راعاها واستكملها كان من أهل الإجابة، ومن أغفلها أو أخل بها فهو من أهل الاعتداء فى الدعاء.

وقيل: إنه سئل إبراهيم بن أدهم رحمه الله فقيل له: ما بالنا ندعو الله فلا يستجيب لنا؟ فقال: لأنكم عرفتم الرسول فلم تتبعوا سنته، وعرفتم القرآن فلم تعملوا به، وأكلتم نعمة الله فلم تؤدوا شكرها، وعرفتم الجنة فلم تطلبوها، وعرفتم النار فلم ترهبوا منها، وعرفتم الشيطان فلم تحاربوه ووافقتموه، وعرفتم الموت فلم تستعدوا له، ودفنتم الأموات فلم تعتبروا بهم، وتركتم عيوبكم واشتغلتم بعيوب الناس.

(فصل) وأما النحر:

فقوله عز وجل: ﴿وانحر﴾.

والأصل فى النحر أمر الله تعالى لخليله إبراهيم النبى ﷺ وذلك أن إبراهيم خليل الرحمن لما أنجاه الله تعالى من نار نمرود الجبار وسلمه من كيده وعذابه، قال: ﴿إنى ذاهب إلى ربى﴾ [الصافات:٩٩] يعنى مهاجرًا إلى ربى، يعنى إلى رضا ربى بالأرض المقدسة ﴿سيهدين﴾ [الصافات ٩٩] لدينه، وهو عليه السلام أول من هاجر من خلق الله فى دين الله عز وجل، فهاجر ومعه لوط وسارة أخت لوط، وهو ابن خال إبراهيم عليه السلام، فلما قدم الأرض المقدسة سأل ربه الولد قال: ﴿رب هب لى من الصالحين﴾ [الصافات ١٠٠].

يقول: هب لى ولدًا صالحًا، فاستجاب الله له ﴿فبشرناه بغلام حليم﴾ [الصافات ١٠١] يعنى عليم وهو العالم، وهو إسحاق بن سارة، ﴿فلما بلغ معه السعى﴾ [الصافات.١٠٢] يعنى المشى إلى الجبل ﴿قال يا بنى إنى أرى فى المنام أنى أذبحك﴾ [الصافات١٠٢] يعنى أمرت فى المنام بذبحك وذلك لنذر كان عليه فيه عليه السلام ﴿فانظر ماذا ترى﴾ [الصافات ١٠٢] فرد عليه إسحاق عليه السلام بقوله: ﴿يا أبت افعل ما تؤمر﴾ وأطع

---

(١) ابن عساكر ٢/٤٤٧، والكنز (٣٢٦٤)، والجوامع (٥٦٩٩).

ربك، فمن ثم لم يقل إسحاق لإبراهيم افعل ما رأيت فى المنام، ورأى ذلك إبراهيم عليه السلام ثلاث ليال متتابعات، وكان إسحاق صام وصلى قبل الذبح فقال: ﴿ستجدنى إن شاء الله من الصابرين﴾ [الصافات:١٠٢] على الذبح ﴿فلما أسلما﴾ [الصافات:١٠٣] يقول: أسلما لأمر الله تعالى وطاعته ﴿وتله للجبين﴾ [الصافات ١٠٣] يقول كبه على جبهته، فلما أخذ بناصيته ليذبحه لله، علم الله منهما الصدق، وقال الله عز وجل: ﴿وناديناه أن يا إبراهيم * قد صدقت الرؤيا﴾ [الصافات ١٠٤ ـ ١٠٥] فى ذبح ابنك، فخذ الكبش واذبحه فداء عن ولدك، قال الله عز وجل: ﴿وفديناه بذبح عظيم﴾ [الصافات:١٠٧] واسم الكبش زرير، وكان من الوعول يرعى فى الجنة أربعين سنة قبل أن يذبح.

وقيل: إنه هو الكبش الذى قربه هابيل بن آدم المقتول شهيداً عليه السلام، وكان يرعى فى الجنة قد فدى به إسحاق النبى عليه السلام من الذبح، قال الله عز وجل: ﴿إنا كذلك نجزى المحسنين﴾ [الصافات:١٠٥] يعنى هكذا نجزى كل محسن، فجزاه الله خيراً بإحسانه بطاعته لأمر الله تعالى فى الذبح لابنه إسحاق.

وقيل: إن المأمور بذبحه إنما هو إسماعيل بن إبراهيم عليه السلام، ثم قال الله عز وجل: ﴿إن هذا لهو البلاء المبين﴾ [الصافات:١٠٦] يعنى النعيم المبين حين عفا عنه وفداه بالكبش.

وقيل: إنه لما وضع الخليل عليه السلام السكين على حلق ولده نودى: ﴿أن يا إبراهيم﴾ [الصافات:١٠٤] خل ولدك، فإن مرادنا لم يكن قربانًا للولد، وإنما كان مرادنا خلو القلب عن محبة الولد، ولهذا قيل: إنه ذكر فى بعض الكتب أن إبراهيم عليه السلام لما أراد أن يذبح ولده قال فى سره: يا رب، أيش لو كان هذا الذبح على يدى غيرى، قال الله تعالى: لا يكون إلاَّ على يدك، فقالت الملائكة: يا ربنا لم فعلت هكذا؟ قال: حتى يزيد بلاء على بلاء، فقالت الملائكة: لم؟ قال: حتى لا يحب أحدًا غيرى، فإنى لا أقبل الشريك فى الحب، فإبراهيم عليه السلام أحب ولده فابتلى بذبحه، ويعقوب أحب يوسف فغاب عنه أربعين سنة وابتلى بفراقه، ونبينا محمد ﷺ أحب الحسن والحسين رضى الله عنهما وعلقا بقلبه، فجاء جبريل عليه السلام وأخبره بأن أحدهما يسم والآخر يقتل حتى لا يحب مع الحبيب سواه.

(فصل) ويستحب إذا خرج المؤمن إلى صلاة العيد فى طريق أن يرجع فى طريق أخرى.

لما روى ابن عمر رضى الله عنهما أن النبى ﷺ أخذ يوم العيد فى طريق ورجع فى آخر[1].

وفى حديث آخر أنه كان يخرج فى طريق ويرجع فى طريق آخر، فاختلف الناس فى ذلك، فقال أكثرهم: إنما أراد بذلك اختلاف حرز المشركين لعسكره، فخالف بين الطريقين ليختلف الحرز.

وقال آخرون: إنما قصد بذلك الاختصار فى الرجوع كأنه سلك الطريق الأطول فى الممر لكثرة الحسنات ورجع فى الأقصر.

وقال آخرون: لما مضى فى طريق شهدت له الأرض، ثم رجع فى طريق آخر لتشهد له الأرض الثانية.

وقيل: إنه عليه السلام مضى على حى من الأحياء ثم رجع على غيرهم ليساوى بينهم فى الإكرام، لأن رؤيته عليه السلام كانت رحمة، قال الله تعالى: ﴿**وما أرسلناك إلاَّ رحمة للعالمين**﴾ [الأنبياء.١٠٧].

وقيل: إن الأرض تفتخر بوطء النبى ﷺ وغيره من الأنبياء والأولياء وسعيهم عليها، فأراد أن يساوى بين البقعتين لكى لا تفتخر بعضها على بعض.

وقيل: إنه عليه السلام كان قد سلك إلى المصلى من طريق وقصده الحقيقة إلى الله تعالى، ثم أراد الرجوع إلى الأهل والوطن والطين والماء المعروف المعهود، فكره أن يسلك إلى الله تعالى طريقًا ثم يسلكه إلى غيره، فرجع من طريق آخر.

وقيل: إنه عليه السلام لو لم يرجع فى طريق آخر لوجب على الناس الاستنان به عليه السلام، وتعذر عليهم التفرق بعد صلاة العيد إلى منازلهم، فأراد أن يبين التوسعة عليهم فى الرجوع فى أى طريق شاءوا.

وقيل: إنه ﷺ فزع من مكيدة الكفار والمنافقين.

وقيل: إنه كان يتصدق على من كان معه، فكان يرجع فى طريق آخر حتى تتوفر

---

(١) أبو داود (١١٥٦).

الصدقة على الفقراء.

وقيل: إنه كان يفعل ذلك لأجل ازدحام الناس عليه ﷺ.

(فصل: فى فضيلة يوم النحر والأضحية)

روى عبد الله بن قرط رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أعظم الأيام عند الله يوم النحر»[١].

وروى أن النبى ﷺ قال لفاطمة رضى الله عنها: «قومى إلى أضحيتك فاشهديها، فإنه يغفر لك بأول قطرة تقطر من دمها كل ذنب عملت، وقولى: إن صلاتى ونسكى ومحياى ومماتى لله رب العالمين»[٢].

وروى عن النبى ﷺ قال: «إن داود عليه السلام قال: إلهى ما ثواب من ضحى من أمة محمد ﷺ قال: ثوابه أن يعطى بكل شعرة منها عشر حسنات، ويمحى عنه عشر سيئات، ويرفع له عشر درجات، فقال: إلهى فما ثوابه إذا شق بطنها؟ قال: إذا انشق القبر عنه أخرجه الله تعالى آمنًا من الجوع والعطش ومن أهوال القيامة، يا داود له بكل بضعة من لحمها طير فى الجنة كأمثال البخت، وبكل كراع منها مركب من مراكب الجنة، وبكل شعرة على جسدها قصر فى الجنة، وبكل شعرة على رأسها جارية من الحور العين.

أما علمت يا داود أن الضحايا هى المطايا، وأن الضحايا تمحو الخطايا وتدفع البلايا، مر بالضحايا فإنها فداء المؤمن كفداء إسحاق من الذبح»[٣].

وقال النبى ﷺ: «أحسنوا ضحاياكم فإنها مطاياكم يوم القيامة».

وروى أن عليًا رضى الله عنه قرأ ﴿يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفدًا﴾ [مريم ٨٥] ثم قال: وهل يكون الوفد إلاَّ ركبانًا على نجائبهم، ونجائبهم صحاياهم يؤتون بنوق لم ير الخلائق مثلها عليها أرحلة من الذهب، وأزمتها من الزبرجد، ثم تنطلق بهم إلى الجنة حتى يقرعوا بابها.

وروى عن النبى ﷺ أنه قال: «ضحوا وطيبوا بها نفسًا فإنه من أخذ أضحيته

(١) الحاكم ٤/ ٢٢١، واحمد ٤/ ٣٥٠، والدر المنثور ٣/ ٢١١، والإرواء ٧/ ١٩

(٢) الحاكم ٣/ ٩٩، والصعيفة (٥٢٨)، والكنز (٣٧٧٥٥)، والعلل المتناهية (١٥٩٦)

(٣) حلية الأولياء ٥/ ١٦٦، والدر المنثور ١/ ٢١١، والكنز (١٢٣٩٣)

فاستقبل بها القبلة كان دمها وشعرها محصورين له يوم القيامة، فإن الدم إذا وقع فى التراب فإنما يقع فى حرز الله، انفقوا يسيراً تؤجروا كثيراً»(١).

وروى «أن النبى ﷺ دعا بكبشين أملحين أقرنين عظيمين، فأضجع أحدهما وقال: بسم الله والله أكبر، اللهم هذا عن محمد وعن أهل بيته، ثم ثنى بالآخر وقال: بسم الله والله أكبر اللهم هذا عن محمد وعن أمته»(٢).

وعن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما عن النبى ﷺ «أنه ضحى بكبشين يوم النحر»(٣).

وأخبرنا هبة الله عن محمد بن أحمد الخازن المعدل الكوفى، قال: أنبأنا القاضى محمد بن عبد الله الجعفى، أنبأنا محمد بن جعفر الأشجعى، أنبأنا على بن المنذر الطرفى، أنبأنا ابن فضيل عن هشام بن عروة عن أبيه، عن عائشة رضى الله عنها عن النبى ﷺ أنه قال: «من قرب أضحيته يوم النحر لينحرها، قربه الله تعالى إلى الجنة، فإذا نحرها غفر الله له بأول قطرة تقطر من دمها، وجعلها الله تعالى له مركبًا يوم القيامة إلى المحشر، ويعطى بعدد شعرها وصوفها حسنات».

وروى عن أنس بن مالك رضى الله عنه: «أن النبى ﷺ ضحى بكبشين أقرنين أملحين، فكان يذبح ويسمى ويضع رجله على صفحتها»(٤).

قال أبو عبيدة: الأملح ما فيه بياض وسواد، والسواد أغلبه.

وروت عائشة رضى الله عنها أنه «أمر النبى ﷺ بكبش أقرن يطأ فى سواد وينظر فى سواد ويبرك فى سواد، فأتى به فضحى به فأضجعه وذبحه فقال: بسم الله، اللهم تقبّل من محمد وآل محمد ومن أمة محمد»(٥).

قال أصحاب الحديث: قوله: «ويطأ فى سواد وينظر فى سواد معناه: لكثرة شحمه ولحمه ما يظل فى ظل نفسه وينظر فيه ويبرك فيه».

---

(١) مصنف عبد الرزاق (٨١٦٧)، (١٢٢٣٤).

(٢) أبو داود (٢٧٩٤)، والنسائى ٧/ ٢٣١.

(٣) الإتحاف ٣/ ٤٠٥

(٤) أبو داود (٢٧٩٤)، والنسائى ٧/ ٢٣١.

(٥) أبو داود فى. الضحايا: ب (٤)، وأحمد ٦/ ٧٨، والبيهقى ٩/ ٢٦٦، ٢٦٧.

وقال أهل اللغة: معنى السواد فى هذا الموضع: أنه كان أسود اليدين والعينين والركبتين.

(فصل: فى صلاة ليلة الأضحى)

وهو أن يصلى ركعتين يقرأ فى كل ركعة فاتحة الكتاب خمس عشرة مرة، و ﴿قل هو الله أحد...﴾ كذلك، و ﴿قل أعوذ برب الفلق...﴾ مثل ذلك، و ﴿قل أعوذ برب الناس...﴾ كذلك، فإذا سلم قرأ آية الكرسى ثلاث مرات، واستغفر الله خمس عشر مرة، ثم يدعو بما شاء من خير الدنيا والآخرة.

(فصل) والأضحية سنة:

لا يستحب تركها لمن قدر عليها عند الإمام أحمد ومالك والشافعى رحمهم الله، وعند غيرهم هى واجبة.

والأصل فى استحبابها دون وجوبها ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما، عن النبى ﷺ أنه قال: «أمرت بالنحر وهو لكم سنة».

وفى خبر آخر: «ثلاث على فرض، ولكم تطوع: النحر، والوتر، وركعتا الفجر...»[1].

وفى حديث أم سلمة رضى الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «إذا دخل العشر وأراد أحدكم أن يضحى فلا يمس من شعره ولا بشرته شيئًا»[2].

فعلق ﷺ الأضحية بالإرادة، وما كان واجبًا بالشرع لا يتعلق بالإرادة.

(فصل) وأفضلها الإبل ثم البقر ثم الغنم، ولا يجزىء إلا الجذع من الضأن والثنى مما سواه.

أما الجذع فهو ما كمل له ستة أشهر، والثنى من المعز ما كمل له سنة، ومن البقر ما كمل له سنتان، ومن الإبل ما كمل له خمس سنين، وتجزىء الشاة عن واحد، والبدنة من الإبل والبقر عن سبعة.

وأفضل الضحايا الشهب ثم الصفر ثم السود، والأفضل أن يذبحها بنفسه، فإن لم

---

(١) الحديث بتمامه إلا أنه فى آخره: «وصلاة الضحى» أحمد ١/٢٣١، والبيهقى ٢/٤٦٨، والدارقطنى ٢/٢١.

(٢) أحمد ٦/٢٨٦، والبيهقى ٩/٢٦٦، وشرح السنة ٤/٣٤٧.

يحسن فليشاهد ذبحها، ويأكل ثلثها، ويهدى ثلثها، ويتصدق بثلثها، ويجتنب فيها المعيبة.

والعيوب خمسة، فلا يضحى بعضباء القرن والأذن وهى ما ذهب أكثر أذنها أو قرنها، وقيل: ما ذهب ثلث أذنها وقرنها.

وكذلك لا يضحى بالجماء، لأنها كالعضباء فى أصح القولين، ولا بالعوراء البين عورها، وهى ما انخسفت عينها وذهبت، ولا بالعجفاء التى لا تنقى، وهى الهزيلة التى لا مخ فيها، ولا بالعرجاء البين عرجها، وهى التى لا تقدر على المشى مع السرح، ولا المشاركة فى العلف لضعفها، ولا بالمريضة البين مرضها، ولا بالجرباء، لأن جربها يفسد اللحم.

وقد نهى النبى ﷺ أن يضحى بالمقابلة، وهى ما قطع شىء من مقدم أذنها وبقى معلقًا، ولا بالمدابرة، وهى ما قطع شىء من خلف أذنها، ولا بالخرقاء، وهى ما ثقب الكى أذنها، ولا بالشرقاء، وهى ما شق الكى أذنها، وذلك محمول على نهى تنزيه لا على نهى تحريم، والأولى أن يجتنب ذلك، وإن ضحى بها جاز.

وأيام النحر ثلاثة: يوم العيد بعد الصلاة أو قدرها، ويومان بعده، وهو مذهب أكثر الفقهاء، وقال الشافعى رحمه الله: يوم العيد وأيام التشريق الثلاثة.

والذى ذكرناه من أنه ثلاثة أيام منقول عن عمر وعلى وابن عباس وأبى هريرة رضى الله عنهم.

ومن ضحى قبل صلاة الإمام فهى شاة لحم لا يحصل بذلك ثواب الأضحية لما روى منصور عن الشعبى عن البراء بن عازب رضى الله عنهما قال: خطبنا رسول الله ﷺ يوم النحر بعد الصلاة فقال: «من صلى صلاتنا ونسك نسكنا فقد أصاب النسك، ومن نسك قبل الصلاة فتلك شاة لحم، فقام أبو بردة بن نيار رضى الله عنه فقال: يا رسول الله لقد نسكت قبل أن أخرج إلى الصلاة، وعرفت أن اليوم يوم أكل وشرب فعجلت وأكلت وأطعمت أهلى وجيرانى، فقال رسول الله ﷺ: تلك شاة لحم فقال: إن عندى عناقًا جذعة وهى خير من شاتى لحم فهل تجزىء عنى؟ فقال ﷺ: نعم، ولا تجزىء عن أحد بعدك»[1].

(١) البخارى ٢/ ٢١، وأبو داود (٢٨٠٠)، والنسائى ٧/ ٢٢٣.

وعن الأسود بن قيس رضى الله عنه قال: شهدت النبى ﷺ يوم النحر مر بقوم ذبحوا قبل الصلاة، فقال ﷺ: «من ذبح قبل الصلاة فليعد»[1].

وفى بعض الأخبار «من كان ذبح قبل أن يصلى فليعد أخرى مكانها ومن لم يكن ذبح فليذبح»[2].

(فصل: فى ذكر أيام التشريق)

قال الله تعالى: ﴿واذكروا الله فى أيام معدودات﴾ [البقرة ٢٠٣] يعنى بالذكر: التكبير إدبار الصلوات، وعند الجمرات يكبر مع كل حصاة وغيرها من الأوقات، يستحب ذلك من أول العشر إلى آخر أيام التشريق.

قوله: ﴿فى أيام معدودات﴾ يعنى أيام التشريق أيام منى الثلاث، وأما المعلومات. فهى أيام العشر، وعلى هذا أكثر العلماء، ويدل عليه قوله تعالى. ﴿فمن تعجل فى يومين فلا إثم عليه﴾ [البقرة ٢٠٣] وإنما يكون الصدر فى أيام التشريق فى يومين منها أو جميع الثلاث.

قال ابن عباس رضى الله عنهما: أمر الله تعالى بذكره فى الأيام المعدودات وهى أيام التشريق ثلاثة أيام بعد النحر، وجعلها معدودة لقلتها فى أيام عمرك، كقوله تعالى فى شهر رمضان: ﴿أيامًا معدودات﴾ [البقرة:١٨٤] لقلتها من بين الشهور، وكما قال تعالى: ﴿وشروه بثمن بخس دراهم معدودة﴾ [يوسف. ٢٠].

وقيل: إنما سميت معدودة، لأنها تعد من أيام الحج، فيفرغ فيها مما عليه من أفعال الحج من رمى الجمار والبيتوتة بمزدلفة.

وقال الزجاج: تستعمل المعدودات فى اللغة للشىء القليل فسميت بذلك لأنها ثلاث أيام، فالأيام المعدودات، أيام التشريق، والذكر المأمور فيها: التكبير.

وعن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما أنه قال: الأيام المعدودات ثلاثة أيام، يوم النحر ويومان بعده.

وقال إبراهيم النخعى رحمه الله: الأيام المعدودات: أيام العشر، والمعلومات. أيام النحر.

(١) أحمد ٤/٣١٣، والبيهقى ٩/٢٦٢.

(٢) البخارى ٧/١٣٢، والبيهقى ٩/٢٦٢.

وسبب أمر الله تعالى المسلمين بالذكر فى هذه الآية والتى قبلها قوله عز وجل: ﴿فاذكروا الله كذكركم آباءكم﴾ [البقرة ٢٠٠] على ما ذكر المفسرون أن العرب كانوا إذا فرغوا من حجهم وقفوا عند البيت وذكروا مآثر آبائهم ومفاخرهم، وكان الرجل يقول إن أبى كان يقرى الضيف، ويطعم الطعام، وينحر الجزور، ويفك العانى، ويجز النواصى، ويفعل كذا وكذا، ويتفاخرون بذلك، فأمرهم الله عز وجل بذكره، فأنزل الله عز وجل: ﴿فاذكروا الله كذكركم آباءكم أو أشد ذكراً...﴾ [البقرة.٢٠٠] إلى قوله تعالى: ﴿واذكروا الله فى أيام معدودات﴾ [البقرة:٢٠٣].

وقال جل وعلا: ﴿فاذكرونى﴾ [البقرة:١٥٢] فأنا الذى فعلت ذلك بكم وبآبائكم وأحسنت إليكم وإليهم.

وقال السدى رحمه الله: كانت العرب إذا قضت مناسكها وأقاموا بمنى يقوم الرجل فيسأل الله عز وجل ويقول: اللهم إن أبى كان عظيم الجفنة عظيم القبة كثير المال، فأعطنى مثل ذلك، وليس يذكر الله عز وجل، إنما يذكر أباه، ويسأل أن يعطى فى دنياه، فأنزل الله تعالى هذه الآية.

وقال ابن عباس وعطاء والربيع والضحاك معناه: فاذكروا الله تعالى كذكر الصبيان الصغار الآباء، وهو قول الصبى أول ما يفصح ويفقه كلام أبيه وأمه، ثم يلهج بأبيه وأمه.

وعن عمر بن مالك عن أبى الجوزاء قال: قلت لابن عباس رضى الله عنهما: أخبرنى عن قول الله عز وجل: ﴿فاذكروا الله كذكركم آباءكم أو أشد ذكرا﴾ [البقرة: ٢] وقد يأتى على الرجل يوم لا يذكر فيه أباه، فقال ابن عباس رضى الله عنهما: ليس كذلك، ولكن أن تغضب لله عز وجل إذا عصى أشد من غضبك لوالديك إذا شتما.

وعن محمد بن أبى حميد عن محمد بن كعب القرظى رحمه الله ﴿فاذكروا الله كذكركم آباءكم﴾ أى كذكر آباءكم إياكم ﴿أو أشد ذكراً﴾ يعنى بل أشد كقوله: ﴿أو يزيدون﴾ [الصافات ١٤٧] أى بل يزيدون.

قال مقاتل رحمه الله: ﴿أو أشد ذكراً﴾ يعنى أكثر ذكراً كقوله: ﴿أو أشد قسوة﴾ [البقرة ٧٤] ﴿أو أشد خشية﴾ [النساء.٧٧].

(فصل) وقد سمى الله عز وجل أشياء فى القرآن ذكراً:

ـ من ذلك أنه سمى التوراة ذكـراً، فقال عز وجل: ﴿فاسـألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون﴾ [الأنبياء.٧، والنحل ٤٣].

ـ وسمى القرآن ذكراً، قوله عز وجل: ﴿وهذا ذكر مبارك أنزلناه﴾ [الأنبياء ٥٠].

ـ وسمى اللوح المحفوظ ذكراً، قوله تعالى: ﴿ولقد كتبنا فى الزبور من بعد الذكر﴾ [الأنبياء.١٠٥] يعنى من بعد اللوح المحفوظ.

ـ وسـمى الموعظة ذكـراً قـوله عـز وجل: ﴿فلمـا نسوا مـا ذكروا﴾ [الأنعام ٤٤، والأعراف:١٦٥].

ـ وسـمى الرسول ذكـراً، قوله عـز وجل: ﴿قـد أنزل الله إليكم ذكـراً * رسـولاً﴾ [الطلاق: ١٠ ـ ١١].

ـ والخبر ذكراً، قوله عز وجل: ﴿هذا ذكر من معى وذكر من قبلى﴾ [الأنبياء٢٤].

ـ والشرف ذكراً، قوله عز وجل: ﴿وإنه لذكر لك ولقومك﴾ [الزخرف ٤٤].

ـ والتوبة ذكراً، قوله عز وجل: ﴿ذلك ذكرى للذاكرين﴾ [هود ١١٤].

ـ والصلاة ذكراً، قوله عز وجل: ﴿فاذكروا الله كما علمكم﴾ [البقرة.٢٣٩].

ـ وسمى صـلاة العصر ذكراً، قـوله عز وجل: ﴿إنى أحببت حب الخيـر عن ذكر ربى﴾ [ص:٣٢] يعنى صلاة العصر.

ـ والجمعة أيضاً ذكراً، قوله عز وجل: ﴿فاسعوا إلى ذكر الله﴾ [الجمعة٩].

ـ والشفاعة ذكراً، قوله عز وجل: ﴿اذكرنى عند ربك﴾ [يوسف٤٢].

ـ وسمى الطاعـة ذكراً، قـوله عز وجل: ﴿فاذكرونى أذكركم﴾ [البقرة ١٥٢] معناه: اذكرونى بالطاعة أذكركم بالمغفرة.

ـ وسمى الندامة ذكراً، قوله تعالى: ﴿أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله﴾ [آل عمران ١٣٥] أى ندموا بالقلب واستغفروا باللسان.

ـ وسمى التكبيـر ذكراً، قوله تعالى: ﴿واذكروا الله فى أيام مـعدودات﴾ [البقرة ٢٠٢] يعنى أيام التشريق.

* * *

(فصل) واختلف لم سميت أيام التشريق:

فقال قوم إن المشركين كانوا يقولون أشرق ثبير كيما نفير، يعنى ادخل فى الشرق يا ثبير، وهو اسم جبل، كيما نغير أى كيما ندفع، لأنهم كانوا لا يدفعون ولا يفيضون من المزدلفة إلاً بعد أن تشرق الشمس فجاء الإسلام فأبطل ذلك.

وقيل: إنما سميت أيام التشريق لأنهم كانوا يشرقون فيها لحوم الأضاحى، وتشريق اللحم: أن يشرح ويشرق فى الشمس، ويسمى القديد شرائق اللحم.

وقيل: بل سميت الصلاة يوم النحر، والتشريق صلاة العيد، وإنما أخذ من شروق الشمس لأن ذلك يكون وقتها، وسمى المصلى المشرق لأن الناس يبرزون فيه للشمس، فسمى يوم العيد يوم التشريق لهذا المعنى، ثم صارت أيام التشريق تبعًا للعيد.

وقيل لذى النون المصرى رحمه الله: لِمَ سمى الموقف بالمشعر ولم يسم بالحرم؟ فقال: لأن الكعبة بيته، والحرم حجابه، والمشعر بابه، فلما قصده الوافدون أوقفهم بالباب الأول يتضرعون إليه، ثم أوقفهم بالحجاب الثانى وهو المزدلفة، فلما نظر إلى تضرعهم أمرهم بتقريب قربانهم، فلما أن قربوها وتطهروا من الذنوب أمرهم بالزيارة على الطهارة.

فقيل له: لم كره الصيام فى أيام التشريق؟ قال: لأن القوم زاروا الله تعالى وهم فى ضيافته، ولا ينبغى للضيف أن يصوم عند من أضافه.

فقيل له: يا أبا الفيض ما معنى تعلق الرجل بأستار الكعبة؟ قال: مثله كمثل رجل بينه وبين صاحبه جناية، فهو متعلق بذيل رجال يشفعون له أن يهب له جرمه.

(فصل) واختلف فى قدر التكبير فى هذه الأيام:

قال نافع رحمه الله: كان عمر وعبد الله ابنه رضى الله عنهما يكبران بمنى هذه الأيام عقيب الصلاة، وفى المجلس، وعلى الفرش، والفسطاط، وفى الطريق، ويكبّر الناس بتكبيرهما، ويتلوان هذه الآية، فالاتفاق حاصل على كون التكبير سنة، وإنما الخلاف فى قدره.

وكان على رضى الله عنه يكبر من صلاة الغداة من يوم عرفة، إلى صلاة العصر من آخر أيام التشريق، وهو مذهب إمامنا أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى، وأحد أقوال الشافعى ومذهب أبى يوسف ومحمد بن الحسن، وهو أولى الأقاويل وأجمعها

وكان عبد الله بن مسعود رضى الله عنه يكبّر من صلاة الغداة يوم عرفة إلى صلاة العصر من يوم النحر، وهو مذهب الإمام الأعظم أبى حنيفة النعمان رحمه الله تعالى.

وكان ابن عباس وزيد بن ثابت رضى الله عنهم يكبّران من صلاة الظهر من يوم النحر إلى صلاة العصر من آخر أيام التشريق، وهو قول عطاء رحمه الله.

والأظهر من مذهب الشافعى رحمه الله أن يبدأ بالتكبير من صلاة الظهر يوم النحر إلى صلاة الفجر من آخر أيام التشريق اقتداء بالحاج، وهو مذهب الإمام مالك، وللشافعى قول ثالث: أوله من صلاة المغرب ليلة النحر إلى صلاة الصبح من آخر أيام التشريق.

وأما لفظ التكبير، فكان ابن مسعود رضى الله عنه يكبّر اثنين: الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله، والله أكبر الله أكبر ولله الحمد، وهو مذهب إمامنا أحمد وأبى حنيفة رحمهما الله وأهل العراق.

وعن مالك رحمه الله تعالى أنه كان يقول: الله أكبر الله أكبر، ثم يقطع فيقول: الله أكبر لا إله إلا الله.

وكان سعيد بن جبير والحسن رحمهما الله تعالى يقولان: الله أكبر الله أكبر الله أكبر ثلاثًا نسقًا ثم يسوق التكبير إلى آخره على ما ذكرنا أولاً وهو مذهب الشافعى رحمه الله وأهل المدينة.

وعن قتادة رحمه الله أنه كان يقول: الله أكبر كبيرًا، الله أكبر على ما هدانا، الله أكبر ولله الحمد.

وروى أبو هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «أيام منى أيام أكل وشرب وذكر الله تعالى»[1].

وعن جعفر بن محمد رحمه الله أنه قال: «إن رسول الله ﷺ بعث مناديًا فنادى فى أيام التشريق. إنها أيام أكل وشرب وبعال»[2].

(فصل) وإن كان محرمًا فمن صلاة الظهر يوم النحر إلى آخر أيام التشريق عند إمامنا أحمد رحمه الله تعالى، وكذلك فى الصحيح عنه لا يكبّر إلا إذا صلى الفرض فى

(١) البيهقى (١٧١٩)، والصحيحة ٣/ ٢٧٧

(٢) مسلم فى. الصيام: حديث (١٤٤)، والنسائى فى: الإيمان ب (٧)، وأحمد ٢/ ٢٢٩

جماعة، ولا يكبر إذا كان وحده ولا عقيب النوافل.

(فصل) وهذا التكبير الذى ذكرناه فى عيد الأضحى مثله فى عيد الفطر بل هو آكد فى الفطر ليلة الفطر لقول الله عز وجل: ﴿ولتكملوا العدة ولتكبروا الله على ما هداكم﴾ [البقرة ١٨٥]. غير أن ابتداءه من بعد غروب الشمس ليلة الفطر إلى أن يفرغ الإمام من خطبتى العيد يوم العيد ثم ينقطع.

وقال الإمام أبو حنيفة رحمه الله: ليس فى الفطر تكبير مسنون.

وقال مالك رحمه الله: يكبّر يوم الفطر دون ليلته ويكون وقته إلى أن يأتى المصلى ويخرج الإمام ويظهر الناس للصلاة.

وقال الشافعى رحمه الله: يكبّر من غروب الشمس ليلة الفطر إلى أن يفرغ الإمام من خطبتى العيد يوم العيد ثم ينقطع.

وقال فى قول: يكبّر من غروب الشمس ليلة العيد إلى أن يظهر الإمام فى المصلى.

وقال فى قول: إلى أن يحرم بالصلاة. وفى قول: إلا أن يفرغ من الصلاة.

* * *

مجلس
فى فضائل يوم عاشوراء

قال الله تعالى: ﴿إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً فى كتاب الله...﴾ إلى قوله: ﴿منها أربعة حرم﴾ [التوبة:٣٦] وقد تقدم ذكر ذلك.

وإن منها المحرم، فهذا الشهر من الأشهر المحرمة عند الله تعالى، وفيه يوم عاشوراء الذى عظم الله تعالى أجر من أطاعه فيه.

من ذلك ما أخبرنا به أبو نصر عن والده، بإسناده عن مجاهد عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «من صام يومًا من المحرم فله بكل يوم ثلاثون يومًا»[١].

ومن ذلك ما روى عن ميمون بن مهران عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «من صام يوم عاشوراء من المحرم أعطى ثواب عشرة آلاف ملك، ومن صام يوم عاشوراء من المحرم أعطى ثواب عشرة آلاف شهيد وثواب عشرة آلاف حاج ومعتمر، ومن مسح بيده على رأس يتيم يوم عاشوراء رفع الله تعالى له بكل شعرة على رأسه درجة فى الجنة، ومن فطر مؤمنًا ليلة عاشوراء فكأنما أفطر عنده جميع أمة محمد ﷺ وأشبع بطونهم.

قالوا: يا رسول الله لقد فضل الله تعالى يوم عاشوراء على سائر الأيام؟ قال ﷺ: نعم خلق الله تعالى السموات فى يوم عاشوراء، وخلق الجبال يوم عاشوراء، وخلق البحار يوم عاشوراء، وخلق القلم يوم عاشوراء، وخلق اللوح يوم عاشوراء، وخلق آدم يوم عاشوراء، وأدخله الجنة يوم عاشوراء، وولد إبراهيم عليه السلام يوم عاشوراء، ونجاه الله من النار يوم عاشوراء، وفدى ابنه من الذبح يوم عاشوراء، وأغرق فرعون يوم عاشوراء، وكشف الله تعالى البلاء عن أيوب يوم عاشوراء، وتاب الله تعالى على آدم يوم عاشوراء، وغفر الله تعالى ذنب داود عليه السلام يوم عاشوراء، وولد عيسى يوم عاشوراء، ويوم القيامة فى يوم عاشوراء»[٢].

---

(١) الطبرانى ١١/ ٧٢، والضعيفة (٤١٢).

(٢) تنزيه الشريعة ٢/ ١٤٩، وعزاه إلى ابن الجوزى من طريق حبيب بن أبى حبيب وقال هو آفة.

وفى لفظ آخر عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «من صام يوم عاشوراء كتب الله له عبادة ستين سنة بصيامها وقيامها، ومن صام يوم عاشوراء أعطى ثواب ألف شهيد، ومن صام يوم عاشوراء كتب الله له أجر أهل سبع سموات، ومن فطر مؤمنًا يوم عاشوراء فكأنما أفطر عنده جميع أمة محمد ﷺ وأشبع بطونهم، ومن مسح رأس يتيم فى يوم عاشوراء رفعت له بكل شعرة على رأسه درجة فى الجنة، فقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه: يا رسول الله لقد فضلنا الله تعالى بيوم عاشوراء، قال ﷺ: خلق الله تعالى السموات يوم عاشوراء والأرض كمثله، وخلق الجبال يوم عاشوراء والنجوم كمثله، وخلق العرش يوم عاشوراء والكرسى كمثله، وخلق اللوح يوم عاشوراء والقلم كمثله، وخلق جبريل يوم عاشوراء والملائكة كمثله، وخلق آدم فى يوم عاشوراء، وولد إبراهيم فى يوم عاشوراء، ونجاه الله تعالى من النار يوم عاشوراء، وفدى الله ابنه يوم عاشوراء، وأغرق فرعون فى يوم عاشوراء، ورفع إدريس فى يوم عاشوراء، وكشف الضر عن أيوب فى يوم عاشوراء، ورفع عيسى فى يوم عاشوراء، وولد عيسى فى يوم عاشوراء، وتاب الله على آدم فى يوم عاشوراء، وغفر ذنب داود فى يوم عاشوراء، وأعطى الله الملك لسليمان فى يوم عاشوراء، وولد نبيكم محمد ﷺ فى يوم عاشوراء، واستوى الرب تبارك وتعالى على العرش فى يوم عاشوراء، ويوم القيامة فى يوم عاشوراء، وأول مطر نزل من السماء يوم عاشوراء، وأول رحمة نزلت فى يوم عاشوراء، ومن اغتسل يوم عاشوراء لم يمرض مرضًا إلا مرض الموت، ومن اكتحل بالإثمد يوم عاشوراء لم ترمد عينه تلك السنة كلها، ومن عاد مريضًا يوم عاشوراء فكأنما عاد ولد آدم، ومن سقى شربة من ماء يوم عاشوراء فكأنما لم يعص الله طرفة عين، ومن صلى أربع ركعات يوم عاشوراء يقرأ فى كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وخمسين مرة ﴿قل هو الله أحد...﴾ غفر الله تعالى له ذنوب خمسين عامًا ماضيًا وخمسين عامًا مستقبلاً، وبنى له فى الملأ الأعلى ألف منبر من نور».

وقد ورد فى حديث آخر «من صلى يوم عاشوراء أربع ركعات، بتسليمتين يقرأ فى كل ركعة فاتحة الكتاب مرة واحدة، و ﴿إذا زلزلت الأرض زلزالها...﴾ مرة، و ﴿قل يا أيها الكافرون...﴾ مرة، و ﴿قل هو الله أحد...﴾ مرة، ويصلى على النبى ﷺ سبعين مرة إذا فرغ منها»[1] مروى ذلك فى حديث أبى هريرة رضى الله عنه.

(١) الموضوعات ٢/ ١٢٢، والتنزيه ٢/ ٨٩، والفوائد المجموعة (٤٧).

وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «افترض على بنى إسرائيل صوم يوم فى السنة وهو يوم عاشوراء العاشر من المحرم فصوموه ووسعوا فيه على عيالكم، ومن وسع على عياله من ماله فى يوم عاشوراء وسع الله عليه سائر سنته، ومن صام هذا اليوم كان كفارة أربعين سنة، وما من أحد أحيا ليلة عاشوراء وأصبح صائمًا مات ولم يدر بالموت».

وفى حديث على كرّم الله وجهه قال: قال رسول الله ﷺ: «من أحيا ليلة عاشوراء أحياه الله تعالى ما شاء».

وعن سفيان بن عيينة عن جعفر الأحمر الكوفى عن إبراهيم بن محمد بن المنتشر ـ وكان من أفضل من رؤى بالكوفة على ما قيل فى زمانه ـ أنه بلغه: أن من وسع على عياله فى يوم عاشوراء وسع الله تعالى عليه سائر سنته.

قال سفيان رحمه الله: فجربنا ذلك منذ خمسين سنة فلم نر إلا سعة.

وعن عبد الله رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من وسع على أهله فى يوم عاشوراء وسع الله عليه سائر سنته»[1].

وقيل عن بعض السلف أنه قال: «من صام يوم الزينة، يعنى يوم عاشوراء أدرك ما فاته

من صيام السنة، ومن تصدق فيه يومئذ أدرك ما فاته من صدقة السنة».

وقال يحيى بن أبى كثير رحمه الله: من اكتحل يوم عاشوراء بكحل فيه مسك لم يشتك عينه إلى قابل من ذلك اليوم.

وأخبرنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن أبى غليظ بن أمية بن خلف الجمحى قال: «رأى النبى ﷺ على بيتى صردًا فقال: هذا أول طائر صام يوم عاشوراء»[2].

وقال قيس بن عباد: كانت الوحش تصوم يوم عاشوراء.

وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أفضل صيام بعد شهر رمضان شهر الله الذى يدعونه المحرم، وأفضل الصلاة بعد المفروضة وفى جوف الليل.

(١) الدر المنثور ٦/ ٣٤٥، والطبرانى ١٠/ ٩٤، والعلل المتناهية ٢/ ٦٢.
(٢) اللآلىء المصنوعة ٢/ ٦٢، والأسرار (٤١٥)، والتذكرة (١١٨)

الصلاة يوم عاشوراء»[١].

وعن على كرّم الله وجهه قال: إن النبى ﷺ قال: «فى شهر الله المحرم تاب الله على قوم ويتوب على آخرين»[٢].

وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «من صام آخر يوم من ذى الحجة وأول يوم من المحرم فقد ختم السنة الماضية بصوم واستفتح السنة المستقبلة بصوم، وجعل الله عز وجل له كفارة خمسين سنة»[٣].

وعن عروة عن عائشة رضى الله عنها قالت: «كان عاشوراء يومًا تصومه قريش فى الجاهلية، وكان رسول الله ﷺ يصومه بمكة، فلما قدم المدينة فرض صيام رمضان، قال: فمن شاء صام يوم عاشوراء ومن شاء تركه».

وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال: «قدم رسول الله ﷺ المدينة فوجد اليهود يصومون يوم عاشوراء، فسأل عن ذلك، فقالوا: هذا اليوم الذى أظهر الله عز وجل فيه موسى عليه السلام وبنى إسرائيل على قوم فرعون فنحن نصومه تعظيمًا له، فقال النبى ﷺ: نحن أولى بموسى منكم، فأمر بصومه»[٤].

(فصل) واختلف العلماء رحمهم الله فى تسميته بيوم عاشوراء:

فقال أكثرهم: إنما سمى يوم عاشوراء، لأنه عاشر يوم من أيام المحرم.

وقال بعضهم: إنما سمى عاشوراء، لأنه عاشر الكرامات التى أكرم الله عز وجل هذه الأمة بها:

أولها: رجب، وهو شهر الله تعالى الأصم، وإنما جعله كرامة لهذه الأمة وفضله على سائر الشهور كفضل هذه الأمة على سائر الأمم.

الكرامة الثانية: شهر شعبان، وفضله على سائر الشهور كفضل النبى ﷺ على سائر الأنبياء.

والثالثة: شهر رمضان وفضله على سائر الشهور كفضل الله تعالى على خلقه.

(١) النسائى ٣/ ٢٠٦، وأحمد ٢/ ٣٤٢، والبيهقى ٤/ ٢٩١.

(٢) أمالى الشجرى ٢/ ٤٥.

(٣) التنزيه ٢/ ٤٨، والفوائد (٩٦)، والتذكرة (١١٨).

(٤) البخارى ٦/ ١٢١، والفتح ٨/ ٤٣٤.

والرابعة: ليلة القدر، وهى خير من ألف شهر.

والخامسة: يوم الفطر، وهو يوم الجزاء الأوفى.

والسادسة: أيام العشر، وهى أيام ذكر الله تعالى.

والسابعة: يوم عرفة، وصومه كفارة سنتين.

والثامنة: يوم النحر، وهو يوم القربان.

والتاسعة: يوم الجمعة، وهو سيد الأيام.

والعاشرة: يوم عاشوراء، وصومه كفارة سنة.

فلكل وقت من هذه الأيام كرامة جعلها الله تعالى لهذه الأمة تكفيراً لذنوبهم وتطهيراً لخطاياهم.

وقال بعضهم: إنما سمى عاشوراء، لأن الله تعالى أكرم فيه عشرة من الأنبياء عليهم السلام بعشر كرامات:

إحداها: أنه عز وجل تاب على آدم عليه السلام فيه.

والثانية: رفع الله عز وجل إدريس النبى عليه السلام فيه مكانًا عليًا.

والثالثة: استوت سفينة نوح عليه السلام فيه على الجودى.

والرابعة: ولد إبراهيم عليه السلام فيه، واتخذه الله تعالى خليلاً وأنجاه من نار نمرود فيه.

والخامسة: تاب الله عز وجل على داود عليه السلام فيه، ورد الملك على سليمان عليه السلام فيه.

والسادسة: كشف الله ضر أيوب عليه السلام فيه.

والسابعة: نجى الله عز وجل موسى عليه السلام من البحر، وأغرق فرعون فى البحر فيه.

والثامنة: نجى الله عز وجل يونس عليه السلام من بطن الحوت فيه.

والتاسعة: رفع الله عز وجل عيسى عليه السلام إلى السماء فيه.

والعاشرة: ولد نبيّنا محمد ﷺ فيه.

* * *

(فصل) واختلفوا فى أى يوم هو من المحرم:

فقال أكثرهم: اليوم العاشر من المحرم وهو الصحيح لما تقدم.

وقال بعضهم: هو الحادى عشر منه.

ونقل عن عائشة رضى الله عنها أنه هو التاسع منه.

وعن الحكيم بن الأعرج أنه سأل ابن عباس رضى الله عنهما عن أى يوم يصام عاشوراء؟ فقال: إذا رأيت هلال المحرم فاعدد، ثم أصبح صائمًا من تاسعه.

قلت: أكذلك كان يصومه محمد ﷺ؟ قال: نعم.

وفى حديث آخر عن ابن عباس رضى الله عنهما أيضًا، أنه صام رسول الله ﷺ يوم عاشوراء وأمر بصيامه، قالوا: يا رسول الله تعظمه اليهود والنصارى، فقال رسول الله ﷺ: إذا كان العام المقبل إن شاء الله تعالى صمنا يوم التاسع، فلم يأت العام المقبل حتى توفى رسول الله ﷺ[1].

قال ابن عباس رضى الله عنهما فى لفظ آخر: «قال رسول الله ﷺ: لئن عشت إلى قابل إن شاء الله تعالى صمت يوم التاسع، مخافة أن يفوته يوم عاشوراء»[2].

(فصل) ونذكر من فضائل يوم عاشوراء أن الحسين بن على رضى الله تعالى عنهما قتل فيه.

روى عن أم سلمة رضى الله عنها أنها قالت: «كان رسول الله ﷺ فى منزلى، إذ دخل عليه الحسين رضى الله عنه فطالعتهما من الباب وإذا الحسين رضى الله عنه على صدر النبى ﷺ يلعب، وفى يد النبى ﷺ قطعة من طين ودموعه تجرى، فلما خرج الحسين رضى الله عنه دخلت فقلت: بأبى أنت وأمى يا رسول الله طالعتك وفى يدك طينة وأنت تبكى، فقال ﷺ لى: لما فرحت به وهو على صدرى يلعب أتانى جبريل عليه السلام، وناولنى الطينة التى يقتل عليها، فلذلك بكيت».

وروى عن الحسن البصرى رحمه الله أنه قال: إن سليمان بن عبد الملك رأى النبى ﷺ فى المنام يبشره ويلاطفه، فلما أصبح سأل الحسن رضى الله عنه عن ذلك، فقال له

---

(١) مسلم فى: الصيام (١٣٣)، وأبو داود فى. الصيام (٦٤)

(٢) أحمد ١/٢٣٦، والإتحاف ٤/ ٢٥٥

الحسن رضى الله عنه: لعلك فعلت إلى أهل بيت رسول الله ﷺ معروفًا، فقال: نعم، وجدت رأس الحسين بن على رضى الله عنه فى خزانة يزيد بن معاوية، فكسوته خمسة أثواب من الديباج، وصليت عليه مع جماعة من أصحابى وقبرته، فقال له الحسن رحمه الله: لقد رضى النبى ﷺ عنك بسبب ذلك، فأحسن إلى الحسن رحمه الله، وأمر له بالجوائز.

وروى عن حمزة الزيات قال: رأيت النبى ﷺ وإبراهيم الخليل عليه السلام فى المنام يصليان على قبر الحسين بن على رضى الله عنهما.

وأخبرنا أبو نصر عن والده بإسناده عن أبى أسامة عن جعفر بن محمد رحمه الله قال: هبط على قبر الحسين بن على رضى الله عنهما يوم أصيب سبعون ألف ملك يبكون عليه إلى يوم القيامة.

(فصل) وقد طعن قوم على من صام هذا اليوم العظيم وما ورد فيه من التعظيم وزعموا أنه لا يجوز صيامه لأجل قتل الحسين بن على رضى الله عنهما فيه.

وقالا: ينبغى أن تكون المصيبة فيه عامة لجميع الناس لفقده فيه، وأنتم تتخذونه يوم فرح وسرور، وتأمرون فيه بالتوسعة على العيال والنفقة الكثيرة، والصدقة على الفقراء والضعفاء والمساكين، وليس هذا من حق الحسين رضى الله عنه على جماعة المسلمين.

وهذا القائل خاطىء ومذهبه قبيح فاسد، لأن الله تعالى اختار بسبط نبيه محمد ﷺ الشهادة فى أشرف الأيام وأعظمها وأجلها وأرفعها عنده، ليزيده بذلك رفعة فى درجاته وكراماته، مضافة إلى كرامته وبلغه منازل الخلفاء الراشدين الشهداء بالشهادة، ولو جاز أن يتخذ يوم موته يوم مصيبة لكان يوم الإثنين أولى بذلك، إذ قبض الله تعالى نبيه محمدًا ﷺ فيه، وكذلك أبو بكر الصديق رضى الله عنه قبض فيه، وهو ما روى هشام ابن عروة عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها قالت: قال لى أبو بكر رضى الله عنه. أى يوم توفى النبى ﷺ فيه؟ قلت: يوم الإثنين، قال رضى الله عنه: إنى أرجو أن أموت فيه، فمات رضى الله عنه فيه، وفقد رسول الله ﷺ وفقد أبى بكر رضى الله عنه أعظم من فقد غيرهما.

وقد اتفق الناس على شرف يوم الإثنين وفضيلة صومه، وأنه تعرض فيه الأعمال، وفى يوم الخميس ترفع أعمال العباد، وكذلك يوم عاشوراء لا يتخذ يوم مصيبة، ولأن

يوم عاشوراء أن يتخذ يوم مصيبة ليس بأولى من أن يتخذ يوم فرح وسرور لما قدمنا ذكره وفضله، من أنه نجى الله تعالى فيه أنبياءه من أعدائهم، وأهلك فيه أعداءهم الكفار من فرعون وقومه وغيرهم، وأنه تعالى خلق السموات والأرض والأشياء الشريفة فيه، وآدم عليه السلام وغير ذلك، وما أعد الله تعالى لمن صامه من الثواب الجزيل والعطاء الوافر الكثير، وتكفير الذنوب وتمحيص السيئات فصار عاشوراء بمثابة بقية الأيام الشريفة كالعيدين والجمعة وعرفة وغيرها، ثم لو جاز أن يتخذ هذا اليوم مصيبة لاتخذه الصحابة والتابعون رضى الله عنهم، لأنهم أقرب إليه منا وأخص به.

وقد ورد عنهم الحث على التوسعة على العيال فيه والصوم فيه، من ذلك ما روى عن الحسن رحمه الله أنه قال: «صوم يوم عاشوراء فريضة».

وكان على رضى الله عنه يأمر بصيامه فقالت لهم عائشة رضى الله عنها: «من يأمركم بصوم يوم عاشوراء؟ قالوا. على رضى الله عنه، قالت: أما إنه أعلم من بقى بالسنة».

وروى عن على رضى الله عنه أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من أحيا ليلة عاشوراء أحياه الله تعالى ما شاء» فدل على بطلان ما ذهب إليه القائل، والله تعالى أعلم.

* * *

مجلس
فى فضائل يوم الجمعة

قال الله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون﴾ [الجمعة.٩].

قال عبد الله بن عباس رضى الله عنهما: ﴿يا أيها الذين آمنوا﴾ يعنى أقروا وصدقوا بوحدانية الله تعالى: ﴿إذا نودى للصلاة﴾ يعنى إذا دعيتم بالأذان يوم الجمعة ﴿فاسعوا إلى ذكر الله﴾ يعنى فامشوا إلى صلاة الجمعة ﴿وذروا البيع﴾ يعنى واتركوا البيع بعد النداء ﴿ذلكم﴾ يعنى الصلاة ﴿خير لكم﴾ من الكسب والتجارة ﴿إن كنتم تعلمون﴾ يعنى تصدقون.

وسبب نزول هذه الآية أن اليهود افتخروا على المسلمين بأشياء ثلاثة:

أحدها: قالوا: نحن أولياء الله وأحباؤه دونكم.

والثانى: لنا كتاب ولا كتاب لكم.

والثالث: لنا سبت ولا سبت لكم.

فرد الله عليهم وكذبهم فى هذه السورة، فقال لنبيه ﷺ: ﴿قل يا أيها الذين هادوا إن زعمتم أنكم أولياء لله من دون الناس فتمنوا الموت إن كنتم صادقين﴾ [الجمعة ٦] بقولكم نحن أولياء الله من دونكم.

وأنزل الله عز وجل لقولهم أنتم أميون لا كتاب لكم، قوله جل وعلا: ﴿هو الذى بعث فى الأميين رسولاً منهم﴾ [الجمعة:٢] وذمهم فقال تعالى: ﴿مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل أسفاراً﴾ [الجمعة ٥].

وأنزل تبارك وتعالى لقولهم لنا سبت ولا سبت لكم: ﴿يا أيها الذين آمنوا إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة...﴾ إلى قوله: ﴿ذلكم خير لكم﴾.

ثم قال عز وجل: ﴿وإذا رأو تجارة أو لهواً انفضوا إليها﴾ [الجمعة ١١].

وذلك أن العير كانت إذا قدمت المدينة استقبلوها بالطبل والتصفيق، فيخرج الناس من المسجد، فلما كان ذات يوم جاءت العير فخرج الناس من المسجد، غير اثنى عشر

رجلاً وامرأة، ثم جاءت عير أخرى فخرجوا أيضًا إلاَّ اثنى عشر رجلاً وامرأة، ثم إن دحية بن خليفة الكلبى من بنى عامر بن عوف أقبل بتجارة من الشام قبل أن يسلم، وكان يحمل معه من أنواع التجارة، وكان يتلقاه أهل المدينة بالطبل والتصفيق، فوافق قدومه يوم الجمعة والنبى ﷺ قائم على المنبر يخطب، فخرج إليه الناس، فقال النبى ﷺ: انظروا كم بقى فى المسجد؟ فقالوا: اثنا عشر رجلاً وامرأة، فقال النبى ﷺ: لولا هؤلاء لقد سومت عليهم الحجارة، يعنى علم على الحجارة لهم، فأنزل الله عز وجل: ﴿وإذا رأو تجارة أو لهواً انفضوا إليها وتركوك قائمًا﴾ [الجمعة.١١] على المنبر ﴿قل ما عند الله خير من اللهو﴾ [الجمعة.١١] يعنى من الطبل والتصفيق ﴿ومن التجارة﴾ [الجمعة.١١] التى جاء بها دحية ﴿والله خير الرازقين﴾ [الجمعة.١١] من غيره. وقيل: من الاثنى عشر رجلاً الذين بقوا فى المسجد أبو بكر وعمر رضى الله عنهما[١].

(فصل: فى فضائل يوم الجمعة من طريق الآثار)

من ذلك ما روى العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: إن النبى ﷺ قال: «لم تطلع الشمس ولم تغرب على يوم أفضل من يوم الجمعة، وما من دابة إلاَّ وهى تفزع من يوم الجمعة إلا الثقلان الجن والإنس، وعلى كل باب من أبواب المسجد ملكان يكتبان الناس الأول فالأول، كرجل قرب بدنة، وكرجل قرب بقرة، وكرجل قرب شاة، وكرجل قرب دجاجة، وكرجل قرب بيضة، فإذا قام الإمام طويت الصحف»[٢].

وعن أبى سلمة عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال: «إن خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة، فيه خلق الله تعالى آدم، وفيه أدخله الجنة وفيه أهبط منها، وفيه تقوم الساعة، وفيه ساعة لا يصادفها مؤمن يسأل الله تعالى فيها شيئًا إلاَّ أعطاه إياه»[٣].

قال أبو سلمة: قال عبد الله بن سلام رضى الله عنه: قد عرفت تلك الساعة، هى آخر ساعة من النهار، وهى الساعة التى خلق فيها آدم عليه السلام، قال الله عز وجل:

(١) بنحوه. الدر المنثور ٦/ ٢٢١.

(٢) بنحوه: تاريخ الطبرى ١/ ١١٤.

(٣) مسلم فى: الجمعة: ب (٥): حديث ١٧، ١٨، وأبو داود (١٠٤٦)، وأحمد ٢/ ٤٠١.

﴿خلق الإنسان من عجل﴾ [الأنبياء٣٧].

وروى عبد الله بن منذر قال: قال رسول الله ﷺ: «يوم الجمعة سيد الأيام وأعظمها عند الله، وهو أعظم عند الله تعالى من يوم الفطر، وفيه خمس خلال: فيه خلق الله تعالى آدم عليه السلام، وفيه أهبط إلى الأرض، وفيه توفى، وفيه ساعة لا يسأل العبد ربه فيها شيئًا إلاَّ أعطاه إياه ما لم يسأل حرامًا، وفيه تقوم الساعة، وما من ملك مقرب عند ربه عز وجل إلاَّ وهو يفزع من يوم الجمعة، ولا سماء ولا أرض إلاَّ وهى تشفق من يوم الجمعة»(١).

وعن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة، فيه خلق آدم عليه السلام، وفيه أدخل الجنة، وفيه أخرج منها، وفيه تقوم الساعة»(٢).

وعن أبى هريرة رضى الله عنه أيضًا عن النبى ﷺ أنه قال: «اليوم الشاهد يوم الجمعة، والمشهود يوم عرفة، والموعود يوم القيامة، ما طلعت شمس ولا غربت على يوم أفضل من يوم الجمعة، فيه ساعة لايوافقها عبد مؤمن يسأل الله تعالى فيها خيرًا إلاَّ أعطاه أو يستعيذه من شرٍّ إلا يعيذه»(٣).

أخبرنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن على بن أبى طالب رضى الله عنه قال: «إذا كان يوم الجمعة خرجت الشياطين يزفون الناس إلى أسواقهم ومعهم الرايات، وتخرج الملائكة على أبواب المساجد يكتبون الناس على قدر منازلهم، السابق والمصلى والذى يليه، حتى يخرج الإمام، فمن دنا من الإمام فنصت واستمع ولم يلغ كان له كفلان من الأجر، ومن نأى عنه فاستمع ونصت ولم يلغ كان له كفل من الأجر، ومن دنا من الإمام فلغا ولم ينصت ولم يستمع كان عليه كفلان، ومن نأى عنه فلغا ولم ينصت ولم يستمع كان عليه كفل من الوزر، ومن قال صه فقد تكلم، ومن تكلم فلا جمعة له، ثم قال على رضى الله عنه: هكذا سمعت من نبيكم محمد ﷺ»(٤).

(١) الطبرانى ٥/ ٢٤، والدر المنثور ٦/ ٢١٦، وكشف الخفاء ٢/ ٥٥٤.
(٢) سبق تخريجه.
(٣) الصحيحة (١٥٠٢)، والترمذى (٣٣٣٩).
(٤) أحمد ١/ ٩٣، والترغيب ١/ ٥٠٠.

فقوله: فلا جمعة له أى جمعة كاملة من الأجر والثواب ومعناه ناقص الأجر والثواب.

وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إذا قلت لصاحبك يوم الجمعة والإمام يخطب أنصت فقد لغوت»(١).

وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضى الله عنه قال: إن رسول الله ﷺ قال: «تقف الملائكة على أبواب المساجد يوم الجمعة يكتبون مجىء الناس حتى يخرج الإمام، فإذا خرج الإمام طويت الصحف ورفعت الأقلام»(٢).

قال: «فتقول الملائكة بعضهم لبعض: ما حبس فلانًا وما حبس فلانًا؟ قال: فتقول الملائكة بعضهم لبعض: اللهم إن كان مريضًا فاشفه، وإن كان ضالاً فاهده، وإن كان غائبًا فأعنه».

وقال جعفر: حدثنا ثابت. قال: بلغنا أن لله تعالى ملائكة معهم ألواح من فضة وأقلام من ذهب يكتبون من صلى ليلة الجمعة ويوم الجمعة فى جماعة.

أخبرنا الشيخ أبو نصر عن والده، بإسناده عن أبى الزبير، عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما: قال: إن رسول الله ﷺ قال: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فعليه الجمعة فى يوم الجمعة، إلاَّ مريضًا أو مسافرًا أو امرأة أو صبيًا أو مملوكًا، ومن استغنى عنها بلهو أو تجارة استغنى الله عنه، والله غنى حميد»(٣).

وعن أبى الجعد الضمرى عن النبى ﷺ أنه قال: «من ترك الجمعة ثلاثًا تهاونًا بها طبع الله تعالى على قلبه»(٤).

وأخبرنا الشيخ أبو نصر عن والده بإسناده عن سعيد بن المسيب عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول على منبره: «يا أيها الناس توبوا إلى الله تعالى قبل أن تموتوا، وبادروا بالأعمال الصالحة قبل أن تشتغلوا، وصلوا الذى بينكم وبين ربكم بكثرة ذكركم له تسعدوا، وأكثروا من الصدقة فى السر والعلانية تؤجروا

(١) البخارى ٢/ ١٦، وأحمد ٢/ ٣١٨.

(٢) النسائى فى: الجمعة: باب (١٣)، وأحمد ٥/ ٢٦٣.

(٣) البيهقى ٣/ ١٨٤، والدارقطنى ٢/ ٣، وابن أبى شيبة ٢/ ١٠٩، والإرواء ٣/ ٥٦.

(٤) الترمذى (٥٠٠)، وابن ماجه (١١٢٥)، وأحمد ٣/ ٣٣٢.

وتحمدوا وترزقوا، واعلموا أن الله تعالى قد فرض عليكم الجمعة فريضة مكتوبة فى مقامى هذا فى شهرى هذا فى عامى هذا إلى يوم القيامة، من وجد إليها سبيلاً وتركها فى حياتى أو بعدى جحودًا بها أو استخفافًا بها، وله إمام جائر أو عادل، فلا جمع الله له شمله، ولا بارك له فى أمره، ألا فلا صلاة له، ألا فلا وضوء له، ألا ولا زكاة له، ألا ولا حج له، ألا ولا بركة له حتى يتوب، فإن تاب تاب الله عليه، ألا ولا تَؤُمَّنَّ امرأة رجلاً ولا يؤمن أعرابى مهاجرًا، ألا ولا يؤمن فاجر مؤمنًا إلاَّ أن يقهره سلطان يخاف سيفه وسوطه»[(١)].

وأخبرنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن ثابت البنانى عن طاوس عن أبى موسى الأشعرى رضى الله عنه قال: إن النبى ﷺ قال: «إن الله يبعث الأيام يوم القيامة على هيئتها، ويبعث الجمعة وهى زاهرة منيرة، أهلها يحفون بها كالعروس تهدى إلى كريمها تضىء لهم، يمشون فى ضوئها، ألوانهم كالثلج وريحهم كالمسك، يخوضون فى جبال الكافور، وينظر إليهم الثقلان، ما يطرفون تعجبًا حتى يدخلوا الجنة، لا يخالطهم أحد إلا المؤذنون المحتسبون»[(٢)].

وأخبرنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن ثابت البنانى، عن أنس بن مالك رضى الله عنه، عن النبى ﷺ أنه قال: «إن لله تعالى ستمائة ألف عتيق من النار فى كل يوم، وليلة الجمعة ويوم الجمعة أربع وعشرون ساعة، فى كل ساعة ستمائة ألف عتيق من النار»[(٣)].

وفى لفظ آخر عن ثابت عن أنس رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال: «إن لله فى كل ساعة من ساعات الدنيا ستمائة ألف عتيق من النار يعتقهم كلهم، قد استوجبوا النار يوم القيامة، وفى يوم الجمعة وليلة الجمعة أربع وعشرون ساعة، ليس فيها ساعة إلا ولله عز وجل فيها ستمائة ألف عتيق يعتقهم من النار كلهم قد استوجبوا النار».

وعن عبد الرحمن بن أبى ليلى عن أبى الدرداء رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من صلى يوم الجمعة فى جماعة كتبت له حجة متقبلة، وإن صلى العصر كانت

---

(١) الترغيب ٤/ ٢٥٢، والإرواء ٣/ ٥٠، وابن عدى (١٤٩٨).

(٢) الحاكم ١/ ٢٧٧، والصحيحة (٧٠٦).

(٣) العلل ١/ ٤٦٥، والضعيفة ٦١٤

له عمرة، وإن تمسى فى مكانه لم يسأل الله تعالى شيئًا إلاَّ أعطاه»(١).

وعن أبى أمامة الباهلى رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من صام يوم الجمعة وصلى مع الإمام وشهد جنازة وتصدق بصدقة وعاد مريضًا وشهد نكاحًا وجبت له الجنة»(٢).

وأخبرنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضى الله عنه، عن النبى ﷺ أنه قال: «يحضر الجمعة ثلاثة نفر: فرجل حضرها بلغوٍ فذاك حظه، ورجل حضرها بدعاء فهو رجل دعا الله تعالى، فإن شاء أعطاه وإن شاء منعه، ورجل حضرها بإنصات وسكوت ولم يتخط رقبة مسلم ولم يؤذ أحدًا، فهى كفارة إلى الجمعة التى تليها وزيادة ثلاثة أيام(٣)، فإن الله عز وجل يقول: ﴿من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها﴾ [الأنعام ١٦].

وقد ورد فى الحديث عنه ﷺ أنه قال: «ما من دابة إلاَّ وهى قائمة على ساق يوم الجمعة مشفقة من قيام الساعة إلا الشياطين وشقى بنى آدم»(٤).

ويقال: إن الطير والهوام تلقى بعضها بعضًا فى يوم الجمعة، فتقول: سلام عليكم يوم صالح.

وفى خبر آخر: «إن جهنم تسعر فى كل يوم قبل الزوال عند استواء الشمس فى كبد السماء، فلا تصلُّوا فى هذه الساعة إلاَّ يوم الجمعة، فإنها صلاة كلها وإن جهنم لا تسعر فيه»(٥).

(فصل) روى عن أبى صالح عن أبى هريرة رضى الله عنه أن النبى ﷺ قال: «من اغتسل يوم الجمعة ثم راح فى الساعة الأولى فكأنما قرب بدنة، ومن راح فى الساعة الثانية فكأنما قرّب بقرة، ومن راح فى الساعة الثالثة فكأنما قرّب كبشًا أقرن، ومن راح فى الساعة الرابعة فكأنما قرّب دجاجة، ومن راح فى الساعة الخامسة فكأنما قرب بيضة،

---

(١) الكنز (٢١٠٨٦).

(٢) الطبرانى ٨/ ١١٥، والمجمع ٢/ ١٦٩.

(٣) أبو داود (١١١٣)، والبيهقى ٣/ ٢١٩.

(٤) أبو داود فى: الجمعة: ب (١)، وأحمد ٢/ ٢٧٢

(٥) أبو داود (١٠٨٣)، والكنز (٢١٠٣٦).

فإذا خرج الإمام حضرت الملائكة يستمعون الذكر»[١].

فالساعة الأولى تكون بعد صلاة الصبح، والساعة الثانية تكون عند ارتفاع الشمس، والثالثة عند انبساطها وهى الضحى الأعلى إذا رمضت الأقدام بحر الشمس، والساعة الرابعة تكون قبل الزوال، والخامسة إذا زالت الشمس أو مع استوائها.

وعن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «من اغتسل فى كل يوم جمعة أخرجه الله تعالى من ذنوبه ثم قيل له: استأنف العمل»[٢].

وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال: «من غَسَّل واغتسل وغدا وابتكر ودنا من الإمام ولم يلغ، كان له بكل خطوة صيام سنة وقيامها»[٣].

وقوله ﷺ: «من غَسَّل» بالتشديد: أى غسل أهله كناية عن الجماع، ولهذا يستحب عند أهل العلم إتيان الزوجة فى يوم الجمعة، كان بعض السلف يفعله اتباعًا لهذا الحديث.

ومن روى بالتخفيف: أى غسل رأسه ثم غسل جسده.

وعن الحسن عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يا أبا هريرة اغتسل كل يوم جمعة، ولو صار أن تشترى الماء بقوت يومك»[٤].

فغسل الجمعة مستحب عند أكثر الفقهاء، وواجب عند داود، فلا ينبغى أن يتركه من يأتى الجمعة.

ووقته: بعد طلوع الفجر الثانى، والأولى له أن يعقبه بالرواح إلى المسجد ليخرج من الخلاف، وأن يتحفظ من نقض الطهارة حتى يصلى الجمعة وينوى بالغسل خدمة مولاه، فإن أصبح جنبًا فتوضأ واغتسل ناويًا بهما الجنابة والجمعة جاز، ويتنظف بأخذ شعره وظفره وقطع رائحته: أى الكريهة، ويلبس أحسن ثيابه وأفضلها البياض ويتعمم ويرتدى، فإنه جاء فى الحديث: «إن الملائكة تصلى على أصحاب العمائم يوم الجمعة» ويتطيب بأطيب طيبه مما يظهر ريحه ويخفى لونه، وليخرج من بيته إلى الجامع وعليه

(١) البخارى ٢/ ٣، ومسلم فى: الجمعة (١٠)، والترمذى (٤٩٩)
(٢) بنحوه: الطبرانى ١٨/ ١٤٠، والمجمع ٢/ ١٧٤
(٣) بنحوه: أحمد ٢/ ٢٠٩، والإتحاف ٣/ ٢٦٣، والمجمع ٢/ ١٧٨.
(٤) تنزيه الشريعة ٢/ ٧٤، وعزاه إلى الديلمى من طريق إبراهيم بن حيان.

السكينة والوقار خاشعًا متواضعًا مخبتًا مفتقرًا مكثرًا من الدعاء والاستغفار، والصلاة على رسول الله ﷺ، وينوى بخروجه زيارة مولاه فى بيته والتقرب إلى الله تعالى بأداء فرائضه، والعكوف فى المسجد إلى حين انقلابه إلى بيته، وينوى كف جوارحه عن اللهو واللغو فى الطريق والجامع، وليترك راحته يوم الجمعة وحظوظ دنياه، وليواصل الأوراد والعبادة فيه، فيجعل أول نهاره إلى انقضاء صلاة الجمعة للخدمة، ثم يجعل وسط النهار إلى صلاة العصر لاستماع العلم ومجالس الذكر، وبعد صلاة العصر إلى غروب الشمس للتسبيح والاستغفار، وأفضل ما يشتغل به فى هذا الوقت وفى كل يوم وليلة من الأذكار أن يقول: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، يحيى ويميت وهو حى لا يموت، بيده الخير وهو على كل شىء قدير، مائتى مرة، سبحان الله العظيم وبحمده مائة مرة، لا إله إلا الله الملك الحق المبين مائة مرة، اللهم صل على محمد عبدك ورسولك النبى الأمى مائة مرة وأستغفر الله العظيم الحى القيوم وأسأله التوبة مائة مرة، وما شاء الله لا قوة إلاً بالله مائة مرة فذلك سبعمائة مرة من أنواع الأذكار.

وقد نقل عن بعض الصحابة رضى الله عنهم، أنه كان يسبّح فى كل يوم اثنى عشر ألف تسبيحة، وعن بعض التابعين أنه كان يسبّح كل يوم ثلاثين ألفًا، كل قد علم صلاته وتسبيحه، فاحذر أن تكون من المحرومين، فلا تَذكر ولا تُذكر، والمؤمن أولاً يكون ذاكرًا لله عز وجل، ثم مذكورًا له، قال الله تعالى: ﴿فاذكرونى أذكركم﴾ [البقرة: ١٥٢].

وأما قبل الصلاة فلا يستحب له حضور القاص، لأن القصص بدعة وكان ابن عمر وغيره من الصحابة رضى الله عنهم يخرجون القصاص من الجامع، اللهم إلاً أن يكون عالمًا بالله تعالى من أهل المعرفة واليقين، فيكون حضور مجلسه أفضل من صلاته لحديث أبى ذر رضى الله عنه: «حضور مجلس العلم أفضل من صلاة ألف ركعة».

وفى حديث آخر: «لئن يتعلم أحدكم بابًا من العلم أو يعلمه خير له من صلاة ألف ركعة».

وإذا أتى الجامع لا يتخطى رقاب الناس إلا أن يكون إمامًا أو مؤذنًا، لما روى عن النبى ﷺ أنه قال لرجل رآه يتخطى رقاب الناس: «يا فلان ما منعك أن تصلى معنا

الجمعة؟ فقال: أولَم ترنى يا رسول الله؟ قال ﷺ: رأيتك تلبثت وآذيت»[1] أى تأخرت عن البكور، وآذيت الحضور.

وفى حديث آخر قال النبى ﷺ: «ما منعك اليوم أن تجمع؟ قال: يا نبى الله قد جمعت، قال ﷺ: أولم أرك تتخطى رقاب الناس»[2].

وقد قيل: إن من فعل ذلك جعل جسراً يوم القيامة على جهنم يتخطاه الناس.

ولا تمرن بين يدى المصلى، لأن فى الخبر «لأن يقف أحدكم أربعين سنة خير له من أن يمر بين يدى المصلى»[3].

وفى لفظ آخر «لأن يكون الرجل رماداً تذروه الرياح خير له من أن يمر بين يدى المصلى»[4].

ولا يقيمن أحداً من موضعه ويجلس مكانه، لما روى عن النبى ﷺ أنه قال: «لا يقيمن أحدكم أخاه من مجلسه ثم يجلس فيه»[5].

وكان ابن عمر رضى الله عنهما إذا قام له الرجل من مجلسه لم يجلس فيه حتى يعود إليه.

وإن رأى بين يديه فرجة فهل يجوز له أن يتخطى رقاب الناس فيجلس فيها؟ على روايتين عند إمامنا أحمد رحمه الله تعالى، فإن قدم صاحبًا له فجلس فى موضعه، فإذا جلس هناك جاز وإن بسط له شيئًا فهل لغيره أن يرفعه ويجلس هناك؟ على وجهين عند أصحابنا.

ويجتهد أن يدنو من الإمام فينصت إلى الخطبة فلا يتكلم، فإن تكلم أثم فى إحدى الروايتين، ولا يحرم الكلام قبل الشروع فى الخطبة وبعد الفراغ منها.

(فصل) أخبرنا الشيخ أبو نصر عن والده، قال: أنبأنا أبو القاسم عبد الله بن عمر الفقيه الشافعي رحمه الله تعالى، قال: حدثنا حبيب بن الحسن القزاز، قال: حدثنا

(١) البخارى ١/ ٩٦، ومسلم (٤٧٥)
(٢) المغنى عن حمل الأسفار ١/ ١٨٣.
(٣) أحمد ٤/ ١١٧.
(٤) المغنى عن حمل الأسفار ١/ ١٨٣.
(٥) مسلم (١٧١٤)، وأحمد ٢/ ١٢٤، والبخارى فى الأدب (١١٤٠)

جعفر بن محمد بن الحسين الخراسانى، قال: حدثنا أبو أيوب سليمان بن عبد الرحمن الدمشقى، قال: حدثنا محمد بن شعيب، عن عمر بن عبد الله مولى عفرة، عن أنس ابن مالك رضى الله عنه، عن النبى ﷺ قال: «أتانى جبريل عليه السلام فى كفه كمأة بيضاء فيها نكتة سوداء، فقلت: ما هذه يا جبريل؟ قال: هذه الجمعة، لكم فيها خير كثير، قلت: وما هذه النكتة السوداء؟ قال: هذه الساعة، تقوم يوم الجمعة، وهو سيد الأيام، ونحن نسميه عندنا يوم المزيد، قلت: ولم تسمونه يوم المزيد يا جبريل؟ قال: ذلك لأن ربك عز وجل اتخذ فى الجنة واديًا أفيح من مسك أبيض، فإذا كان يوم الجمعة من أيام الآخرة هبط الجبار تبارك وتعالى من عرشه إلى كرسيه إلى ذلك الوادى، وقد حف الكرسى بمنابر من نور يجلس عليها النبيون، وحفت المنابر بكراسى من ذهب مكللة بالجواهر يجلس عليها الصدّيقون والشهداء، ثم جاء أهل الغرف حتى حفوا بالكثيب، فيقول الله عز وجل: أنا الذى صدقتكم وعدى وأتممت عليكم نعمتى وأحللتكم كرامتى، ثم يقول: فسلونى، فيقولون بأجمعهم: نسألك الرضا عنا، فيقول: رضاى عنكم أحلكم دارى وأنيلكم كرامتى، ثم يقول: سلونى، فيعيدون فيقولون: ربنا نسألك الرضا، ثم يقول: سلونى، فيسألونه حتى تنتهى أمنية كل عبد منهم، ثم يقولون: حسبنا ربنا، فيفتح لهم بقدر انصرافهم من يوم الجمعة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر، ويرجع أهل الغرف إلى غرفهم، غرفة من لؤلؤة بيضاء، وياقوتة حمراء وزمردة خضراء، ليس فيها فصم ولا وصم، مطردة فيها الأنهار متدلية فيها ثمارها وفيها أزواجها وخدمها ومساكنها، فليسوا إلى شىء أحوج منهم إلى يوم الجمعة، ليزدادوا فضلاً من ربهم ورضوانًا»[1].

وأخبرنا أبو نصر عن والده، قال: حدثنا محمد بن أحمد الحافظ، قال: حدثنا أبو على محمد بن أحمد الصواف، قال: حدثنا أبو العباس عبد الله بن الصقر، قال: حدثنا إسحاق بن إبراهيم أبو صالح الخزاز، قال: حدثنا عمرو بن شمس عن سعد بن طريف الإسكاف، عن الأصبغ بن نباتة، عن على رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا كان يوم الجمعة غدا أمين الله جبريل عليه السلام إلى المسجد الحرام، فركز لواءه فيه، وغدا سائر الملائكة إلى المساجد التى يجمع فيها، فركزوا ألويتهم وراياتهم

(١) الكنز (٢١٠٦٣).

بأبواب المساجد، ثم ينشرون قراطيس من فضة وأقلامًا من ذهب، ثم يكتبون الأول فالأول من بكر إلى الجمعة، فإذا دخل كل مسجد سبعون رجلاً ممن بكر إلى المسجد طويت القراطيس، وكان أولئك السبعون الذين بكروا كالذين اختار موسى ﴿**واختار موسى قومه سبعين رجلاً**﴾ [الأعراف ١٥٥] والذين اختارهم موسى من قومه كانوا أنبياء»[1] ثم يتخلل الملائكة الصفوف فيتفقدون الرجال، ويقول بعضهم لبعض: ما فعل فلان؟ فيقولون: مات، فيقولون: رحمه الله تعالى، فإنه كان صاحب جمعة، ويقولون: ما فعل فلان؟ فيقولون: غائب، فيقولون: حفظه الله فإنه كان صاحب جمعة، فيقولون: ما فعل فلان؟ فيقولون: مريض، فيقولون: عافاه الله فإنه كان صاحب جمعة».

(فصل) وفى يوم الجمعة ساعة لا يوافقها عبد يدعو الله تعالى إلا استجيبت دعوته.

أخبرنا أبو نصر عن والده، بإسناده، عن محمد بن إبراهيم، عن أبى سلمة، عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: «أتيت الطور فوجدت فيه كعبًا، فحدثته عن النبى ﷺ وحدثنى عن التوراة، قال: فما اختلفنا فى شىء حتى انتهينا إلى حديث، فقلت: قال رسول الله ﷺ: «فى الجمعة ساعة لا يوافقها مؤمن يصلى فيسأل الله تعالى فيها خيراً إلا أعطاه إياه»[2] فقال كعب: فى كل سنة، قال: فقلت بل فى كل جمعة، كذلك قال ﷺ، فذهب قليلاً ثم رجع فقال: صدقت والله، إنها لكما قال رسول الله ﷺ فى كل جمعة، وإنه سيد الأيام وأحبها إلى الله تعالى. فيه خلق آدم عليه السلام، وفيه أسكن الجنة، وفيه أهبط منها، وفيه تقوم الساعة، ما من دابة إلاً وهى مصيخة تنتظر ما يكون فى يوم الجمعة إلا الثقلين، فرجعت فلقيت عبد الله بن سلام رضى الله عنه فحدثته بحديثى وحديث كعب، قال: فقال عبد الله رضى الله عنه: كذب كعب هو كما قال رسول الله ﷺ وهو فى التوراة، قال: فقلت: إنه قد رجع، فقال عبد الله بن سلام رضى الله عنه: إنى لأعلم تلك الساعة، قلت: أى ساعة هى؟ قال: آخر ساعة من نهار يوم الجمعة، قال: فقلت: وكيف وقد سمعت النبى ﷺ قال: «لا يوافقها مؤمن يصلى» ولات حين صلاة قال: أما سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من انتظر صلاة فرض فهو

(١) الدر المنثور ٣/ ١٣١، والإتحاف ٣/ ٢٥٩، والمغنى عن حمل الأسفار ١/ ١٨٢.

(٢) البخارى ٧/ ٦٦، وأحمد ٢/ ٢٥٧

فى صلاة» قلت: بلى، قال: فهى كذلك»[(١)].

وفى لفظ عن محمد بن سيرين عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن فى الجمعة ساعة لا يوافقها عبد مؤمن يسأل الله فيها خيراً إلا أعطاه إياه، وقال: بيده يقللها»[(٢)].

وقد روى عن بعض السلف أنه قال: إن لله تبارك وتعالى فضلاً من الرزق سوى أرزاق العباد ولا يعطى من ذلك الفضل إلا لمن سأله عشية الخميس ويوم الجمعة.

وأخبرنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن سعيد بن راشد، عن زيد بن على عن مرجانة، عن فاطمة بنت النبى ﷺ رضى الله عنها، عن أبيها ﷺ قال: «إن فى الجمعة لساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله فيها خيراً إلا أعطاه إياه»[(٣)] قلت: يا أبت أية ساعة هى؟ قال ﷺ: «إذا تدلى نصف الشمس للغروب»[(٤)] قالت: فكانت فاطمة رضى الله عنها إذا كان يوم الجمعة أمرت غلامًا لها يقال له زيد تقول: اصعد إلى الضراب، فإذا تدلى نصف الشمس للغروب فآذنى وأعلمنى، فكان يصعد، فإذا كانت تلك الساعة آذنها وأعلمها، فتقوم وتدخل المسجد حتى تغرب الشمس وتصلى.

وفى حديث كثير بن عبد الله المزنى، عن أبيه عن جده رضى الله عنه، قال: إن رسول الله ﷺ قال: «فى الجمعة ساعة من نهار ولا يسأل الله فيها عبد شيئًا إلا أعطاه سؤله، قيل له: وأية ساعة هى يا رسول الله؟ قال ﷺ: حين تقام الصلاة إلى الانصراف منها»[(٥)].

قال كثير بن عبد الله المزنى: يعنى بذلك رسول الله ﷺ الجمعة.

وأخبرنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن محمد بن المنكدر قال: سمعت جابر بن عبد الله رضى الله عنهما يقول: عرض هذا الدعاء على رسول الله ﷺ فقال: «لو دعى الله به على كل شىء بين المشرق والمغرب فى ساعة يوم الجمعة لاستجيب لصاحبه:

(١) أحمد ٥/٤٥١، وابن أبى شيبة ٢/١-٤٠.

(٢) مسلم فى: الجمعة ١٤، ١٥، والنسائى ٣/١١٥، وابن ماجه ١١٣٧، وأحمد ٢/١٦٤.

(٣) سبق تخريجه

(٤) الإتحاف ٣/ ٢٨٠، وفتح البارى ٢/٤٢١.

(٥) الترمذى (٤٩٠)، وابن ماجه (١١٣٨)، وابن أبى شيبة ٢/ ١٥٠.

سبحانك لا إله إلا أنت يا حنان يا منان، يا بديع السموات والأرض، يا ذا الجلال والإكرام»[١].

وقال صفوان بن سليم: بلغنى أن من قال حين يجلس الإمام على المنبر يوم الجمعة: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، يحيى ويميت، وهو على كل شىء قدير، غفر له.

وقال البراء بن عازب رضى الله عنهما: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «فضل يوم الجمعة فى رمضان على سائر الأيام كفضل رمضان على سائر الشهور»[٢].

(فصل: فى الصلاة على النبى ﷺ فى يوم الجمعة)

أخبرنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن على بن أبى طالب رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أكثروا من الصلاة على يوم الجمعة، فإنه يوم تضاعف فيه الأعمال، وسلوا الله لى الدرجة الوسيلة من الجنة، قيل: يا رسول الله: وما الدرجة الوسيلة من الجنة؟ قال: هى أعلى درجة فى الجنة لا ينالها إلاَّ نبى، وأرجو أن أكون هو»[٣].

وعن محمد بن المنكدر عن جابر رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من قال حين يسمع النداء: اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمدًا الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة، وابعثه المقام المحمود الذى وعدته، حلت له الشفاعة يوم القيامة»[٤].

وعن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «أكثروا الصلاة على نبيكم فى الليلة الغراء واليوم الأزهر، ليلة الجمعة ويوم الجمعة»[٥].

وعن عبد العزيز بن صهيب عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: كنت واقفًا بين يدى رسول الله ﷺ فقال: «من صلى علىَّ فى كل جمعة ثمانين مرة غفر الله تعالى له ذنوب ثمانين سنة، قلت: يا رسول الله كيف الصلاة عليك؟ قال ﷺ: تقول اللهم صل

(١) العلل المتناهية ٢/ ٣٦٢.

(٢) الدر المنثور ١/ ١٨٨، والكنز (٢١٠٤٠).

(٣) بنحوه: النسائى ٣/ ٩١، والبيهقى ٣/ ٢٤٩، والطبرى ٣/ ٨٤.

(٤) البخارى ١/ ١٥٩، والنسائى ٢/ ٢٧، وأحمد ٣/ ٣٥٤

(٥) الدرر (٤٢).

على محمد عبدك ورسولك النبى الأمى، وتعقد واحدة»[١].

وعن مكحول الشامى عن أبى أمامة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أكثروا من الصلاة على فى يوم الجمعة، فإن صلاة أمتى تعرض على فى كل يوم جمعة، فمن كان أكثرهم علىّ صلاة كان أقربهم منى منزلة يوم القيامة»[٢].

(فصل: فيما يستحب أن يقرأ فى صلاة الصبح يوم الجمعة)

أخبرنا أبو نصر عن والده بإسناده عن أبى الأحوص، عن عبد الله رضى الله عنه قال: كان النبى ﷺ يقرأ فى الصبح يوم الجمعة: الم السجدة، وهل أتى»[٣].

وروى عنه ﷺ «أنه كان يقرأ فى المغرب ليلة الجمعة: ﴿قل يا أيها الكافرون...﴾، و ﴿قل هو الله أحد...﴾، وفى العشاء بسورة الجمعة والمنافقين».

وقيل: إنه ﷺ كان يقرأ ذلك فى صلاة الجمعة.

وعن الحسن عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ ليلة الجمعة سورة يس وحم الدخان أصبح مغفوراً له».

وقيل: إن من قرأ سورة الكهف فى يوم الجمعة كان كمن تصدق بعشرة آلاف دينار سوية.

ويستحب أن يصلى ليلة الجمعة ويوم الجمعة أربع ركعات بأربع سور: سورة الأنعام، وسورة الكهف، وسورة طه، وسورة الملك، فإن لم يحسن القرآن قرأ جميع ما يحسن منه، فذلك له ختمة، فقد قيل: ختمه من حيث علمه، وإن كان يحسن القرآن يستحب له أن يختم فى يوم الجمعة، فإن لم يقدر يشفع إليه ليلة الجمعة، فإن جعل آخر ختمته فى ركعتى المغرب أو ركعتى الفجر كان أحسن، وكذلك إن جعل ختمته بين الأذان والإقامة يوم الجمعة كان فيه فضل كبير، وإن قرأ ألف مرة ﴿قل هو الله أحد...﴾ يوم الجمعة فى عشر ركعات أو عشرين أو فى غير صلاة كان أفضل من ختمه القرآن.

ويستحب الصلاة على النبى ﷺ ألف مرة يوم الجمعة، وكذلك التسبيح ألف مرة، وهى بالكلمات الأربع التى تقدمت: سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر.

---

(١) الإتحاف ٣/ ٢٨٦، والكنز ٢٢٤٢، والمغنى عن حمل الأسفار ١/ ١٨٧.

(٢) ابن ماجه (١٦٣٧)، والبيهقى ٣/ ٢٤٩، وابن كثير ٦/ ٤٦٤، والإتحاف ٣/ ٢٤١.

(٣) الترمذى (٥٢٠)، والبيهقى ٣/ ٢٠١، والخطيب ١٣/ ٣٧.

(فصل: فى تسميته بيوم الجمعة)

أخبرنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن سلمان رضى الله عنه قال: قال لى رسول الله ﷺ: «أتدرى لم سمى يوم الجمعة؟ قلت: لا، قال: لأن فيه جمع أبوكم آدم. قال لكنى أقول: لا يتطهر رجل يوم الجمعة فيتوضأ ويحسن وضوءه، ثم يأتى الجمعة، إلا كفّر له ما بينها وبين الجمعة الأخرى ما اجتنب الكبائر».

وقال بعضهم: هو من الاجتماع، وهو اجتماع قالب آدم وروحه بعد أن كان ملقى أربعين سنة، وقال آخرون: لاجتماع آدم وحواء لما خلقها الله تعالى من ضلع آدم عليه السلام، وقال آخرون. لاجتماع آدم وحواء بعد الفرقة الطويلة.

وقيل: إنما سمى بذلك لاجتماع أهل البلد والرساتيق فيه.

وقيل: لأنه تقوم فيه القيامة، وهو يوم الجمع، قال الله عز وجل: ﴿يوم يجمعكم ليوم الجمع﴾ [التغابن ٩].

(فصل)

وجميع ما ذكرناه من صيام الأشهر والأضحية والعبادات من الصلاة والأذكار وغير ذلك، وما سنذكر إن شاء الله تعالى، لا يقبل إلا بعد التوبة وطهارة القلب وإخلاص العمل لله تعالى وترك الرياء والسمعة.

أما التوبة:

فقد تقدم بيانها ونزيد عليه بأن الله يحب التوابين ويحب كل قلب طاهر من الذنوب، فقال عز وجل: ﴿إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين﴾ [البقرة ٢٢٢].

قال عطاء ومقاتل والكلبى رحمهم الله: إن الله يحب التوابين من الذنوب، والمتطهرين بالماء من الأحداث والمحيض والجنابات والنجاسات، بيانه قصة أهل قباء، حيث ذكرهم الله عز وجل بقوله تعالى: ﴿فيه رجال يحبون أن يتطهروا﴾ [التوبة ١٠٨] سألهم النبى ﷺ عما يعملون، فقالوا: نتبع الماء الأحجار فى الاستنجاء.

وقال مجاهد رحمه الله: يحب التوابين من الذنوب والمتطهرين عن أدبار النساء أن يأتوها، من أتى امرأة فى دبرها فليس من المتطهرين، فإن دبر المرأة مثله من الرجل

وقيل: التوابين من الذنوب والمتطهرين من الشرك.

وروى عن أبى المنهال رحمه الله أنه قال: كنت عند أبى العالية فتوضأ وضوءاً حسنًا، فقلت: ﴿إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين﴾، فقال: الطهور ممه، إن الطهور حسن، ولكنهم المتطهرون من الذنوب.

وعن سعيد بن جبير رحمه الله قال: إن الله تعالى يحب التوابين من الشرك، والمتطهرين من الذنوب.

وقيل: التوابين من الكفر، والمتطهرين بالإيمان.

وقيل التوابين من الذنوب لا يعودون فيها، والمتطهرين منها لم يصيبوها.

وقيل: التوابين من الكبائر، والمتطهرين من الصغائر.

وقيل: التوابين من الأفعال، والمتطهرين من الأقوال.

وقيل: التوابين من الأقوال والأفعال، والمتطهرين من العقود والإضمار.

وقيل: التوابين من الآثام، والمتطهرين من الأجرام.

وقيل: التوابين من الجرائر، والمتطهرين من خبث السرائر.

وقيل: التوابين من الذنوب، والمتطهرين من العيوب.

وقيل: التواب الذى كلما أذنب تاب، قال الله عز وجل: ﴿فإنه كان للأوابين غفوراً﴾ [الإسراء: ٢٥].

وعن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «مر رجل ممن كان قبلكم بجمجمة، فنظر إليها فقال: أى رب أنت أنت وأنا من أنا، أنت العواد بالمغفرة وأنا العواد بالذنوب، ثم خرّ ساجدًا، فقيل له: ارفع رأسك فأنا العواد بالمغفرة، وأنت العواد بالذنوب فرفع رأسه فغفر له»[١].

(فصل) وأما الإخلاص:

فقد قال الله عز وجل: ﴿وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين﴾ [البينة ٥]، وقال جل وعلا: ﴿ألا لله الدين الخالص﴾ [الزمر: ٣].

وقال تعالى: ﴿لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم﴾ [الحج. ٣٧].

وقال جل جلاله: ﴿ولنا أعمالنا ولكم أعمالكم ونحن له مخلصون﴾ [البقرة ١٣٩].

---

(١) الكنز (٢٧٦ ١)، وابن عساكر ١/ ٤٣٤، والخطيب ٩/ ٩٢.

اختلف الناس فى معنى الإخلاص:

قال الحسن رحمه الله: سألت حذيفة رضى الله عنه عن الإخلاص ما هو؟ قال: «سألت النبى ﷺ عن الإخلاص ما هو؟ قال ﷺ: سألت جبريل عليه السلام عن الإخلاص ما هو؟ قال: سألت رب العزة جل وعلا عن الإخلاص ما هو؟ فقال سبحانه وتعالى: هو سر من سرى استودعته قلب من أحببت من عبادى»[١].

وعن أبى إدريس الخولانى رحمه الله قال: قال رسول الله ﷺ: «إن لكل حق حقيقة وما يبلغ عبد حقيقة الإخلاص حتى لا يحب أن يحمد على شىء من عمل عمله لله عز جل»[٢].

وقال سعيد بن جبير رحمه الله: الإخلاص أن يخلص العبد دينه لله وعمله لله تعالى، ولا يشرك به فى دينه، ولا يرائى بعمله أحدًا.

وقال الفضيل رحمه الله تعالى: ترك العمل من أجل الناس رياء، والعمل من أجل الناس شرك، والإخلاص هو الخوف من أن يعاقبك الله تعالى عليهما.

وقال يحيى بن معاذ رحمه الله: الإخلاص: تميز العمل من العيوب، كتمييز اللبن من الفرث والدم.

وقال أبو الحسين البوشنجى رحمه الله: هو ما لا يكتبه الملكان، ولا يفسده الشيطان، ولا يطلع عليه الإنسان.

وقال رويم رحمه الله: هو ارتفاع رؤيتك من الفعل.

وقيل: هو ما يراد به الحق ويقصد به الصدق.

وقيل: هو ما لا تشوبه الآفات ولا يتبعه رخص التأويلات.

وقيل: هو ما استتر من الخلائق واستصفى من العلائق.

وقال حذيفة المرعشى: هو أن تستوى أفعال العبد فى الظاهر والباطن.

وقال أبو أيوب المكفوف: هو أن يكتم حسناته كما يكتم سيئاته.

وقال سهل بن عبد الله: هو الإفلاس.

---

(١) الإتحاف ١٠/ ٤٤.

(٢) الكنز (٣٦٩٩٠)، وابن كثير ٣/ ٥٥٣.

عن أنس بن مالك رضى الله عـنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ثـلاث لا يغل عليهن قلب مسلم: إخلاص العمل لله، ومناصحة ولاة الأمر، ولزوم جماعة المسلمين»[١].

وقيل: الإخـلاص: إفراد الحق فى الطاعة بالقصـد، وهو إرادة العبد بطاعتـه القرب إلى مـولاه دون أحد من خلقـه، فلا يتـصنع للخلق، ولا يكتـسب منهم الحمـد، ولا يستجلب منهم الحب، ولا يدفع بها عن نفسه اللوم والذم.

وقيل: الإخلاص: تصفية الفعل عن ملاحظة المخلوقين.

وقال ذو النون المصرى رحمه الله: الإخلاص لا يتم إلا بالصـدق فيه والصبر عليه، والصدق لا يتم إلا بالإخلاص فيه والمداومة عليه.

وقال أبو يعقوب السوسى: متى شهدوا فى إخلاصهم احتاج إخلاصهم إلى إخلاص.

وقال ذو النون رحـمه الله أيضًا: ثلاث من علامات الإخلاص. استـواء المدح والذم من العامة، ونسيان رؤية الأعمال، واقتضاء ثواب العمل فى الآخرة.

وقال ذو النون أيضًا رحمه الله: الإخلاص: ما حفظ من العدو أن يفسده.

قال أبو عثـمان المغربى رحمـه الله: الإخلاص ما لا يكون للنفس فيـه حظ بحال، وهذا إخلاص العوام. وأما إخلاص الخواص فهو ما يجرى عليهم لا بهم، فتبدوا عنهم الطاعات وهم عنهـا بمعزل، ولا يقع لهم عليهـا رؤية ولا بها اعتداد، فـذلك إخلاص الخواص.

وقال أبو بكر الدقـاق رحمه الله: نقصـان كل مخلص فى إخلاصه رؤية إخـلاصه، فإذا أراد الله تعـالى أن يخلص إخلاصــه، يسقط عن إخلاصــه رؤية إخلاصــه، فيكون مخلصًا لا مخلصًا.

وقال سهل رحمه الله: لا يعرف الرياء إلا مخلص.

وقال أبو سعيد الخراز رحمه الله: رياء العارفين أفضل من إخلاص المريدين.

وقال أبو عثمان رحمه الله: الإخلاص: نسيان رؤية الخلق بدوام النظر إلى الخالق.

وقيل: الإخلاص ما أريد به الحق وقصد به الصدق.

وقيل: هو الإغماض عن رؤية الأعمال.

---

(١) أحمد ٣/ ٢٢٥، والترغيب ١/ ١٠٨، ومجمع الزوائد ١٠/ ١٣٧.

وقال سرى السقطى رحمه الله: من تزين للناس بما ليس فيه سقط من عين الله تعالى.

وقال الجنيد رحمه الله: الإخلاص سر بين الله تعالى وبين العبد، لا يعلمه ملك فيكتبه، ولا شيطان فيفسده ولا هوى يميله.

وقال رويم رحمه الله. الإخلاص فى العمل هو الذى لا يريد صاحبه عليه عوضًا فى الدارين، ولا حظًا من الملكين.

وسئل سهل بن عبد الله رحمه الله: أى شيء أشد على النفس؟ فقال: الإخلاص، لأنه ليس لها منه نصيب.

وقيل: هو ألا يشهد على عملك أحد غير الله عز وجل.

وقال بعضهم: دخلت على سهل بن عبد الله رحمه الله يوم جمعة قبل الصلاة، فرأيت فى البيت حية، فجعلت أقدم رجلاً وأؤخر رجلاً أخرى، فقال: ادخل لا يبلغ أحد حقيقة الإيمان وعلى وجه الأرض شيء يخافه، ثم قال: هل لك فى صلاة الجمعة؟ فقلت: بيننا وبين المسجد مسيرة يوم وليلة، فأخذ بيدى، فما كان إلا قليلاً حتى رأيت المسجد، فدخلنا وصلينا الجمعة ثم خرجنا، فوقف ينظر إلى الناس وهم يخرجون، فقال: أهل لا إله إلا الله كثير ولكن المخلصون منهم قليل. كنت مع إبراهيم الخواص رحمه الله فى سفر، فجئنا إلى موضع فيه حيات كثيرة، فوضع ركوته وجلس وجلست، فلما كان برد الليل وبرد الهواء، خرجت الحيات، فصحت بالشيخ، فقال: اذكر الله تعالى، فذكرت فرجعت، ثم عادت، فصحت به، فقال مثل ذلك، فلم أزل إلى الصباح فى مثل تلك الحالة، فلما أصبحنا قام ومشى ومشيت معه، فسقطت من وطائه حية عظيمة قد تطوقت، فقلت: ما أحسست بها؟ فقال: لا، منذ زمان ما بت ليلة أطيب من البارحة.

وقال أبو عثمان رحمه الله تعالى: من لم يذق وحشة الغفلة لم يجد طعم أنس الذكر.

(فصل) وينبغى لكل متعبد وعارف أن يحذر فى جميع أحواله من الرياء ورؤية الخلق والعجب.

فإن النفس خبيثة، وهى منشأ الأهوية المضلة والشهوات المردية واللذات الحائلة بين

العبد وبين الحق عز وجل، لا طريق إلى الأمن من غـوائلها ما دام الروح فى جسد ابن آدم، وإن بلغ العبد إلى حالة البدلية والصدّيقية، وإن كانت هذه الحالة أسلم من الابتداء وآمن من شرها ودواهيـها، والخير أغلب والنور أكـثر، والهداية متـحققة بسـبيل الله، والتوفيق شامل والحفـظ موجود، غير أن العصمة ليست لنا، إنما ذلـك مختص بالأنبياء عليهم السلام، ليقع الفرق بين النبوة والولاية.

وقد توعد الله عز وجل أهل الرياء والسمعة، ونبه على شؤم النفس وغوائلها، ونهى عن اتباعهـا وأمر بمخالفتهـا فى القرآن تارة، وفيما نطق به رسـول الله ﷺ من الأخبار والسنة أخرى.

من ذلك قال الله عز وجل: ﴿فويل للمصلين * الـذين هم عن صلاتهم ساهون * الذين هم يراءون * ويمنعون الماعون﴾ [الماعون ٤ ـ ٧].

وقال جل وعلا: ﴿يقولون بأفواههم مـا ليس فى قلوبهم والله أعلم بما يكتمون﴾ [آل عمران ١٦٧].

وقال تعالى: ﴿وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى يراءون الناس ولا يذكرون الله إلا قليلاً * مذبذبين بين ذلك لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء﴾ [النساء ١٤٢ ـ ١٤٣].

وقال تعالى: ﴿إن كثيراً من الأحبار والرهبان ليأكلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله﴾ [التوبة. ٣٤] الأحبار: هم العلماء، والرهبان: العبّاد.

وقال عز وجل: ﴿يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفـعلون * كبر مقتًا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون﴾ [الصف: ٢ ـ ٣].

وقال تعالى: ﴿وأسرّوا قولكم أو اجهروا به إنه عليم بذات الصدور﴾ [الملك ١٣].

وقال جل وعلا: ﴿فمن كان يرجو لـقاء ربه فليعمل عملاً صـالحًا ولا يشرك بعبادة ربه أحدًا﴾ [الكهف: ١١٠].

وقال تعالى: ﴿إن النفس لأمارة بالسوء إلا ما رحم ربى﴾ [يوسف: ٥٣].

وقال تعالى: ﴿وأحضرت الأنفس الشح﴾ [النساء. ١٢٨].

وقال عـز وجل لداود عليه السـلام: يا داود اهجر هواك فـإنه لا منازع ينازعنى فى ملكى غير الهوى، وقال تعالى: ﴿ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله﴾ [ص. ٢٦].

وأما الـسنة فمن ذلك مـا روى عن شداد بن أوس رضى الله عنه أنه قـال: «دخلت

على النبى ﷺ فرأيت فى وجهه ما ساءنى، فقلت: ما الذى بك يا رسول الله؟ فقال ﷺ: أخاف على أمتى الشرك بعدى، فقلت: أيشركون من بعدك يا رسول الله؟ فقال ﷺ: أما إنهم لا يعبدون شمسًا ولا قمرًا ولا وثنًا ولا حجرًا، ولكنهم يراءون فى أعمالهم، والرياء: هو الشرك، ثم تلا قوله تعالى: ﴿فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحًا ولا يشرك بعبادة ربه أحدًا﴾ [الكهف: ١١٠].

وقال ﷺ: «يجاء يوم القيامة بصحف مختومة، فيقول الله عز وجل للملائكة: القوا هذا واقبلوا هذا، فيقولون: وعزتك ما علمنا إلا خيرًا، فيقول تعالى: نعم، ولكن هذا عمل لغيرى، ولا أقبل إلا ما ابتغى به وجهى»(١).

وكان النبى ﷺ يقول فى دعائه: «اللهم طهر لسانى من الكذب، وقلبى من النفاق، وعملى من الرياء، وبصرى من الخيانة، فإنك تعلم خائنة الأعين، وما تخفى الصدور»(٢).

وقال ﷺ: «لا تقعدوا إلا إلى عالم يدعوكم من خمس إلى خمس: من الرغبة إلى الزهد، ومن الرياء إلى الإخلاص، ومن الكبر إلى التواضع، ومن المداهنة إلى المناصحة، ومن الجهل إلى العلم»(٣).

وقال ﷺ: «إن الله تعالى يقول: أنا خير شريك: من أشرك معى شريكًا فى عمله فهو لشريكى دونى، إنى لا أقبل إلا ما أخلص لى، يا ابن آدم أنا خير قسيم، فانظر عملك الذى عملت لغيرى، فإنما أجرك على الذى عملت له»(٤).

وقال ﷺ: «بشر هذه الأمة بالسنا والرفعة فى الدين والتمكين فى البلاد، ما لم يعملوا عمل الآخرة للدنيا، ومن يعمل عمل الآخرة للدنيا لم يقبل منه وما له فى الآخرة من نصيب»(٥).

(١) الدارقطنى ١/٥١، والعقيلى ١/٢١٨.
(٢) الإتحاف ٧/٥١٤، والخطيب ٥/٢٦٨، والكنز ٣٦٦٠
(٣) تنزيه الشريعة ١/٢٥٦ ـ ٢٥٧، والموضوعات ١/٢٥٧، والفوائد المجموعة (٢٧٨)، واللآلىء ١/١١٠.
(٤) مجمع الزوائد ١٠/١٢٢، والإتحاف ١٠/٦٣، والقرطبى ٢/١٤٦
(٥) أحمد ٥/١٣٤، والحلية ١/٢٥٥، والكنز (٣٤٤٦٥).

وقال ﷺ : «إن الله يعطى الدنيا على نية الآخرة ، ولا يعطى الآخرة على نية الدنيا»[١].

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مررت ليلة أسرى بى بقوم تقرض شفاههم بمقاريض من نار، فقلت لجبريل عليه السلام، من هؤلاء؟ قال: خطباء أمتك الذين يقولون الشىء ولا يعملون به، يقولون ما يعرفون، ويفعلون ما ينكرون، يأمرون الناس بالبر وينسون أنفسهم»[٢].

وقال ﷺ: «إن أخوف ما أخاف على أمتى كل منافق عليم اللسان، والذى نفسى بيده لا تقوم الساعة حتى يكون عليكم أمراء كذبة، ووزراء فجرة، وأعوان خونة، وعرفاء ظلمة، وقراء فسقة، وعباد جهال، يفتح الله تعالى عليهم فتنة غبراء مظلمة، فيتهوكون فيها تهوك اليهود الظلمة، فحينئذ ينقض الإسلام عروة عروة حتى لا يقال الله الله»[٣].

وعن عدى بن حاتم رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يؤتى بناس يوم القيامة فى أعظم نكال، فيقول الله تعالى: إنكم كنتم إذا خلوتم بارزتمونى بالعظائم، وإذا لقيتم الناس لقيتموهم مخبتين، هبتم الناس ولم تهابونى، وأجللتم الناس ولم تجلونى، وعزتى لأذيقنكم أليم العذاب»[٤].

وعن أسامة بن زيد رضى الله عنهما قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يلقى رجل فى النار فتندلق أقتاب بطنه، فيدار به كما تدور الرحى بصاحبها، فيقال له، أليس كنت تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر؟ فيقول: كنت آمر بالمعروف ولا آتيه، وأنهى عن المنكر ولا أجتنبه».

وقال النبى ﷺ: «رب صائم ليس له من صيامه إلا الجوع والعطش، ورب قائم ليس له من قيامه إلا السهر»[٥].

(١) الكنز (٦٠٥٦)، وجامع الجوامع (٥٢٧٦).
(٢) الإتحاف ١/ ٣٦٩، والمشكاة (٤٨٠١).
(٣) الطبرانى ١٨/ ٢٣٧.
(٤) الطبرانى ١٧/ ٨٦.
(٥) تقدم تخريجه.

وقال النبى ﷺ: «اهتز لذلك العرش وغضب له الرب تبارك وتعالى»[١].

وقال النبى ﷺ: «بئس العبد عبد حال بينه وبين ثواب الله عبد من خلق الله تعالى، يتعبد له رجاء ما فى يديه، فيتعب بدنه فى مرضاته، فيخرج دينه، وتضيع مروءته، حتى يحول بينه وبين ربه، لا يرجو الله تعالى فى الكبير، ويرجو العبد فى الصغير، يعطى العبد من خدمته ما لا يعطى الله تعالى من طاعته»

وعن مجاهد رحمه الله أنه قال: «جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله إنى أتصدق بصدقة فألتمس بها وجه الله تعالى، وأحب أن يقال لى خيرًا، فنزل قوله سبحانه: ﴿فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحًا ولا يشرك بعبادة ربه أحدًا﴾ [الكهف: ١١٠].

وعن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال: «يخرج فى آخر الزمان أقوام يختلون الدنيا بالدين، فيلبسون للناس جلود الضأن من اللين، وألسنتهم أحلى من السكر، وقلوبهم قلوب الذئاب، يقول الله تعالى: أبى يفترون أم على يجترؤن؟ بى حلفت لأبعثن على أولئك فتنة تدع الحليم فيها حيران»[٢].

وعن ضمرة عن أبى حبيب رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الملائكة يرفعون عمل عبد من عباد الله فيستكثرونه ويزكونه حتى ينتهوا به إلى حيث شاء الله تعالى من سلطانه، فيوحى الله تعالى إليهم إنكم حفظة على عمل عبدى وأنا رقيب على ما فى نفسه إن عبدى هذا لم يخلص لى عمله فاكتبوه فى سجين، ويصعدون بعمل عبد من عباده يستقلونه ويحقرونه حتى ينتهوا به إلى حيث شاء الله من سلطانه، فيوحى الله إليهم إنكم حفظة على عمل عبدى وأنا رقيب على ما فى نفسه، إن عبدى هذا أخلص لى عمله فاكتبوه فى عليين»[٣].

وعن أبى هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إن الله تبارك وتعالى إذا كان يوم القيامة يقضى بين خلقه وكل أمة جاثية، فأول من يدعى به رجل جمع القرآن، ورجل قتل فى سبيل الله، ورجل كثير المال، فيقول الله تعالى للقارئ: ماذا عملت فيما

---

(١) تقدم تخريجه.
(٢) أحمد ١/ ٨١، ١١٣ ـ ١٣١.
(٣) الإتحاف ٨/ ٢٦٢.

علمت؟ فيقول: كنت أقوم به آناء الليل وأطراف النهار، فيقول تبارك وتعالى، كذبت، وتقول الملائكة: كذبت، بل أردت أن يقال فلان قارئ، فقد قيل ذلك، ويقال لصاحب المال: ماذا عملت فيما آتيتك؟ فيقول: كنت أصل الرحم وأتصدق به، فيقول الله تبارك وتعالى: كذبت، وتقول الملائكة: كذبت، بل أردت أن يقال فلان جواد، وقد قيل ذلك، ويؤتى بالذى قتل فى سبيل الله تعالى، فيقول الله تعالى: لماذا قاتلت؟ فيقول: قاتلت حتى قتلت فى سبيلك، فيقول الله تبارك وتعالى: كذبت، وتقول الملائكة: كذبت، بل أردت أن يقال فلان جرىء، وقد قيل ذلك، ثم ضرب رسول الله ﷺ بيديه على ركبتيه وقال: يا أبا هريرة أولئك الثلاثة أول خلق الله عز وجل تسعر بهم النار يوم القيامة»[1].

قال: فبلغ هذا الخبر إلى معاوية رضى الله عنه: فبكى بكاء شديداً وقال: صدق الله تعالى وصدق رسوله ﷺ وقرأ هذه الآية: **﴿من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون * أولئك الذين ليس لهم فى الآخرة إلا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون﴾** [هود: ١٥ - ١٦]، **﴿أولئك الذين لهم سوء العذاب وهم فى الآخرة هم الأخسرون﴾** [النمل: ٥].

وعن عدى بن حاتم الطائى رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: «يؤمر بناس يوم القيامة من أهل النار إلى الجنة، حتى إذا دنوا منها واستنشقوا رائحتها ونظروا إلى قصورها وإلى ما أعد الله تعالى لأهلها نودوا: أن اصرفوهم لا نصيب لهم فيها، فيرجعون بحسرة وندامة ما رجع الأولون والآخرون بمثلها، فيقولون: يا ربنا لو أدخلتنا النار قبل أن ترينا ما أريتنا من ثواب ما أعددت لأوليائك، فيقول الله تعالى: ذلك أردت بكم كنتم إذا خلوتم بارزتمونى بالعظائم، وإذا لقيتم الناس لقيتموهم مخبتين متواضعين، تراؤون الناس بأعمالكم خلاف ما تنطوى عليه قلوبكم، هبتم الناس ولم تهابونى، وأجللتم الناس ولم تجلونى، وتركتم للناس ولم تتركوا لى، فاليوم أذيقكم أليم عقابى مع ما حرمتكم من جزيل ثوابى»[2].

وعن ابن عباس رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ أنه قال: «لما خلق الله تعالى

---

(١) الترمذى (٢٣٨٢)، والبغوى ١/ ٢٨٥، والإتحاف ١/ ٦٤.

(٢) الموضوعات ٣/ ١٦٢، والطبرانى ١٧/ ٨٦.

جنة عدن، خلق فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر، ثم قال لها: تكلمى، فقالت: ﴿قد أفلح المؤمنون﴾ [المؤمنون:١] ثلاثًا، ثم قالت: إنى حرام على كل بخيل ومراء»[١].

وسأل رجل رسـول الله ﷺ: «فيم النجاة غـدًا؟ قال: لا تخادع الله تعالى، قال: وكيف أخـادع الله عز وجل؟ قـال: أن تعمل بما أمرك وتريد به غـير وجـه الله تعالى، قال: فاتقـوا الرياء فإنه الشرك بالله تعالى، فـإن المرائى ينادى يوم القيامة بأربعـة أسماء على رؤوس الخلائق: يا كافر، يا فاجر، يا غادر، يا خاسر، ضل عملك وبطل أجرك، فلا خلاق لك اليوم، فالتمس أجرك ممن كنت تعمل له يا مخادع».

فنعـوذ بالله من الرياء والسمـعة والنفـاق، فإن ذلك عـمل أهل النار، قـال الله عز وجل: ﴿إن المنافـقـين فى الدرك الأسـفل من النار﴾ [النساء:١٤٥] يعنى فى الهـاوية مع فرعون وهامان وقومهما.

فإن قـيل: قد جاء فى بعض الأخـبار ما يدل على أن رؤية الخلق للعـمل لا تضر، وهو ما روى عن وكيع عـن سفيان عن حبـيب عن أبى صالح عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: «جاء رجل إلى رسـول الله ﷺ فقال: يا رسول الله إنى أعـمل العمل أسرُّه، فيطلع عليه فيعجبنى، أَلِىَ فيه أجر؟ فقال: لك أجران أجر السر وأجر العلانية»[٢].

قيل: هذا محمول على أن ذلك الرجل كان يعـجبه اقتداء الناس به فى عمله، وعلم ذلك رسول الله ﷺ منه، فقال له: لك أجران أجـر لعملك، وأجر لاقتداء الناس بك، كما قال ﷺ: «من سنّ سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة...»[٣] الحديث إلى آخره.

وأما إذا تجرد العجب من الاقتداء به، فـإنه لا أجر له، لأن العجب يسقط العبد من عين الله.

وقال الحسن البصـرى رحمه الله: إذا شئت لقيت أبيض بيضـاء ذليق اللسان، حديد النظر، ميت القلب، ترى أبدانًا ولا قلوب، وتسـمع الصوت ولا أنيس، أخصب ألسنة

---

(١) الطبراني ١١/ ١٨٤، والمجمع ١٠/ ٣٩٧.

(٢) البيهقى (٤٢٢٦) والمجمع ١/ ٢٩٠، والإتحاف ٨/ ٢٨٦، والمغنى عن حمل الأسفار ٣/ ٣

(٣) الترمذى (٢٦٧٥)، وأحمد ٤/ ٣٦٢، والدارمى ١/ ١٣١

وأجدب قلوب، حتى لقد حدثنى جماعة من أصحاب رسول الله ﷺ: أنه لا تزال هذه الأمة تحت يد الله فى كنفه ما لم تمال قراؤها أمراءها، ولم يترك صلحاؤها فجارها، وما لم يأمن خيارها شرارها، فإذا هم فعلوا ذلك رفع الله تعالى عنهم يده، وضربهم بالفاقة والفقر، وملأ قلوبهم رعبًا، وسلط عليهم جبابرهم فساموهم سوء العذاب».

وقال أيضًا رحمه الله: بئس العبد عبد يسأل المغفرة وهو يعمل بالمعصية، يخشع ليحسب عنده أمانة وإنما يتصنع بالخيانة، ينهى ولا ينتهى، يأمر ولا يفعل، إن أعطى قتر وإن منع لم يعذر، وإن صح آمن وإن سقم ندم، وإن افتقر حزن، وإن استغنى فتن، يرجو النجاة ولا يعمل، ويخاف العذاب ولا يحذر، يريد الزيادة ولا يشكر، ويؤثر الثواب ولا يصبر، يعجل النوم ويؤخر الصوم.

وقال يومًا لفرقد السبخى وهو جالس فى مجلسه وعليه ثياب فاخرة وعلى فرقد جبة من صوف: ثيابى ثياب أهل الجنة، وثيابك ثياب أهل النار، وجعلوا زهدهم فى ثيابهم، وكبرهم فى صدورهم، والله لأحدهم أعجب بصوفه من صاحب المطرف بمطرفه ما له تفاخر، البسو ثياب الملوك وأميتوا قلوبكم بالخشية.

وقال عمر رضى الله عنه: البس من الشياب ما لم تستهزئ به القراء ولا يزدريك السفهاء.

وكان يقال: كن صوفى القلب قطنى الثياب.

وفى الجملة: الناس فى اللباس على ثلاثة أضرب: الأتقياء، والأولياء، والبدلاء.

فلباس الأتقياء: هو الحلال الذى ليس للخلق عليه تبعة ولا للشرع فيه مطالبة، فكل حلال، سواء كان لباسهم قطنًا أو كتانًا أو صوفًا، زرقًا أو بيضًا.

ولباس الأولياء: ما وقع به الأمر، وهو أدنى ما يستر به العورة والجسد مما لابد منه وتدعو إليه الضرورة، ليتحقق بذلك كسر أهويتهم، فيبلغوا إلى درجة الأبدال.

ولباس البدلاء: ما جاء به القدر مع حفظ الحدود، قميص بقيراط أو حلة بمائة دينار، فلا إرادة، تسموا إلى الأعلى، ولا هوى يكسر بالأدنى، بل ما تفضل به المولى من جميع ما أحل وأعطى من غير نصب ولا عناء، ولا بشرف من النفس ولا منى، وما سوى هذه الوجوه فهو من الجاهلية الأولى، ورعونة النفس واتباع الهوى.

* * *

القسم الرابع

في

فضائل الأعمال

باب
فى ذكر فضائل أيام الأسبوع والأيام البيض
وما ورد فى صيام ذلك من التخصيص
وذكر أوراد الليل والنهار فيها

من ذلك ما أخبرنا أبو نصر عن والده بإسناده، قال: أنبأنا أبو الحسن على بن أحمد المقرى، قال: حدثنا أبو الحسين أحمد بن عثمان بن يحيى الآدمى، قال: حدثنا عباس ابن محمد بن حاتم الدورى، قال: حدثنا حجاج بن محمد الأعور، قال: حدثنا ابن جريج، قال: أخبرنى إسماعيل بن أمية عن أيوب بن خالد، عن عبيد الله بن رافع مولى أبى سلمة، عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: «أخذ رسول الله ﷺ بيدى فقال: خلق الله تعالى التربة يوم السبت، وخلق فيها الجبال يوم الأحد، وخلق الشجر يوم الإثنين، وخلق المكروه يوم الثلاثاء، وخلق الخير يوم الأربعاء، وبث فيها الدواب يوم الخميس، وخلق آدم عليه السلام بعد العصر من يوم الجمعة آخر الخلق فى آخر ساعة من ساعات الجمعة فيما بين العصر إلى الليل»[١].

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: «سئل رسول الله ﷺ عن الأيام، فسئل عن يوم السبت فقال: يوم مكر وخديعة، قالوا: وكيف ذاك يا رسول الله؟ قال ﷺ: لأن فيه مكرت قريش بى فى دار الندوة، وسئل رسول الله ﷺ عن يوم الأحد، فقال ﷺ: يوم غرس وعمارة قالوا: وكيف ذلك يا رسول الله؟ قال ﷺ. لأن فيه ابتداء الدنيا وعمارتها، وسئل ﷺ عن يوم الإثنين، قال ﷺ: يوم سفر وتجارة، قالوا: وكيف ذلك يا رسول الله؟ قال ﷺ: لأن فيه سافر شعيب النبى عليه السلام واتجر، وسئل ﷺ عن يوم الثلاثاء، قال ﷺ: يوم دم، قالوا: وكيف ذلك يا رسول الله؟ قال ﷺ: لأن فيه حاضت حواء، وقتل ابن آدم أخاه، وسئل ﷺ عن يوم الأربعاء، قال ﷺ: يوم نحس وشؤم، قالوا: وكيف ذلك يا رسول الله؟ قال ﷺ: لأن فيه أغرق الله تعالى فرعون وقومه، وأهلك عاداً وثمود، وسئل ﷺ عن يوم الخميس، فقال ﷺ: فيه قضاء

(١) مسلم (٢١٤٩)، وأحمد ٢/٣٢٧، والبيهقى ٩/٣

الحوائج، والدخول على السلاطين، قالوا: وكيف ذلك يا رسول الله؟ قال ﷺ: فيه دخل إبراهيم خليل الرحمن على نمرود فقضى حوائجه، وأخذ منه هاجر، وسئل ﷺ عن يوم الجمعة، فقال ﷺ: يوم خطبة ونكاح، قالوا: وكيف ذلك يا رسول الله؟ قال ﷺ: لأن فيه كانت الأنبياء تنكح»[١].

وروى عن الزهرى، عن عبد الرحمن بن كعب، عن أبيه، عن جده رضى الله عنه قال: «ما كان رسول الله ﷺ يخرج فى سفر إلا يوم الخميس»[٢].

وعن معاوية بن قرة عن أنس رضى الله عنه يرفعه إلى النبى ﷺ قال: «من احتجم يوم الثلاثاء لسبعة عشر من الشهر أخرج الله تعالى منه داء سنة»[٣].

وقيل: إن الله تعالى أعطى يوم السبت لموسى ولخمسين نبيًا مرسلاً، وأعطى يوم الأحد لعشرين نبيًا ولعيسى عليه السلام، وأعطى يوم الإثنين لمحمد ﷺ ولثلاثة وستين مرسلاً، وأعطى يوم الثلاثاء لسليمان عليه السلام ولخمسين مرسلاً، وأعطى يوم الأربعاء ليعقوب عليه السلام ولخمسين مرسلاً، وأعطى يوم الخميس لآدم عليه السلام ولخمسين نبيًا، ويوم الجمعة لله عز وجل وتقدس، قال النبى ﷺ: «إلهى ما حظ أمتى؟ قال تبارك وتعالى: يا محمد الجمعة لى والجنة لى، فأعطيت الجمعة لأمتك والجنة معها، وأنا مع الجمعة والجنة لأمتك».

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من صام يوم الأربعاء والخميس والجمعة بنى الله تعالى له قصرًا فى الجنة من لؤلؤ وياقوت وزمرد، وكتب الله تعالى له براءة من النار»[٤].

وفى لفظ آخر عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من صام ثلاثة أيام من الشهر الحرام، الخميس والجمعة والسبت، كتب الله له عبادة تسعمائة سنة»[٥].

---

(١) الفوائد المجموعة (٤٣٧)، وتذكرة الموضوعات (١١٥)، واللآلىء المصنوعة ١/ ٢٥٠.

(٢) مجمع الزوائد ٣/ ٢١١، وعزاه إلى الطبرانى فى «الأوسط» وقال: رجاله رجال الصحيح.

(٣) الموضوعات ٣/ ٢١٥، واللآلىء ٢/ ٢٢٠، وتذكرة الموضوعات (٢٠٨).

(٤) البيهقى ٤/ ٢٩٥، والطبرانى ٨/ ٣٠٠، والمجمع ٣/ ١٩٩ وعزاه إلى الطبرانى فى «الكبير» من طريق صالح بن جبلة، وقال. ضعفه الأزدى.

(٥) العلل المتناهية ٢/ ٦٤، والإتحاف ٤/ ٢٥٦، ومجمع الزوائد ٣/ ١٩١.

وقال ﷺ: «صوموا يوم السبت والأحد، وخالفوا اليهود والنصارى»[١].

وعن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «تفتح أبواب السماء كل إثنين وخميس، فيغفر الله تعالى فى ذلك اليوم لكل عبد لا يشرك بالله تعالى شيئًا، إلا امرأ كان بينه وبين أخيه شحناء، يقول تعالى: انظروا هذين حتى يصطلحا»[٢].

وروى «أنه ﷺ لم يدع صومهما حضراً ولا سفراً، ويقول: إنهما يومان تعرض فيهما الأعمال»[٣].

(فصل) وأما صيام الأيام البيض ففيها فضل كثير.

من ذلك ما أخبرنا أبو نصر عن والده قال: أنبأنا هلال بن محمد، قال حدثنا النقاش، قال: حدثنا الحسين بن سفيان، قال: حدثنا سليمان بن يزيد مولى بنى هاشم، قال: حدثنا على بن يزيد، عن عبد الملك بن هارون، عن سعيد بن عثمان، عن على ابن الحسين بن على بن أبى طالب رضى الله عنه قال: «صوم يوم الثالث عشر يعدل صيام ثلاثة آلاف سنة، وصوم الرابع عشر يعدل صوم عشرة آلاف سنة، ومن صام يوم الخامس عشر يعدل صوم مائة ألف سنة، فذلك مائة ألف سنة وثلاثة عشر ألف سنة»[٤].

وعن أبى إسحاق عن جرير رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «صيام ثلاثة أيام من كل شهر ثالث عشر ورابع عشر وخامس عشر صوم الدهر كله»[٥].

وعن حذيفة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من صام ثلاثة أيام من الشهر صام الدهر»[٦] وقد صدقه الله فى كتابه العزيز بقوله عز وجل: ﴿من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها﴾ [الأنعام: ١٦٠].

وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال: «كان رسول الله ﷺ لا يدع صيام الأيام

---

(١) مجمع الزوائد ١٩٨/٣، بنحوه، وقال: رواه الطبرانى فى «الكبير»، ورجاله ثقات، وصححه ابن حبان.

(٢) أحمد ٣٨٩/٢

(٣) الترمذى (٧٤٧)، وشرح السنة ٣٥٤/٦.

(٤) الموضوعات ١٩٧/٢.

(٥) النسائى ٢٠٨/٤ و ٢٢١، وأحمد ٤٣٦/٣.

(٦) مسلم فى: الصيام. حديث (١٨٧).

البيض فى سفر ولا حضر»[1].

وعن الشعبى رحمه الله قال: سمعت ابن عمر رضى الله عنهما قال: سمعت النبى ﷺ يقول: «من صام ثلاثة أيام من كل شهر، وصلى ركعتى الفجر، ولم يترك الوتر فى سفر ولا حضر، كتب له أجر شهيد»[2].

وعن سعيد بن أبى هند عن أبى هريرة ـ رضى الله عنه ـ قال: «أوصانى حبيبى رسول الله ﷺ بثلاث لا أدعهن حتى ألقاه: صيام ثلاثة أيام من كل شهر، والوتر قبل النوم، وصلاة الضحى»[3].

وعن عبد الملك بن هارون بن عنترة عن أبيه عن جده قال: سمعت على بن أبى طالب رضى الله عنه يقول: «أتيت رسول الله ﷺ ذات يوم عند انتصاف النهار وهو فى الحجرة، فسلمت عليه، فرد النبى ﷺ علىّ ثم قال: يا على، هذا جبريل يقرئك السلام، فقلت: عليك وعليه السلام، يا رسول الله، فقال: ادن منى، فدنوت منه، فقال: يا على يقول لك جبريل عليه السلام: صم من كل شهر ثلاثة أيام يكتب لك بأول يوم عشرة آلاف سنة، وباليوم الثانى ثلاثين ألف سنة، وباليوم الثالث مائة ألف سنة، فقلت: يا رسول الله هذا الثواب لى خاصة أم للناس عامة، قال ﷺ: يا على يعطيك الله هذا الثواب ولمن يعمل مثل عملك بعدك، قلت: يا رسول الله وما هى؟ قال ﷺ: الأيام البيض ثالث عشر ورابع عشر وخامس عشر»[4].

قال عنترة: قلت لعلى رضى الله عنه، لأى شىء سميت هذه الأيام البيض؟ فقال على بن أبى طالب رضى الله عنه: لما أهبط الله آدم عليه السلام من الجنة إلى الأرض أحرقته الشمس فاسود جسده، فأتاه جبريل عليه السلام فقال: يا آدم أتحب أن يبيض جسدك؟ قال: نعم، قال: فصم من الشهر ثالث عشر ورابع عشر وخامس عشر، فصام آدم عليه السلام أول يوم فابيض ثلث جسده، ثم صام اليوم الثانى فابيض ثلثا جسده،

(١) الجامع الصغير ٢/ ٩٤، وعزاه إلى «الطبرانى»، ورمز له بـ (ح)، وهو كناية عن حسنه.

(٢) تلخيص الحبير ٢/ ٢١٤.

(٣) أحمد ٥/ ١٧٣.

(٤) الموضوعات ٣/ ١٩٧. قال ابن حبان: لا يجوز الاحتجاج بهارون بن عنترة، وابنه عبد الملك يضع الحديث. وقال يحيى والسعدى. عبد الملك كذاب.

ثم صام اليوم الثالث فابيض جسده كله، فسميت الأيام البيض»[١].

وعن زر بن حبيش رحمه الله قال: سألت ابن مسعود رضى الله عنه عن الأيام البيض قال: سألت رسول الله ﷺ عنها فقال: «إن آدم عليه السلام لما عصى وأكل من الشجرة، أوحى الله تعالى إليه: يا آدم اهبط من جوارى، وعزتى وجلالى لا يجاورنى من عصانى، قال: فهبط إلى الأرض مسودًا، قال: فبكت الملائكة وضجت وقالت: يا رب خلقت خلقته بيدك، وأسكنته جنتك، وأسجدت له ملائكتك، فى ذنب واحد حولت بياضه سوادًا، فأوحى الله تعالى إليه: يا آدم صم لى هذا اليوم، يوم ثالث عشر فصامه فأصبح ثلثه أبيض، ثم أوحى الله تعالى إليه: يا آدم صم هذا اليوم، يوم رابع عشر، فصامه فأصبح ثلثاه أبيض، ثم أوحى الله تعالى إليه يا آدم صم هذا اليوم، يوم خامس عشر، فصامه فأصبح كله أبيض، فسميت الأيام البيض»[٢].

وقال القتبى[٣] فى أدب الكاتب: العرب تسميها الأيام البيض، لأن لياليها تبيض بطلوع القمر من أولها إلى آخرها.

باب
فى صيام الدهر وما لمن صامه من الثواب والأجر

أخبرنا أبو نصر عن والده، قال: حدثنا أبو الحسن على بن أحمد المقرى، قال: حدثنا إبراهيم بن أحمد القرمسينى، قال: حدثنا الحسن بن سهل، قال: حدثنا يحيى، قال: حدثنا إبراهيم بن أبى نجا عن صفوان بن سليم، عن علقمة بن أبى علقمة، عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أفضل الصيام صيام داود، ومن صام الدهر كله فقد وهب نفسه لله تعالى»[٤].

(١) انظر الحاشية السابقة.

(٢) الموضوعات ٢/ ٧٢ ـ ٧٣، وقال: هذا حديث لا يشك فى وضعه

(٣) القتبى هو: عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينورى النحوى اللغوى، الكاتب، نزيل بغداد. قال الخطيب: كان رأسًا فى العربية واللغة والأخبار، وأيام الناس، ثقة دينًا فاضلاً مات سنة (٢٦٧). له ترجمة فى: البداية والنهاية ١١/ ٤٨، وشذرات الذهب ٢/ ١٦٩، والنجوم الزاهرة ٣/ ٧٥.

(٤) النسائى ٤/ ٢٠٩، وابن عساكر ٦/ ٤١٩.

وعن أبى موسى الأشعرى رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال: «من صام الدهر ضيقت عليه جهنم هكذا، وعقد تسعين»[1].

وعن شعيب عن سعد بن إبراهيم قال: «كانت عائشة رضى الله عنها تصوم الدهر».

وعن يعقوب قال: حدثنا أبى، قال: «سرد سعد رضى الله عنه الصوم قبل أن يموت أربعين سنة».

وعن أبى إدريس عائذ الله قال: «صام أبو موسى الأشعرى رضى الله عنه حتى صار كأنه خلال، قال: فقلت: يا أبا موسى لو أجممت؟ أى أرحت نفسك، فقال: إجمامها أريد، إنى رأيت السابق من الخيل الضامرة».

وعن أبى إسحاق بن إبراهيم قال: حدثنى عمار الراهب قال: رأيت مسكينة الظفارية فى منامى، وكانت تحضر معنا مجلس عيسى بن زاذان بالأبلة، تنحدر من البصرة حتى تأتيه قاصدة، قال عمار: فقلت لها: يا مسكينة ما فعل عيسى؟ فضحكت ثم قالت: قد كسى حلة البهاء وطافت بأباريق حوله الخدم، ثم حلى، وقيل: يا قارئ ارق فلعمرى لقد براك الصيام. وكان عيسى قد صام حتى انحنى وانقطع صوته.

وعن أنس رضى الله عنه قال: كان أبو طلحة رضى الله عنه لا يصوم على عهد رسول الله ﷺ من أجل الغزو، فلما مات رسول الله ﷺ، لم أره مفطرًا إلا يوم الفطر ويوم النحر.

وعن أبى بكر بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام قال: «حدثنى من رأى رسول الله ﷺ فى يوم صائف يصب على رأسه الماء من شدة الحر والعطش وهو صائم».

وعن سفيان عن أبى إسحاق عن الحرث عن على ـ رضى الله عنه ـ قال: «كان رسول الله ﷺ يصوم يومًا ويفطر يومًا».

وما نقل فى حديث جابر رضى الله عنه قال: «إن النبى ﷺ قال لما سأله عمر رضى الله عنه: يا نبى الله أخبرنى عن رجل يصوم الدهر كله؟ قال ﷺ: لا صام ذلك ولا أفطر»[2] فمحمول على رجل صام الدهر ولم يفطر يومى العيدين وأيام التشريق، كذا

---

(١) أحمد ٤/٤١٤، وابن أبى شيبة ٣/٧٨، ومجمع الزوائد ٣/١٩٣، وعزاه إلى «أحمد» و «البزار» والطبرانى فى «الكبير»، وقال: رجاله رجال الصحيح

(٢) مسلم فى: الصيام. حديث (١٩٦ و ١٩٧)، وأبو داود (٢٤٢٥ و ٢٤٢٦)، وأحمد ٤/٢٥

قال الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله، وأما إذا أفطر هذه الأيام وصام بقية السنة فلا نهى فى حقه، بل له ما ذكرنا من الفضائل.

* * *

(فصل: فى فضل الصيام فى الجملة)

من ذلك ما أخبرنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن عمرو بن ربيعة عن سلامة بن قيس رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من صام يومًا ابتغاء وجه الله تعالى، بعده الله من جهنم كبعد غراب طار وهو فرخ حتى مات هرمًا»[(١)] وقيل: إن الغراب يعيش مقدار خمسمائة سنة.

وعن أبى الدرداء رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ. «من صام يومًا فى سبيل الله جعل الله بينه وبين النار خندقًا عرضه كما بين السماء والأرض»[(٢)].

وعن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من صام يومًا فى سبيل الله باعد الله بذلك وجهه عن النار سبعين خريفًا»[(٣)].

وعن عائشة رضى الله عنها أنها قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من عبد أصبح صائمًا إلا فتحت له أبواب السماء، وسبحت أعضاؤه، واستغفر له أهل سماء الدنيا إلى أن توارى بالحجاب، وإن صلى ركعة أو ركعتين تطوعًا أضاءت له السموات نوراً، وقلن أزواجه من الحور العين: اللهم اقبضه إلينا فقد اشتقنا إلى رؤيته، وإن هلل أو سبّح تلقاها سبعون ألف ملك يكتبونها إلى أن توارى بالحجاب»[(٤)].

وعن أبى صالح عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: إن النبى ﷺ قال: «كل حسنة يعملها ابن آدم فهى بعشر حسنات إلى مئة حسنة أو سبعمائة حسنة، إلا الصوم، فإن الله تعالى قال فى بعض كتبه : الصوم لى وأنا أجزى به ، وخلوف فم الصائم أطيب

---

(١) مجمع الزوائد ٣/ ١٨١، وعزاه إلى «أبى يعلى» والطبرانى فى «الكبير» و «الأوسط» من طريق ابن لهيعة.
وإلى «أحمد» و «البزار» من طريق رجل لم يسم.

(٢) الترمذى (١٦٢٢ و ١٦٢٤)، والطبرانى ٨/ ٢٨١، والصحيحة (٥٦٣)

(٣) البخارى ٤/ ٣٢، ومسلم فى: الصيام: حديث (١٦٨)، والنسائى ٤/ ١٧٣

(٤) العلل المتناهية ٢/ ٥٦، وابن عدى ٢/ ٥٤٨، وكنز العمال (٢٣٦٣٠)

عند الله من ريح المسك»[١].

وعن على رضى الله عنه أنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من منعه الصيام من الطعام والشراب الذى يشتهيه أطعمه الله من ثمار الجنة، وسقاه من شرابها»[٢].

وعن أبى هريرة رضى الله عنه أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لكل أهل عمل باب من أبواب الجنة يدعون منه بذلك العمل، ولأهل الصيام باب يدعون منه يقال له الريان، قال أبو بكر رضى الله عنه: يا رسول الله هل أحد يدعى من هذه الأبواب كلها؟ قال ﷺ: نعم، وأنا أرجو أن تكون منهم يا أبا بكر»[٣].

وقال ﷺ: «إن لكل شىء بابًا وإن باب العبادة الصيام»[٤].

وقال أنس بن مالك رضى الله عنه: قال رسول الله ﷺ: «عليكم بالصوم تصفو قلوبكم».

وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الصوم نصف الصبر، ولكل شىء زكاة، وزكاة الجسد الصوم»[٥].

وعن أبى أوفى رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال: «نوم الصائم عبادة، وسكوته تسبيح، وعمله متقبل»[٦].

وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «يوضع للصائمين يوم القيامة مائدة من ذهب عليها شهد فيأكلون منها والناس ينظرون»[٧].

وعن أحمد بن أبى الحوارى، قال: حدثنى أبو سليمان، قال: جاءنى أبو على الأصم بأحسن حديث سمعته فى الدنيا، قال: يوضع للصوام مائدة يأكلون عليها والناس فى الحساب، قال: فيقولون: يا رب نحن نحاسب وهؤلاء يأكلون؟ قال:

(١) النسائى ٤/ ١٦٤ و ١٦٥، وأحمد ٢/ ٤٧٩
(٢) كنز العمال (٢٤٢٧٣)، والدر المنثور ١/ ١٨، والعلل (٧٤٠).
(٣) أحمد ٢/ ٤٤٩، وابن السنى ٣/ ٧، والإتحاف ٤/ ١٩١.
(٤) ابن المبارك (٥٠)، والإتحاف ٤/ ١٩٢، ومسند الشهاب (١٠٣٢).
(٥) أحمد ٤/ ٢٦٠، والإتحاف ٤/ ١٨٧، والدر ١/ ١٢.
(٦) الإتحاف ٤/ ١٩٢، وكنز العمال (٢٣٥٦٢)، والحلية ٥/ ٨٣، والمغنى عن حمل الأسفار ١/ ٢٣٢.
(٧) الدر المنثور ١/ ١٨.

فيقول: إنهم طالما صاموا وأفطرتم وقاموا ونمتم»[١].

وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال: إن رسول الله ﷺ قال: «الصائمون إذا خرجوا من قبورهم تنفح من أفواههم ريح المسك، ويؤتون بمائدة من الجنة فيأكلون منها، وهم فى ظل العرش»[٢].

وقال سفيان بن عيينة: بلغنى أن الصائم لا يحاسب على ما يفطر عليه.

وعن أبى صالح عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يقول الله عز وجل: الصوم لى وأنا أجزى به، يدع شهوته وأكله وشربه من أجلى، والصوم جنة، وللصائم فرحتان: فرحة عند فطره، وفرحة عند لقاء ربه، ولخلوف فيه أطيب عند الله من رائحة المسك»[٣].

وعن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال: إن رسول الله ﷺ قال: «الصوم جنة يجتن بها العبد من النار»[٤].

وعن سعيد بن جبير عن ابن عمر رضى الله عنهما عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال: ما آسى على شيء من الدنيا أتركه خلفى إلا الصيام فى الهاجرة والمشى إلى الصلاة»[٥].

وعن مجاهد عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لو أن رجلاً صام لله يومًا تطوعًا ثم أعطى ملء الأرض ذهبًا لم يستوف ثوابه دون يوم الحساب»[٦].

(فصل) وأما أوراد الليل والحث على قيامه:

مما اتفق عليه فى الصحيحين وما ذكر فى غيرهما من الكتب، فمن ذلك ما روى عن شقيق عن عبد الله رضى الله عنه قال: ذكر عند النبى ﷺ رجل، فقيل: يا رسول الله

---

(١) الدر المنثور ١/ ١٨٢.

(٢) المصدر السابق.

(٣) البخارى ٩/ ١٧٥، وأحمد ٢/ ٣٩٣

(٤) الطبرانى ٩/ ٤٩، والبخارى ٩/ ١٧٥، وأحمد ٢/ ٣٠٦.

(٥) مجمع الزوائد ٣/ ١٨٢، وعزاه إلى الطبرانى فى «الكبير» و «الأوسط» من طريق سنان بن هارون وقال: وثقه أبو حاتم وابن عدى، وضعفه ابن معين.

(٦) المصدر السابق، وعزاه إلى «أبى يعلى» والطبرانى فى «الأوسط» من طريق ليث بن أبى سليم، وهو ثقة ولكنه مدلس، وبقية رجاله ثقات

إن فلانًا نام الليلة حتى أصبح ما صلى، فقال النبى ﷺ: «ذلك رجل بال الشيطان فى أذنه»(١).

وفى الخبر «إذا نام الرجل عقد الشيطان على رأسه، ثلاث عقد، فإن قعد وذكر الله تعالى انحلت عقدة، وإن توضأ انحلت عقدتان، وإن صلى ركعتين انحلت العقد كلها، وأصبح نشيطًا طيب النفس، وإلا أصبح كسلان خبيث النفس»(٢).

وفى خبر آخر «إن للشيطان سعوطًا ولعوقًا وذرورًا، فإذا سعط العبد ساء خلقه، وإذا لعقه ذرب لسانه بالشر، وإذا ذره نام بالليل حتى الصبح»(٣).

وطول القيام فى صلاة الليل، وهى مثنى مثنى، وكثرة الركوع والسجود فى صلاة النهار، وإن أراد أن يصلها أربعًا بتسليمة جاز.

وصلاة الليل فى حق النبى ﷺ نافلة وفضيلة وقربة وكرامة، وفى حق أمته مكملة ومتممة للفرائض.

وعن سالم عن ابن عمر رضى الله عنهما قال: كان الرجل فى حياة رسول الله ﷺ إذا رأى رؤيا قصها على رسول الله ﷺ قال: فتمنيت أن أرى رؤيا أقصها على رسول الله ﷺ، قال: وكنت غلامًا شابًا عزبًا، وكنت أنام فى المسجد على عهد رسول الله ﷺ، فرأيت فى النوم كأن ملكين أخذانى فذهبا بى إلى النار، وإذا هى مطوية كطى البئر، وإذا لها قرنان كقرنى البئر، فرأيت ناسًا قد عرفتهم، فجعلت أقول: أعوذ بالله من النار أعوذ بالله من النار، فلقينا ملك آخر فقال لى: لن تراع، قال: فقصصتها على حفصة فقصتها حفصة رضى الله عنها على النبى ﷺ فقال رسول الله ﷺ: نعم الرجل عبد الله، لو كان يصلى من الليل ؟ فكان بعد ذلك رضى الله عنه لا ينام من الليل إلا قليلا(٤).

وعن أبى سلمة عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما قال: قال لى رسول الله ﷺ: «لا تكن مثل فلان كان يقوم الليل فترك قيام الليل»(٥).

---

(١) البخارى فى. التهجد. ب (١٣)، ومسلم فى: المسافرين: حديث (٢٠٥)، وأحمد ١/ ٣٧٥

(٢) البخارى ٢/ ٦٥، ومسلم فى: صلاة المسافرين. حديث (٢٠٩)، وأحمد ٢/ ٢٤٣.

(٣) الإتحاف ٥/ ١٨٥، وتاريخ أصفهان ٢/ ٢٠٤.

(٤) البخارى ٢/ ٦١، ومسلم (١٩٢٨، ١٩٢٩)، وأحمد ٢/ ١٤٦.

(٥) البخارى ٢/ ٦٨، والنسائى ٣/ ٢٥٣، وابن ماجه (١٣٣١)، والبيهقى ٣/ ١٤.

وعن أبى صالح عن ابن شهاب قال: أخبرنى على بن حسين أن أباه الحسين بن على رضى الله عنهما، أخبره أن على بن أبى طالب رضى الله عنه، أخبره «أن رسول الله ﷺ طرقه هو وفاطمة ابنته رضى الله عنهما، فوجدهما نيامًا فقال: ألا تصلون؟ فقلت: يا رسول الله إن أنفسنا بيد الله تعالى، فإذا شاء أن يبعثنا بعثنا، فانصرف رسول الله ﷺ حين قلت ذلك له، فلم يرجع شيئًا، فسمعته وهو يضرب فخذه ويقول ﷺ: ﴿وكان الإنسان أكثر شىء جدلاً﴾ [الكهف: ٥٤].

وحدثنا أبو نصر عن والده بإسناده عن سفيان الثورى عن أبى الزبير عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «ركعتان يصليهما العبد فى جوف الليل خير من الدنيا وما فيها، ولولا أن أشق على أمتى لفرضتها عليهم»[1].

وحدثنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن أبى العالية، قال: حدثنى أبو مسلم، أنه سأل أبا ذر رضى الله عنه: أى صلاة الليل أفضل؟ فقال أبو ذر رضى الله عنه: سألت عنها رسول الله ﷺ فقال: «جوف الليل، أو قال نصف الليل وقليل فاعله»[2].

وفى بعض الأخبار «سأل داود النبى عليه السلام ربه عز وجل وقال: إلهى إنى أحب أن أتعبد لك، فأى وقت أفضل؟ فأوحى الله تعالى إليه: يا داود لا تقم أول الليل ولا آخره، فإنه من قام أوله نام آخره، ومن قام آخره لم يقم أوله، ولكن قم وسط الليل حتى تخلو بى وأخلو بك، وارفع إلى حوائجك».

وعن يحيى بن المختار عن الحسن رحمه الله أنه قال: ما عمل عبد عملاً أقر لعين، ولا أخف لظهر، ولا أطيب لنفس، من قيام فى جوف الليل يداوم أو إنفاق مال فى حق.

وكان أبو الدرداء رضى الله عنه يقول: «يا أيها الناس إنى لكم ناصح، إنى عليكم شفيق، صلوا فى ظلمة الليل لوحشة القبور، وصوموا فى الدنيا لحر يوم النشور، وتصدقوا لمخافة يوم عسير، يا أيها الناس إنى لكم ناصح، إنى عليكم شفيق».

وحدثنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن يحيى بن أبى كثير، عن أبى جعفر أنه سمع أبا هريرة رضى الله عنه يقول: قال رسول الله ﷺ: «إذا بقى ثلث الليل ينزل الله تعالى

(١) البخارى ٩/ ١٣١، ومسلم فى. صلاة المسافرين: حديث (٢٠٦)، وأحمد ١/ ٢٧٧

(٢) ابن المبارك (٤٥٦)، والإتحاف ٥/ ١٨٥.

إلى السمـاء الدنيا فيقـول: من ذا الذى يدعونى فأستجيب له، من ذا الذى يستغـفرنى فأغفر له، من ذا الذى يسترزقنى فأرزقه، من الذى يستكشف الضر فأكـشفه عنه حتى ينفجر الفجر»[١].

وحدثنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: إن رسول الله ﷺ قال: «ينزل ربنا عز وجل كل ليـلة إلى سماء الدنيا ثلث الليل الآخر فـيقول: هل من مستغفر فأغفر له؟ هل من داع فيستجاب له؟ هل من سائل فيعطى سؤله؟» فمن ثم كانوا يستحبون الصلاة فى آخر الليل[٢].

وعن أبى أمامـة رضى الله عنه قال: قيل لرسول الله ﷺ: «أى الليل أسـمع؟ قال: جوف الليل الآخر وإدبار الصلوات المكتوبات»[٣].

وعن عبـد الله بن عمـر رضى الله عنهمـا قال: إن رسـول الله ﷺ قال: «إن خـير الصيام صيام داود عليه السلام، كـان يصوم يومًا ويفطر يومًا، وخير الصلاة صلاة داود عليـه السلام، كـان يرقد نصـف الليل ويصلى آخر اللـيل، حتى إذا بقى سـدس الليل رقد»[٤].

وفى لفظ آخر عـن عبد الله بن عـمر رضى الله عنهـما قال: قـال رسول الله ﷺ: «أحب الصلاة إلى الله صلاة داود عليه السلام، كان يرقد شطر الليل ثم يقوم، ثم يرقد آخره، ثم يقوم ثلث الليل بعد شطره»[٥].

وقـال أبو هريرة رضى الله عنه: إنى أجـعل الليل أثلاثًا، فـثلثًا أنام، وثلثًا أصلى، وثلثًا أستذكر فيه حديث رسول الله ﷺ.

وقال ابن مسعود رضى الله عنه: فضل صلاة اللـيل على صلاة النهار كفضل صدقة السر على صدقة العلانية[٦].

---

(١) البيهقى ٣/ ٤، وشرح السنة ٤/ ٦١، وابن المبارك (٤٢٨)

(٢) سبق تخريجه.

(٣) سبق تخريجه.

(٤) أبو داود (٢٤٤٨)، وأحمد ٢/ ١٦.

(٥) البـخارى ٢/ ٦٣، ومـسلم فى: الصـيـام: حـديث (١٨٩)، والنسائـى ٣/ ٢١٤، وابن ماجـه (١٧١٢).

(٦) الطبرانى ١٠/ ٢٢١، وابن المبارك (٩)، والحلية ٤/ ١٦٧.

وقال عمرو بن العاص رضى الله عنه: ركعة بالليل خير من عشر بالنهار.

وسأل رسول الله ﷺ جبريل عليه السلام: «أى الليل أسمع؟ فقال: إن العرش يهتز من السحر»(١).

وقال النبى ﷺ: «عليكم بقيام الليل فإنه دأب الصالحين قبلكم»(٢).

إن قيام الليل قربة إلى الله تعالى، وتكفير للسيئات، ومنهاة عن الإثم، ومطردة للداء عن الجسد.

وحدثنا أبو نصر عن والده بإسناده عن الأعمش عن أبى سفيان، عن جابر رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن فى الليل ساعة لا يوافقها عبد يسأل الله تعالى فيها شيئًا إلا أعطاه إياه»(٣) وهى فى كل ليلة، قالوا: وهذا عام مثل الساعة فى يوم الجمعة، ومثل ليلة القدر فى العشر الأخير من رمضان.

ويقال: «إن فى الليل وقتًا لابد أن ينام فيه ويغفل كل ذى عين إلا الحى القيوم الذى لا يموت، فلعلها هذه الساعة».

وفى حديث عمرو بن عتبة رضى الله عنه: «عليك بصلاة آخر الليل فإنها مشهودة محضورة تحضرها ملائكة الليل وملائكة النهار».

(فصل) وأما صلاة رسول الله ﷺ المذكورة فى المتفق عليه(٤)، فما روى عن أبى إسحاق قال: أتيت الأسود بن يزيد وكان لى أخًا وصديقًا، فقلت له: يا أبا عمرو حدثنى ما حدثتك عائشة رضى الله عنها عن صلاة رسول الله ﷺ، قال: قالت رضى الله عنها: «كان ﷺ ينام فى أول الليل ويحيى آخره، ثم إن كانت له حاجة إلى أهله قضى حاجته ثم لم يمس ماء حتى ينام فإذا سمع النداء الأول قالت: وثب، لا والله ما قالت قام فأفاض عليه الماء، ولا والله ما قالت اغتسل، وأنا أعلم ما تريد، وإن لم يكن جنبًا توضأ وضوءه للصلاة ثم صلى».

وعن كريب مولى ابن عباس عن ابن عباس رضى الله عنهما «أنه بات ليلة عند

---

(١) المغنى عن حمل الأسفار ١/٣٥٧.

(٢) الترمذى (٣٥٤٩) وقال: غريب، وشرح السنة ٤/٣٤، والطبرانى ٦/٣١٧.

(٣) مسلم فى: صلاة المسافرين: حديث (١٦٦)، وأحمد ٣/٣١٣.

(٤) البخارى ٢/٦٦، ومسلم فى: صلاة المسافرين: حديث (١٢٩)، وأحمد ٦/٢ ١

ميمونة أم المؤمنين رضى الله عنها قال: فاضطجعت فى عرض الوسادة، واضطجع رسول الله ﷺ وأهله فى طولها، ونام رسول الله ﷺ حتى إذا انتصف الليل أو قبله بقليل أو بعده بقليل، استيقظ رسول الله ﷺ، فجلس فمسح النوم عن وجهه بيده، ثم قرأ العشر الآيات الخواتم من سورة آل عمران، ثم قام إلى شن معلقة فتوضأ منها فأحسن وضوءه، ثم قام فصلى.

قال ابن عباس رضى الله عنه: فقمت فصنعت مثل ما صنع رسول الله ﷺ، ثم ذهبت فقمت إلى جنبه، فوضع رسول الله ﷺ يده اليمنى على رأسى، فأخذ بأذنى اليمنى ففتلها فصلى ركعتين، ثم ركعتين، ثم ركعتين، ثم أوتر، ثم اضطجع حتى جاء المؤذن، ثم قام فصلى ركعتين خفيفتين، ثم خرج فصلى الصبح»(١).

وعن أبى سلمة عن عائشة رضى الله عنها قالت: «ما كنت ألقى النبى ﷺ من آخر السحر إلا وهو نائم عندى»(٢) يعنى بعد الوتر.

وعن مسروق عن عائشة رضى الله عنها قالت: «إن النبى ﷺ كان يعجبه الدائم من العمل، فقلت: أى الليل كان يقوم؟ قالت: إذا سمع الصارخ»(٣).

وعن الحسن رحمه الله قال: قال رسول الله ﷺ: «صلوا من الليل ولو أربعًا، صلوا ولو ركعتين، ما من أهل بيت يعرف لهم صلاة بالليل إلا ناداهم مناد يا أهل البيت: قوموا لصلاتكم»(٤).

وعن أبى سلمة عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما أذن الله لشىء ما أذن لنبى حسن الصوت يتغنى بالقرآن»(٥).

وعن عروة عن عائشة رضى الله عنها قالت: «إن النبى ﷺ سمع رجلاً يقرأ فى سورة من الليل، فقال ﷺ: رحمه الله لقد أذكرنى كذا وكذا آية، كنت أسقطتها من

---

(١) البخارى فى: الوضوء. ب (٣٦) والوتر: ب (١)، ومسلم فى: صلاة المسافرين: حديث (١٨٢)، ومالك فى: صلاة الليل: حديث (١١).

(٢) البخارى فى: التهجد: ب (٧)، ومسلم فى: صلاة المسافرين: حديث (١٣٢)، وأحمد ٦/١٦١.

(٣) أحمد ٦/٢٠٣.

(٤) ابن أبى شيبة ٢/٢٧١، والإتحاف ٥/٢٠٣.

(٥) البخارى ٩/١٧٣، ومسلم فى: صلاة المسافرين: حديث (٢٣٢، ٢٣٣)، والنسائى ٢/ ١٨٠.

سورة كذا وكذا».

وأما قدر صلاته ﷺ فى الليل، فما أخبرنا به الشيخ أبو نصر، عن والده، قال: حدثنا محمد بن أحمد بن أبى الفوارس، قال: حدثنا أحمد بن يوسف، قال: حدثنا أحمد بن إبراهيم بن ملحان، قال: حدثنى أبو بكر، قال: حدثنى الليث عن ابن أبى حبيب، عن عراك، عن عروة رحمه الله قال: «إن عائشة رضى الله عنها أخبرته أن رسول الله ﷺ كان يصلى بالليل ثلاث عشرة ركعة وركعتى الفجر»[1].

وروى أنه ﷺ كان يصلى من الليل اثنتى عشرة ركعة، ثم يوتر بواحدة، وقيل عشر ركعات ثم يوتر بواحدة.

(فصل آخر: فى صلاة الليل)

وقد ذكر الله تعالى القائمين بالليل فى كتابه العزيز، فقال عز وجل: ﴿**كانوا قليلاً من الليل ما يهجعون * وبالأسحار هم يستغفرون**﴾ [الذاريات ١٧ ـ ١٨].

وقال جل وعلا: ﴿**تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفًا وطمعًا**﴾ [السجدة: ١٦].

وقال تعالى: ﴿**أمن هو قانت آناء الليل ساجدًا وقائمًا يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه**﴾ [الزمر: ٩].

وقال تبارك وتعالى: ﴿**والذين يبيتون لربهم سجدًا وقيامًا**﴾ [الفرقان: ٦٤].

وقال جل وعلا: ﴿**ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى أن يبعثك ربك مقامًا محمودًا**﴾ [الإسراء: ٧٩].

وقال النبى ﷺ: «إذا جمع الله الأولين والآخرين يوم القيامة نادى مناد: ليقم الذين كانت تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفًا وطمعًا، فيقومون وهم قليل، ثم يرجع فينادى: ليقم الذين كانت لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله، فيقومون وهم قليل، ثم يرجع فينادى: ليقم الذين كانوا يحمدون الله عز وجل فى السراء والضراء، فيقومون وهم قليل، ثم يحاسب سائر الناس من بعدهم».

وقال ﷺ: «استعينوا بطعام السحر على صوم النهار، وبقيلولة النهار على قيام

(١) البخارى ٢/ ٦٤، ومسلم فى: صلاة المسافرين: حديث (١٢٣)، وأحمد ١/ ٣٣٨

الليل، إن صاحب النوم يجيء مفلسًا، وما نام أحد طول ليله إلا بال الشيطان فى أذنه»[١].

وكان رسول الله ﷺ ربما ردد آية حتى يصبح.

وقالت عائشة رضى الله عنها: «نام رسول الله ﷺ ليلة حتى ألصق جلده بجلدى، ثم قال: يا عائشة أتأذنين لى أن أتعبد لربى الليلة، قلت: والله إنى لأحب قربك ولكنى أؤثر هواك، ثم قام ﷺ يقرأ القرآن ويبكى حتى بل بالدموع منكبيه، ثم جلس يقرأ ويبكى حتى بل بالدموع جنبيه وحقويه، ثم اضطجع يبكى ويقرأ حتى بلّ بالدموع ما يلى الأرض، فأتاه بلال رضى الله عنه فقال: بأبى وأمى ألم يغفر الله لك؟ قال ﷺ: يا بلال أفلا أكون عبداً شكوراً، إنه أنزل على فى هذه الليلة ﴿**إن فى خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولى الألباب * الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم ويتفكرون فى خلق السموات والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلاً سبحانك فقنا عذاب النار**﴾ [آل عمران: ١٩٠ ـ ١٩١]»[٢].

وقالت عائشة رضى الله عنها: «ما رأيت رسول الله ﷺ يصلى فى شىء من صلاة الليل جالسًا حتى دخل فى السن، فجعل يصلى وهو جالس، فإذا بقى عليه من السورة ثلاثون آية أو أربعون آية، قام فقرأ بها ثم ركع ﷺ»[٣].

وقال يعمر بن بشر: أتيت باب عبد الله بن المبارك بعد العشاء الآخرة، فوجدته يصلى وهو يقرأ: ﴿**إذا السماء انفطرت**﴾ [الانفطار ١] حتى إذا بلغ ﴿**يا أيها الإنسان ما غرك بربك الكريم**﴾ [الانفطار ٦] وقف يرددها إلى أن ذهب هوىٌ من الليل، فرجعت حين طلع الفجر وهو يرددها، فلما رأى الفجر قد طلع قطع، ثم قال: حلمك وجهلى، حلمك وجهلى، فانصرفت وتركته.

وقال النبى ﷺ: «الشتاء ربيع المؤمن قصر نهاره فصامه، وطال ليله فقامه»[٤].

وقال ابن مسعود رضى الله عنه: «ينبغى لقارئ القرآن أن يعرف بليله إذا الناس

---

(١) ابن ماجه (١٦٩٣)، والحاكم ١/ ٤٣٥.

(٢) القرطبى ٤/ ٣١٠.

(٣) ابن ماجه (١٢٢٧).

(٤) أحمد ٣/ ٧٥، والبيهقى ٢/ ٢٩٧، والحلية ٨/ ٣٢٥، والصحيحة (١٩٢٢)

ينامـون، وبنهاره إذا الناس يفطرون، وببكائه إذا الناس يضحكون، وبورعه إذا الناس يخلطون، وبخشوعه إذا الناس يختالون، وبحزنه إذا الناس يفرحون، وبصمته إذا الناس يخوضون».

* * *

(فصل: فى فضل الصلاة بين العشاءين)

حدثنا أبو نصر عن والده، قال: حدثنا أبو الفتح محمد بن أحمد بن أبى الفوارس الحافظ إملاء، قال: حدثنا بشر، قال: حدثنا محمد بن سليمان المصيصى، قال: حدثنا زيد بن الحباب، عن عمر بن عبد الله بن خثعم، عن يحيى بن أبى كثير، عن أبى سلمة، عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من صلى ست ركعات بعد المغرب لم يتكلم بينهن عدلن بعبادة ثنتى عشرة سنة»[1].

وفى حديث زيد بن الحباب: ولم يتكلم بينهن بسوء.

وقيل: يستحب أن يقرأ فى الركعتين الأوليين بـ ﴿قل يا أيها الكافرون...﴾، و ﴿قل هو الله أحد...﴾، ليسرع بهما، لأنه قيل: إنهما يرفعان مع صلاة المغرب، ثم يصلى باقيها ويطول فيها إن شاء.

وفى حديث ابن عباس رضى الله عنهما أن النبى ﷺ قال: «من صلى أربع ركعات بعد المغرب قبل أن يكلم أحداً رفعت له فى عليين، وكان كمن أدرك ليلة القدر فى المسجد الأقصى، وهو خير من قيام نصف ليلة»[2].

وحدثنا أبو نصر عن والده بإسناده عن طارق بن شهاب عن أبى بكر الصدّيق رضى الله عنه قال: سمعت النبى ﷺ يقول: «من صلى المغرب وصلى من بعدها أربعًا كان كمن حج بعد حجة، قلت: فإن صلى بعدها ستًا؟ قال: يغفر له ذنوب خمسين عامًا»[3].

وعن سعيد بن جبير، عن ثوبان رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من عكف نفسه ما بين المغرب والعشاء فى مسجد جماعة لم يتكلم إلا بصلاة أو قرآن كان

(١) الترمذى (٤٣٥)، وقال غريب، وابن ماجه (١١٦٧)، وشرح السنة ٣/٤٧٣

(٢) البيهقى ٢/٤٧٧، والخطيب ١٤/٣٠٨.

(٣) العلل المتناهية ١/٤٥٨.

حقًا على الله أن يبنى له قصرين فى الجنة مسيرة كل قصر منهما مائة عام، ويغرس له بينهما غراسًا لو ضافه أهل الدنيا لوسعهم»[١].

وحدثنا أبو نصر عن والده بإسناده عن هشام بن عروة، عن عائشة رضى الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «ما من صلاة أحب إلى الله تعالى من صلاة المغرب، بها يفتح العبد ليلته، ويختم بها نهاره، لم تحط عن مسافر ولا عن مقيم، من صلاها وصلى بعدها أربعًا من غير أن يكلم جليسًا بنى الله له قصرين مكللين بالدر والياقوت، بينهما من الجنان ما لا يعلم علمه إلا هو، وإن صلاها وصلى بعدها ستًا من غير أن يكلم جليسًا غفر له ذنوب أربعين عامًا»[٢].

وكان أبو هريرة رضى الله عنه يصلى بين العشاءين ثنتى عشرة ركعة.

وعن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «من صلى بين المغرب والعشاء عشرين ركعة بنى الله له بيتًا فى الجنة»[٣].

وروى أن أنس بن مالك رضى الله عنه كان يصلى ما بين المغرب والعشاء ويقول: «هى ناشئة الليل».

وعن عبد الرحمن بن الأسود عن عمه أنه قال: ما أتيت ساعة عبد الله بن مسعود رضى الله عنه إلا وجدته يصلى ما بين المغرب والعشاء.

وكان يقول: هى ساعة غفلة، وقيل: فيها نزلت ﴿تتجافى جنوبهم عن المضاجع﴾ [السجدة:١٦].

وعن عبد الله بن أبى أوفى رضى الله عنهما عن النبى ﷺ أنه قال: «من قرأ بعد المغرب ﴿الم * تنزيل...﴾ السجدة، و ﴿تبارك الذى بيده الملك...﴾، جاء يوم القيامة ووجهه مثل القمر ليلة البدر وقد أدى حق تلك الليلة»[٤].

وهذه الركعات التى وردت بها الأخبار يحتمل أن تكون منفردة عن الركعتين السنة، ويحتمل أن تكون معها.

---

(١) الإتحاف ٣/ ٣٧٢، والمغنى عن حمل الأسفار ١/ ١٩٨.

(٢) العلل المتناهية ١/ ٤٥٨.

(٣) تنزيه الشريعة ٢/ ٨٧، واللآلىء ٢/ ٢٨.

(٤) كنز العمال (٢٦٨٣).

(فصل) وأما الركعتان قبل صلاة المغرب:

فقد سئل أحمد بن حنبل رحمه الله فقال: أما أنا فلا أفعلهما، وإن فعلهما رجل لم يكن به بأس.

وسئل ابن عمر رضى الله عنهما عن صلاتهما فقال . ما رأيت أحدًا على عهد رسول الله ﷺ يصليهما ولم ينه ابن عمر عنهما.

وروى عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: «كنا نصلى على عهد رسول الله ﷺ بعد غروب الشمس قبل صلاة المغرب ركعتين، فقلت له: هل كان رسول الله ﷺ صلاهما، فقال: قد كان رسول الله ﷺ يرانا نصليهما فلا يأمرنا ولا ينهانا»[١].

وقال إبراهيم النخعى رحمه الله: قد كان بالكوفة خيار أصحاب رسول الله ﷺ على ابن أبى طالب وعبد الله بن مسعود وحذيفة بن اليمان وعمار بن ياسر وأبو مسعود الأنصارى وغيرهم رضى الله عنهم، فما رأيت أحدًا منهم يصلى قبل المغرب، وما صلى هاتين الركعتين أبو بكر ولا عمر ولا عثمان رضى الله عنهم.

(فصل آخر)
فى ذكر ما ورد فعله بين العشاءين
ورؤية فاعله للنبى ﷺ ببركة فعله ذلك فى المنام وغير ذلك من الثواب

عن عبد الرحمن بن حبيب الحارثى البصرى، عن سعيد بن سعد بن أبى طيبة كرز ابن وبرة الحارثى رحمه الله، وكان من الأبدال، قال: أتانى أخ لى من أهل الشام فأهدى لى هدية وقال لى: أقبل منى هذه الهدية يا كرز فإنها نعم الهدية، قال: فقلت: يا أخى ومن أهدى إليك هذه الهدية؟ قال: أعطانيها إبراهيم التيمى رحمه الله تعالى، قال: فقلت: فهل سألت إبراهيم من أعطاه هذه العطية، قال: بلى.

قال لى: كنت جالسًا فى قبالة الكعبة وأنا فى التهليل والتسبيح والتحميد، فجاءنى رجل فسلم على وجلس عن يمينى، فلم أر فى زمانى أحسن منه وجهًا ولا أحسن منه ثيابًا ولا أطيب منه ريحًا ولا أشد منه بياضًا، فقلت: يا عبد الله من أنت ومن أين جئت وما أنت ؟ فقال: أنا الخضر جئت للسلام عليك وحبًا لك فى الله، وعندى هدية

(١) المشكاة (١١٧٩).

أريد أن أهديها إليك، فقلت له: فأعلمنى هديتك هذه ما هى؟.

فقال الخضـر عليه السلام: تقرأ قبل أن تطلع الشـمس وتبسط على الأرض وقبل أن تغرب سورة ﴿الحمد...﴾ سبع مرات، و ﴿قل أعـوذ برب الناس...﴾ سبع مرات، و ﴿قل أعوذ برب الفلق...﴾ سبع مرات، و ﴿قل هو الله أحد...﴾ سبع مرات، و ﴿قل يا أيها الكافرون...﴾ سبع مرات، وآية الكرسى سبع مرات، وتقـول سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكـبر سـبع مـرات، وتصلى على النبـى ﷺ سبع مـرات، وتستغفر لنفسك ولوالديك وللمؤمنين والمؤمنات سـبع مرات، وعقيب الاستغفار: اللهم رب افعل بى وبهم عاجلاً وآجلاً فى الدين والـدنيا والآخرة ما أنت له أهل، ولا تفعل بنا يا مولانا ما نحن له أهل، إنك غفور حليم جواد كريم بر رؤوف رحيم سبع مرات، وانظر ألا تدع ذلك غدوة وعـشيًا، فـإن الذى أعطانيها قـال لى: قلها مـرة واحدة فى دهرك.

فقلت: أحب أن تعـرفنى من أعطاك هذه الهدية؟ قال أعطانيـها محمـد ﷺ، قال: فقلت للخضر عليه الـسلام: علمنى شـيئًا إن قلته رأيت النبى ﷺ فى منامى فأسأله أهو أعطاك هذه العطية؟ فقال لى: أمـتهم أنت لى؟ قلت: لا، ولكنى أحب أن أسمع ذلك من رسول الله ﷺ.

فقال لى: إن كنت تريد أن ترى النبى ﷺ فى منامك، فاعلم أنك إذا صليت المغرب تقوم تصلى إلى العشاء الآخرة من غير أن تكلم أحدًا من الآدميين، وأقبل على صلاتك التى أنت فيها، وتسلم فى كل ركعتين، واقرأ فى كل سورة ﴿الحمد...﴾ مرة، و ﴿قل هو الله أحد...﴾ سبع مرات، ثم تصلى صلاة العتمة فى جماعة، ولا تكلمن أحدًا حتى تأتى منزلك، وتصلى الوتر، وتصـلى عند نومك ركعـتين، تقـرأ فى كل ركعـة سورة ﴿الحمد...﴾ و ﴿قل هو الله أحد...﴾ سبع مرات، ثم اسجد بعد الصلاة، واستغفر الله تعالى فى سجودك سبع مـرات، وقل: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم سبع مرات، ثم ارفع رأسك من السجود واستو جالسًا، وارفع يديك وقل: يا حى يا قيوم، يا ذا الجلال والإكرام، يا إله الأولين والآخرين، ويا رحمن الدنيا والآخرة ورحيمهما، يا رب يا رب يا رب، يا الله يا الله يا الله، ثم قم فـادع بمثل ما دعـوت فى قيـامك، ثم اسجـد وادع فى سجـودك مثل مـا

دعوت، ثم ارفع رأسك ونم حيث شئت مستقبل القبلة وأنت تصلى على النبى ﷺ وأدم حتى يغلبك النوم.

فقلت له: أحب أن تعلمنى ممن سمعت هذا الدعاء، فقال: أمتهم أنت لى؟ فقلت: والذى بعث محمداً ﷺ بالحق نبيًا ما أنا بمتهم لك.

فقال عليه السلام: إنى حضرت محمداً ﷺ حيث علم هذا الدعاء، وأوحى إليه به وكنت عنده، فتعلمته ممن علمه إياه.

قال إبراهيم: فقلت له: أخبرنى بثواب هذا الدعاء.

فقال لى الخضر عليه السلام: إذا لقيت محمداً ﷺ فاسأله عن ثوابه.

قال إبراهيم، ففعلت ما قال لى الخضر عليه السلام، ولم أزل أصلى على النبى ﷺ وأنا فى فراشى، فذهب عنى النوم من شدة الفرح بما علمنى الخضر عليه السلام وبما رجوته من لقاء النبى ﷺ، وأصبحت على تلك الحال إلى أن صليت الفجر، وجلست فى محرابى إلى أن ارتفع النهار، فصليت الضحى وأنا أحدث نفسى: إن عشت الليلة فعلت كما فعلت فى الليلة الماضية، فغلبنى النوم، فجاءتنى الملائكة فحملونى فأدخلونى الجنة، فرأيت قصوراً من الياقوت الأحمر، وقصوراً من زمرد أخضر، وقصوراً من لؤلؤ أبيض، ورأيت أنهاراً من عسل ولبن وخمر، ورأيت فى قصر منها جارية أشرفت على فرأيت صورة وجهها أشد من نور الشمس الصاحية، وإذا لها ذوائب قد سقطت على الأرض من أعلى القصر، فسألت الملائكة الذين أدخلونى: لمن هذا القصر ولمن هذه الجارية؟ فقالوا: للذى يعمل مثل عملك، فلم يخرجونى من تلك الجنان حتى أطعمونى من ثمرها وسقونى من ذلك الشراب، ثم أخرجونى وردونى إلى الموضع الذى كنت فيه، فأتانى رسول الله ﷺ ومعه سبعون نبيًا وسبعون صفًا من الملائكة، كل صف ما بين المشرق والمغرب، فسلم على وأخذ بيدى، فقلت: يا رسول الله صلى الله عليك وسلم، إن الخضر أخبرنى أنه سمع منك هذا الحديث، فقال النبى ﷺ: صدق الخضر وكل ما يحكيه فهو حق، وهو عالم أهل الأرض، وهو رئيس الأبدال، وهو من جنود الله فى الأرض، فقلت: يا رسول الله ما لمن يعمل هذا العمل من الثواب سوى ما رأيت؟ فقال ﷺ لى: وأى ثواب يكون أفضل من هذا الذى رأيت وأعطيت، لقد رأيت موضعك من الجنة وأكلت من ثمارها وشربت من شرابها، ورأيت الملائكة والأنبياء

معى، ورأيت الحور العين، فقلت: يا رسول الله فمن يعمل مثل ما عملت ولم ير مثل الذى رأيت فى منامى، هل يعطى شيئًا مما أعطيته فقال النبى ﷺ: والذى بعثنى بالحق نبيًا، إنه ليغفر له جميع الكبائر التى عملها، ويرفع الله عنه غضبه ومقته، والذى بعثنى بالحق نبيًا إنه ليعطى العامل لهذا، وإن لم ير الجنة فى منامه مثل ما أعطيت، وإن مناديًا ينادى من السماء: إن الله قد غفر لعامله ولجميع أمته ﷺ من المؤمنين والمؤمنات من المشرق والمغرب ويؤمر صاحب الشمال ألا يكتب على أحد منهم شيئًا من السيئات إلى السنة المقبلة، قال: فقلت له: بأبى أنت وأمى يا رسول الله، بالذى أرانى جمالك وأرانى الجنة، أله هذا الثواب والفضل، قال ﷺ: نعم يعطى ذلك جميعًا، فقلت: يا رسول الله إنه ينبغى لجميع المؤمنين والمؤمنات أن يتعلموا هذا الدعاء ويعلموه، لما فيه من الثواب والفضل، فقال النبى ﷺ: والذى بعثنى بالحق نبيًا ما يعمل بهذا إلا من خلقه الله سعيدًا، ولا يتركه إلا من خلقه الله شقيًا، فقلت: يا رسول الله فهل يعطى عامل هذا شيئًا غير هذا؟ فقال النبى ﷺ: والذى بعثنى بالحق نبيًا إن من عمل هذا العمل ليلة واحدة كتبت له بكل قطرة نزلت من السماء منذ خلق الله الدنيا إلى يوم ينفخ فى الصور حسنات، ويمحى عنه بعدد كل حبة تنبت من الأرض سيئات له ولمن عمل به من المؤمنين والمؤمنات من الأولين والآخرين»[1].

وعن الأعرج عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من صلى ليلة الجمعة ركعتين يقرأ فى كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسى، وخمسة عشرة مرة ﴿قل هو الله أحد...﴾، ويقول فى آخر صلاته ألف مرة: اللهم صل على محمد النبى الأمى، فإنه يرانى فى ليلته، ولا تتم له الجمعة الأخرى، إلا وقد رآنى، ومن رآنى فله الجنة وغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر» ذكرها فى الحديث[2].

* * *

(فصل: فى ذكر الصلاة بعد العشاء الآخرة)

من ذلك ما حدثنا به أبو نصر عن والده، بإسناده عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما أنه قال: « من صلى أربعًا بعد العشاء الآخرة كان كمن أدرك ليلة القدر فى

(١) لا يشك أحد فى وضعه.

(٢) الموضوعات ٢/١٣٧، وقال: هذا حديث لا يصح وفيه جماعة مجهولون

المسجد الحرام»[١].

وكذلك عن كعب الأحبار «من صلى بعد العشاء الآخرة أربع ركعات بقراءة حسنة، كان له من الأجر مثل ليلة القدر» يعنى كأنما صلاها فى ليلة القدر.

وأخبرنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن ثابت البنانى، عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من صلى ركعتين بعد العشاء الآخرة يقرأ فى كل ركعة بفاتحة الكتاب، وعشرين مرة ﴿قل هو الله أحد...﴾، بنى الله له قصرين فى الجنة يتراءهما أهل الجنة»[٢].

(فصل) وأما الوتر فالأفضل فيه آخر الليل.

لما تقدم من فضل قيام آخر الليل.

وما روى عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبى ﷺ قال: «إن رجلاً سأله عن قيام الليل فقال: مثنى مثنى، فإذا خشيت الصبح فواحدة توتر لك ما قبلها»[٣].

وكان عمر الفاروق رضى الله عنه يوتر فى آخر الليل، وأبو بكر الصدّيق رضى الله عنه يوتر فى أول الليل، فسألهما النبى ﷺ، فقال لأبى بكر رضى الله عنه: «متى توتر؟ فقال: أول الليل قبل أن أنام، وقال لعمر رضى الله عنه: متى توتر؟ فقال: من آخر الليل، فقال ﷺ عن أبى بكر رضى الله عنه: حذر هذا، وقال عن عمر رضى الله عنه: قوى هذا»[٤].

وقد روى عن عمر رضى الله عنه أنه قال: إن الأكياس يوترون أول الليل، وإن الأقوياء يوترون آخر الليل وهو أفضل.

وقيل: بل أول الليل أفضل لفعل أبى بكر رضى الله عنه، وما روى عن عثمان رضى الله عنه أنه قال أما أنا فأوتر أول الليل، فإذا استيقظت صليت ركعة شفعت بها وترى، فما شبهتها إلا بالغريبة من الإبل ضممتها إلى أخواتها، ثم أوترت فى آخر صلاتى.

---

(١) الإتحاف ٥/١٤٦، والتاريخ ١/١٣٢.

(٢) ابن عدى ٥/١٧٩٨.

(٣) البخارى ٢/ ٣٠، ومسلم فى: صلاة المسافرين. حديث (١٤٥)، وأحمد ٢/١٠٢

(٤) عبد الرزاق (٤٦١٥)، وشرح معانى الآثار ١/٣٤٢، وكنز العمال (٢١٩٣٣).

والمشهور عنه رضى الله عنه من فعله أنه كان يحيى الليل كله فى ركعة واحدة يختم فيها القرآن وهى وتره.

وعن أبى هريرة رضى الله عنه أنه قال: أوصانى خليلى أبو القاسم ﷺ بثلاث: الوتر قبل النوم، وصوم ثلاثة أيام من كل شهر، وركعتى الضحى»[1]. ولا سيما فى حق من يخاف ألا يستيقظ إلا بعد طلوع الفجر، فإن الأولى أن ينام على وتر.

وقد قال على رضى الله عنه: الوتر على ثلاثة أنحاء: إن شئت أوترت أول الليل، ثم صليت ركعتين ركعتين، وإن شئت أوترت بركعة، فإن استيقظت شفعت إليها أخرى، ثم أوترت من آخر الليل، وإن شئت أخرت الوتر حتى يكون آخر صلاتك.

وعن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما عن النبى ﷺ أنه قال: «من خاف ألا يستيقظ من آخر الليل فليوتر من أول الليل ثم ليرقد، ومن طمع أن يقوم من آخر الليل، فإن قيام آخر الليل محظور، وذلك أفضل»[2].

وعن عائشة رضى الله عنها قالت: «كان رسول الله ﷺ إذا أوتر من آخر الليل فإن كانت له حاجة إلى أهله دنا منهن، وإلاَّ اضطجع فى مصلاه حتى يأتيه بلال رضى الله عنه فيؤذنه بالصلاة»[3].

وقالت عائشة رضى الله عنها: «من كل الليل قد أوتر رسول الله ﷺ من أوله وأوسطه وانتهاء وتره إلى السحر»[4].

وفى الخبر «كان رسول الله ﷺ يوتر عند الأذان، ويصلى الركعتين عند الإقامة»[5].

وكان أصحاب رسول الله ﷺ يصلون العشاء، ثم يصلون ركعتين، ثم أربعًا، فمن بدا له أن يوتر أوتر، ومن أراد أن ينام نام.

(فصل) ومن أوتر أول الليل ثم قام إلى التهجد فهل يفسخ وتره أم يصلى ما يشاء من غير أن يفسخه على روايتين عن أحمد رحمه الله: أحدهما لا يفسخه، وقال فى

---

(١) أحمد ٢/ ٢٣٣ و ٢٥٨

(٢) مسلم فى· صلاة المسافرين· حديث (١٦٢)، والبيهقى ٣/ ٣٥.

(٣) الإتحاف ٥/ ٢٠١

(٤) البخارى فى: الوتر: ب (٢) ، ومسلم فى: صلاة المسافرين: حديث (١٣٦) ، وأحمد ١/ ٨٥ و ٨٦

(٥) أحمد ١/ ٨٧ و ١١١، وكنز العمال (٢١٨٨٦).

رواية الفضل بن زياد: الوتر آخر الليل أفضل، فإن خاف رجل أن ينام فليوتر أول الليل، فإن قام آخر الليل صلى ركعتين ولم يوتر، والرواية الأخرى: بنقضه.

قال الفضل بن زياد: قلت لأحمد: أفتراه ينقض وتره؟ قال: لا، وإن نقضه فلا بأس، قد فعل ذلك عمر وعلى وأسامة وابن عمر وابن عباس وأبو هريرة رضى الله عنهم.

وصفة نقض الوتر وفسخه، أنه إذا أوتر أول الليل بواحدة، ونام ثم قام فى أثناء الليل ليصلى، صلى ركعة واحدة ينوى بها نقض وتره وإشفاعه وسلم منها، فيصير كل ما صلى من قبل شفعًا، ثم يصلى ما شاء مثنى مثنى، ثم يوتر بركعة واحدة قبل طلوع الفجر.

ويكشف ذلك فعل عثمان بن عفان رضى الله عنه الذى قدمنا ذكره، ولا يترك الوتر الأول على حاله، ثم يوتر مرة أخرى لأن النبى ﷺ قال: «لا وتران فى ليلة»[1] وإن لم ينقضه وصلى ما أراد، فقد بيّنا جواز ذلك.

(فصل: فى دعاء الوتر)

وهو أن يقول إذا رفع رأسه من الركوع فى الركعة الأخيرة من الوتر:

«اللهم إنا نستعينك ونستهديك ونستغفرك، ونؤمن بك ونتوكل عليك، ونثنى عليك الخير كله، نشكرك ولا نكفرك، ونخلع ونترك من يفجرك.

اللهم إياك نعبد، ولك نصلى ونسجد، وإليك نسعى ونحفد، نرجو رحمتك ونخشى عذابك، إن عذابك الجد بالكفار ملحق.

اللهم اهدنى فيمن هديت، وعافنى فيمن عافيت، وتولنى فيمن توليت، وبارك لى فيما أعطيت، وقنى شر ما قضيت، إنك تقضى ولا يقضى عليك، إنه لا يذل من واليت، ولا يعز من عاديت، تباركت ربنا وتعاليت»[2].

«اللهم إنى أعوذ برضاك من سخطك، وبعفوك من عقوبتك، وأعوذ بك منك لا أحصى ثناء عليك، أنت كما أثنيت على نفسك»[3].

(١) أبو داود (١٤٣٩)، والترمذى (٤٧)، والنسائى ٣/ ٢٣٠، وأحمد ٤/ ٢٣.

(٢) أبو داود فى· الوتر· ب (٥)، والنسائى فى: قيام الليل: ب (٥١)، وأحمد ١/ ١٩٩ ـ ٢٠

(٣) أبو داود (١٤٣٣)، والترمذى (٣٥٦٦)، والنسائى ٣/ ٢٤٩، وأحمد ١/ ٩٦

وإن زاد على ذلك جاز، ثم يمر يده على وجهه فى إحدى الروايتين، والأخرى يمرها على صدره، فإن كان إمامًا فى شهر رمضان قال فى جميعها: بالنون والألف اهدنا وعافنا. . . إلى آخر الدعاء.

(فصل) وإذا كان ممن يصلى بالليل وغلبه النعاس، فالأولى له أن ينام.

لما روى فى الصحيحين عن عائشة رضى الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «إذا نعس أحدكم وهو فى الصلاة فليرقد حتى يذهب عنه النوم، فإنه إذا صلى وهو ينعس لعله يذهب ليستغفر فيسب نفسه»[١].

وعن عبد العزيز بن صهيب عن أنس رضى الله عنه قال: «دخل رسول الله ﷺ المسجد وحبل ممدود بين الساريتين، فقال: ما هذا؟ فقالوا: هو لزينب تصلى، فإذا كسلت أو فترت أمسكت به، فقال: حلوه، ثم قال ﷺ: يصلى أحدكم نشاطه، فإذا كسل أو فتر فليقعد»[٢].

وعن عروة عن عائشة رضى الله عنها «أنها كانت عندها امرأة من بنى أسد، فدخل النبى ﷺ فقال: «من هذه؟ قالت: هذه فلانة لا تنام الليل، فقال النبى ﷺ: عليكم بالذى تطيقون من العمل، فوالله لا يمل الله عز وجل حتى تملوا»[٣].

قالت: وأحب العمل إلى الله تعالى الذى يداوم عليه صاحبه وإن قلَّ، فإن رسول الله ﷺ كان إذا أمرهم بما يطيقون من العمل يقولون: يا رسول الله إنا لسنا كهيئتك، إن الله عز وجل قد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر، فيغضب حتى يعرف فى وجهه، فالسنة فى حق من غلبه النوم حتى شغله عن الصلاة والذكر أن ينام حتى يذهب عنه ثقل النوم، وينبسط للعبادة ويعقل ما يقول.

وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه كان يكره النوم قاعدًا.

وفى الخبر: «لا تكابدوا الليل»[٤].

وقد كان من الصالحين من يمهد لنفسه النوم ليتقوى بذلك على أوسط الليل، ومنهم

---

(١) الترمذى (٣٥٥)، وأحمد ٦/ ٢٠٢، وشرح السنة ٤/ ٥٧.

(٢) البخارى ٢/ ٦٧، ومسلم فى. صلاة المسافرين. حديث (٢١٩)، وأحمد ٣/ ١٠١

(٣) مسلم فى: صلاة المسافرين: حديث (٢٢١)، وأحمد ٦/ ٢٢.

(٤) الإتحاف ٥/ ١٦٠، وكنز العمال (٥٤١٤)، والمغنى عن حمل الأسفار ١/ ٣٤٩

من كره التعمد للنوم وكان لا ينام حتى يغلبه النوم.

ويقال: إن وهب بن منبه اليمانى رحمه الله ما وضع جنبه إلى الأرض ثلاثين سنة، كانت له مسورة من أدم إذا غلبه النوم وضع صدره عليها وخفق خفقات ثم يفزع إلى القيام.

وكان يقول: لأن أرى فى بيتى شيطانًا أحب إلى من أن أرى فيه وسادة، يعنى لأنها تدعو إلى النوم.

وسئل بعضهم عن وصف الأبدال فقال: أكلهم فاقة ونومهم غلبة وكلامهم ضرورة وصمتهم حكمة وعلمهم قدرة.

وسئل بعضهم عن صفة الخائفين فقال: أكلهم أكل المرضى، ونومهم نوم الفرقى.

ولا ينظر إلى أحوال الصالحين، بل إلى ما روى عن الرسول ﷺ، والاعتماد عليه حتى يدخل العبد فى حالة يتفرد بها عن غيره.

وعن أبى سلمة عن عائشة رضى الله عنها قالت: «سئل رسول الله ﷺ: أى العمل أفضل؟ قال: أدومه وإن قلّ»[١].

وعن علقمة عن عائشة رضى الله عنها قالت: «كانت صلاة رسول الله ﷺ دائمة»، ولهذا كان رسول الله ﷺ يقوم ليلة نصف الليل، وليلة ثلثه، وليلة نصف الليل مع نصف سدسه، ويقوم ليلة ربعه فقط، ويقوم سدس الليل فحسب، وكل ذلك مذكور فى سورة المزمل.

وروى عنه ﷺ أنه قال: «صل من الليل ولو قدر حلب شاة»[٢].

وقد يكون ذلك قدر أربع ركعات، وقد يكون قدر ركعتين.

وقال ﷺ: «ركعتان يصليهما العبد فى جوف الليل خير من الدنيا وما فيها، ولولا أن أشق على أمتى لفرضتهما عليهم»[٣].

كل ذلك ليسهل على أمته قيام الليل والعبادة، ولا يثقل عليهم، وتبغض العبادة إليهم فيسأموا، بل أرشدهم ﷺ لقيام الليل وذكر فضله وثوابه لئلا يقتصروا على

(١) أحمد ٦/ ١٨٠.

(٢) المغنى عن حمل الأسفار ١/ ٣٦٦.

(٣) سبق تخريجه.

الفرائض والسنن خاصة.

ويستحب من قيام الليل ثلثه، وأقل الاستحباب من القيام سدسه، لأن النبى ﷺ لم يقم ليلة قط حتى أصبح، بل كـان ينام فيها، ولم ينم ليلة حتى يصـبح، بل كان يقوم فيها على ما بيّناه.

وقـيل: إن صلاة أول الليل للمتـهجـدين، وقـيام أوسطه للقـانتين، وقـيام آخـره للمصلين، والقيام من الفجر للغافلين.

وعن يوسف بن مهـران أنه قال: بلغنى أن تحت العرش مـلكًا فى صورة ديك براثنه من لؤلؤ، وصيـصته من زبرجـد أخضر، فـإذا مضى ثلث الليل الأول ضرب بجناحـيه ورقًا وقال: ليـقم القائمون، فإذا مـضى نصف الليل ضرب بجناحيه وزقًا وقـال: ليقم المتهجدون، فـإذا مضى ثلثا الليل ضرب بجناحيه وزقًا وقال: ليـقم القانتون، فإذا طلع الفجر ضرب بجناحيه وزقًا وقال: ليقم الغافلون وعليهم أوزارهـم.

وقال بعض العـارفين: إن الله تعالـى ينظر بالأسحار إلى قلوب المتـيقظين فـيملؤها أنوارًا، فتـرد الفوائد على قلوبـهم فتسـتنير، ثم تنتـشر من قلوبهم العـوافى إلى قلوب الغافلين.

وروى أن الله تعالى أوحى إلـى بعض الصدّيقين إن لـى عبادًا من عـبادى يحـبوننى وأحبهم، ويشتاقون إلى وأشتاق إليهم، ويذكروننى وأذكرهم، وينظرون إلى وأنظر إليهم فإن حذوت طريقـهم أحببتك، وإن عدلت عنهم مـقتك، فقال: يا رب وما عـلامتهم؟ قال: يـراعون الظلال بالنهـار كمـا يراعى الراعى الشفـيق غنمه، ويحنون إلـى غروب الشمس كـما تحن الطير إلى أوكـارها عند الغروب، فإذا جنَّهم الـليل واختلط الظلام، وفرشت الفرش ونصبت الأسرة وخلا كل حبيب بحبـيبه، نصبوا إلىَّ أقدامهم وافترشـوا إلى وجوههم، فناجـونى بكلامى، وتملقونى بإنعامـى، فبين صارخ وباك، وبين مـتأوه وشاك، وبين قائم وقاعد، وبين راكع وساجد، بعينى ما يتحملون من أجلى، وبسمعى ما يشكون من حبى، أول مـا أعطيهم أقذف من نورى فى قلوبهم، فيخبـرون عنى كما أخبر عنهم، والثانية لو كانت السموات السبع والأرض وما فيها فى موازينهم لاستقللتها لهم، والثالثة أقبل بوجهى الكريم عليهم فترى من أقبلت بوجهى الكريم عليه يعلم أحد ما أريد أن أعطيه.

(فصل) وأما قيام الليل، فعمل الأقوياء الذين سبقت لهم منه العناية، وأديمت لهم الرعاية، وأحيط على قلوبهم بالتوفيق ونور الجلال ثم الجمال، فجعل القيام بالليل لهم موهبة وخلعة، فلم يسلبه عنهم مولاهم عز وجل حتى اللقاء.

وقد روى عن عثمان بن عفان رضى الله عنه أنه كان يحيى الليل بركعة واحدة يختم فيها القرآن وقدمنا ذكره.

وذكر عن أربعين رجلاً من التابعين أنهم كانوا يحيون الليل كله، ويصلون صلاة الغداة بوضوء العشاء الآخرة أربعين سنة، صح النقل عنهم واشتهر، منهم سعيد بن جبير، وصفوان بن سليم، وأبو حازم، ومحمد بن المنكدر من أهل المدينة، وفضيل بن عياض، ووهب بن الورد من أهل مكة، وطاوس، ووهب بن منبه من أهل اليمن، والربيع بن خيثم، والحكم من أهل الكوفة، وأبو سليمان الدارانى، وعلى بن بكار من أهل الشام، وأبو عبد الله الخواص، وأبو عاصم من أهل عبادان، وحبيب أبو محمد، وأبو جائز السليمانى من أهل فارس، ومالك بن دينار، وسليمان التيمى، ويزيد الرقاشى، وحبيب بن أبى ثابت، ويحيى البكاء من أهل البصرة، وغيرهم ممن يطول ذكرهم، رحمة الله عليهم ورضوانه.

(فصل) ومن استكملت غفلته، وأحاطت به خطيئاته، وقيدته وثبطته عن قيام الليل زلته وذنوبه، وأحب قيامه والدخول فى زمرة القانتين المستغفرين بالأسحار، فليستغفر الله تعالى ثلاثًا عند نومه واضطجاعه، ثم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم، ثم يقرأ عشر آيات من أول سورة الكهف، وعشرًا من آخرها، ويقرأ. ﴿آمن الرسول...﴾، و ﴿قل يا أيها الكافرون...﴾، فإن الله تعالى يوقظه ويؤهله لقيام الليل بنعمته الواسعة، ومغفرته الشاملة، ورعايته العامة للمؤمنين من عباده.

وليقل أيضًا: اللهم أيقظنى فى أحب الساعات إليك، واستعملنى بأحب الأعمال لديك، التى تقربنى إليك زلفى، وتبعدنى من سخطك بعدًا، أسألك فتعطينى، وأستغفرك فتغفر لى، وأدعوك فتستجيب لى، اللهم لا تؤمنى مكرك، ولا تولنى غيرك، ولا ترفع عنى سترك، ولا تنسنى ذكرك، ولا تجعلنى من الغافلين، فإنه قيل. من قال هذه الكلمات عند نومه أهبط الله عز وجل له ثلاثة أملاك يوقظونه للصلاة، فإن صلى ودعا أمنوا على دعائه، وإن لم يقم تعبد الأملاك فى الهواء، وكتب له ثواب عبادتهم.

وليقل أيضًا ما نقل عن النبى ﷺ أنه قال: «من سره أن يستيقظ بالليل فليقل عند اضطجاعه: اللهم ابعثنى من مضجعى لذكرك وشكرك وصلاتك واستغفارك وتلاوة كتابك وحسن عبادتك، ثم ليسبّح ثلاثًا وثلاثين مرة، وليحمد ثلاثًا وثلاثين مرة، وليكبّر أربعًا وثلاثين مرة».

وإن أحب أن يقول خمسًا وعشرين مرة، سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، فهو أخف عليه، ومجموعها مائة، إجزاء عن الأول.

وروى عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت: «كان رسول الله ﷺ آخر ما يقول حين ينام وهو واضع خده على يده اليمنى، وهو يرى أنه ميت فى ليلته تلك: اللهم رب السموات السبع ورب العرش العظيم، ربنا ورب كل شىء، منزل التوراة والإنجيل والفرقان، فالق الحب والنوى، أعوذ بك من شر كل شىء أنت آخذ بناصيته، اللهم أنت الأول فليس قبلك شىء، وأنت الآخر فليس بعدك شىء، وأنت الظاهر فليس فوقك شىء، وأنت الباطن فليس دونك شىء، اقض عنى الدين، وأغننى من الفقر».

(فصل) ومن أنعم عليه بقيام الليل وفعل شىء من النوافل، فليجتهد فى المداومة عليه مع القدرة وعدم العذر.

لما روى عن عائشة رضى الله عنها، عن النبى ﷺ أنه قال: «من عبد الله سبحانه عبادة ثم تركها ملالة مقته الله تعالى»[١].

وقالت عائشة رضى الله عنها: «كان رسول الله ﷺ إذا غلبه نوم أو مرض فلم يقم تلك الليلة، صلى من النهار اثنتى عشرة ركعة»[٢].

وفى الخبر «أحب الأعمال إلى الله تعالى أدومها وإن قل»[٣].

(فصل) ويستحب لمن قام من الليل للتهجد أن يقول:

«الحمد لله الذى أحيانى بعدما توفانى وإليه النشور»[٤].

ويقرأ العشر من آخر آل عمران، ثم يستاك ويتوضأ، ثم يقول: سبحانك وبحمدك،

(١) الإتحاف ٣/ ٤٦٢، والمغنى ١/ ٢٠٦.

(٢) مسلم فى: صلاة المسافرين: حديث (١٣٩)، وعبد الرزاق (٤٧١٤).

(٣) سبق تخريجه.

(٤) البخارى ٨/ ٨٥، ومسلم فى الذكر والدعاء: حديث (٥٩)، وأحمد ٤/ ٢٩٤.

لا إله إلا أنت أستغفرك وأسألك التوبة، فاغفر لى وتب على إنك أنت التواب الرحيم.

اللهم اجعلنى من التوابين، واجعلنى من المتطهرين، واجعلنى صبورًا شكورًا، واجعلنى ممن يذكرك كثيرًا ويسبّحك بكرة وأصيلاً، ثم يرفع رأسه إلى السماء ويقول: أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله.

أعوذ بعفوك من عقابك، وأعوذ برضاك من سخطك، وأعوذ بك منك لا أحصى ثناء عليك، أنت كما أثنيت على نفسك، أنا عبدك وابن عبدك، ناصيتى بيدك، جارٍ فىَّ حكمك، عدل فىَّ قضاؤك، هذه يداى بما كسبت، وهذه نفسى بما اجترحت، لا إله إلا أنت سبحانك إنى كنت من الظالمين، عملت سوءًا وظلمت نفسى، فاغفر لى ذنبى العظيم، إنك أنت ربى، إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت، ولا إله إلا أنت يا الله.

فإذا قام إلى الصلاة متوجهًا فليقل: الله أكبر كبيرًا، والحمد لله كثيرًا، وسبحان الله بكرة وأصيلاً، ثم ليسبّح عشرًا، وليحمد عشرًا، وليهلل عشرًا، وليكبر عشرًا، وليقل: الله أكبر ذو الملكوت والجبروت، والكبرياء والعظمة، والجلال والقدرة، وإن شاء أن يقول هذه الكلمات فإنها مأثورة عن رسول الله ﷺ فى قيامه للتهجد وهى: اللهم لك الحمد أنت نور السموات والأرض، ولك الحمد أنت بهاء السموات والأرض، ولك الحمد أنت زين السموات والأرض، ولك الحمد أنت قيوم السموات والأرض ومن فيهن ومن عليهن، أنت الحق، ومنك الحق، ولقاؤك حق، والجنة حق، والنار حق، والنبيون حق، ومحمد ﷺ حق، اللهم لك أسلمت، وبك آمنت، وعليك توكلت، وبك خاصمت، وإليك حاكمت، فاغفر لى ما قدمت وما أخرت، وما أسررت وما أعلنت، أنت المقدم وأنت المؤخر، لا إله إلا أنت، اللهم آت نفسى تقواها، وزكها أنت خير من زكاها، أنت وليها ومولاها، اللهم اهدنى لأحسن الأعمال، فإنه لا يهدى لأحسنها إلا أنت، واصرف عنى سيئها فإنه لا يصرف سيئها إلاَّ أنت، أسألك مسألة البائس المسكين، وأدعوك دعاء المفتقر الذليل، فلا تجعلنى بدعائك رب شقيًا، وكن بى رؤوفًا رحيمًا يا خير المسؤولين وأكرم المعطين.

وأخبرنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن يحيى بن أبى كثير، قال: حدثنى أبو سلمة ابن عبد الرحمن، قال: سألت عائشة رضى الله عنها، بأى شىء كان يكبّر ويفتح النبى ﷺ صلاته إذا قام من الليل؟ قالت: كان يكبّر ويفتح فيقول: اللهم رب جبريل

وميكائيل وإسرافيل، فاطر السموات والأرض، عالم الغيب والشهادة، أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون، اهدنى لما اختلفوا فيه من الحق بإذنك، إنك تهدى من تشاء إلى صراط مستقيم»[١].

(فصل) ويستحب إذا قام لصلاة الليل أن يفتح صلاته بركعتين خفيفتين، ولا يتناول شيئًا من الطعام والشراب حتى يفرغ مما أنعم الله عليه من فعل الصلاة والتسبيح، لأنه إذا استيقظ من نومه يكون حامى القلب فارغ الهم، فإذا أكل أو شرب تغير قلبه عن هيئته وأظلم، فالأولى له أن يؤخر ذلك، إلا أن يكون قد نام جائعًا وأفرطه الجوع، أو يخاف من جوع النهار فى شهر رمضان، ويخاف طلوع الفجر، فإن المستحب تقديم الأكل.

(فصل) ويستحب ألا ينام حتى يقرأ ثلثمائة آية ليدخل فى زمرة العابدين، ولم يكتب من الغافلين، فليقرأ سورة الفرقان والشعراء، فإن فيهما ثلثمائة آية، وإن لم يحسنهما قرأ سورة الواقعة ونون والحاقة وسورة الواقع، أى سأل سائل، والمدثر، فإن لم يحسنهن فليقرأ سورة الطارق إلى خاتمة القرآن، فإنها ثلثمائة آية، فإن قرأ مقدار ألف آية كان أحسن وأكمل للفضل، وكتب له قنطار من الأجر، وكتب من القانتين، وذلك من سورة تبارك الذى بيده الملك إلى خاتمة القرآن: فإن لم يحسنها فليقرأ مائتين وخمسين مرة قل هو الله أحد بالبسملة، فإن مجموعها ألف آية.

وينبغى له ألا يدع قراءة أربع سور فى كل ليلة: الم تنزيل، وسورة يس، وحم الدخان، وتبارك، وإن قرأ معها سورة الزمر والواقعة كان أحسن.

وكان النبى ﷺ لا ينام حتى يقرأ السجدة وتبارك الملك[٢]، وفى خبر آخر: بنى إسرائيل والزمر[٣]، وفى خبر آخر: المسبحات[٤]، ويقال: فيها آية أفضل من ألف آية.

(فصل) والذى يستعان به على قيام الليل أشياء:

منها أكل الحلال، والاستقامة على التوبة رغم خوف الوعيد، وشوق رجاء الموعود، ومنها أنه يجتنب أكل الشبهات والإصرار على الذنوب، ويدفع غلبة هم الدنيا وجهًا عن

(١) مسلم فى. صلاة المسافرين: حديث (٢٠٠)، وابو داود فى: الاستفتاح. ب (٦)، والترمذى (٣٤٢)، وأحمد ٦/ ٦١

(٢) أحمد ٣/ ٣٤٠، وابن ابى شيبة ١٠/ ٤٢٤، والصحيحة (٥٨٥).

(٣) الترمذى (٣٤٠٥)، والصحيحة (٦٤١).

(٤) الترمذى (٣٤٠٦).

القلب بذكر الموت، والتفكير فى المعاد، وما يلقى بعد الموت.

وقال رجل للحسن رحمه الله: يا أبا سعيد إنى أبيت معافى وأحب قيام الليل وأعد طهورى فما بالى لا أقوم؟ فقال: ذنوبك قيدتك.

وقال الثورى رحمه الله: حرمت قيام الليل خمسة أشهر بذنب أذنبته، قيل: وما هو؟ قال: رأيت رجلاً يبكى، فقلت فى نفسى: هذا مراء.

وكان الحسن رحمه الله يقول: إن العبد ليذنب الذنب فيحرم به قيام الليل وصيام النهار.

وقيل: كم من أكلة منعت قيام ليلة، وكم من نظرة حرمت قراءة سورة، وإن العبد ليأكل الأكلة، أو يفعل فعلة فيحرم بها قيام السنة، فبحسن التفقد يعرف المزيد من النقصان، وبقلة الذنوب يوقف على التفقد.

وقال أبو سليمان رحمه الله تعالى: لا يفوت أحداً صلاة جماعة إلا بذنب، وكان يقول: الاحتلام بالليل عقوبة، والجنابة البعد.

ومنها: قلة الطعام والشرب، وخلو المعدة منها، لما روى عون بن عبد الله رحمه الله أنه قال: كان فى بنى إسرائيل ناس يتعبدون، فكان إذا كان فطرهم قام عليهم قائم فقال: لا تأكلوا كثيراً، فإنكم إذا أكلتم كثيراً نمتم كثيراً وإذا نمتم كثيراً صليتم قليلاً.

وقيل: إن كثرة النوم من كثرة شرب الماء.

وقيل: إنه اتفق رأى سبعين صدّيقًا وهم يقولون: إن كثرة النوم من كثرة شرب الماء.

ومنها: أنه يلزم قلبه الهم والغم والحزن ويقظة دائمة، فيحيى بها القلب، ويديم الفكر فى الملكوت، ويقيل فى النهار، ولا يكثر تعب جوارحه فى أمور الدنيا، فإن اختار أن يقوم أول الليل حتى يغلبه النوم، ثم ينام ثم يقوم متى استيقظ، ثم ينام متى غلبه النوم ثم يقوم آخر الليل، فيكون له فى الليل قومتان ونومتان، فيكابد الليل فهو من أشد الأعمال وهى حالة أهل الحضور واليقظة والفكر والتذكر، وقيل: إنها من أخلاق رسول الله ﷺ، وقد يكون للعابد فى الليل قومات ونومات فى تضاعيف ذلك، وإما أن يكون القيام والنوم موزونًا عدلاً فلا يكون ذلك إلا للنبى ﷺ، فيكون قلبه دائم اليقظة، ووحى من الله سبحانه يؤمر به وينهى ويوقظ وينوم ويقلب ويحرك، خاص له ذلك دون بقية الخلق.

(فصل) ويستحب لمن قام الليل أن ينام آخره لوجهين:

أحدهما: أنه يذهب النعاس بالغداة، والنوم بالغداة مكروه، ولهذا كانوا يأمرون الناعس بالنوم بعد صلاة الصبح، ويمنعون قبلها، وقد ورد أن رسول الله ﷺ كانت له هجعة بعد صلاة الفجر.

والوجه الثانى: أن نوم آخر الليل يذهب صفرة الوجه، وإذا كابد نومه ولم ينم بقيت الصفرة بحالها.

وينبغى أن يتقى ذلك لأنه باب غامض، وهو من الشهوة الخفية والشرك الخفى؛ لأنه يشار إليه بالأصابع، ويتوهم فيه الصلاح والسهر والصوم والخوف من الله عز وجل لأجل تلك الصفرة التى فى وجهه، نعوذ بالله من الشرك الخفى والرياء، وكل أمارة تدل عليهما.

وينبغى أن يقلل شرب الماء بالليل لما قدمنا من أنه يجلب النوم، ولأنه تكون منه صفرة الوجه، سيما فى آخر الليل، وعند الانتباه من النوم، وفى الخبر «كان النبى ﷺ إذا أوتر من آخر الليل اضطجع على شقه الأيمن ضجعة حتى يأتيه بلال رضى الله عنه فيخرج معه إلى الصلاة».

وقد كان السلف يستحبون هذه الضجعة بعد الوتر، وقبل صلاة الصبح حتى جعلها بعضهم سنة، وهو أبو هريرة رضى الله عنه ومن تابعه فى ذلك.

وإنما استحبوا ذلك لأنه مزيد لأهل المشاهدة والحضور، لأنهم يكشف لهم عن الملكوت ويضىء لهم أنواع العلوم من الجبروت، ويلقنون غرائب الحكم والعلوم، ويطلعون على ما غاب عنهم من الأقسام والحظوظ، وما أعدها لهم رب الخليقة علام الغيوب، وفى حق العمال وأهل المجاهدة راحة وسكون، ولذلك نهى رسول الله ﷺ عن الصلاة بعد طلوع الفجر إلى طلوع الشمس، وبعد صلاة العصر إلى غروب الشمس، ليستريح فيها أهل أوراد الليل والنهار.

وكذلك يستحب أن يفصل فى تضاعيف صلاة الليل بجلوس يسبّح فيه مائة تسبيحة، ليكون عونًا على الصلاة، ولتسكن الجوارح، وتزول سآمة النفس للقيام، ويحبب إليها التهجد والصلاة، وهو داخل تحت قوله عز وجل: **﴿ومن الليل فسبّحه وأدبار النجوم﴾** [الطور ٤٩]، وقوله تعالى: **﴿وأدبار السجود﴾** [ق ٤] أى أعقاب الصلاة.

(فصل) فإن فاته قيام الليل بنوم أو شغل، فإن قضاه ما بين طلوع الشمس إلى زوالها كان كمن صلاه فى وقته من الليل.

لما حدثنا به أبو نصر عن والده، بإسناده عن عبد الله بن غنم قال: حدثنى عمر بن الخطاب رضى الله عنه، أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «أربع ركعات قبل الظهر بعد الزوال يحسبن بمثلهن من السحر»[١].

وفى لفظ آخر عن عمر رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «من نام عن حزبه من الليل أو نسيه فقرأه من صلاة الفجر إلى صلاة الظهر، فكأنما قرأه فى ليله»[٢].

وعن بعض السلف أنه قال: اجتمع رأى آل محمد ﷺ أن من صلى وقرأ ورده الذى فاته من الليل قبل الزوال كان كمن صلاه فى الليل، وإن لم يقدر على ذلك فيقضيه ما بين الظهر والعصر، قال الله تعالى: **﴿هو الذى جعل الليل والنهار خلفة لمن أراد أن يذكر أو أراد شكوراً﴾** [الفرقان ٦٢] أى جعلهما خلفتين يتعاقبان فى الفضل، فيخلف أحدهما الآخر.

(فصل) فقد تحصل من هذه الجملة أن أوراد الليل خمسة:

أحدها: ما بين العشاءين.

والثانى: ما بعد العشاء الأخيرة إلى وقت منامه.

والثالث: جوف الليل.

والرابع: الثلث الأخير.

والخامس: وهو السحر الأخير إلى طلوع الفجر الثانى وهو القراءة والاستغفار وللتفكر والاعتبار دون الصلاة، لأنه لا يؤمن أن تصادف صلاته طلوع الفجر، وهو الوقت المنهى عن الصلاة فيه، ولذا قال ﷺ: «صلاة الليل مثنى مثنى فإذا خشيت الفجر فأوتر بركعة توتر لك ما قبلها»[٣].

اللهم إلا أن يكون قد نام عن وتره ووِرده، فإنه يصليها هذه الساعة على ما تقدم بيانه فى فصل فعل الوتر.

---

(١) ابن أبى شيبة ٢/١٩٩، والإتحاف ٣/٣٣٧.

(٢) مسلم فى. صلاة المسافرين: حديث (١٤٢)، وأبو داود (١٣١٣)، والترمذى (٥٨١)

(٣) سبق تخريجه.

فصول أوراد النهار

(فصل) وأما أوراد النهار فخمسة أيضًا:

أحدها: من وقت طلوع الفجر الثانى إلى طلوع الشمس.

والثانى: صلاة الضحى وما كان فى معناها إلى الزوال.

والثالث: أربع ركعات بعد الزوال بقراءة حسنة وسلام واحد.

وقيل: إن أبواب السماء تفتح لها.

والرابع: ما بين الظهر والعصر.

والخامس: بعد العصر إلى الغروب.

(فصل) وأما الورد الأول من النهار:

فيستحب الجلوس من بعد صلاة الفجر إلى طلوع الشمس، يذكر الله تعالى فيه إما بتلاوة القرآن أو تسبيح أو تفكر أو تذكر أو تعليم أو جلوس إلى عالم، وكذلك بعد صلاة العصر إلى أن تغرب الشمس، لأنهما وقتان نهى عن التنفل بالصلاة فيهما، لما أخبرنا الشيخ أبو نصر عن والده، قال: أخبرنا أبو على الحسن بن أحمد بن شاذان، قال: أخبرنا أبو على إسماعيل بن محمد بن إسماعيل الخطى، قال: حدثنا محمد بن يعقوب، قال: حدثنا هدبية بن خالد القيسى، قال: حدثنا حماد بن سلمة، عن على ابن زيد، عن الشعبى عن أبى أمامة رضى الله عنه قال: إن رسول الله ﷺ قال: «لأن أقعد مع قوم أذكر الله تعالى من صلاة الفجر حتى تطلع الشمس أكبّر وأهلل أحب إلىَّ من أن أعتق رقبتين، ولأن أذكر الله عز وجل من بعد صلاة العصر حتى تغرب الشمس أكبّر وأهلل أحب إلىَّ من أن أعتق أربع رقاب من ولد إسماعيل»[١].

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تناموا عن طلب أرزاقكم» قيل: يا أنس ما معنى قول رسول الله ﷺ: لا تناموا عن طلب أرزاقكم؟ قال: فإذا صليتم الفجر، فقولوا ثلاثًا وثلاثين مرة الحمد لله، وسبحان الله، ولا إله إلا الله، والله أكبر[٢].

---

(١) أحمد ٥/ ٢٥٥، وأبو داود (٣٦٦٧).

(٢) اللآلىء المصنوعة ٢/ ٨٧، والفوائد المجموعة (١٥٢).

وفى حديث آخر: يسبّح ثلاثًا وثلاثين مـرة، ويحمد ثلاثًا وثلاثين مرة، ويكبّر أربعًا وثلاثين مرة، ويختـمها بلا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحـمد، يحيى ويميت وهـو حى لا يموت، بيده الخـير وهو على كل شـىء قدير». هكذا يفـعل بعد العصر وعند النوم.

وحدثنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن عروة بن الزبير، عن أبيه رضى الله عنه، أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «غدوة أو روحة فى سبيل الله خير من الدنيا وما فيها، فقال رجل: يا رسول الله فمن لا يستطيع غزواً قال: من جلس حين يصلى المغرب يذكر الله تعالى حـتى يصلى العشاء، كان مـجلسه ذلك روحة فى سبـيل الله، ومن جلس حين يصلى الغداة يذكر الله تعالى حتى تطلع الشمس كانت مثل غدوة فى سبيل الله»[1].

وحدثنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن أبى أمامة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من عـبد يقول فى دبر صـلاة الغداة: لا إله إلا الله وحـده لا شريك له، له الملك وله الحمد، يحيى ويميت، بيده الخير وهو على كل شىء قدير، عشر مرات إلا كتب الله له بـهن عشر حـسنات، ومحـا عنه بهن عشـر سيـئات، ورفع له بهن عـشر درجات، كن عدل عشر رقاب، ولا يضره يومئذ ذنب يصيبه إلا أن يكون شركًا.

وما من عبد أحـسن الوضوء فغسل وجهه كمـا أمر الله تعالى، إلا حط الله عنه كل ذنب نظرت إليه عيناه، أو تكلم به لسانه، وما من عبد غسل يديه كما أمر الله عز وجل إلا حط الله عنه كل ذنب بطشت به يداه، ومـا من عبد مسح رأسـه وأذنيه إلا حط الله عنه كل ذنب استمعت إليه أذناه، ثم غسل رجليه كما أمره الله تعالى، إلا حط الله عنه كل ذنب مـشت به رجلاه إلى خطيـئتـه حتـى يقوم إلى صـلاته، فتكون تلك الصـلاة فضيلة، وما من عـبد نام على ذكر طاهرًا، فأول ما ينتبه يدعـو بدعوة إلاَّ كانت دعوته مستجابة، وما من عبد رمى بسهم فى سبيل الله عز وجل فأصاب أو أخطأ إلا أعطى به تحرير رقبة، وما من عبد شاب شيبة فى سبيل الله، إلا أعطى بها نورًا يوم القيامة، ومن أعتق رقبة كانت له فداء من نار جهنم، كل عضو بعضو».

وحدثنا أبو نصـر عن والده، بإسناده عن الحسن بن على رضى الله عنهمـا أنه قال: سمعت رسـول الله ﷺ يقول: «من صلى الغداة فى مسجـده ثم جلس يذكر الله تعالى

(١) البخارى ٨/ ١٤٥، ومسلم فى الإمارة حديث (١١٤ و ١١٥)، وأحمد ٣/ ٤٣٣

إلى أن تطلع الشمس، فإذا طلعت حمد الله تعالى وقام فصلى ركعتين، أعطاه الله بكل ركعة ألف ألف قصر فى الجنة، فى كل قصر ألف ألف حوراء، مع كل حوراء ألف ألف خادم، وكان عند الله من الأوابين»[1].

وعن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما قال: كان رسول الله ﷺ إذا صلى الفجر لم يقم من مجلسه حتى تمكنه الصلاة، وقال ﷺ: «من صلى الصبح وجلس فى مجلسه حتى تمكنه الصلاة كانت بمنزلة حجة وعمرة متقبلتين»[2] فكان ابن عمر رضى الله عنهما إذا صلى الغداة جلس حتى تطلع الشمس، فقيل له: لم تفعل هذا؟ فقال: أريد به السنة.

وحدثنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن عكرمة، عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «من صلى الفجر فى جماعة، ثم اعتكف إلى طلوع الشمس، ثم صلى أربع ركعات متواليات، يقرأ فى أول ركعة بفاتحة الكتاب وآية الكرسى ثلاث مرات، و ﴿**قل هو الله أحد...**﴾ سبع مرات، وفى الركعة الثانية فاتحة الكتاب مرة، ﴿**والشمس وضحاها...**﴾، وفى الركعة الثالثة فاتحة الكتاب، ﴿**والسماء والطارق...**﴾، وفى الركعة الرابعة فاتحة الكتاب مرة، وآية الكرسى مرة، و ﴿**قل هو الله أحد...**﴾ ثلاث مرات، بعث الله تعالى إليه سبعين ملكًا، من كل سماء عشرة أملاك، معهم أطباق من أطباق الجنة، ومناديل من مناديل الجنة، فيحملون تلك الصلاة على تلك الأطباق، ثم يصعدون بها، فلا يمرون بقوم من الملائكة إلا استغفروا لصاحبها، فإذا وضعت بين يدى الجبار قال الله تعالى: عبدى لى صليت، وإياى عبدت، فاستأنف العمل فقد غفرت لك».

وهذه الصلاة هى تفسير ما روى عن النبى ﷺ عن ربه عز وجل قال: «يا ابن آدم صل لى أربع ركعات من أول النهار أكفك آخره»[3]. وقد حمله بعضهم على صلاة الفجر فرضها ومسنونها، والصحيح ما ذكرنا.

* * *

(١) تذكرة الموضوعات (٤٧).

(٢) مجمع الزوائد ١٠/ ١٠٥، وعزاه إلى الطبرانى فى «الأوسط» من طريق المضل بن موفق، وقال: وثقه ابن حبان وضعف حديث أبو حاتم الرازى، وبقية رجاله ثقات.

(٣) البيهقى ١/ ٤٦٤، وتذكرة الموضوعات (٤٧).

(فصل) وأما الورد الثاني: فصلاة الضحى.

وهى صلاة الأوابين، وهل يستحب المداومة عليها أم لا؟ على وجهين عند أصحابنا.

والأصل فى ذلك ما حدثنا به أبو نصر عن والده، بإسناده عن يحيى بن أبى كثير، عن أبى سلمة، عن أبى هريرة رضى الله عنه، أن رسول الله ﷺ قال. «صلاة الضحى صلاة الأوابين»[(١)].

وبهذا الإسناد قال ﷺ: «صلاة الضحى أكثر صلاة داود عليه السلام»[(٢)].

وحدثنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن أبى هريرة رضى الله عنه، عن النبى ﷺ أنه قال: «إن بابًا من أبواب الجنة يقال له الضحى، فإذا كان يوم القيامة نادى مناد: أين الذين كانوا يصلّون صلاة الضحى دائمين عليها، أدخلوهم الجنة برحمة الله»[(٣)].

وكان الناس على عهد أمير المؤمنين عمر بن الخطاب وعلى رضى الله عنهما يصلون صلاة الصبح، ثم ينتظرون الوقت الذى يصلى فيه صلاة الضحى فيصلونها فى المسجد.

وعن الضحاك بن قيس عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: لقد أتى علينا زمان لا ندرى ما وجه هذه الآية ﴿يسبحن بالعشى والإشراق﴾ [ص ١٨] حتى رأينا الناس يصلون الضحى.

وقال ابن أبى مليكة رحمه الله: سئل ابن عباس رضى الله عنهما عن صلاة الضحى فقال: إنها لفى كتاب الله تعالى ثم قرأ: ﴿فى بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه يسبّح له فيها بالغدو والآصال﴾ [النور.٣٦].

وكان ابن عباس رضى الله عنهما يصلى ركعتى الضحى، ولكن لا يدمن عليها، ولهذا لما سئل عكرمة عن صلاة ابن عباس رضى الله عنهما الضحى قال: كان يصليها اليوم ويدعها العشرة.

وقال النخعى رحمه الله: كانوا يكرهون أن يديموا صلاة الضحى فيصلون ويدعون لئلا تكون كالمكتوبة.

* * *

(١) كنز العمال (٢١٤٨٩)، وتاريخ أصفهان ١/ ٢٤١

(٢) كنز العمال (٢١٥٢٠).

(٣) العلل المتناهية ١/ ٤٧١، والضعيفة (٣٩٢ ٣٩٤).

(فصل) وأما عـدد صلاة الضحى، فأقلها ركعـتان، وأعدلها ثمان ركعـات، وأكثرها اثنتا عشرة ركعة.

فأمـا الركعتـان فما أخـبرنا به الشـيخ أبو نصر عن والده، بإسناده عن عـبد الله بن بريدة، عن أبيه رضى الله عنه قـال: قال رسول الله ﷺ: «فى الإنسان ثلثمـائة وستون مفصـلاً، فعليه أن يتصـدق عن كل مفصل كل يوم بصدقـة، قالوا: ومن يطيق ذلك يا رسول الله؟ قال ﷺ: النخامة يراها فى المسجـد فيدفنها، أو الشىء ينحيه عن الطريق، فإن لم يقدر فركعتا الضحى تجزيه»[1].

وحـديث أبى هريرة رضى الله عنه: أوصانى خلـيلى أبو القاسم ﷺ بثـلاث: الوتر قبل النوم، وصوم ثلاثة أيام من كل شهر، وركعتى الضحى[2].

وروى أربع ركعات، وهو ما تقدم فى الفـصل الذى قبله من حديث عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبى ﷺ الحديث.

وما روت معاذة عن عائشة رضى الله عنها «أن النبى ﷺ صلى صلاة الضحى أربعًا، ثم ست ركعات»[3].

وعن حمـيد الطويل عن أنس رضى الله عنه عن النبى ﷺ «أنه كـان يصلى الضحى ست ركعات، ثم ثمان ركعات»[4].

وعن عكرمة بن خالد عن أم هانىء بنت أبى طالب رضى الله عـنها قالت: «لما قدم رسول الله ﷺ فى الفتح، فتح مكة، نزل بأعلى مكة، فصلى ثمان ركعات، فقلت: يا رسول الله مـا هذه الصلاة؟ قال ﷺ: صلاة الضـحى» قال أحمد بن حنبل رحـمه الله تعالى: وهو ثبت.

والاختيار عند أهل العلم رحمهم الله ثمانى ركعات.

وكذلك روى أبو سـعيد رضى الله عنه عن النبى ﷺ، وعن عائشـة رضى الله عنها أيضًا أنها صلت الضحى ثمان ركعات.

---

(١) أبو داود (٥٢٤٢)، وأحمد ٤/ ٣٥٤ و ٣٥٩، وابن خزيمة (١٢٢٦)

(٢) سبق تخريجه.

(٣) مسلم فى. صلاة المسافرين: حديث (٧٨، ٧٩)، وأحمد ٦/ ١٤٥ و ٢٦٥، والبيهقى ٣/ ٥٠.

(٤) الإتحاف ٣/ ٣٦٩، وكنز العمال (١٧٩٩٦).

وقال القاسم بن محمد رحمه الله: كانت عائشة رضى الله عنها تصلى الضحى ثمان ركعات وتطيل ذلك، وكانت إذا صلتها غلقت الباب عليها، ثم عشر ركعات إن اختارت، ثم ثنتا عشرة ركعة وهو أفضلها، لما حدثنا به أبو نصر عن والده، بإسناده عن حمزة بن موسى بن أنس بن مالك الأنصارى، عن عمه ثمامة بن أنس، عن جده أنس ابن مالك رضى الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من صلى الضحى اثنتى عشرة ركعة بنى الله تعالى له قصراً من ذهب فى الجنة»[1].

وحدثنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن أم حبيبة رضى الله عنها قالت: أن رسول الله ﷺ قال: «من صلى اثنتى عشرة ركعة من النهار بنى الله تعالى له بيتًا فى الجنة»[2].

وحدثنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن إبراهيم التيمى، عن أبيه، عن أبى ذر رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يا أبا ذر إن النهار اثنتا عشرة ساعة، فأعد لكل ساعة منها ركعة وسجدتين، يدرأ عنك ما فيها من ذنب، يا أبا ذر من صلى ركعتين لم يكن من الغافلين، ومن صلى أربعًا كتب من الذاكرين، ومن صلى ستًا لم يلحقه فى يومه حنث إلا الشرك، ومن صلى اثنتى عشرة ركعة بنى له بيت فى الجنة، قلت: يا رسول الله أجمعًا أم شتى؟ قال ﷺ: لا عليك»[3].

(فصل) وأما وقتها:

فلها وقتان: جائز، وهو بعد طلوع الشمس إلى صلاة الظهر، ومستحب، وهو حين ترمض الفصال عند قرب الزوال.

والدليل على استحبابها فى هذا الوقت ما روى أن زيد بن أرقم رضى الله عنه رأى قومًا يصلون الضحى فى مسجد قباء، فقال: لقد علموا أن الصلاة فى غير هذه الساعة أفضل، إن رسول الله ﷺ قال: «صلاة الأوابين حين ترمض الفصال»[4].

ويجوز فعلها أيضًا بعد الزوال، لما روى عوف بن مالك رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ساعة السبحة حين تزول الشمس من كبد السماء»[5]. وهى صلاة

(١) الترمذى (٤٧٣)، وابن ماجه (١٣٨٠)، وشرح السنة ٤/ ١٤٠

(٢) المشكاة (١٣١٦).

(٣) الضعفاء الكبير ٢/ ٢٤٤.

(٤) مسلم فى: صلاة المسافرين: حديث (١٤٣ ـ ١٤٤)، وأحمد ٤/ ٣٦٦، والبيهقى ٣/ ٤٩

(٥) الجامع الصغير ٢/ ٢٥، وعزاه إلى «ابن عساكر» ورمز له بالحرف (ض) كناية عن ضعفه.

المخبتين، وأفضلها فى شدة الحر وإن هو لم يصلها إلى أن صلى الظهر قضاها على وجه الاستحباب.

(فصل) وأما الذى يقرأ فيها:

فما روى عن النبى ﷺ أنه قال: «صلاة الضحى بسورة والشمس وضحاها، والضحى»[1].

وعن عمرو بن شعيب، عن أبيه عن جده رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من صلى اثنتى عشرة ركعة صلاة الضحى، فقرأ فى كل ركعة بفاتحة الكتاب مرة، وآية الكرسى مرة، وثلاث مرات ﴿قل هو الله أحد...﴾ نزل من كل سماء سبعون ألف ملك، معهم قراطيس بيض وأقلام من نور يكتبون له الحسنات إلى أن ينفخ فى الصور، فإذا كان يوم القيامة أتته الملائكة مع كل ملك حلة وهدية، فيقومون على قبره ويقولون: يا صاحب القبر قم بإذن الله عز وجل فإنك من الآمنين».

(فصل) وقد ورد عن بعض الصحابة رضى الله عنهم إنكار صلاة الضحى.

من ذلك ما روى ابن المنادى من أصحابنا، بإسناده عن ابن عمر رضى الله عنهما أنه قال. ما صليت الضحى منذ أسلمت، إلا أن أطوف بالبيت، وإنها لبدعة ونعمت البدعة، وإنها لمن أحسن ما أحدثه الناس.

وكان ابن مسعود رضى الله عنه يقول فى صلاة الضحى: يا عباد الله لا تحملوا الناس ما لم يحملهم الله إياه، فإن كنتم لابد فاعلين فصلوها فى بيوتكم.

وكل هذا لا يدل على رد ما قدمنا ذكره من الفضائل الواردة فى فعلها وإنما أرادوا بذلك لئلا تشبه بصلاة الفرض فيعتقد الناس وجوبها. وليس كل الناس سواء فى نشاط العبادة، فطلبوا الخفة عنهم، وتسهيل الطاعة عليهم، ولهذا المعنى روى عن عتبان بن مالك رضى الله عنه قال: «إن رسول الله ﷺ صلى فى بيته سبحة الضحى، فقاموا وراءه فصلوا».

وكانت عائشة رضى الله عنها إذا أرادت أن تصليها غلقت الباب، وابن عباس رضى الله عنهما كان يصليها يومًا ويتركها عشرًا.

(١) الكنز (٢١٤٩٤)

(فصل) وأما الورد الثالث، فالصلاة قبل الظهر وبعدها.

حدثنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن أم حبيبة رضى الله عنها عن رسول الله ﷺ أنه قال: «من صلى أربع ركعات قبل الظهر وأربعًا بعدها، حرم الله تعالى لحمه على النار»(١).

وقيل: إن أبواب السماء والجنة تفتح من بعد الزوال إلى أن يصلى الظهر، ولهذا قيل: إن الدعوات تستجاب فى هذه الساعة، فيستحب ملازمة العبادة والدعاء والذكر فيها، وفى ذلك حديث مروى عن أبى أيوب الأنصارى رضى الله عنه قال: «إن النبى ﷺ كان يواظب على أربع ركعات قبل الظهر، فسئل فقال ﷺ: «إن أبواب الجنة تفتح عند زوال الشمس فلا ترتج حتى تقام الصلاة، فأحب أن أقدم»(٢).

وسئلت عائشة رضى الله عنها: أى صلاة كانت أحب إلى رسول الله ﷺ أن يواظب عليها؟ فقالت رضى الله عنها: «كان يصلى أربعًا قبل الظهر يطيل فيهن القيام، ويحسن فيهن الركوع والسجود»(٣).

(فصل) وأما الورد الرابع، ففيما بين الظهر والعصر.

حدثنا أبو نصر عن والده، قال: حدثنا أبو محمد، حدثنا عمر بن أحمد، قال: أنبأنا عبد الله بن محمد، قال: حدثنا صالح بن مالك، قال: حدثنا جعفر بن عمر، قال: حدثنا يونس بن أبى عمرة عن عطاء، عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «من أحيا ما بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء غفر له وشفع له ملكان»(٤).

وعن ابن عمر رضى الله عنهما أنه كان يحيى ما بين الظهر والعصر، وعن إبراهيم النخعى رحمه الله أنه قال: كانوا يشبهون الصلاة بين العشاءين وفيما بين الظهر والعصر بصلاة الليل، كان ذلك دأب كثير من العباد فيصلون أورادهم بين الظهر والعصر، ينفردون عن الخلق وينقطعون إلى الحق فى هذه الساعة، وهى ساعة شريفة للخلوة

(١) النسائى ٣/ ٢٦٥، وأحمد ٦/ ٤٢٦.

(٢) أحمد ٥/ ٤١٧، والطبرانى ٤/ ١٤١.

(٣) ابن ماجه (١١٥٦)، وابن أبى شيبة ٢/ ٢٠٠

(٤) كنز العمال (٥ ١٩٤)

بالرب عز وجل ذكره، وهى صلاة الغفلة.

ويستحب العكوف فى المسجد بين الظهر والعصر للصلاة والذكر، ليجمع بين الاعتكاف والانتظار للصلاة، وقد كان ذلك دأب السلف، إلا أن يكون قد فاته النوم قبل الزوال، فلينم فى هذه الساعة ليتقوى به على قيام الليل، فإن نومه قبل الظهر لليلة الماضية وبعد الظهر لليلة المستقبلة.

ولا يستحب أن يزيد فى النوم على ثمان ساعات، وقيل إن نقص فى النوم عن هذا المقدار اضطرب بدنه، لأن النوم قوت البدن وراحته.

وحدثنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن سهيل عن أبيه، عن أبى هريرة رضى الله عنه، عن النبى ﷺ قال: «من صلى اثنتى عشرة ركعة كل يوم بنى الله له بيتًا فى الجنة، اثنتين قبل الفجر، وأربعًا قبل الظهر، واثنتين بعد الظهر، واثنتين قبل العصر، واثنتين بعد المغرب»[(١)].

وعن سعيد بن المسيب عن عائشة رضى الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «لا يزال المصلون لأربع قبل العصر حتى يغفر الله لهم مغفرة حتمًا»[(٢)].

(فصل) وقد ورد حديث جامع للنوافل فى هذه الأوقات، وهو ما حدثنا به أبو نصر عن والده، قال: حدثنا محمد بن أحمد الحافظ، قال: حدثنا محمد بن بدر الحمامى، قال: حدثنا حماد بن مدرك، قال: حدثنا عثمان بن عبد الله الشامى، قال: حدثنا محمد بن إبراهيم، عن عبد الله بن أبى سعيد عن طاوس، عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «من صلى بعد المغرب أربع ركعات قبل أن يكلم أحدًا رفعت له فى عليين، وكان كمن أدرك ليلة القدر فى المسجد الأقصى»[(٣)].

يعنى مسجد بيت المقدس «وهى خير من قيام نصف ليلة»، وهى قول الله تبارك وتعالى: ﴿كانوا قليلاً من الليل ما يهجعون﴾ [الذاريات:١٧]، وهى قول الله تعالى: ﴿تتجافى جنوبهم عن المضاجع﴾ [السجده.١٦]، وهى قول الله تعالى: ﴿ودخل المدينة على حين غفلة من أهلها﴾ [القصص.١٥].

---

(١) مسلم فى: صلاة المسافرين: حديث (١٠١)، والنسائى ٣/ ٢٦٣، وابن خزيمة (١١٨٩).
(٢) كنز العمال ٧/ ٢٧٤.
(٣) البيهقى ٢/ ٤٧٧، والخطيب ١٤/ ٣٠٨، والإتحاف ٣/ ٣٧١.

«ومن صلى أربعًا بعد العشاء الآخرة ، كان كمن أدرك ليلة القدر فى المسجد الحرام»[(١)].

«ومن صلى أربعًا قبل الظهر وأربعًا بعدها حرم الله تعالى جسده على النار أن تأكله أبدًا»[(٢)].

«ومن صلى أربعًا قبل العصر كتب له براءة من النار»[(٣)].

وعن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «ركعتا الفجر أحب إلىَّ من الدنيا وما فيها».

وحدثنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن على كرم الله وجهه أنه سئل عن تطوع النبى ﷺ فقال: «ومن يطيق ذلك، كان يمهل حتى إذا كانت الشمس عن يساره مقدارها عن يمينه فى العصر صلى ركعتين، فإذا كانت عن يساره مقدارها عن يمينه فى الظهر صلى أربعًا، فإذا زالت الشمس صلى أربعًا،فيصلى بعد الظهر ركعتين وقبل العصر أربعًا»[(٤)].

وفى الجملة يغتنم العبد الصلاة بين الأذان والإقامة والدعاء والتضرع، فإنها ساعة مرجو إجابة الداعى فيها على ما تقدم.

(فصل) وأما الورد الخامس، بعد صلاة العصر إلى غروب الشمس.

فهو الذكر من التسبيح والتهليل، والاستغفار والتفكر فى الملكوت، وقراءة القرآن، لأن صلاة النافلة منهى عنها فيه، ويقرأ قبل غروب الشمس: ﴿والشمس وضحاها...﴾، ﴿والليل إذا يغشى...﴾، والمعوذتين يختم نهاره، ويستفتح ليله بالقرآن والاستعاذة.

وروى عن الحسن رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال فيما يذكر من رحمة ربه عز وجل: أن الله تعالى قال: «يا ابن آدم اذكرنى من بعد صلاة الفجر ساعة، وبعد صلاة العصر ساعة، أكفك ما بينهما»[(٥)].

* * *

(١) سبق تخريجه.

(٢) الترمذى (٤٢٧)، وابن ماجه (١١٦٠)، وشرح السنة ٣/٤٦٣.

(٣) الإتحاف ٥/١٤٩، وكنز العمال (١٩٣٩٢)

(٤) البيهقى ٣/٥١.

(٥) كنز العمال (١٧٩٥).

باب
فى الصلوات الخمس
وبيان أوقاتها وأعدادها وسننها وفضائلها

(فصل) الصلوات المكتوبة خمس:

الفجر وهى ركعتان، والظهر وهى أربع ركعات، والعصر وهى أربع ركعات، والمغرب وهى ثلاث ركعات، والعشاء الآخرة وهى أربع ركعات، فذلك سبع عشرة ركعة.

وقد كانت فرضت خمسين صلاة ليلة أسرى بالنبى ﷺ ليلة المعراج، ثم أعيدت إلى خمس حكمة من الله عز وجل، يتبين بذلك التخفيف وسهولة ما أبقى مما أسقط عن عباده المؤمنين، كما أسقط عنهم ثبوت واحد لعشرة من المشركين فى القتال إلى ثبوت واحد لاثنين منهم، وكما أسقط تحريم الأكل والشرب والجماع بعد النوم فى ليالى الصيام بقوله: ﴿وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود﴾ [البقرة:١٨٧] بعد أن كان ذلك محرمًا عليهم.

(فصل) والأصل فى وجوبها:

قوله عز وجل: ﴿وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واركعوا مع الراكعين﴾ [البقرة:٤٣].

والأصل فى بيان أوقاتها آيات وأخبار:

أما الآيات:

فقوله عز وجل: ﴿فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون * وله الحمد فى السموات والأرض وعشيًا وحين تظهرون﴾ [الروم:١٧ ـ ١٨].

فسبحان الله: أى صلوا لله حين تمسون صلاة المغرب والعشاء، وحين تصبحون صلاة الفجر، وعشيًا صلاة العصر، وحين تظهرون صلاة الظهر.

وقال عز وجل: ﴿إن الصلاة كانت على المؤمنين كتابًا موقوتًا﴾ [النساء:١٠٣].

وقال تعالى: ﴿وأقم الصلاة طرفى النهار وزلفًا من الليل﴾ [هود:١١٤].

وقال تعالى: ﴿أقم الصلاة لدلوك الشمس﴾ [الإسراء:٧٨] أى عند غروبها، وقيل:

عند زوالها.

وقال جلت عظمته: ﴿وسبّح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها ومن آناء الليل فسبّح وأطراف النهار لعلك ترضى﴾ [طه. ١٣٠].

قال قتادة رحمه الله: قبل طلوع الشمس: هى صلاة الفجر، وقبل غروبها: صلاة العصر، ومن آناء الليل: صلاة المغرب والعشاء، وأطراف النهار: صلاة الظهر.

وأما الأخبار:

فما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أمّنى جبريل عليه السلام عند البيت، فصلى بى الظهر حين زالت الشمس. وكانت بقدر الشراك، ثم صلى بى العصر حين صار ظل كل شىء مثله، ثم صلى بى المغرب حين أفطر الصائم، ثم صلى بى العشاء حين غاب الشفق، ثم صلى بى الفجر حين حرم الطعام والشراب على الصائم، ثم صلى بى الظهر حين صار ظل كل شىء مثله، ثم صلى بى العصر حين صار ظل كل شىء مثليه، ثم صلى بى المغرب حين أفطر الصائم، ثم صلى بى العشاء إلى ثلث الليل الأول، ثم صلى بى الفجر حين أسفر، ثم التفت إلىّ فقال: يا محمد هذا وقت الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين من قبلك، فيما بين هذين الوقتين».

وهذا الخبر هو أصل المواقيت. وفى هذا الباب أحاديث وردت كلها ترجع إلى معناه فلم تذكرها.

(فصل: فى ذكر من صلى هذه الصلوات أولاً قبل نبينا ﷺ)

روى فى بعض الأخبار «أن رجلاً من الأنصار سأل النبى ﷺ عن صلاة الفجر: من صلاها أولاً؟ فأخبره أن من صلاها أولاً آدم عليه السلام، والظهر صلاها إبراهيم عليه السلام حين نجاه الله تعالى من نار نمرود، والعصر صلاها يعقوب عليه السلام حين أخبره جبريل عليه السلام بسلامة يوسف عليهما السلام، والمغرب صلاها داود عليه السلام حين تاب الله عليه، وصلاة العتمة صلاها يونس ابن متى عليه السلام حين أخرجه الله من بطن الحوت كالفرخ الذى لا ريش له، فجاء جبريل عليه السلام فقال: إن الله تعالى يقرئك السلام ويقول لك: إنى مستح منك كيف عذبتك فى دار الدنيا،

فهل أنت راض عنى؟ فقام فصلى أربع ركعات ثم قال: إنى عن ربى راض، إنى عن ربى راض».

(فصل) وأول ما وجب من الصلوات على نبينا ﷺ وأمر بفعلها، صلاة الفجر والمغرب، فكان ﷺ يصلى ركعتين بالغداة وركعتين بالعشى، وهو قوله عز وجل: ﴿وسبّح بحمد ربك بالعشى والإبكار﴾ [غافر:٥٥] إلى أن أسرى به ﷺ إلى السماء ليلة المعراج، ففرض عليه خمس صلوات على ما بيّنا. وصلاة الفجر هى أول صلاة النهار، ثم الظهر.

وإنما بدأ العلماء فى بيان صفة الصلوات بالظهر اتباعًا للسنة، وهو قوله ﷺ فى حديث ابن عباس رضى الله عنهما «أمّنى جبريل عند البيت فصلى بى الظهر...»[1] إلى آخر الحديث، فبدأ ببيان وقتها، فجعل أول المواقيت وقتها، لأنها فرضت أولاً. وقد بيّنا أن الفجر هى التى صلاها آدم عليه السلام، وهو أول نبى أرسل فى الأرض من الإنس، فعلم أنها أول صلاة فرضت فى الجملة.

(فصل: فى بيان وقت صلاة الفجر)

فأول وقتها انصداع الفجر الثانى المعترض بالضياء فى أقصى المشرق ذاهبًا من القبلة إلى دبرها حتى يرتفع فيعم الأفق، وينتشر على رؤوس الجبال والقصور المشيدة، وآخر وقتها الإسفار النير الذى إذا سلم منها بدا حاجب الشمس، وما بين هذين الوقتين وقت واسع.

والمستحب أن تسمى هذه الصلاة صلاة الصبح أو الفجر ولا تسمى صلاة الغداة، لأن الله تعالى قال: ﴿وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهودًا﴾ [الإسراء:٧٨] يعنى صلاة الفجر تشهدها ملائكة الليل وملائكة النهار، فتحصل فى آخر صحيفة ملائكة الليل وأول صحيفة ملائكة النهار عليهم السلام.

والأفضل التغليس بها، خلاف ما قال الإمام أبو حنيفة من أن الإسفار بها أفضل.

وإنما قلنا ذلك لما روى عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت: «كن النساء يخرجن على عهد رسول الله ﷺ يصلين الفجر معه، ثم يرجعن متلفعات بمروطهن لا يعرفن

(١) سبق تخريجه.

من الغلس»(١).

وعن إمامنا أحمد رحمه الله رواية أخرى: أن المعتبر بحال المأمومين، فإن أسفروا فالأفضل الإسفار لتكثير الجمع والثواب.

وأما الفجر الأول فلا عبرة به، لأنه لا يحرم شيئًا ولا يوجب شيئًا لما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال: الفجر فجران، فالذى تحل به الصلاة ويحرم فيه الأكل والشرب الذى ينتشر على رؤوس الجبال، وقال: هما فجران فالذى يسطع فى السماء سطوعًا فليس بشىء ولا يحل ولا يحرم ولكن الذى ينتشر على رؤوس الجبال هو الذى يحرم.

وقد وصف بعض العلماء بالله عز وجل الفجرين وحدَّهما بحدين فقال:

الفجر الأول، وهو بدوّ سلطان شعاع الشمس إذا ظهرت من وراء الأرض الخامسة ليسطع ضوؤها فى وسط السماء حتى يقطعها بمقدار بقاء الفجر الأول، فذلك الضياء الذى يظهر فى السماء فى الثلث الأخير من الليل هو الفجر الأول، ثم يعود سواد الليل كما كان، لأن الشمس تغرب فى الفلك الأسفل المتجانف، وتحجبها الأرض السادسة، فيذهب ذلك الضوء الذى ظهر فى السماء.

وأما الفجر الثانى، فهو انشقاق شفق الشمس وهو بدوّ بياضها الذى تحت الحمرة، وهو الشفق الثانى، وهو أول سلطانها من آخر الليل وبعده طلوع قرص الشمس، وذلك أن الشمس إذا ظهرت على وجه أرض الدنيا التى هى السابعة وانفجر شعاعها من الفلك الأسفل، وهو ذيل السماء سترت عينها الجبال والبحار والأقاليم العالية، وظهر شعاعها منتشرًا إلى وسط السماء عرضًا مستطيرًا.

والأول يسمى مستطيلاً لأنه يظهر فى وسط السماء طولاً ثم يذهب، والثانى يظهر عرضًا يستطير فيعم الأفق وأرجاء السماء كلها. فللشمس شفقان عند الغروب، وشفقان عند الطلوع.

(فصل) وأما الظهر:

فأول وقتها إذا زالت الشمس، وآخره إذا صار ظل كل شىء مثله، والأفضل تعجيلها إلا فى شدة الحر، ومع الغيم فى حق من أراد الخروج إلى الجماعة لقول النبى ﷺ:

(١) أحمد ٦/ ٣٣، والنسائى ١/ ٢٧١.

«أبردوا بالظهر، فإن شدة الحر من فيح جهنم»[١].

ولما روى عن بلال رضى الله عنه قال: «آذنت رسول الله ﷺ بصلاة الظهر، فقال: أبرد، ثم آذنته ثانية فقال: أبرد، ثم آذنته ثالثة فقال: أبرد، حتى رأيت فىء التلول، ثم قال: إن شدة الحر من فيح جهنم، فإذا اشتد الحر فأبردوا»[٢].

وبيان معرفة الزوال أن الشمس إذا وقفت فهو قبل الزوال، فإذا زالت أقل القليل فذلك وقت الظهر.

وجاء فى الحديث «أن الشمس إذا زالت بمقدار شراك فذلك وقت الظهر»[٣] فإذا صار ظل كل شىء مثله فهو آخر وقت الظهر وأول وقت العصر.

فإذا أردت أن تعرف ذلك فقس الظل بأن تنصب عمودًا، أو تقوم قائمًا فى موضع من الأرض مستويًا معتدلاً، ثم علم على منتهى الظل بأن تخط خطًا، ثم انظر أينقص أو يزيد، فإن رأيته ينقص علمت أن الشمس لم تزل بعد، وإن رأيته قائمًا لا يزيد ولا ينقص، فذلك قيامها وهو نصف النهار لا تجوز الصلاة حينئذ، فإذا أخذ الظل فى الزيادة فذلك زوال الشمس، فقس من حد الزيادة إلى طول ذلك الشىء الذى قست به طول الظل، فإذا بلغ إلى آخر طوله فهو آخر وقت الظهر، فإذا زاد شيئًا يسيراً فقد دخل وقت العصر حتى يزيد الظل طول ذلك الشىء مرة أخرى، فذلك آخر وقت العصر، ثم يبقى وقت الضرورة إلى قبل غروب الشمس.

وكذلك تفعل بقيامك فتعلم على موضع ظلك، فإن نقص علمت أنه لم تزل الشمس، وإن وقف فهو حال القيام، وإن زاد فهو الزوال.

وأما معرفتك المثل بقيامك وطولك، فإن طولك سبع أقدام بقدمك سوى قدمك التى تقوم عليها، فإنك تقوم مستقبل الشمس بوجهك، ثم تأمر إنسانًا يعلم طرف ظلك بعلامة، ثم تقيس من عقبك إلى تلك العلامة، فإن كان بينهما أقل من سبعة أقدام سوى ما زالت الشمس عليه من الظل، فتعلم أنك فى وقت الظهر، وأن وقت العصر لم يدخل بعد، فإذا زاد الظل على سبع أقدام علمت دخول وقت العصر.

---

(١) البخارى ١/ ١٤٢، والنسائى فى: المواقيت: ب (٥)، وابن ماجه (٦٨١)، وأحمد ٢/ ٣٧٧.
(٢) البخارى ١/ ١٤٢، ومسلم فى: المساجد: حديث (١٨١)، وأبو داود (٤٠١)
(٣) مسلم فى: المساجد (١٧٣)، والبيهقى ١/ ٣٦٥.

(فصل) وهذا الذى ذكرنا من الأقدام ونصب العمود، يختلف فى الشتاء والصيف، فيزيد الظل وينقص، فالزيادة تكون فى الشتاء، لأن الشمس تكون فى مسامتة الشخص، لأنها تسير فى ذيل السماء ولا ترتفع فى الجو، ونقصانه يكون فى الصيف، لأن الشمس ترتفع إلى الجو فتشرف على الأشخاص، لأنها أول ما تصعد تكون من جانب السماء، فيمتد ظلها لمقابلة قرصها، فكلما صعدت قصر الظل إلى أن تنتهى فى الارتفاع فتصير فى كبد السماء، وهو حالة قيامها، فإذا أخذت فى السيران وهو النزول نحو ما يلى مغربها، فيأخذ الظل فى الطول وهو الزوال.

وكذلك يختلف ذلك فى البلدان، فما كان منها تحت وسط الفلك كمكة وما حواليها من البلدان قصر ظل الشمس فيه حتى لا يبقى للشخص ظل أصلاً، وما كان بعيداً عن وسط الفلك كخراسان وما والاها من النواحى فإن ظل الشمس يطول صيفًا وشتاء، فيكون صيفها كشتاء غيرها فى طول الظل، فقد يزول فى تلك البلاد على قدم واحد.

(فصل: فى معرفة الأقدام)

اعلم أن أقل ما تزول عليه الشمس على ما ذكره القدماء من أهل هذا العلم فى حزيران على قدمين، وأكثر ما تزول عليه فى كانون على ثمانية أقدام، وتزول فى أيلول على خمسة أقدام، وفى تشرين الأول على ستة أقدام، وفى تشرين الآخر على سبعة أقدام، وفى كانون الأول على ثمانية أقدام، وذلك منتهى قصر النهار، وطول الليل، وهو أكثر ما تزول عليه الشمس، ثم ينقص الظل ويزيد النهار، فتزول الشمس فى كانون الآخر على سبعة أقدام، وتزول فى شباط على ستة أقدام، وتزول فى آذار على خمسة أقدام، وذلك استواء الليل والنهار، وتزول فى نيسان على أربعة أقدام، وفى أيار على ثلاثة أقدام، وفى حزيران على قدمين، فذلك منتهى طول النهار وقصر الليل، وهو أقل ما تزول الشمس عليه، فيكون النهار خمس عشرة ساعة، والليل تسع ساعات، وتزول فى تموز على ثلاثة أقدام، وفى آب على أربعة أقدام، وفى أيلول على خمسة أقدام، وفيه يستوى الليل والنهار.

وروى عن سفيان الثورى رحمه الله أنه قال: «أكثر ما تزول عليه الشمس سبعة أقدام، وأقل ما تزول عليه قدم واحدة».

وعن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال: كانت صلاتنا الظهر مع رسول الله ﷺ

فى الصيف على ثلاثة أقدام إلى خمسة أقدام، وفى الشتاء على خمسة أقدام إلى ستة أقدام.

(فصل) وذكر بعضهم صفة أخرى:

فقال: تزول الشمس فى تسعة عشر يومًا من آذار وظل الإنسان ثلاثة أقدام، وكذلك كل شىء تنصبه، فإن الشمس تزول يومئذ وظل ذلك الشىء ثلاثة أسباعه، ثم ينقص الظل قدمًا حتى ينتهى طول النهار وقصر الليل فى تسعة عشر من حزيران، فتزول الشمس يومئذ، وظل الإنسان نصف قدم وذلك أقل ما تزول عليه الشمس، ثم يزيد الظل، فكلما مضت ستة وثلاثون يومًا، زاد الظل قدمًا حتى يستوى الليل والنهار فى تسعة عشر يومًا من أيلول، فتزول الشمس يومئذ والظل على ثلاثة أقدام، ثم يزيد الظل، فكلما مضى أربعة عشر يومًا، زاد الظل قدمًا حتى ينتهى طول الليل وقصر النهار، وذلك فى تسعة عشر يومًا من كانون الأول، فتزول الشمس يومئذ على سبعة أقدام ونصف قدم، وذلك أكثر ما تزول الشمس عليه، ثم كلما مضى أربعة عشر يومًا زاد الظل قدمًا، حتى ينتهى إلى تسعة عشر يومًا من آذار، فذلك استواء الليل والنهار، وتزول الشمس على ثلاثة أقدام، وذلك دخول الصيف وزيادة الظل ونقصانه الذى ذكرناه فى كل ستة وثلاثين يومًا قدم فى الصيف والقيظ، وزيادة فى كل أربعة عشر يومًا قدم فى الربيع والشتاء.

(فصل) وقد ذكر بعض شيوخنا لذلك صفة أخرى:

وهو أن قال: تزول الشمس فى حزيران كله على ثلاثة أقدام، والقدم سبع كل شخص منتصب، وأول وقت العصر فيه تسعة أقدام ونصف، وأول وقت الظهر فى تموز كله أربعة أقدام، وأول وقت العصر فيه عشرة أقدام ونصف، وأول وقت الظهر فى آب كله خمسة أقدام، وأول وقت العصر فيه أحد عشر قدمًا ونصف، وأول وقت الظهر فى أيلول كله ستة أقدام، وأول وقت العصر فيه اثنا عشر قدمًا ونصف، وأول وقت الظهر فى تشرين الأول كله سبعة أقدام، وأول وقت العصر فيه ثلاثة عشر قدمًا ونصف، وأول وقت الظهر فى تشرين الآخر كله ثمانية أقدام، وأول وقت العصر فيه أربعة عشر قدمًا ونصف، وأول وقت الظهر فى كانون الأول كله عشرة أقدام ونصف، وأول وقت العصر فيه سبعة عشر قدمًا سواء، وأول وقت الظهر فى كانون الثانى كله تسعة أقدام،

وأول وقت العصر فيه خمسة عشر قدمًا، وأول وقت الظهر فى شباط كله سبعة أقدام ونصف، وأول وقت العصر فيه أربعة عشر قدمًا ونصف، وأول وقت الظهر فى آذار كله ستة أقدام، وأول وقت العصر فيه اثنا عشر قدمًا ونصف، وأول وقت الظهر فى نيسان كله أربعة أقدام ونصف، وأول وقت العصر فيه أحد عشر قدمًا، وأول وقت الظهر فى أيار كله ثلاثة أقدام ونصف، وأول وقت العصر فيه عشرة أقدام، فهذه مقادير ما تزول عليه الشمس فى شهور السنة كلها، والله أعلم بما لا تدركه إحساسنا، ولا تنتهى نحوه علومنا.

(فصل) ومعرفة الزوال على هذه الصفات والتحديد ليس هو بأمر حتم.

بل هى جهة من جهات الوصول إلى معرفة الزوال. وليس كل أحد يدرك ذلك، بل كل من غلب على ظنه ويقينه زوال الشمس وجب عليه فعل صلاة الظهر.

وذلك أن الناس فى الأوقات على ثلاثة أضرب:

ـ من فرضه اليقين، وهو من يعرف الدقائق والساعات وسير الكواكب، يستدل بذلك ليحصل له يقين الوقت.

ـ ومن فرضه الاجتهاد والتقدير بالعمل أو تقليد من يعمل، وهم الصناع الجهال بالأوقات، فإن اجتهدوا فقدروا بأعمالهم، مثل الخباز عادته أن يخبز العجنتين أو ثلاثة إلى الظهر، أو الطحان يطحن القفيز إلى الظهر، استظهر بالتأخير وصلى، لأن فى يوم الغيم كان الوقت يقصر بغيبة الشمس فيغفل الإنسان عن مراعاة الوقت أو يتشاغل عنه، فإن سمع الأذان من عارف بالأوقات بنى على أذانه وصلى إذا علم منه أنه عارف بالأوقات أو أنه لا يؤذن إلا بإذن عارف للوقت.

والثالث: من فرضه التحرى والتأخير بجهده إلى أن يغلب على ظنه دخول الوقت، وهو المطمور والمحبوس فى الأمكنة التى لا يتوصل إلى معرفة الوقت بدلالة ولا خبر ولا سماع ولا أذان لقول النبى ﷺ: «إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم»[١].

(فصل) ومعرفة الزوال على التحقيق أمر يدق ويصعب.

وقد ورد فى الحديث «أن النبى ﷺ سأل جبريل عليه السلام. أزالت الشمس؟

(١) البخارى ٩/١١٧، ومسلم فى: الحج. حديث (٤١٢)، وأحمد ٢/٢.

فقال: لا، نعم، فقال: كيف هذا؟ فقال: من قولى لك: لا، نعم، قطعت الشمس من الفلك خمسين ألف فرسخ[1]، فكأن النبى ﷺ سأله عن زوالها على علم الله تعالى.

لكنك إذا استقبلت القبلة فكانت الشمس على حاجبك الأيمن فى الصيف فقد زالت الشمس بلا شك، فصلِّ الظهر، فإذا صار ظل كل شىء مثله فهو وقت العصر، فإذا كانت الشمس على حاجبك الأيسر فى الصيف أيضًا وأنت مستقبل القبلة، فاعلم أنها لم تزل بعد، فإذا كانت بين عينيك فهو قيامها واستواؤها فى كبد السماء، وقد يجوز أنها قد زالت إذا كانت فى أول الشتاء وقصر النهار.

وأما إذا كانت فى أول الشتاء على حاجبك الأيمن فتكون قد زالت فى جميع الأزمنة، لأنه إذا كان ذلك فى الصيف فهو أول وقت الظهر، وإن كان فى الشتاء فهو آخر وقت الظهر، وإذا كانت على حاجبك الأيسر فى الشتاء فقد يجوز أنها قد زالت لقصر النهار فى أول الشتاء، ولا يجوز فى أول الصيف لامتداد النهار وطوله، وإذا كانت بين عينيك فى الشتاء فقد زالت بلا شك، فإذا صارت إلى حاجبك الأيمن فهو آخر وقت الظهر، وهذا لأهل إقليم العراق وخراسان الذين يصلون إلى الركن الأسود وباب البيت من جهة الكعبة، وأما أهل اليمن والمغرب ومن يليهم، فعلى ضد ذلك، لأنهم يصلون إلى الركن اليمانى ومؤخر الكعبة، فلذلك اختلف التقدير.

(فصل) فإذا عرفت الزوال وأردت أن تعرف القبلة فاجعل ظلك على يسارك، فإنك تكون حينئذ مستقبل القبلة فاعلم ذلك مختصرًا بلا تعب.

وإنما طولت فى ذكر معرفة الزوال لأنه أشكل الأوقات وأدقها، وقد ورد ذكر الأقدام فى خبر ابن مسعود رضى الله عنه، والتنبيه على معرفة ذلك على ما تقدم بيانه والله أعلم.

(فصل) وأما وقت العصر، فأوله على ما ذكرنا أدنى زيادة على المثل، وآخر وقتها إذا صار الظل مثليه، ووقت الضرورة إلى قبل أن تغيب الشمس، وقد تقدم ذكره والأفضل تعجيلها.

(فصل) وأما صلاة المغرب فإذا غربت الشمس، وهو إذا تدلى حاجب الشمس الأعلى، وهو غيبتها عن الأبصار دخل وقتها، ولها وقتان: أحدهما الغروب، والثانى

(١) (موضوع) المغنى عن حمل الأسفار ٤/ ٤٣١.

غيبوبة شفق الشمس وهو الحمرة فى أصح الروايتين.

(فصل) فإذا غاب الشفق دخل وقت العشاء الآخرة. ووقت الفضيلة مبقى إلى ثلث الليل فى إحدى الروايتين، والثانية إلى نصف الليل، ووقت العذر والضرورة ما لم يطلع الفجر الثانى.

ولها اسمان. أحدهما عتمة، والثانى العشاء الآخرة، لأن النبى ﷺ قال. «غنتكم الأعراب على اسم صلاتكم هذه فسموها عتمة»[1] يعنى أن اسمها العشاء الآخرة. والأعراب يسمونها عتمة، فوافقوهم فى ذلك، والأفضل تأخيرها إلى آخر وقتها، وهو الثلث الأول أو النصف الأول على ما ذكرنا، وأفضل ما صليت إذا غاب البياض الغربى وأظلم مكانه، وهو الشفق الثانى، فيؤخر إلى ربع الليل أو الثلث أو النصف، كل ذلك ما لم ينم المصلى قبل أن يصليها، فإنه يكره النوم عنها، فمن خاف غلبة النوم، فالأفضل أن يصليها ثم ينام، ولهذا الأفضل عند الشافعى رحمه الله أن يصلى فى أول الوقت.

وإنما قلنا الأفضل تأخيرها لأن النبى ﷺ قال: «أعتموا بالعتمة»[2].

وخرج ﷺ ليلة وقد أعتم فقال: «لولا أن أشق على أمتى لأمرتهم أن يصلوها»[3] هكذا فالنبى ﷺ أخرها وحث على تأخيرها.

(فصل) وأما السنن الراتبة مع هذه الصلوات الخمس فثلاث عشرة ركعة:

ركعتان قبل صلاة الفجر، وركعتان قبل الظهر، وركعتان بعدها، وركعتان بعد المغرب، وركعتان بعد العشاء الآخرة، ويوتر بثلاث، وهو مخير إن شاء صلاها بتسليمة واحدة كصلاة المغرب، وإن شاء فصل بينها، فيسلم عن كل ركعتين، ويوتر بالآخرة، وهو الأفضل، فيقرأ فى الأولى من الثلاث بعد الفاتحة ﴿سبّح اسم ربك الأعلى...﴾، وفى الثانية بـ ﴿قل يا أيها الكافرون...﴾، وفى الثالثة بعد الفاتحة بـ ﴿قل هو الله أحد...﴾، ويقرأ فى أول الركعتين من سنة الفجر بـ ﴿قل يا أيها الكافرون...﴾، وفى الثانية بـ ﴿قل هو الله أحد...﴾، ويستحب فعلهما فى منزله، ثم يخرج، ويستحب

(١) مسلم فى: المساجد. حديث (٢٢٩)، وأبو داود (٤٩٨٤)، وأحمد ٢/ ١٠ و ١٩.

(٢) بنحوه: أبو داود (٤٢١)، وأحمد ٥/٢٣٧.

(٣) البخارى ١/ ١٥٠، والترمذى (١٦٧)، والنسائى ١/٢٦٦، وأحمد ١/٢٢١ و ٣٣٦

الاشتغال بذكر الله تعالى وترك الكلام إلا أن يكون واجبًا بعد أن يصليهما حتى يدخل في الفريضة، والقراءة في الركعتين بعد المغرب كالقراءة في ركعتي الفجر، روى عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال: «سمعت رسول الله ﷺ أكثر من عشرين مرة يقرأ في الركعتين بعد المغرب: ﴿قل يا أيها الكافرون...﴾، و ﴿قل هو الله أحد...﴾»[١].

وروى عن طاوس رحمه الله أنه كان يقرأ في الأولى منهما: ﴿آمن الرسول...﴾، وفي الثانية: ﴿قل هو الله أحد...﴾.

ويستحب تعجيلهما لما روى حذيفة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: «عجلوا بالركعتين بعد المغرب ليرفعا مع المكتوبة»[٢] فيستحب تخفيفهما لذلك.

وفي حديث آخر قال ﷺ: «من صلى ركعتين بعد المغرب قبل أن يتكلم رفعت صلاته في عليين»[٣].

وقد جاء ما يدل على استحباب تطويلهما، وهو ما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: «كان رسول الله ﷺ يطيل القراءة في الركعتين بعد المغرب حتى يتفرق أهل المسجد»[٤].

وروى كذلك عن حذيفة رضي الله عنه أنه قال: «أتيت رسول الله ﷺ فصليت معه صلاة المغرب، ثم قام فصلى إلى العشاء الآخرة، ثم انتقل إلى منزله».

وقد ورد أيضًا أن الاستحباب في فعلهما في المنزل، وهو ما روى عن عائشة رضي الله عنها قالت: «إن النبي ﷺ كان يصلي الركعتين اللتين بعد المغرب في بيتها»[٥] وكذلك عن أم حبيبة رضي الله عنها.

وروى عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «كان رسول الله ﷺ لا يصلي الركعتين بعد المغرب إلا في بيته»[٦].

---

(١) مسلم في. صلاة المسافرين: حديث (٩٨).

(٢) المشكاة (١١٨٥)، وكنز العمال (١٩٤١٩).

(٣) الجامع الصغير ٢/ ١٨٥، وعزاه إلى «عبد الرزاق» عن مكحول مرسلاً، ورمز له بالحرف (ض) كناية عن صعفه.

(٤) أبو داود (١٣٠١)، والبيهقي ٢/ ١٩٠، والمشكاة (١١٨٣).

(٥) بنحوه: ابن ماجه في. إقامة الصلاة: حديث (١١٦٤).

(٦) الترمذي (٦٠٤)، وأحمد ٢/ ٨٧.

وروى سهل بن سعد الساعدى رضى الله عنه قال: «لقد أدركت زمان عثمان بن عفان رضى الله عنه وإنه ليسلم من المغرب، وما أرى رجلاً واحداً يصليهما يعنى الركعتين فى المسجد، بل كانوا يبتدرون باب المسجد فيخرجون فيصلونها فى بيوتهم».

* * *

(فصل: فى فضائل الصلوات الخمس)

روى عن أبى سلمة عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: إن رسول الله ﷺ قال: «أرأيتم لو أن نهراً بباب أحدكم يغتسل كل يوم منه خمس مرات هل يبقى من درنه شىء؟ قالوا: لا، قال: فذلك مثل الصلوات الخمس، يمحو الله تعالى بها الخطايا»[١].

وعن أبى ثعلبة القرظى قال: سمعت عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول. قال رسول الله ﷺ : «يحترقون فإذا صلوا الصبح غسلت الصلاة ما كان قبلها، ثم يحترقون فإذا صلوا الظهر غسلت الصلاة ما كان قبلها، فإذا حضرت صلاة العصر غسلت ما كان قبلها، حتى ذكر ﷺ الصلوات الخمس»[٢].

وعن الحرث مولى عثمان بن عفان رحمه الله قال: «جلس عثمان بن عفان رضى الله عنه ثم دعا بماء فتوضأ، ثم قال: رأيت رسول الله ﷺ توضأ وضوئى هذا، ثم قال: فمن توضأ وضوئى هذا ثم قام فصلى الظهر غفر له ما بينها وبين صلاة الصبح، ثم قام فصلى صلاة العصر غفر له ما بينها وبين صلاة الظهر، ثم صلى المغرب غفر له ما بينها وبين صلاة العصر، ثم صلى العشاء الآخرة غفر له ما بينها وبين صلاة المغرب، ثم لعله يبيت يتمرغ ليله، ثم إذا قام فصلى الصبح غفر له ما بينها وبين العشاء الآخرة، فإن الحسنات يذهبن السيئات، قالوا: هذه الحسنات، فما الباقيات الصالحات؟ قال: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم»[٣].

---

(١) البخارى ١/١٤١، ومسلم فى: المساجد: حديث (٢٨٣)، وأحمد ٢/٣٧٩.

(٢) كنز العمال (١٩٠٤٣)، والترغيب ١/٢٣٤، ومجمع الزوائد ١/٢٩٨ ـ ٢٩٩، وعزاه إلى الطبرانى فى «الثلاثة» وقال: هو موقوف فى «الكبير» ورجاله رجال الصحيح، ومرفوع فى «الأوسط» و «الصغير»، ورجال المرفوع فيه عاصم بن بهدلة، وحديثه حسن

(٣) مجمع الزوائد ١/٢٩٧، وعزاه إلى «أحمد» و «أبى يعلى» و «البزار»، ورجاله رجال الصحيح غير الحارث بن عبد الله مولى عثمان بن عفان، وهو ثقة

وعن جعفر بن محمد، عن أبيه عن جده رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الصلاة مرضاة الرب، وحب الملائكة، وسنة الأنبياء صلوات الله عليهم، ونور المعرفة، وأصل الإيمان، وإجابة الدعاء، وقبول الأعمال، وبركة فى الرزق، وراحة الأبدان، وسلاح على الأعداء، وكراهية الشيطان، وشفيع بين صاحبها وبين مالك السموات، وسراج فى قبره، وفراش تحت جنبه، وجواب منكر ونكير، ومؤنس زائر معه فى قبره إلى يوم القيامة، فإذا كان يوم القيامة كانت الصلاة ظلاً فوقه، وتاجًا على رأسه، ولباسًا على بدنه، ونورًا يسعى بين يديه، وسترًا بينه وبين النار، وحجة المؤمنين بين يدى الرب عز وجل، وثقلاً فى الميزان، وجوازًا على الصراط، ومفتاحًا للجنة، لأن الصلاة تسبيح وتحميد وتقديس وتعظيم وقراءة ودعاء، وإن أفضل الأعمال كلها الصلاة لوقتها».

وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الصلوات الخمس عماد الدين، لا يقبل الله الإيمان إلا بالصلاة»(١).

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: قال رجل: يا رسول الله كم افترض الله عز وجل على عباده من الصلوات؟ قال: خمس صلوات، قال: فهل قبلهن أو بعدهن شىء؟ قال: افترض الله على عباده صلوات خمسًا ليس قبلهن أو بعدهن شىء، فحلف الرجل بالله لا يزيد عليهن ولا ينقص منهن، فقال رسول الله ﷺ: «إن صدق دخل الجنة»(٢).

وعن تميم الدارى رضى الله عنه: قال: إن رسول الله ﷺ قال: «أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة صلاته، فإن هو أكملها كتبت له كاملة، وإن لم يكن أكملها قال الله عز وجل للملائكة: انظروا هل تجدون لعبدى من تطوع فأكملوا له ما ضيع من ذلك»(٣).

وعن أنس بن حكيم الضبى قال: قال لى أبو هريرة رضى الله عنه: إذا أتيت أهلك فأخبرهم أنى سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة صلاته المكتوبة، فإن أتمها وإلا نظر فإن كان له تطوع أكملت الفريضة بها، ثم يفعل

---

(١) جامع المسانيد ٢/٤٩٩، وأمالى الشجرى ١/٤٢

(٢) البخارى ١/١٨، ومسلم فى الإيمان حديث (٨)، وأحمد ٥/٣١٧.

(٣) ابن ماجه (١٤٢٦)، وأحمد ٤/١٠٣، وابن أبى شيبة ١٤/١٢٤ و ١٣٣ و ١٤٦

بسائر الأعمال كذلك»[(١)].

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أول ما يحاسب به العبد الصلاة، وأول ما افترض الله تعالى على هذه الأمة الصلاة»[(٢)].

* * *

(فصل: فى الخروج إلى المسجد، وفضل الجماعة والخشوع فى الصلاة)

وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال: إن رسول الله ﷺ قال: «إذا توضأ العبد ثم خرج إلى المسجد كتب الله عز وجل له بكل خطوة حسنة، ومحا عنه سيئة، ورفع له درجة، ويستبشر الله تعالى به كما يستبشر بالغائب الطويل غيبه إذا قدم على أهله»[(٣)].

وعن ابن عثمان النهدى عن سلمان رضى الله عنه قال. قال رسول الله ﷺ: «يقول الله عز وجل: من توضأ فى بيته فأحسن الوضوء ثم زارنى فى بيت من بيوتى فإياى زار وحق على المزور أن يكرم زائره»[(٤)].

وعن سالم بن عبد الله عن أبيه عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال: «جاء جبريل إلى النبى عليهما السلام فقال: بشر المشائين فى ظلم الليل إلى المساجد بالنور التام يوم القيامة»[(٥)].

وعن أبى الدرداء رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «من مشى فى ظلم الليل إلى المساجد آتاه الله تعالى نوراً يوم القيامة»[(٦)].

وعن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «صلاة

---

(١) النسائى ١/٢٣٣، والبيهقى ٢/٣٨٧، والحاكم ١/٢٦٣.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) مجمع الزوائد ٢/٢٩، مختصراً، وعزاه إلى «أبى يعلى» من طريق عبد الأعلى بن أبى المساور، وهو ضعيف.

(٤) الطبرانى ٦/٣١١، ومجمع الزوائد ٢/٣١، وعزاه إليه فى «الكبير»، وقال أحد إسناديه رجاله رجال الصحيح.

(٥) الترمذى (٢٢٣)، وأبو داود (٥٦١)، وابن ماجه (٧٨١)، والبيهقى ٣/٦٣

(٦) ابن حبان (٤٢٣)، والحلية ٢/١٢، ومجمع الزوائد ٢/٣٠، وعزاه إلى الطبرانى فى «الكبير» من طريق جنادة بن أبى خالد، وقال: لم أجد من ترجمه وبقية رجاله ثقات وبنحوه بإسناد رجاله ثقات.

الجماعة تفضل على صلاة الفذ بخمس وعشرين درجة»(١).

وعن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما قال: إن رسول الله ﷺ قال: «ما بين صلاة الجماعة والفذ سبع وعشرون درجة»(٢).

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: إن رسول الله ﷺ قال: «يا عثمان بن مظعون من صلى الصبح فى جماعة كانت له حجة مبرورة وعمرة متقبلة، يا عثمان من صلى الظهر فى جماعة كان له خمس وعشرون صلاة كلها مثلها وسبعون درجة فى جنة الفردوس، يا عثمان من صلى العصر فى جماعة ثم ذكر الله تعالى حتى تغرب الشمس فكأنما أعتق نسمة من ولد إسماعيل، مع كل رجل منهم اثنا عشر ألفًا، يا عثمان من صلى المغرب فى جماعة كانت له خمس وعشرون صلاة كلها مثلها، وسبعون درجة فى جنة عدن، يا عثمان من صلى العشاء الآخرة فى جماعة فكأنما قام ليلة القدر»(٣).

ويستحب للرجل إذا أقبل إلى المسجد أن يقبل بخوف ووجل وخشوع وخضوع، وأن تكون عليه السكينة والوقار، وأن يحدث لنفسه فكرًا وأدبًا غير ما كان عليه، وفيه قبل ذلك من حالات الدنيا وأشغالها، وليخرج برغبة ورهبة وذل وتواضع وانكسار من غير عجب وتكبر وافتخار ورؤية الناس والخلق، وينوى بذلك التوجه إلى الله عز وجل إلى بيت من بيوته التى ﴿أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه يسبّح له فيها بالغدو والآصال * رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله﴾ [النور: ٣٦ - ٣٧] فما أدرك من الصلاة صلى مع الجماعة، وما فاته قضى، كذا جاء فى الحديث عن أبى هريرة رضى الله عنه أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا جاء أحدكم وقد أقيمت الصلاة فليمش على هيئته، فليصل ما أدرك وليقض ما سبقه»(٤)، وفى لفظ آخر «فليمش وعليه السكينة والوقار».

فليحذر العجب فى المواظبة على العبادات والمداومة عليها، لأن ذلك يسقطه من عين الله عز وجل، ويبعده من قربه، ويعمى عليه حالته، ويزيل نور بصيرته وحلاوة ما كان يجده من قبل فى عبادته، ويكدر صفاء معرفته، وربما رد عليه عمله وقصم، لأنه روى أنه تبارك وتعالى لا يتقبل من المتكبرين عملاً حتى يتوبوا.

(١) البخارى ١/ ١٦٦، وأحمد ٣/ ٥٥٣.
(٢) كنز العمال (٢٠٢٦٧).
(٣) كنز العمال (٢٠٢٧٦).
(٤) أحمد ٣/ ٢٤٣.

وقد جاء فى الحديث: إن إبراهيم خليل الرحمن عليه السلام أحيا ليلة، فلما أصبح أعجب بقيام ليله فقال: نعم الرب رب إبراهيم، ونعم العبد إبراهيم فلما كان غداؤه لم يجد أحد يأكل معه، وكان ﷺ يحب أن يأكل معه غيره، فأخرج طعامه إلى الطريق ليمر به مار فيأكل معه، فنزل ملكان من السماء فأقبلا نحوه فدعاهما إبراهيم عليه السلام إلى الغداء، فأجاباه، فقال لهما: تقدما بنا إلى هذه الروضة، فإن فيها عينًا وفيها ماء فنتغدى عندها، فتقدموا إلى الروضة، فإذا العين قد غارت وليس فيها ماء، فاشتبه ذلك على إبراهيم عليه السلام واستحيا مما قال، إذ لم ير عين ماء، فقالا له: يا إبراهيم فادع ربك واسأله أن يعيد الماء فى العين، فدعا الله عز وجل فلم ير شيئًا فاشتد ذلك عليه، فقال لهما: ادعوا الله، فدعا أحدهما فرجع الماء فى العين، ثم دعا الآخر فأقبلت العين، فأخبراه أنهما ملكان، وأن إعجابه بقيام ليله رد دعاءه عليه فلم يستجب له.

فإذا كان هذا فعله عز وجل بخليله إبراهيم عليه السلام، فكيف فعله بغيره؟ بل يعتقد العبد أن جميع ما هو فيه من الطاعة والمسارعة إليها توفيق من الله ونعمة وفضل ورحمة ومنة، فليقم بين يديه عز وجل محترمًا خاضعًا ذليلاً، كأنه يشاهده، كما قال النبى ﷺ: «اعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك»[1].

وقد ورد فى الحديث «أن الله عز وجل أوحى إلى عيسى ابن مريم عليهما السلام إذا قمت بين يدى فقم مقام الخائف الذليل الذام لنفسه فإنها أولى بالذم، وإذا دعوتنى فادعنى وأعضاؤك تنتفض» وكذلك روى أن الله تعالى أوحى مثل ذلك إلى موسى عليه السلام.

وروى أن ابن سيرين رحمه الله كان إذا قام إلى الصلاة ذهب دم وجهه خوفًا من الله عز وجل وفرقًا منه.

وكان مسلم بن يسار رحمه الله إذا دخل فى الصلاة لم يسمع حسًا من صوت ولا غيره، اشتغالاً بالصلاة وخوفًا من الله عز وجل.

وقال عامر بن عبد قيس: لأن تختلف الخناجر بين كتفى أحب إلىَّ من أن أتفكر فى شىء من أمر الدنيا، وأنا فى الصلاة.

وقال سعد بن معاذ رضى الله عنه: ما صليت صلاة قط فحدثت نفسى فيها بشىء

(١) سبق تخريجه.

من أمر الدنيا حتى انصرفت.

وقال مجاهد رحمه الله: كان ابن الزبير رضى الله عنهما إذا قام فى الصلاة كأنه عود من الخشوع.

وكان وهب بن الورد رحمه الله إذا قام يصلى كأنما يطلع فى جهنم.

وكان عتبة الغلام رحمه الله إذا قام فى الصلاة فى الشتاء ينصب العرق منه، فسألوه فى ذلك، فقال: حياء من الله عز جل.

وكان مسلم بن يسار رحمه الله يصلى فوقع الحريق فى داره وهو فى بيت منها، ففزع أهل البصرة حتى خرجوا فأطفأوه، فما عقل مسلم إلا بعدما أطفؤوها.

وقيل: إنه أيضًا كان يصلى فى الجامع، فسقطت سارية إلى جنبه ففزع منها أهل السوق، وهو لم يعقل بها.

وعن عمار بن الزبير رحمه الله: أنه كان يصلى ونعله بين يديه، وكان شسع نعله جديدًا فالتفت فى صلاته إلى الشسع، فلما فرغ من صلاته رمى بنعله ولم يلبس بعد ذلك نعلاً حتى مات رحمه الله.

وحكى عن الربيع بن خيثم رحمه الله أنه كان يصلى تطوعًا وبين يديه فرس له يساوى عشرين ألف درهم، فجاء لص فحله وذهب به، فجاء الناس من الغداة يعزونه، فقال: أما إنى كنت أرى من يحله، ولكن كنت فى شىء أحب إلى منه، فلما كان فى بعض النهار فإذا الفرس قد أقبل حتى قام بين يديه.

وروى عن النبى ﷺ «أنه صلى فى شملة سوداء فيها خيط أحمر فلما سلم قال: إن هذا الخيط ألهانى عن صلاتى».

وقد وصف الله تعالى الخاشعين فى الصلاة فى قوله تعالى: ﴿**الذين هم فى صلاتهم خاشعون**﴾ [المؤمنون: ٢].

قال الزهرى رحمه الله: هو سكون المرء فى صلاته، وقيل: هو الذى لا يعلم من عن يمينه وشماله فى الصلاة لاشتغاله بالصلاة، ولهذا قال النبى ﷺ: «إن فى الصلاة شغلاً»[1].

---

(١) البخارى ٢/٧٨، ومسلم فى: المساجد: حديث (٣٤)، وأحمد ١/٤٠٩.

(فصل: فى المحافظة عليها وما ورد من العقوبة على من ضيعها)

روى الأعمش عن شقيق بن سلمة عن ابن مسعود رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا صلى العبد فى أول الوقت صعدت إلى السماء، ولها نور حتى تنتهى إلى العرش، تستغفر لصاحبها إلى يوم القيامة وتقول: حفظك الله كما حفظتنى، وإذا صلى العبد فى غير وقتها صعدت إلى السماء لا نور لها، فتنتهى إلى السماء فتلف كما يلف الثوب الخلق، فيضرب بها وجهه ثم تقول: ضيعك الله كما ضيعتنى»(١).

وفى حديث عبادة بن الصامت رضى الله عنه قال: إن النبى ﷺ قال: «من توضأ فأبلغ الوضوء، ثم قام إلى الصلاة فأتم ركوعها وسجودها والقراءة فيها قالت الصلاة: حفظك الله كما حفظتنى، ثم صعد بها إلى السماء ولها ضوء ونور، فتفتح لها أبواب السماء حتى تنتهى إلى الله عز وجل، فتشفع لصاحبها، وإذا ضيع ركوعها وسجودها والقراءة فيها: قالت الصلاة: ضيعك الله كما ضيعتنى، ثم صعد بها ولها ظلمة حتى تنتهى إلى السماء، فتغلق أبواب السماء دونها، ثم تلف كما يلف الثوب الخلق فيضرب بها وجه صاحبها»(٢).

وعن ابن مسعود رضى الله عنه قال: «سألت رسول الله ﷺ: أى الأعمال أفضل؟ قال: الصلوات لوقتهن، وبر الوالدين، والجهاد فى سبيل الله عز وجل»(٣)

وعن إبراهيم بن أبى محذورة المؤذن عن أبيه عن جده رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أول الوقت رضوان الله، وأوسط الوقت رحمة الله، وآخر الوقت عفو الله»(٤).

وقال الله تعالى: ﴿فويل للمصلين * الذين هم عن صلاتهم ساهون﴾[الماعون ٤ ـ ٥].

قال ابن عباس رضى الله عنهما: «والله ما تركوها ولكن أخروها عن أوقاتها»

وقال سعد رضى الله عنه: «سألت النبى ﷺ عن قوله عز وجل. ﴿الذين هم عن صلاتهم ساهون﴾ قال ﷺ: هم الذى يؤخرون الصلاة عن وقتها».

---

(١) كنز العمال (١٩٢٦٧).

(٢) كنز العمال (١٩٠٥٣).

(٣) الطبرانى ١٠/٢٧.

(٤) البيهقى ١/٤٣٥ و ٤٣٦، والدارقطنى ١/٢٤٩ و ٢٥٠، والعلل المتناهية ١/٣٩٠

وعن البراء بن عـازب رضى الله عنهما فى قـوله تعالى: ﴿أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيًا﴾ [مريم:٥٩] قال: هو واد فى جهنم، وقال ابن عباس رضى الله عنهما: لا يدخله إلا من أضاع أوقات صلاته.

وروى عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ أنه ذكر الصلاة يومًا فقـال: «من حافظ عليها كانت نوراً له وبرهانًا ونجاة يوم القـيامة، ومن لم يحافظ عليها لم تكن له نوراً ولا برهانًا ولا نجاة من النـار، وكان يوم القيامة مع قارون وفرعون وهامان وأبى بن خلف»[1].

وعن الحرث عن أميـر المومنين على بن أبى طالب رضى الله عنه، عن النبى ﷺ أنه قال: «من تهاون بصلاته فإن الله عز وجل يعاقبه بخمس عشرة عقوبة:

ست منها قبل الموت، وثلاث عند الموت، وثلاث فى القبر، وثلاث عند خروجه من القبر.

فأما الست التى قـبل الموت فأولها: أنه يرفع عنه اسم الصالحـين، والثانية ترفع عنه بركة الحياة، والثـالثة ترفع عنه بركة الرزق، والرابعة لا يقبل منه شىء من أعـمال الخير حتى يكمل صـلاته، والخامـسة لا يستـجاب دعاؤه، والسـادسة لا يجـعل له فى دعاء الصالحين نصيبًا.

وأما الثلاث التى عند الموت، فأولها: يموت عطشانًا ولو صبت فى حلقه سبعة أبحر ما روى، والثانية أنه يموت بغتة، والثالثة كأنه قد أثقل بحديد الدنيا وخشبها وأحجارها على رقبته وكتفه.

وأما الثلاث التى فـى القبر: فيضـيق عليه قبره، والثـانية يظلم عليه القبـر، والثالثة يصير عييًا بالقول.

وأمـا الثلاث التى عند خـروجه من القـبر فـأولهـا: يلقى الله عز وجل وهو عليـه غضبان، والثـانية يكون حسابه شديداً، والثالثة رجـوعه من بين يدى الله عز وجل إلى النار إلا أن يعفو الله عنه»[2].

* * *

(١) أحمد ٢/١٦٩، والدارمى ٢/٣٠٢، ومشكل الآثار ٢/٢٢٩.

(٢) تنزيه الشريعة ٢/١١٣

(فصل) الصلاة خطرها عظيم، وأمرها جسيم، وبالصلاة أمر الله تبارك وتعالى رسوله محمدًا ﷺ وأول ما أوحى الله بالنبوة، ثم بالصلاة قبل كل عمل، وقبل كل فريضة فى آيات كثيرة:

منها قوله تعالى: ﴿اتل ما أوحى إليك من الكتاب وأقم الصلاة﴾ [العنكبوت ٤٥].

وقال عز وجل: ﴿إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر﴾ [العنكبوت ٤٥].

وقال جل وعلا: ﴿وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها لا نسألك رزقًا نحن نرزقك﴾ [طه: ١٣٢].

وخاطب جميع المؤمنين فأمرهم بالاستعانة على طاعاته كلها، بالصبر والصلاة، فقال: ﴿يا أيها الذين آمنوا استعينوا بالصبر والصلاة إن الله مع الصابرين﴾ [البقرة ١٥٣] ﴿وسلامًا على إبراهيم...﴾ [الأنبياء ٦٩] إلى قوله: ﴿ووهبنا له إسحاق ويعقوب نافلة...﴾ [الأنبياء: ٧٢] إلى قوله: ﴿وأوحينا إليهم فعل الخيرات وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة﴾ [الأنبياء: ٧٣] فذكر الخيرات كلها جملة وهى جميع الطاعات مع اجتناب جميع المعاصى، فأفرد الصلاة بالذكر وأوصاهم بها خاصة.

وبالصلاة أوصى النبى ﷺ أمته عند خروجه من الدنيا، فقال: «الله الله الله فى الصلاة وفيما ملكت أيمانكم»[1] فهى آخر وصيته ﷺ.

وجاء فى الحديث «أنها آخر وصية كل نبى لأمته، وآخر عهده إليهم عند خروجه من الدنيا».

فالصلاة أول فريضة فرضت عليه ﷺ وعلى أمته، وهى آخر ما أوصى به أمته وآخر ما يذهب من الإسلام، وأول ما يسأل العبد عنه من عمله يوم القيامة، وهى عمود الإسلام وليس بعد ذهابها دين ولا إسلام.

وجاء فى الحديث عن النبى ﷺ أنه قال: «أول ما تفقدون من دينكم الأمانة، وآخر ما تفقدون منه الصلاة، وليصلين أقوام لا خلاق لهم»[2].

فتارك الصلاة يكفر عند إمامنا أحمد رحمه الله إذا تركها جاحدًا لوجوبها ووجب

(١) الطبرانى ١٩/ ٤٢، وابن سعد ٢/ ٢/ ٤٤، وابن السنى (٣١٦).

(٢) ابن أبى شيبة ١٥/ ١٧٥، والحلية ٥/ ٢٦٥، وتاريخ أصبهان ٢/ ٢١٣، والجامع الصغير ١/ ٩٤، وعزاه إلى «الطبرانى» ورمز له بالحرف (ح) كناية عن حسنه.

قتله لا خلاف فى مذهبه، وأما إن تركها تهاونًا وكسلاً مع اعتقاد وجوبها ودعى ليفعلها، فإن لم يفعلها حتى تضايق الوقت الذى يليها كفر وقتل بالسيف لكفره، وبعد أن يستتاب ثلاثة أيام كالمرتد فى الحالتين، ويكون ماله فيأ يوضع فى بيت مال المسلمين، ولا يصلى عليه ولا يدفن فى مقابر المسلمين، وعنه: لا يجب قتله فى التهاون حتى يترك ثلاث صلوات ويتضايق وقت الرابعة، ويقتل حدًا كالزانى المحصن، وحكمه حكم أموات المسلمين يرث ماله ورثته من المسلمين.

وقال الإمام أبو حنيفة رحمه الله: لا يقتل ولكن يحبس حتى يصلى فيتوب أو يموت فى الحبس.

وقال الإمام الشافعى رحمه الله: يقتل بالسيف حدًا ولا يكفر، والدليل على كفره ما ذكرنا فيما تقدم من الآيات والأخبار.

ونزيد عليها بما روى عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال: إن رسول الله ﷺ قال: «ما بين الرجل وبين الكفر والشرك إلا ترك الصلاة»[١].

وروى عن عبد الله بن زيد عن أبيه رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «بيننا وبينهم ترك الصلاة، فمن تركها فقد كفر»[٢].

وروى عن جعفر بن محمد عن أبيه رضى الله عنه قال: «إن رسول الله ﷺ أبصر رجلاً ينقر كما ينقر الغراب، فقال: لو مات هذا مات على غير دين محمد ﷺ»[٣].

وعن عطية العوفى عن أبى سعيد الخدرى، رضى الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا ترك الرجل صلاته متعمدًا كتب اسمه على باب النار فيمن يدخلها»[٤].

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ألا من نام عن صلاة العتمة ولم يصلها تقول الملائكة: لا نامت عيناك ولا قرتا، حبسك الله بين الجنة والنار كما حبستنا»[٥].

---

(١) الدارقطنى ٢/ ٥٣

(٢) احمد ٥/ ٣٥٥.

(٣) الطبرانى ٤/ ١٣٦، والمجمع ٢/ ١٢١، وعزاه إليه فى «الكبير» و «الأوسط»، وقال: رجاله ثقات

(٤) ابن عدى ١/ ٢٩٩.

(٥) كنز العمال (١٩٤٩٩).

(فصل) مروى عن الحسن البصرى رحمه الله أنه قال: كان العلماء من أصحاب رسول الله ﷺ يقولون: خمس وأربعون خصلة مكروهة منهى عنها فى صلاة الفريضة.

وهى: التنحنح عمدًا، والتشاغل عمدًا، والتعاطس عمدًا، وإقناع الرأس إلى السماء، لما روى عن النبى ﷺ «أنه كان يقلب بصره إلى السماء فنزلت ﴿الذين هم فى صلاتهم خاشعون﴾ [المؤمنون ٢] فطأطأ رسول الله ﷺ رأسه، فكانوا يستحبون للرجل أن لا يجاوز ببصره مصلاه»[١].

ومنها إلصاق الحنك بالصدر، وفلى الثوب، والتمطى، وتنفس الصعداء، وتغميض العينين، والالتفات فى الصلاة لما روى عقبة بن عامر رضى الله عنه فى قوله تعالى: ﴿الذين هم على صلاتهم دائمون﴾ [المعارج ٢٣] قال: إذا صلوا لم يلتفتوا يمينًا ولا شمالاً».

وقالت عائشة رضى الله عنها: «سألت رسول الله ﷺ عن التفات الرجل فى صلاته، فقال: إنما هى اختلاسة يختلسها الشيطان من صلاة العبد»[٢].

وقيل: جاء طلحة، يعنى ابن مصرف إلى عبد الجبار بن وائل وهو فى القوم، فساره ثم انصرف، فقال عبد الجبار: أتدرون ما قال؟ قال: رأيتك أمس التفتّ وأنت تصلى. وقد جاء فى الحديث عن رسول الله ﷺ «إن العبد إذا افتتح الصلاة استقبله الله بوجهه، فلا يصرفه حتى يكون العبد هو الذى ينصرف أو يلتفت يمينًا وشمالاً»[٣].

وفى حديث آخر «إن العبد ما دام فى صلاته فله ثلاث خصال. البر يتناثر عليه من عنان السماء إلى مفرق رأسه، وملائكة يحفون من لدن قدمه إلى عنان السماء، ومناد ينادى: لو يعلم المصلى من يناجى ما انفتل...» أى التفت وانصرف، والالتفات مكروه جدًا، وقد قيل: إنه يقطع الصلاة، وفيه استخفاف بحرمة الصلاة وآدابها.

ومن ذلك الإقعاء فى القعود فيها، والرد على الإمام، وافتراش الذراعين فى السجود، ووضع الصدر على الفخذين فى السجود، وضم الإبطين إلى الجنبين فى السجود، بل يفرق بينهما ولا يلصقهما، لأنه مروى عن النبى ﷺ «أنه كان إذا سجد لو

(١) الطبرى ٢/ ١٣، والدر المنثور ١/ ١٤٢

(٢) البخارى ١/ ١٩١، وأبو داود فى استفتاح الصلاة: ب (٥٠)، والترمذى (٥٩)

(٣) المغنى عن حمل الأسفار ١/ ١٧٥.

مرت بهيمة تحت ذراعيه لنفذت»[١] وذلك لشدة مبالغته فى رفع مرفقيه عن ضبعيه.

وفى حديث آخر «كان رسول الله ﷺ إذا سجد يجافى بين ضبعيه»[٢].

ومن ذلك تفريق الأصابع فى السجود، بل يضمها، ووضع اليدين دون الركبتين فى الركوع، ووضع القدمين إحداهما على الآخرى، وتعليقهما من الأرض، والسدل على الإزار والسراويل، والتخليل والتلمظ، واستراط الطعام الحبة والحبتين، والقلس أن يردد ويبلع، والنفث باللسان والنفخ فى السجود، والمشى عرضًا ورفع الصوت على جليسك فى التشهد، ومعرفتك من عن يمينك ومن عن شمالك، والإيماء، والإشارة، وبلع الجشاء، أو ما يخرج من الحلق، والاستعال، والتمخط، والتبزق، والنظر فى الثياب، ومسح التراب عن الجبهة قبل أن ينصرف وتسوية الحصى أكثر من مرة واحدة، ونفض موضع السجود، والدعاء بعد التشهد إذا كنت إمامًا، والقعود فى المحراب بعد التسليم حتى ينحرف من مكانه إلى يساره، والعقد باليد بالأصابع فى الصلاة، والعبث باللحية والثوب فيها، لما روى عن النبى ﷺ أنه قال: «لا ينظر الله إلى صلاة لا يحضر الرجل فيها قلبه مع بدنه»[٣].

وأبصر رسول الله ﷺ رجلاً يعبث بلحيته فى الصلاة فقال: «لو خشع قلب هذا خشعت جوارحه»[٤].

ونظر الحسن رحمه الله إلى رجل يعبث بالحصى وهو يقول: اللهم زوجنى من الحور العين، فقال: بئس الخاطب أن تخطب وأنت تعبث.

وقال عبد الرحمن بن عبد الله عن عبد الله رضى الله عنه أنه قال: «لينتهين أقوام يرفعون أبصارهم إلى السماء أو لا ترجع إليهم أبصارهم»[٥] يعنى فى الصلاة.

وقال الأوزاعى رحمه الله: يكون الرجلان فى الصلاة وبين أحدهما وبين الآخر كما بين السماء والأرض، هذا مقبل على الله تعالى بقلبه، وهذا لاه وساه».

---

(١) مسلم فى: الصلاة: حديث (٢٣٧)، والبيهقى ٢/ ١١٤، والحلية ٤/ ١٠

(٢) البخارى فى: الصلاة: ب (٢٧)، والأذان: ب (١٣٠)، ومسلم فى: الصلاة. حديث (٢٣٩)، وأحمد ٣/ ٢٩٤.

(٣) لم أقف عليه بهذا اللفظ فيما بين يدى من المراجع.

(٤) البيهقى ٢/ ٢٨٩، والإتحاف ٣/ ٢٣، والضعيفة (١١٠)

(٥) البخارى ١/ ١٩١، ومسلم فى: الصلاة: حديث (١١٧)، وأحمد ٢/ ٣٣٣

وقد صح الخبر عنه ﷺ أنه قال: «للمصلى من له من صلاته نصفها، فذكر إلى عشرها»[1] يعنى بذلك ما عقل منها وحضر قلبه فيها.

وفى حديث آخر أنه قال ﷺ: «لمصل أربعمائة صلاة، ولمصل مائتا صلاة، ولمصل مائة وخمسون صلاة، ولمصل سبعون صلاة، وصلاة بخمسين صلاة، وصلاة بسبع وعشرين صلاة، وصلاة بعشر صلوات، وصلاة بصلاة واحدة.

فالذى يكتب له أربعمائة صلاة فهو الذى يصلى بمكة فى البيت الحرام مع الإمام فى الجماعة بعد ألا تفوته التكبيرة الأولى.

والذى يكتب له مائتا صلاة فهو الإمام الذى يؤم الناس بعد أن يعرف أحكام الصلاة.

والذى يكتب له مائة وخمسون صلاة فهو المؤذن.

والذى له سبعون صلاة فهو الذى يستاك ويسبغ وضوءه ويصلى فى الجامع فى الجماعة.

والذى يكتب له خمسون صلاة فهو الرجل الذى يصلى فى الجامع مع الإمام فى الجماعة، ويكون قد فاتته تكبيرة الإحرام.

والذى يكتب له سبع وعشرون صلاة فهو الرجل الذى يسبغ وضوءه ويصلى فى المسجد فى الجماعة ولا تفوته تكبيرة الإحرام.

والذى يكتب له عشر صلوات فهو الرجل الذى يلحق الجماعة وقد فاتته تكبيرة الإحرام.

والذى يكتب له صلاة واحدة فهو الذى يصلى وحده فى غير جماعة.

والذى لا صلاة له هو الذى يصلى وينقر كنقر الديك ولا يتم ركوعها وسجودها، وهو الذى تطوى صلاته كالثوب الخلق ويضرب بها وجه صاحبها، ويقال له: لا حفظك الله كما لم تحفظ صلاتك».

(فصل) وينبغى لكل مصلٍ أن يقدم النية لصلاته، ويمثل الكعبة البيت الحرام أمامه ونصب عينيه على ما تقدم بيانه فى أول الكتاب. ويتيقن قيامه بين يدى الله تعالى. ولا

---

(١) أبو داود (٧٩٦)، والإتحاف ١١٦/٣

يشك أنه بعين الله منتصب حيث يراه لقوله تعالى: ﴿الذى يراك حين تقوم * وتقلبك فى الساجدين﴾ [الشعراء.٢١٨ ـ ٢١٩].

ولقول الرسول ﷺ: «اعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فهو يراك»[1].

وينوى الصلاة الفريضة بعينها ويصفها بالأداء والقضاء، فهو أولى، ويرفع يديه إلى فروع أذنيه أو حذو منكبيه، وقد بيّنا صفة ذلك فى أول الكتاب.

وهل يضم الأصابع بعضها إلى بعض أو يفرجها على روايتين، وإذا رفع يديه وكبّر كأنه رفع الحجاب الذى بينه وبين الله تعالى، فيحصل فى المكان الذى لا يجوز التلفت فيه ولا التشاغل عنه، لعلمه أنه بعين من يرى حركته، ويعلم ما يتلجلج فى نفسه، وينطوى عليه سره وقلبه، فينظر موضع سجوده ولا يلتفت يمينًا وشمالاً، ولا يرفع رأسه إلى السماء.

وإذا قال: سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك، علم أنه يخاطب من هو سامع منه مقبل عليه ناظر إليه، ولا يخفى عليه موضع شعرة ولا حركة جارحة عنه.

وكذلك قوله: ﴿إياك نعبد وإياك نستعين * اهدنا الصراط المستقيم﴾ [الفاتحة٥ ـ ٦] يعقل ما يقول ويدرى من يخاطب بهذا الخطاب، ولا ينسى مع ذلك الخشوع والتحفظ حذراً من وقوع السهو عليه فيما هو قائم له وماثل فيه، ويأتى بإحدى عشرة تشديدة فى الفاتحة، ويحذر اللحن الذى يغير المعنى فيها، فإن قراءتها فريضة، وهى ركن تبطل الصلاة بتركها، ومع ذلك يرى كأنه واقف على الصراط، وأن الجنة عن يمينه بصفتها، والنار عن شماله بما فيها، وأنه بصلاته يستنجز ما وعد الله عز وجل بها إذا صحت صلاته من ثواب الجنة، ومستحصن بها من وعيد الله بعقاب النار، كل ذلك بتيقن من قلبه، وحضور من عقله، ويعتقد مع ذلك أنه يصلى صلاة مودع لا يشك أنها تعرض على الله تعالى، وأنه لا يصح له منها إلا ما يصح له عند الله فقط، ثم يأتى بقراءة ما تيسر من السور الكوامل، وهى أولى من قراءة أواخرها وأواسطها، ويكون ناصتًا إلى ما يقرأ متفهمًا إلى ما يلفظ ويتلو.

وكذلك إن كان مأمومًا ينصت إلى قراءة الإمام ويفهمها ويتعظ بمواعظها وزواجرها،

---

(١) سبق تخريجه.

ويعتقد امتثال أوامرها هكذا إلى أن تنتهي السورة.

فإذا فرغ من القراءة ثبت قائمًا وسكت حتى يرجع إليه نفسه قبل أن يركع، ولا يصل قراءته بتكبيرة الركوع، ثم يكبر ويرفع يديه إلى فروع أدنيه أو حذو منكبيه على ما بيّنا في أول الكتاب.

فإذا انقضى التكبير حط يديه، ثم انحط من قيامه للركوع، ويلقم راحته ركبتيه، ويفرق بين أصابعه، ويعتمد على ضبعيه وساعديه، ويسوى ظهره، ولا يرفع رأسه، ولا يخفض فينكسه، فقد جاء عن النبي ﷺ «أنه كان إذا ركع لو كانت قطرة ماء على ظهره ما تحركت عن موضعها».

وجاء عنه ﷺ «أنه كان إذا ركع لو كان قدح من ماء على ظهره ما تحرك عن موضعه».

وذلك لاستواء ظهره ومبالغته فى ركوعه ﷺ، ويقول: سبحان ربى العظيم ثلاثًا وهو أدنى الكمال.

وقال الحسن البصرى رحمه الله: التسبيح التام سبع، والوسط من ذلك خمس، وأدناه ثلاث تسبيحات.

ثم يرفع رأسه مسمعًا فينتصب معتدلاً فيطمئن مترسلاً يديه، ثم ينحط للسجود فيبدأ بوضع ركبتيه على الأرض ثم يديه ثم جبهته وأنفه، ويتمكن من الأرض ويطمئن فى سجوده، ويتوجه بكل عضو منه وجزء إلى القبلة.

وجاء فى الحديث عن النبى ﷺ أنه قال: «أمرت بالسجود على سبعة أعظم»[1].

وفى حديث آخر «إن العبد يسجد على سبعة أعضاء، فأى عضو منها ضيعه لم يزل ذلك العضو يلعنه».

ويكون فى سجوده منقبضًا لا ينبسط على الأرض، ولا يفرش ذراعيه وينام عليهما ولا على فخذيه بل يضع أصابع يديه على الأرض حتى يحاذى بها أذنيه أو منكبيه الموضع الذى يستحب رفع اليد إليه فى التكبير فى حال القيام، ولا يضعهما حذاء رأسه، ويضم أصابعه ويوجهها نحو القبلة، ويبين العضدين عن الجنبين، والفخذين عن

(١) البخارى فى: الأذان ب (١٣٣)، ومسلم فى: الصلاة حديث (٢٢٧ و ٢٢٩)، وأحمد ٢٧٩/١.

الساقين، والبطن عن الأرض على ما تقدم بيانه.

ويقول فى سجوده: سبحان ربى الأعلى ثلاثًا كالركوع، ثم يرفع رأسه مكبرًا، ويجلس على رجله اليسرى، وينصب اليمنى ويقول: رب اغفر لى ثلاثًا، ناظرًا إلى حجره، ثم يسجد ثانية كذلك، ثم يرفع رأسه مكبرًا من الأرض ثم يديه ثم ركبتيه معتمدًا على ركبتيه، فينهض على صدور قدميه، ولا يقدم إحدى رجليه فإنه مكروه. وقيل: إنه يقطع الصلاة مروى ذلك عن ابن عباس رضى الله عنهما، ويفعل كذلك فى الركعة الثانية، فإذا جلس للتشهد الأول جلس على رجله اليسرى، وينصب رجله اليمنى ويوجه أصابعه نحو القبلة، ويضع يده اليسرى على فخذه اليسرى، ويده اليمنى على فخذه اليمنى، ويشير بإصبعه التى تلى الإبهام وهى السبابة، ويحلق الإبهام مع الوسطى، ويقبض الخنصر والبنصر، وتكون عينه إلى إصبعه من أول تشهده إلى آخره، لما روى عن النبى ﷺ أنه قال: «إذا كان أحدكم فى الصلاة فجلس فلا يعبث بشىء، فإنه يناجى ربه»[1]، ولكن يجعل يده اليسرى على فخذه اليسرى، ويده اليمنى على فخذه اليمنى، ثم ليكن قلبه وبصره إلى أصبعه فإنها مذبة للشيطان، ويتشهد فيقول: «التحيات لله والصلوات والطيبات، السلام عليك أيها النبى ورحمة الله وبركاته، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله»[2].

ثم يقوم مكبّرًا فيقرأ الفاتحة فحسب، ويركع ويسجد كذلك، ثم يصلى الركعة الرابعة كذلك، ثم يجلس للتشهد فيأتى به على ما ذكرنا.

فإذا بلغ عبده ورسوله قال: «اللهم صل على محمد وعلى آل محمد، كما صليت على إبراهيم، إنك حميد مجيد، وبارك على محمد وعلى آل محمد، كما باركت على إبراهيم، إنك حميد مجيد»[3].

وعن إمامنا أحمد رواية أخرى: أنه يذكر إبراهيم ثم يذكر آله فيقول على إبراهيم وعلى آل إبراهيم، وهذا آخر التشهد.

---

(١) البخارى ٢/ ٨٢، ومسلم فى: المساجد: حديث (٥٤).

(٢) البخارى ١/ ٢١١، ومسلم فى: الصلاة: حديث (٥٥)، وأحمد ١/ ٣٧٦

(٣) أبو داود (٩٧٨)، والنسائى فى: السهو. ب (٤٩)، وأحمد ٤/ ٢٤٣.

ويستحب لـه أن يستعيذ من أربع فـيقول: «اللهم إنى أعوذ بك مـن عذاب جهنم، ومن عذاب القبر، ومن فتنة المسيح الدجال، ومن فتنة المحيا والممات»[١].

ثم يدعو فيقول[٢]: «اللهم إنى أسـألك من الخيـر كله ما علمت منه ومـا لم أعلم، وأعوذ بك من الـشر كله ما علمـت منه وما لم أعلم، اللهم إنى أسـألك من خيـر ما سألك عبادك الصالحون، وأعوذ بك من شر ما استعاذك منه عبادك الصالحون.

اللهم إنى أسألك الجنة وما قرّب إليها من قول وعمل، وأعوذ بك من النار وما قرّب إليها من قول وعمل، **﴿ربنا آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار﴾** [البقرة ٢٠١]، **﴿ربنا فاغـفر لنا ذنوبنا وكـفّر عنا سيئاتنا وتـوفنا مع الأبرار * ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا يوم القيامة إنك لا تخلف الميعاد﴾** [آل عمران ١٩٣ ـ ١٩٤].

وإن زاد على ذلك جاز، إلاَّ أن يكون إمامًا فيطول ذلك على المأمـومين، فالمستحب الاقتـصار حـفظًا لقلوبهم، لعل أن يكون فـيهم ذو الحـاجة، ثم يسلم ويدعـو لنفسه ولوالديه وللمسلمين، ويكون فى جميع ذلك متخوفًا من عاقبتها، كيف وقد وقعت عند الله عز وجل الداعى إليها الآمر بها المثيب عليها والمعاقب عليها عند إساءتها، فإذا خرج منها عرضها على العلم.

فإن شهد لها ببراءة الساحة وسـلامة المنزلة حمد الله تعالى وأثنى عليه إذ جعله أهلاً لذلك، وإن وجد فيها نقصانًا وخللاً تاب إلى الله عز وجل واستغفر الله وتأهب واجتهد فى التحفظ فى التى بعدها.

وللصلاة المقـبولة عـلامة بيّنة وللمردودة عـلامة بينة فعـلامة المقـبولة نهيـها وكفـها لصاحبها عن الفواحش والمناكر، وترغيبه فى الخير، وتجديد نيته فى الصلاة والازدياد من الطاعات وفعل الخـيرات، والرغبة فى المثوبات، وارتداعه عن الأسـواء وكراهة المعاصى والخطيئات، لـقول الله عز وجل: **﴿إن الصـلاة تنهى عن الفحـشاء والمنكر ولذكـر الله أكبر﴾** [العنكبوت:٤٥] وهذا الذى ذكرنا يشتـرك فيه الإمام والمأموم والمنفرد. فـأما شرائط الصلاة وواجباتها ومسنوناتها فقد ذكرناها فى أول الكتاب.

* * *

(١) البخارى ١/٢١١، ومسلم (٢٨٩)، وأحمد ١/٣٠٥.

(٢) ابن ماجه (٣٨٤٦)، وأحمد ٦/١٤٧.

(فصل: فيما يختص بالإمام)

ولا ينبغى للرجل أن يكون إمامًا حتى تكون فيه هذه الخصال التى نذكرها.

وهى ألا يحب أن يتقدم وهو يجد من يكفيه ذلك، ولا يتقدم وهناك من هو أفضل منه، لأنه جاء فى الحديث عن النبى ﷺ أنه قال: «إذا أمّ القوم رجل وخلفه من هو أفضل منه لم يزالوا فى سفال».

وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه: لأن أقدم فتضرب عنقى ولا يقربنى ذلك من إثم خير من أن أتقدم قومًا فيهم أبو بكر الصدّيق رضى الله عنه، وأن يكون قارئًا لكتاب الله، فقيهًا فى دين الله، بصيرًا بسنة رسول الله ﷺ لأنه جاء فى الحديث «اجعلوا أمر دينكم إلى فقهائكم، وأئمتكم قراؤكم»، وقال النبى ﷺ: «يؤمكم خياركم فإنهم وفودكم إلى الله عز وجل»[١].

وإنما خصهم ﷺ بذلك لأنهم أهل الدين والفضل والعلم بالله عز وجل والخوف من الله تعالى، الذى يعنون بصلاتهم وصلاة من خلفهم، ويتقون ما يلزمهم من وزر أنفسهم ووزر من خلفهم إن أساؤوا فى صلاتهم، وما أراد ﷺ بالقراء الحفظة للقرآن فحسب من غير أن يعملوا به، وإنما أراد ﷺ العمال بالقرآن مع حفظه، وقد جاء فى الحديث: «إن أحق الناس بهذا القرآن من كان يعمل به وإن كان لا يقرؤه».

وقد يحفظ القرآن من لا يعمل به ولا يعبأ بإقامة حدوده مما فرض الله عليه من العمل به وما نهاه من النهى عنه، فلا نعنى نحن به ولا كرامة له، قال النبى ﷺ: «ما آمن بالقرآن من استحل محارمه»[٢].

فلا يجوز للناس أن يقدموا عليهم فى صلاتهم إمامًا إلا أعلمهم بالله وأخوفهم له، فإن خالفوا وقدموا غيره لم يزالوا فى سفال وإدبار وانتقاص فى دينهم وبعد من الله تعالى ومن رضوانه وجنته.

فرحم الله قومًا عنوا بدينهم وصلواتهم، فقدموا خيارهم واتبعوا فى ذلك سنة نبيهم

(١) بنحوه الإتحاف ٣/ ١٧٥

(٢) الترمذى (٢٩١٨)، والطبرانى ٨/ ٣٦، ومجمع الزوائد ١/ ١٧٧، وعزاه إليه ـ الطبرانى ـ فى «الكبير» من طريق محمد بن يزيد بن سنان الرهاوى، وقال ضعفه البخارى وغيره، وذكره ابن حبان فى «الثقات»، وأبوه يزيد ضعفه أبو داود وغيره، وقال البخارى· مقارب الحديث.

ﷺ، وطلبوا بذلك القربة إلى ربهم تبارك وتعالى.

وينبغى أن يكون الإمام حافظًا للسانه من عيب الناس عليه وغيبتهم إلاَّ من الخير، ويكون يأمر بالمعروف ويفعله، وينهى عن المنكر ويجتنبه، ويحب الخير وأهله، ويبغض الشر وأهله، عارفًا بمواقيت الصلاة محافظًا عليها، مقبلاً على شانه، عفيف البطن والفرج، منقبض اليد عن الحرام، قليل السعى إلا فى ابتغاء مرضاة الله عز وجل، وقوراً حمولاً صبوراً على الأذى، يغضى عن الشر ويحتمل ممن يتكلم فيه، ويصبر على من يجهل عليه، ويحسن إلى من أساء إليه، ويكون غضيض الطرف عن المحارم، إن رأى عورة سترها، وإن رأى مخزية دفنها، يعرض عن الجاهلين ويقول لهم: اللهم سلامًا، الناس منه فى راحة، وهو من نفسه فى عناء، حريصًا على فكاك رقبته، مجدًا فى خلاص نفسه، ويعلم أنه قد بلى بشىء عظيم جليل خطره، كبير شأنه.

وليكن همه ما قد كلف به من عظيم قدر الإمامة وخطر قدرها وخيرها، وليكن قليل الكلام إلا فيما يعنيه، له حال وللناس حال، إذا قام فى محرابه علم أنه قائم فى مقام النبيين، وخليفة سيد المرسلين، ويناجى رب العالمين.

يتحرى الاجتهاد لتمام الصلاة وليسلم من خلفه، ممن تقلد إمامته، خفيف الصلاة فى تمام، يصلى بصلاة أضعفهم، فيرى فى نفسه أنه دونهم وأنه مبتلى بإمامتهم، وأن الله تعالى يسأله عن أداء الفرائض عن نفسه وعنهم.

وهو بتقدمه باك على خطيئته، نادم على ما سلف من تفريطه وقديم أيامه، وما انقضى من أوقاته، لا يتكبر على من خلفه، ولا يتجبر على من هو دونه، ولا يغضب حمية لنفسه، إذا قيل ما فيه وما هو عنه برىء، ولا يحب حمدهم ولا يكره ذمهم، فتكون الجماعة عنده فى الحالين سواء، لم يجرب عليه كذبة، طيب الطعام، نظيف اللباس، متواضعًا فى لبسه متخاشعًا فى جلسته، غير محدود فى الإسلام، ولا ذا ريبة فى الأنام، ولا غمازاً على أخيه عند السلطان، ولا هو ساع إلى الشر، ولا ذى غمز فى حقه، ولا خائن فى وديعته وتجارته وعاريته، ولا يتقدم وهو خبيث المطعم والمكسب، ولا يتقدم وهو يشتهى الإمامة، ولا يتقدم وهو يعلم أن فيه حسدًا ولا بغيًا ولا حقدًا ولا إحنة ولا غلاً ولا رجاء ولا طالبًا لثأر، ولا منتصراً لنفسه، ولا متشفيًا من غيظ، ولا متتبعًا عورة رجل مسلم، ولا غاشًا لأحد من أمة محمد ﷺ.

ولا يتكلم فى فتنة ولا يسعى فيهـا ولا يقويها، بل يعين أهل الحق على أهل الباطل بيده ولسـانه وقلبه، يقول الحـق وإن كان مراً، لا تأخـذه فى الله لومة لائم، ولا يحب مدح الناس له، ولا يكره ذمهم، ولا يخص نفسه بشىء من الدعاء، بل يعمم الدعاء له ولهم وقت ما يدعو عقيب الصلاة بهم، فإن أفـرد نفسه بذلك كان خيانة منه لهم، ولا يؤثر بعـضهم على بعض إلا أولى العـلم، كمـا قال النبى ﷺ: «ليلينى أولـو الأحلام والنهى»[1].

وكذلك الذين يلونهم وراء ظهره، ولا يقرب الغنى ويزرى بالفقير، ولا ينبغى له أن يتقدم بقوم وفـيهم من يكره إمامته، فإن كان فـيهم من يكرهه ومن لا يكرهه نظر، فإن كان الأكثـر يكرهونه اعتزل المحراب ولا يقربه، هذا إذا كـانت كراهتهم له بعلم وحق، وإن كانت بجهل وباطل ورعونة نفس وعصبية لمذهب أو هوى لم يلتفت إلى كراهتهم، ولا يترك الصـلاة بهم إلا أن يخاف الفـتنة فى القوم لأجله، فيـتنحى ويعتـزل المحراب لذلك حتى يصطلحوا أو يرضوا، ولا ينبغى له أن يكون ممارياً ولا حلافًا ولا لعانًا، ولا يدخل مداخل السوء والتهم، ولا يأنف ولا يخـالط من الناس إلا الصالحين، ولا ينبغى له أن يكون إمامًا وهو يحب الفتنة وأهلها، والعصبية وأهلها، والرياسة وأهلها، وينبغى أن يكون صبوراً على أذية الناس متودداً إليهم، طالبًا لمنفعتـهم، مجتهداً فى نصيحتهم، لا يمارى على الإمامة ولا يقاتل عليها من كفاه عظيم مؤنتها.

ولقد نقل عن الأكابر ممن تقدم من السلف الصالحـين أنهم كرهوا الإمامة وقدموا من ليس هو مثلهم فى الشرف والديانة ابتغاء حمل المؤنة عنهم وتخفـيفًا، وخيفة من تقصير يقع لهم.

وينبـغى للإمام إذا حـضر عنده ذو سلطـان ألا يتقـدم عليه فى الصـلاة إلا بإذنه ، وكذلك لا يجلس إلا بإذنه، وإذا نزل بقرية أو محلة أو قبيلة أو حى من أحياء العرب لا يؤمـهم إلا بإذنهم، وكذلك إذا اتفق مع قـوم فى قافلة وسـفر ومـجمع لا يؤمـهم إلا بإذنهم.

وينبغى للإمام ألا يطيل الـصلاة بل يخففها مع الـتمام لما روى عن أبى هريرة رضى

---

(١) أبو داود فى: الصلاة. ب (٩٦)، والترمذى (٢٢٨)، والـنسائى فى: الإمامة. ب (٢٣ و ٢٦)، وأحمد ٤٥٧/١ .

الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا كان أحدكم إمامًا فليخفف، فإنه يقوم وراءه الصغير والكبير وذو الحاجة، وإذا صلى لنفسه فليطل ما شاء»[١].

وعن أبى واقد رضى الله عنه قال: «كان رسول الله ﷺ من أوجز الناس صلاة على الناس، وأدومه على نفسه»[٢].

(فصل) وينبغى للإمام ألا يدخل فى الصلاة ولا يكبّر حتى ينوى الإمامة بقلبه. وإن تلفظ ذلك بلسانه كان أحسن، ويلتفت يمينًا وشمالاً فيسوى الصفوف فيقول: استووا رحمكم الله، واعتدلوا رضى الله عنكم، ويأمرهم بسد الفُرَج وتسوية المناكب ودنو بعضهم إلى بعض حتى تتماس مناكبهم، لأن اختلاف المناكب واعوجاج الصفوف نقص فى الصلاة وحضور الشياطين وقيامهم مع الناس فى الصفوف، جاء فى الحديث عن النبى ﷺ أنه قال: «راصوا الصفوف وحاذوا المناكب وسدوا الخلل حتى لا يقوم بينكم مثل أولاد الحذف»[٣] يعنى مثل أولاد الغنم من الشياطين.

وقد كان النبى ﷺ إذا قام مقامه إلى الصلاة لم يكبر حتى يلتفت يمنيًا وشمالاً، فيأمرهم بتسوية مناكبهم ويقول: «لا تختلفوا فتختلف قلوبكم»[٤].

ورأى ﷺ يومًا رجلاً قد خرج صدره من الصف فقال: «لتسون مناكبكم أو ليخالفن الله تعالى بين قلوبكم»[٥].

وفيما اتفق عليه مسلم والبخارى رحمهما الله عن سالم بن أبى الجعد رحمه الله قال: سمعت النعمان بن بشير رضى الله عنه قال: سمعت النبى ﷺ يقول: «لتسون صفوفكم أو ليخالفن الله تعالى بين وجوهكم»[٦].

وفى حديث آخر عن قتادة، عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «سووا صفوفكم، فإن تسوية الصفوف من تمام الصلاة»[٧].

(١) أحمد ٢/ ٥٠٢، وبنحوه: النسائى ٢/ ٩٤، وأحمد ٢/ ٢٧١.

(٢) تاريخ أصفهان ٢/ ١٨٠، وأحمد ٣/ ١٠٠.

(٣) سبق تخريجه.

(٤) أبو داود (٦٦٤ و ٦٧٥)، والنسائى فى: الإمامة: ب (٢٣ و ٢٥)، وابن ماجه (٩٧٦)، وأحمد ٤/ ٢٨٥.

(٥) البخارى ١/ ١٨٤، ومسلم فى: الصلاة: حديث (١٢٧ و ١٢٨)، وأحمد ٤/ ٢٧١.

(٦) سبق تخريجه.

(٧) البخارى ١/ ١٨٤، ومسلم فى: الصلاة حديث (١٢٤)، وأحمد ٣/ ١٧٧

وجاء عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه كان إذا قام مقام الإمام لا يكبّر حتى يأتيه رجل قد وكله بإقامة الصفوف فيخبره أنهم قد استووا فيكبّر حينئذ. وكذلك كان يفعل عمر بن عبد العزيز رحمه الله.

وروى أن بلالاً المؤذن رضى الله عنه كان يسوى الصفوف ويضرب عراقيبهم بالدرة حتى يستووا.

وقال بعض العلماء: إن الظاهر من هذا أنه كان يفعل ذلك على عهد رسول الله ﷺ عند إقامته قبل أن يدخل فى الصلاة لأن بلالاً رضى الله عنه لم يؤذن لأحد بعد النبى ﷺ إلا يومًا واحدًا عند مرجعه من الشام فى زمن أبى بكر الصديق رضى الله عنه، بسؤاله وسؤال الصحابة رضى الله عنهم شوقًا إلى رسول الله ﷺ وعهده، فلما بلغ بلال رضى الله عنه إلى قوله: أشهد أن محمدًا رسول الله، امتنع من الأذان فلم يقدر عليه، فسقط مغشيًا عليه حبًا للنبى ﷺ وشوقًا إليه، واشتد عند ذلك بكاء أهل المدينة من المهاجرين والأنصار حتى خرجت العواتق من خدورهن شوقًا إلى النبى ﷺ، فثبت بذلك أن ضربه لعراقيب الناس كان على عهد رسول الله ﷺ.

وينبغى للإمام ألا يدخل طاق القبلة فيمنع من وراءه رؤيته، بل يخرج منه قليلاً.

وعن إمامنا أحمد رحمه الله رواية أخرى: أنه يستحب قيامه فيه، ولا يقف مقامًا أعلى من مقام المأمومين، فإن فعل فهل تبطل صلاته على وجهين.

وينبغى له إذا سلم من صلاته ألا يلبث فى محرابه، وليقم وليتنح إلى يساره، فليأت بتنفله ناحية من المحراب، لما روى المغيرة بن شعبة رضى الله عنه قال: إن النبى ﷺ قال: «لا يتطوع الإمام فى مقامه الذى يصلى فيه بالناس المكتوبة»[1] وأما المأموم فجائز له ذلك، وهو مخير إن شاء صلى فى موضعه أو يتأخر قليلاً.

وينبغى أن تكون له سكتتان سكتة عند افتتاح الصلاة وسكتة إذا فرغ من القراءة قبل أن يركع حتى يتنفس ويسكن وهج قراءته، ولا يصل قراءته بتكبيرة الركوع، لأن ذلك مروى عن النبى ﷺ فى حديث سمرة بن جندب رضى الله عنه.

وينبغى إذا صلى إلى سترة أن يدنو منها، ولا يدع بينه وبينها فرجة بعيدة لئلا يمر بينهما كلب أسود بهيم أو حمار أو امرأة، فإن صلاته تنقطع بذلك عند أحمد إمامنا

(١) البخارى ١/ ٢١٥، وابن عساكر ٦/ ٣٢٤.

رحمه الله. وعنه فى المرأة والحمار رواية أخرى لا بأس بهما.

وينبغى له إذا ركع سبح ثلاث تسبيحات على ما ذكرنا، ولا يسرع فيها ولا يبادر، وليكن بتمام من كلامه، وبتأييد وتمكن، لأنه إذا أسرع بالتسبيح لم يدركه من خلفه، فيؤدى ذلك إلى مسابقة المأموم فتفسد صلاتهم، فيرجع وررهم إليه.

وكذلك ينبغى له إذا رفع رأسه من الركوع وقال: «سمع الله لمن حمده» ثبت قائمًا معتدلاً ويقول: «ربنا ولك الحمد» من غير عجلة فى كلامه حتى يدركه المأمومون، وإن زاد على ذلك فقال: ملء السموات وملء الأرض وملء ما شئت من شىء بعد، جاز لأن ذلك مروى عن النبى ﷺ[1].

وجاء عن أنس بن مالك رضى الله عنه أنه قال: «كان رسول الله ﷺ إذا رفع رأسه من الركوع يقوم حتى يقال قد نسى»[2].

وكذلك يثبت فى السجود وفى الجلسة بين السجدتين ليدركه من خلفه فى الركن.

ولا نظر إلى قول من يقول: إذا فعل ذلك سبقه المأموم فبطلت صلاته، إذا تكرر ذلك منه، ففى ذلك فساد لأن الناس إذا رأوه يديم ذلك ويواظب عليه علموا أن التثبيت دأبه فثبتوا له ولم يبادروا، ثم يقال للإمام: يستحب لك أن تخوفهم قبل الشروع فى الصلاة وتحذرهم من مسابقتك، على ما نذكره فى الفصل الذى يليه، فلا يؤدى ذلك إلى فساد بل إلى مصلحة عامة وتمام صلاة الجميع، وقد جاء فى الحديث «إن كل مصل راع ومسؤول عن رعيته».

وقيل: إن الإمام راع لمن يصلى بهم، فعلى الإمام النصيحة لمن يصلى خلفه، وينهاهم عن المسابقة فى الركوع والسجود، ويحسن أدبهم إذ هو راع لهم ومسؤول غدًا عنهم، ويتم صلاته ويحكمها ويحسنها حتى يكون له مثل أجر من يصلى خلفه، وإلا عليه مثل أوزارهم إذا أساء وقصر.

(فصل) ويجب على المأموم أن ينوى الائتمام، ويقف على يمين الإمام ولا يقف قدامه ولا عن يساره، فإن كانوا جماعة فالسنة أن يقفوا خلفه، فإن كبّر عن يمينه وجاء آخر فإنه يكبر معه ويحصل معه صفًا ثم يخرجان وراء الإمام، فإن كبّر الثانى أخرجهما الإمام بيده إلى ورائه، ولا يتقدم هو عن موضعه إلا أن يكون وراءه ضيق، وإذا حضر

(١) مسلم فى الصلاة: حديث (٢٠٥ و ٢٠٦)، والنسائى ٢/ ١٩٥، والبيهقى ٢/ ٩٤

الجماعة فوجد فى الصف فرجة دخل فيها، وإن لم يجد وقف عن يمين الإمام، ولا يجذب رجلاً فيقوم معه صفًا لأنه يؤدى إلى الهرج والفتنة والبغضاء والعداوة، ولأنه يؤدى ذلك إلى بطلان صلاة المجذوب، لأنه يصير فذًا بذلك، وذلك يبطل الصلاة عندنا، ولكن يجتهد فيحصل كتفيه فى الصف، فيكبر ويحرم بالصلاة، ثم يخرج مع واحد منهم إلى وراء الصف، وإذا دخل المسجد والإمام فى الركوع كبّر تكبيرتين: إحداهما للإحرام، والأخرى للركوع، فإن كبّر واحدة ونواهما جاز، وإذا دخل والإمام فى التشهد الأخير استحب له أن ينوى الصلاة ويكبر ويجلس مع الإمام ليدرك فضل الجماعة، فإذا سلم الإمام بنى على تكبيرته وصلى.

(فصل) وينبغى للمأموم أيضًا ألا يسبق الإمام فى التكبير ولا فى الركوع والسجود ولا فى الرفع عنهما، ويحذرُ ذلك جدًا، ويجتهد وسعه ويبذل طاقته أن تكون أفعاله جميعها فى الصلاة عقيب فعل إمامه.

وقد جاء فى ذلك أحاديث كثيرة عن النبى ﷺ وعن الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين.

من ذلك ما روى عن النبى ﷺ أنه قال: «أما يخاف الذى يرفع رأسه قبل الإمام أن يحول الله رأسه رأس حمار»[١].

وفى حديث آخر عنه ﷺ أنه قال: «الإمام يركع قبلكم ويسجد قبلكم ويرفع قبلكم»[٢].

وعن البراء بن عازب رضى الله عنهما قال: «كنا خلف النبى ﷺ فكان إذا انحط من قيامه للسجود لا يحنى أحد منا ظهره حتى يضع رسول الله ﷺ جبهته على الأرض، وكان أصحاب رسول الله ﷺ يلبثون خلفه قيامًا حتى ينحط النبى ﷺ ويكبّر ويضع جبهته على الأرض وهم قيام ثم يتبعونه».

وقد جاء عن الصحابة رضى الله عنهم أنهم قالوا: «لقد كان رسول الله ﷺ يستوى قائمًا وإنا لسُجَّدٌ بعد».

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أما يخشى الذى يرفع

(١) أحمد ٢/ ٤٧٢، وبنحوه: البخارى ١/ ١٧٧، ومسلم فى: الصلاة: حديث (١١٤).
(٢) بنحوه. البخارى ١/ ١٧٧، ومسلم فى: الصلاة: حديث (٨٢)، وأحمد ٦/ ٥١.

رأسه قبل الإمام أن يحول الله رأسه رأس حمار أو رأس خنزير».

وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال: سمعت أبا القاسم ﷺ يقول: «أما يخشى الذى يرفع رأسه قبل الإمام أن يحول الله رأسه رأس حمار».

وروى أن ابن مسعود رضى الله عنه نظر إلى من سبق الإمام فقال: لا وحدك صليت ولا بإمامك اقتديت، والذى لم يصل وحده ولم يقتد بإمامه فذلك الذى لا صلاة له.

وكذلك روى أن ابن عمر رضى الله عنهما نظر إلى من سبق الإمام فقال له: ما صليت وحدك ولا صليت مع الإمام، ثم ضربه وأمره أن يعيد الصلاة.

وعن أبى صالح عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إنما جعل الإمام ليؤتم به، فإذا كبّر فكبّروا، وإذا ركع فاركعوا، وإذا رفع رأسه فارفعوا رؤوسكم، وإذا قال: سمع الله لمن حمده فقولوا جميعًا: اللهم ربنا لك الحمد، وإذا سجد فاسجدوا، ولا تسجدوا قبل أن يسجد، وإذا رفع رأسه فارفعوا رؤوسكم، ولا ترفعوا رؤوسكم قبل أن يرفع وإذا صلى جالسًا فصلوا أجمعون جلوسًا»(١).

وروى إمامنا أبو عبد الله أحمد رحمه الله فى رسالة له بإسناده عن أبى موسى الأشعرى رضى الله عنه صاحب رسول الله ﷺ أنه قال: «إن رسول الله ﷺ علمنا صلاتنا وعلمنا ما نقول فيها، قال رسول الله ﷺ: «إذا كبّر الإمام فكبروا، وإذا قرأ فانصتوا، وإذا قال: ﴿غير المغضوب عليهم ولا الضالين...﴾ فقولوا: «آمين»، يجبكم الله، وإذا كبّر فكبّروا، وإذا ركع فاركعوا، وإذا رفع رأسه فقال: سمع الله لمن حمده، فارفعوا رؤوسكم وقولوا: اللهم ربنا لك الحمد، يسمع الله لكم، وإذا كبّر وسجد فكبّروا واسجدوا، وإذا رفع رأسه وكبّر فارفعوا رؤوسكم وكبّروا، قال رسول الله ﷺ: فتلك بتلك، وإذا كان فى القعدة فليكن من قول أحدكم: التحيات لله والصلوات والطيبات، حتى تفرغوا من التشهد»(٢).

قال الإمام أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيبانى رحمه الله، وأماتنا على مذهبه أصلاً وفرعًا، وحشرنا فى زمرته: قول النبى ﷺ: «إذا كبّر فكبّروا» معناه أن ينتظروا الإمام حتى يكبّر ويفرغ من تكبيره وينقطع صوته ثم يكبّرون بعده، والناس

(١) البخارى ١/١٠٦، ومسلم فى الصلاة حديث (٧٧)، وأحمد ٢/ ٤٢٠

(٢) أحمد ٢/٤٣٨، والطبرانى ١٩٣/٨.

يغلطون فى هذه الأحاديث ويجهلونها مع ما عليه عامتهم من الاستخفاف بالصلاة والاستهانة بها، فتارة يأخذ الإمام فى التكبير فيأخذون معه فى التكبير، وهذا خطأ لا ينبغى لهم أن يأخذوا فى التكبير حتى يكبّر الإمام ويفرغ من تكبيره وينقطع صوته وهكذا قال النبى ﷺ: «إذا كبّر الإمام فكبروا» والإمام لا يكون مكبراً حتى يقول: الله أكبر، لأن الإمام لو قال الله ثم سكت لم يكن مكبّرًا حتى يقول: الله أكبر فيكبّر الناس بعد قوله: الله أكبر، فأخذهم فى التكبير مع الإمام خطأ، وترك لقول النبى ﷺ، لأنك لو قلت إذا صلى فلان فكلمه كان معناه أن انتظره حتى إذا صلى وفرغ من صلاته كلمته، وليس لك أن تكلمه وهو يصلى، وكذلك معنى قول النبى ﷺ: «إذا كبّر الإمام فكبّروا» وربما طول الإمام فى التكبير إذا لم يكن له فقه، والذى يكبر معه ربما جزم التكبير ففرغ من التكبير قبل أن يفرغ الإمام، فقد صار هذا مكبّرًا قبل الإمام، ومن كبّر قبل الإمام فليست له صلاة، لأنه دخل فى الصلاة قبل الإمام وكبّر قبل الإمام فلا صلاة له.

وقول النبى ﷺ: «إذا كبّر وركع فكبّروا واركعوا» معناه: أن ينتظروا الإمام حتى يكبّر ويركع وينقطع صوته، وهم قيام ثم يتبعونه.

وقول النبى ﷺ: «فإذا رفع رأسه وقال: سمع الله لمن حمده فارفعوا رؤوسكم وقولوا: اللهم ربنا لك الحمد» معناه: أن ينتظروا الإمام ويثبتوا ركوعًا حتى يرفع الإمام رأسه ويقول: سمع الله لمن حمده، وينقطع صوته وهم ركوع، ثم يتبعونه فيرفعون رؤوسهم ويقولون: اللهم ربنا لك الحمد.

وقوله: «فإذا كبّر وسجد فكبروا واسجدوا» معناه: أن يكونوا قيامًا حتى يكبّر وينحط للسجود ويضع جبهته على الأرض وهم قيام، ثم يتبعونه. وكذلك جاء عن البراء بن عازب رضى الله عنهما، وهذا كله موافق لقول النبى ﷺ: «الإمام يركع قبلكم ويسجد قبلكم ويرفع قبلكم».

وقوله: «إذا كبّر ورفع رأسه فارفعوا رؤوسكم وكبّروا» معناه: أن يثبتوا سجودًا حتى يرفع رأسه ويكبر، فإذا انقطع صوته وهم سجود اتبعوه فرفعوا رؤوسهم.

وقول النبى ﷺ: «فتلك بتلك» يعنى: انتظاركم إياه قيامًا حتى يكبر ويركع وأنتم قيام فتتبعونه، وانتظاركم إياه ركوعًا حتى يرفع رأسه ويقول: سمع الله لمن حمده وأنتم

ركوع، فإذا قال: سمع الله لمن حمده وانقطع صوته وأنتم ركوع اتبعتموه فرفعتم رؤوسكم وقلتم ربنا لك الحمد.

وقول النبى ﷺ: «فتلك بتلك» فى كل رفع وخفض، وهذا تمام الصلاة فاعقلوه وأبصروه وأحكموه، واعملوا أن كثيراً من الناس يوم القيامة ما تكون لهم صلاة لسبق الإمام بالركوع والسجود والرفع والخفض. وقد جاء فى الحديث «أنه يأتى على الناس زمان يصلون ولا يصلون» ويوشك أن يكون زماننا هذا، فإن الغالب عليهم مسابقة الإمام وتضييع أركان الصلاة وواجباتها ومسنوناتها وتمامها.

(فصل) ويجب على من رأى من يقصر فى صلاته ويسقط أركانها وواجباتها وآدابها أن يعظه ويعلمه وينصحه ليصلح فيما بقى ويستغفر عما مضى، فإن لم يفعل كان شريكه فى ذلك وعليه وزره وإثمه. وقد جاء فى الحديث عن النبى ﷺ أنه قال: «ويل للعالم من الجاهل حيث لا يعلمه»[1].

فلولا أن تعليم الجاهل واجب على العالم ولازم له وفرض عليه لما توعده ﷺ بالويل فى السكوت عنه، لأن الوعيد لا يستحقه إلا من ترك الواجب والفرض دون النفل.

وجاء فى الحديث عن بلال بن سعد أنه قال: الخطيئة إذا خفيت لم تضر إلا صاحبها، وإذا ظهرت فلم تغير ضرت العامة، وذلك لتركهم ما لزمهم من التغيير والإنكار على من ظهرت الخطيئة منه وسكوتهم عنه، فلما سكتوا تفاقم الأمر والوبال على الجميع، وشارك المحسن المسىء فى إساءته إذا لم ينهه وينصحه.

وقد ورد عن ابن مسعود رضى الله عنه قال: من رأى من يسىء فى صلاته فلم ينهه شاركه فى وزرها وعارها ويكون موافقًا للشيطان اللعين، لأنه يريد أن يسكت عن الكلام فى ذلك، وأن يترك التعاون على البر والتقوى اللذين أوصى الله تعالى بهما فى قوله عز وجل: ﴿وتعاونوا على البر والتقوى﴾ [المائدة ٢] والنصيحة التى هى واجبة عليهم بعضهم لبعض، ويريد أن يضمحل الدين ويذهب الإسلام، ويأثم الخلق كلهم، فلا ينبغى للعاقل أن يطيع الشيطان، قال الله عز وجل: ﴿يا بنى آدم لا يفتننكم الشيطان كما أخرج أبويكم من الجنة﴾ [الأعراف.٢٧]، وقال جل وعلا: ﴿إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدواً إنما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير﴾ [فاطر ٦].

---

(١) الإتحاف ٢/ ٣٢٧، وكشف الخفاء ٢/ ٤٨١

واعلم أن جميع ما يوجد من النقص فى الصلاة والزكاة وسائر العبادات لسكوت أهل العلم والفقه والتصبر عنهم وترك النصيحة والتعليم والتأديب، فينشأ ذلك أولاً من أهل الجهل، ثم يعم أهل العلم وينسب إليهم.

ومن العجب لو أن رجلاً رأى من يسرق حبة واحدة أو رغيفًا من إنسان يهودى أو مسلم لم يتمالك من نفسه حتى يصيح عليه ويزجره ويقبح له ذلك، وإذا رأى من يصلى ويسرق أركان الصلاة ويسقطها مع الواجب ويسابق الإمام سكت عنه ولا ينطق، فينكر عليه ويعلمه ويستهين أمره.

وقد جاء عن رسول الله ﷺ أنه قال: «شر الناس سرقة الذى يسرق من صلاته، قالوا: يا رسول الله، وكيف يسرق من صلاته؟ قال ﷺ: لا يتم ركوعها ولا سجودها»[(١)].

وعن الحسن البصرى رحمه الله قال: إن النبى ﷺ قال: «ألا أخبركم بشر الناس سرقة؟ قالوا: بلى، من هو يا رسول الله؟ قال ﷺ: الذى لا يتم ركوع الصلاة ولا سجودها»[(٢)].

وقال سلمان الفارسى رضى الله عنه: الصلاة مكيال، فمن وَفَّى وُفِّى له، ومن طفف فقد علمتم ما قال الله تعالى فى المطففين.

وعن عبد الله بن على أو على بن شيبان رضى الله عنه، وكان من الوفد الذين وفدوا إلى رسول الله ﷺ قال: قال النبى ﷺ: «لا ينظر الله إلى صلاة عبد لا يقيم صلبه فى ركوعه وسجوده»[(٣)].

وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال: «إن رجلاً دخل المسجد ورسول الله ﷺ جالس فى المسجد فصلى، ثم جاء إلى رسول الله ﷺ فسلم عليه، فرد عليه السلام وقال: ارجع فصل فإنك لم تصل فصلى كما صلى، ثم جاء فسلم، فقال له رسول الله ﷺ: ارجع فصل فإنك لم تصل. ففعل ذلك ثلاث مرات، فقال: والذى بعثك بالحق ما أحسن غير هذا فعلمنى، فقال رسول الله ﷺ: إذا قمت إلى الصلاة فكبّر، ثم اقرأ ما تيسر

(١) أحمد ٥/ ٣١٠، والطبرانى ٣/ ٢٧٣، والحاكم ١/ ٢٢٩، وصححه على شرطهما ووافقه الذهبى.
(٢) سبق تخريجه.
(٣) أحمد ٢/ ٥٢٥، ومجمع الزوائد ٢/ ١٢٠ وعزاه إليه، وإلى الطبرانى فى «الكبير»، وقال: رجاله ثقات

معك من القرآن، ثم اركع حتى تطمئن راكعًا، ثم ارفع حتى تعتدل قائمًا ثم اسجد حتى تطمئن ساجدًا، ثم ارفع حتى تطمئن جالسًا، ثم اسجد حتى تطمئن ساجدًا، ثم ارفع حتى تطمئن جالسًا، ثم اصنع ذلك فى صلاتك كلها»(١).

وفى حديث آخر عن رفاعة بن رافع رضى الله عنه قال: «بينما نحن جلوس حول رسول الله ﷺ إذ دخل رجل فاستقبل القبلة فصلى، فلما قضى صلاته جاء فسلم على النبى ﷺ وعلى قومه، فقال له رسول الله ﷺ: ارجع فصل فإنك لم تصل، أمره بذلك مرتين أو ثلاثًا، فقال الرجل: ما ألوتُ قدرتى فلا أدرى ما عنيت من صلاتى، فقال رسول الله ﷺ: لا تتم صلاة أحدكم حتى يسبغ الوضوء كما أمر الله تعالى فيغسل وجهه ويديه إلى المرفقين، ويمسح رأسه ويغسل رجليه إلى الكعبين، ثم يكبر الله تعالى ويحمده، ثم يقرأ من القرآن ما أذن له فيه، ثم يكبر فيضع كفيه على ركبتيه حتى تطمئن مفاصله وتسترخى، ثم يقول: سمع الله لمن حمده، ويستوى قائمًا حتى يقيم صلبه، ويأخذ كل عضو مأخذه، ثم يكبر ويسجد ويمكن وجهه حتى تطمئن مفاصله وتسترخى، ثم يكبر ويستوى قاعدًا على مقعده ويقيم صلبه، فوصف صلاته هكذا أربع ركعات، حتى فرغ، ثم قال: لا تتم صلاة أحدكم حتى يفعل كذلك»(٢).

فقد أمر النبى ﷺ بإتمام الصلاة والركوع والسجود، وأخبر أن الصلاة لا تقبل إلا هكذا وما وسعه ﷺ السكوت حين رأى الرجل يصلى صلاة ناقصة، فلو جار تأخير البيان عن وقت الحاجة وترك الإنكار على الجاهل وتعليمه لسكت النبى ﷺ، ووكل ذلك إلى ما قد بين من قبل الصحابة رضى الله عنهم وتجاوز عنه، فلما بالغ فى ذلك الإنكار عليه والتعليم له دل على وجوب ذلك، وتنبيهه ﷺ من حضره من الصحابة رضى الله عنهم أن يفعلوا كذلك إذا رأوا من يفعل فى صلاته مثل ما فعل ذلك الرجل ويعلموا أصحابهم، وأصحابهم لأصحابهم كيفية أحكام الشرع إلى أن تقوم الساعة.

(فصل) ويجب على المؤذن أن يصلح من لسانه ما لا يلحن فى الشهادتين، ويكون عارفًا بالأوقات، وألا يؤذن إلا بعد دخول الوقت إلا فى الفجر خاصة ويحتسب بأذانه وجه الله تعالى، ولا يأخذ على أذانه أجرًا، ويستقبل القبلة بوجهه فى التكبير

(١) البخارى ١/١٩٢، ومسلم فى: الصلاة: حديث (٤٥)، وأحمد ٢/٤٣٧

(٢) سبق تخريجه بنحوه.

والشهادتين، ويولى وجهه يمينًا وشمالاً فى الدعاء إلى الصلاة، وإذا أذن لصلاة المغرب جلس بين الأذان والإقامة جلسة خفيفة، ويكره له أن يؤذن وهو جنب أو محدث، ولا ينبغى له أن يشق الصفوف إذا فرغ من الإقامة ليقوم فى الصف الأول.

وينبغى له أن يقيم موضع الأذان، إلا أن يشق عليه مثل أن يكون قد أذن فى منارة، فإنه يقيم مواضع الصلاة، أو حيث تيسر له.

(فصل) فرحم الله من أقبل على صلاته خاشعًا خاضعًا ذليلاً لله عز وجل خائفًا واعيًا راغبًا وجلاً مشفقًا راجيًا، وجعل أكثر همته فى صلاته لربه تعالى، ومناجاته إياه وانتصابه بين يديه قائمًا وقاعدًا وراكعًا وساجدًا، وفرغ لذلك قلبه وثمرة فؤاده، واجتهد فى أداء فرائضه، فإنه لا يدرى هل يصلى صلاة بعد التى هو فيها أو يعاجل عليه بوفاته قبل ذلك، فقام بين يدى ربه عز وجل محزونًا مشفقًا يرجو قبولها، ويخاف ردها، إن قبلها سعد وإن ردها شقى، فما أعظم خطرك يا أيها المؤمن المتحلى بأنوار الإسلام فى هذه الصلاة وفى غيرها من عملك، وما أولاك من الهم والحزن والخوف والوجل فيها وفيما سواها، مما افترض عليك، أنك لا تدرى هل قبلت منك صلاة أو حسنة قط أم لا؟ وهل غفرت لك سيئة أم لا؟ وأنت مع ذلك ضاحك فرح غافل متنفع بالعيش، كيف وقد جاء اليقين من مخبر صادق أمين أنك وارد النار فقال جل وعلا: **﴿وإن منكم إلا واردها﴾** [مريم:٧١] ولم يأتك اليقين أنك صادر عنها، فمن أحق بطول البكاء وطول الحزن منك حتى يتقبل الله منك، ثم مع هذا لا تدرى لعلك لا تصبح إذا أمسيت ولا تمسى إذا أصبحت، فمبشر بالجنة أم مبشر بالنار، فمحقوق ألا تفرح بأهل ولا ولد ولا مال، وإن العجب كل العجب من طول غفلتك وطول سهوك عن هذا الأمر العظيم وأنت تساق سوقًا حثيثًا فى كل يوم وليلة، وفى كل ساعة وطرفة عين، فتوقع أجلك ولا تغفل عن هذا الخطر العظيم الذى قد أظلك، فإنك لابد ذائق الموت ولاقيه، ولعله ينزل بساحتك فى صباحك أو مسائك أشر ما تكون عليها إقبالاً، فإنك قد أخرجت من ذلك كله وسلبته فإما إلى الجنة وإما إلى نار انقطعت عنها الصفات، وقصرت العبارات والحكايات عن بلوغ حقيقة وصفها ومعرفة قدرها وأنواع عذابها والإحاطة بغاية خبرها.

وقال العبد الصالح رحمه الله: عجبت للنار كيف نام هاربها، وعجبت للجنة كيف نام طالبها، فوالله لئن كنت خارجًا من الهرب والطلب لقد هلكت هلاكًا بينًا وعظم

شقاؤك وطال حزنك وبكاؤك غدًا مع الأشقياء المعذبين، ولئن زعمت أنك هارب طالب، فلا تغرنك الأماني والعجب بما أنت متحل به فدونك الجد والاجتهاد، واحذر النفس والشيطان، فإن متقبهما دقيق وغائلتهما شديدة ومكايدهما خبيثة، واحذر الدنيا لئلا تأخذك بزينتها وتخدعك بأباطيلها وكذبها وخضرتها ونضرتها.

وقد جاء في الحديث عن سيد البشر «إن الدنيا تغر وتمر وتضر». قال الله عز وجل. ﴿فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور﴾ [لقمان ٣٣، وفاطر ٥] فالغرور هو الشيطان الرجيم، الله الله ثم الله، احذر الهلاك والردى، احفظ الصلاة وما سواها من الأوامر، وانته عن المناهي أجمع، وذر الإثم ما ظهر منه وما بطن، وسلم إلى ربك جميع المقدور فيك وفي غيرك، وانقد لربك بطاعته فيما أمرك ونهاك، ولا تنفر منه بارتكابك ما نهاك عنه، ولا تسخطه عليك باعتراضك عليه في تدبيره فيك وترك رضاك عنه، فيما قسم لك من الأقسام والأرزاق، وفعل فيك من الأفعال، ما طوى عنك مصالحها وأخفى عنك عواقبها، وما سيظهر لك من أطيب ثمارها ومنافعها، قال عز من قائل: ﴿وعسى أن تكرهوا شيئًا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئًا وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون﴾ [البقرة:٢١٦].

وكن أبدًا طائعًا لمولاك راضيًا بقضائه صابرًا على بلائه شاكرًا لآلائه داعيًا بأسمائه، ذاكرًا لأنعمه وآياته، موافقًا لفعله ومراده، غير متهم له في تدبيره فيك وفي خلقه، حتى تأتيك الوفاة، فتتوفى مع الطيبين، وتحشر مع النبيين، وتدخل جنات النعيم برحمة رب العالمين، ومشيئة إله الأولين والآخرين

(فصل) وأما صلاة الخاصة لإيقاظ الخاشعين المراقبين، حراس القلوب جلساء الرحمن رضوان الله عليهم وسلامه، فصفتها:

ما روى أن يوسف بن عصام مر يومًا في جامع من جوامع خراسان فإذا هو بحلقة عظيمة، فسأل عنها فقيل له: إنها حلقة حاتم، وهو يتكلم في الزهد والورع والخوف والرجاء، فقال لأصحابه: قفوا بنا نسأله عن مسألة عن أمر الصلاة، فإن هو أجابنا عنها جلسنا إليه، فوقف عليه وسلم عليه وقال: رحمك الله لي مسألة، قال له حاتم: سل، قال: أسألك عن أمر الصلاة، فقال له حاتم: تسألني عن معرفتها أو عن أدبها ؟ قال: فصارت مسألتين، وجب لهما جوابان، فقال يوسف: أسألك عن أدبها، فقال حاتم.

هو أن تقوم بالأمر، وتمشى بالاحتساب، وتدخل بالنية، وتكبر بالتعظيم، وتقرأ بالترتيل، وتركع بالخشوع، وتسجد بالتواضع، وتتشهد بالإخلاص، وتسلم بالرحمة.

فقال أصحاب يوسف: سله عن معرفتها، فسأله، فقال حاتم: هو أن تجعل الجنة عن يمينك، والنار عن شمالك، والصراط تحت قدميك، والميزان بين عينيك، والرب عز وجل كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك، فقال يوسف: يا شاب منذ كم تصلى هذه الصلاة؟ قال: منذ عشرين سنة، فقال يوسف لأصحابه: قوموا بنا حتى نعيد صلاة خمسين سنة، ثم التفت إليه فقال له: من أين لك هذا؟ قال: من كتبك إلى كنت تمليها علينا.

وحديث أبى حازم الأعرج رحمه الله يليق بهذه الجملة فنذكره، وذلك أن أبا حازم رحمه الله قال: لقينى رجل من أصحاب رسول الله ﷺ وأنا على ساحل البحر، فقال لى: يا أبا حازم أتحسن أن تصلى؟ قلت: وكيف لا أحسن أن أصلى وأنا بصير بالفرائض وما استن به رسول الله ﷺ.

فقال لى: يا أبا حازم ما الفرض عليك قبل قيامك إلى الصلاة؟ فقلت: ستة، قال: وما هى؟ قلت: الطهارة، والاستتار، واختيار موضع الصلاة، والقيام إلى الصلاة، والنية، والتوجه إلى القبلة، قال لى: يا أبا حازم فبأى نية تخرج من بيتك إلى المسجد؟ قلت: بنية الزيارة، قال: فبأى نية تدخل المسجد؟ قلت: بنية العبادة، قال: فبأى نية تقوم إلى العبادة؟ قلت: بنية العبودية مقراً له بالربوبية.

قال: فأقبل على وقال: يا أبا حازم بم تستقبل القبلة؟ قلت: بثلاث فرائض وسنة، قال: وما هى؟ قلت: التوجه إلى القبلة فرض، والنية فرض، والتكبيرة الأولى فرض، ورفع اليدين سنة، قال: فكم من التكبير عليك فرض وسنة؟ قلت: أصل التكبير أربع وتسعون تكبيرة، منها خمس فرض، والباقى كلها سنة.

قال: فبم تستفتح الصلاة؟ قلت: بالتكبير: قال: فما برهانها؟ قلت: قراءتها، قال: فما جوهرها؟ قلت: تسبيحها، قال: فما إحياؤها ؟ قلت: خشوعها، قال: فما الخشوع؟ قلت: النظر إلى موضع السجود، قال: فما وقارها؟ قلت: السكون، قال: فما تحريمها؟ قلت: التكبير، قال: فما تحليلها؟ قلت: التسليم، قال: فما شعارها ؟ قلت: التسبيح عند انقضائها.

قال: فما مفتاح ذلك كله يا أبا حازم ؟ قلت: الوضوء، قال: فما مفتاح الوضوء؟ قلت: التسمية، قال: فما مفتاح التسمية؟ قلت: النية، قال: فما مفتاح النية؟ قلت: اليقين، قال: فما مفتاح اليقين؟ قلت: التوكل، قال: فما مفتاح التوكل؟ قلت: الخوف، قال: فما مفتاح الخوف، قلت: الرجاء، قال: فما مفتاح الرجاء؟ قلت: الصبر، قال: فما مفتاح الصبر؟ قلت: الرضا، قال: فما مفتاح الرضا؟ قلت: الطاعة. قال: فما مفتاح الطاعة؟ قلت: الاعتراف، قال: فما مفتاح الاعتراف، قلت: الاعتراف بالوحدانية والربوبية.

قال: فبم استفدت ذلك كله؟ قلت: بالعلم، قال: فبم استفدت العلم؟ قلت: بالتعلم، قال: فبم استفدت التعلم؟ قلت: بالعقل، قال: فبم استفدت العقل؟ قلت: العقل عقلان، عقل تفرد الله بصنعه دون خلقه، وعقل يستفيده المرء بتأديبه ومعرفته، فإذا اجتمعا جميعًا قوى كل واحد منهما صاحبه، قال: فبم استفدت ذلك كله؟ قلت: بالتوفيق، وفقنا الله وإياك لما يحب ويرضى.

ثم قال: والله لقد أكملت مفاتيح الجنة، فما الفرض عليك، وما فرض الفرض، وما فرض يؤدى إلى فرض، وما السنة الداخلة فى الفرض، وما سنة يتم بها الفرض؟

قلت: أما الفرض: فالصلاة، وأما فرض الفرض: فالطهارة، وفرض يؤدى إلى فرض: أخذك الماء بيمينك إلى شمالك، وأما السنة الداخلة فى الفرض: فتخليلك الأصابع بالماء، وسنة يتم بها الفرض فهى الختان، فقال: ما أبقيت على نفسك حجة يا أبا حازم.

فكم فرض عليك فى أكل الطعام؟ قلت: هل فى أكل الطعام فرض وسنة؟ قال: نعم، أربعة فرض، وأربعة سنة، وأربعة مكرمة.

فأما الفرض: فالتسمية، والحمد، والشكر، ومعرفة ما أطعمك الله.

وأما السنة: فاتكاؤك على فخذك الأيسر، والأكل بثلاث أصابع، وشد المضغ، ولعق الأصابع.

وأما المكرمة: فغسل اليدين، وتصغير اللقم، والأكل مما يليك، وأن تقل النظر إلى جليسك، هكذا كان يفعل رسول الله ﷺ.

* * *

باب
نشير فيه إلى صلاة الجمعة
والعيدين وصلاة الاستسقاء والكسوف
والخوف والقصر والجمع وصلاة الجنازة مختصراً

(فصل) أما صلاة الجمعة:

فالأصل فى وجوبها قوله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع﴾ [الجمعة: ٩].

وقول النبى ﷺ: «إن الله فرض عليكم الجمعة فى يوم الجمعة»(١).

وقول النبى ﷺ: «من ترك الجمعة ثلاثًا من غير عذر طبع الله على قلبه»(٢).

فكل من لزمته الصلوات الخمس يلزمه فرض الجمعة إذا كان مستوطنًا مقيمًا ببلد أو قرية جامعة فيها أربعون رجلاً عقلاء بلغاء أحراراً.

وإن كانت قرية ليس فيها أربعون رجلاً، وكان من حيث يسمع النداء من قرية أخرى أو مدينة بينهما فرسخ وجب عليه إتيانها، ولا يسعه التخلف عنها إلاَّ أن يكون له عذر، أو فإنه يعذر فى تركها، وترك الجماعات فى بقية الصلوات الخمس مثل أن يكون مريضًا، أو يكون له مال يخاف ضياعه، أو قريب يخاف موته، أو يدافعه الأخبثان البول والغائط أو أحدهما، أو حضره الطعام وبه حاجة إليه، أو يخاف من سلطان أن يأخذه، أو غريم يلازمه، ولا شىء معه يعطيه، أو يكون مسافراً يخاف فوات القافلة، أو يخاف ضرراً فى ماله، أو يرجو وجوده بتخلفه عن الجمعة والجماعة، أو غلبه النعاس حتى يفوته الوقت، أو يخاف التأذى بالمطر والوحل والريح الشديدة.

وهى ركعتان يصليها بعد الخطبة مع الإمام، فإن فاتته يصلى أربعًا ظهراً إن شاء وحده وإن شاء بجماعة.

ووقتها قبل الزوال فى الوقت الذى تقام فيه صلاة العيد، وقال بعض أصحابنا: فى

---

(١) الإتحاف ٣/ ٢١٤، والمغنى عن حمل الأسفار ١/ ١٧٨.

(٢) الترمذى (٥٠٠)، وابن ماجه (١١٢٥)، وأحمد ٣/ ٣٣٢.

الساعة الخامسة.

ومن شرط انعقادها حضور أربعين رجلاً ممن تجب عليهم الجمعة، وفى رواية خمسون، وفى رواية ثلاثة.

ويسن الجهر بالقراءة فيها، وأن تكون سورة الجمعة بعد الفاتحة فى الأولى، وسورة المنافقين فى الثانية.

وهل يشترط إذنُ الإمام؟ على روايتين ومن شرطها الخطبتان. وليس لها سنة قبلها، وأما بعدها فأقلها ركعتان، وأكثرها ست ركعات، مروى ذلك فى حديث أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ.

وقد قال بعض العلماء بالله عز وجل: يستحب أن يصلى قبل صلاة الجمعة اثنتى عشرة ركعة وبعدها ست ركعات.

ويجتنب البيع والشراء بعد الأذان عند المنبر لقوله تعالى: ﴿إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع﴾ [الجمعة:٩] وهذا هو الأذان الذى كان على عهد رسول الله ﷺ، وهو واجب عندنا، ولغير هذه الصلاة فرض على الكفاية، وروى عنه أنه سنة.

وأما أذان المنارة أمر به عثمان بن عفان رضى الله عنه فى زمانه لمصلحة عامة، وهى إعلام الغائبين عن الأمصار والقرى فلا يبطل البيع ولا الشراء.

ويستحب أن يصلى إذا دخل الجامع، وكان فى الوقت سعة أربع ركعات يقرأ فيهن ﴿قل هو الله أحد...﴾ مائتى مرة، فى كل ركعة خمسين مرة، فإنه مروى عن النبى ﷺ أنه قال: «من فعل ذلك لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة أو يرى له»، رواه ابن عمر رضى الله عنهما.

وإذا دخل الجامع فلا يجلس حتى يصلى ركعتين قبل أن يجلس، وقد ذكرنا فضائل الجمعة وصفة الخروج إلى الجامع وجميع ما يتعلق بذلك فيما تقدم.

* * *

(فصل) وأما صلاة العيدين:

ففرض على الكفاية إذا قام بها جماعة من أهل موضع سقطت عن الباقين، فإن اتفقوا على تركها قاتلهم الإمام حتى يتوبوا.

وأول وقتها إذا ارتفعت الشمس وآخره إذا زالت، ويستحب تقديمها فى عيد الأضحى لأجل الأضحية، وتأخيرها فى عيد الفطر لعدم ذلك.

ومن شرطها: الاستيطان والعدد وإذنُ الإمام كالجمعة، وعن إمامنا أحمد رحمه الله رواية أخرى أنه لا يشترط جميع ذلك، وهو مذهب الإمام الشافعى رحمه الله.

ويستحب المباكرة إليها ولبس الثياب الفاخرة والتطيب كما قلنا فى فضائل الجمعة من قبل.

والأولى أن تقام فى الصحراء، وتكره فى الجامع إلاَّ لعذر، ولا بأس بحضور النساء. والأولى أن يكون خروجه ماشيًا، وأن يرجع فى طريق آخر، وقد ذكرنا العلة فى ذلك فى فضائل العيد، وينادى لها: الصلاة جامعة.

وهى ركعتان يكبّر فى الأولى بعد تكبيرة الإحرام ودعاء الاستفتاح ست تكبيرات، وفى الثانية بعد قيامه من السجود خمس تكبيرات، يرفع يديه مع كل تكبيرة ويقول: الله أكبر كبيرًا، والحمد لله كثيرًا، وسبحان الله بكرة وأصيلاً، وصلوات الله على سيدنا محمد النبى وآله وسلم تسليمًا.

فإذا فرغ من التكبير استعاذ وقرأ الفاتحة، وقرأ ﴿**سبح اسم ربك الأعلى...**﴾ [الأعلى:١] وفى الثانية ﴿**هل أتاك حديث الغاشية...**﴾ [الغاشية:١].

وإن قرأ فى الأولى ﴿**ق والقرآن المجيد...**﴾ [ق:١] وفى الثانية ﴿**اقتربت الساعة وانشق القمر...**﴾ [القمر:١] فهى رواية منقولة عن إمامنا أحمد رحمه الله، وإن قرأ غير ذلك جاز.

وكذلك فى تأخير الاستفتاح إلى حين القراءة روايتان:

إحداهما: يستفتح عقيب تكبيرة الإحرام، والأخرى: يؤخر مع التعوذ إلى حين القراءة.

وإذا صلى العيد لا يشتغل بالنوافل من الصلاة، وكذلك لا يصلى قبلها، بل يرجع إلى أهله ويجمع شملهم بحضوره، ويحسن خلقه مع أهله، ويجتهد فى التوسعة عليهم فى النفقة لأن النبى ﷺ قال: «أيام العيد أيام أكل وشرب وبعال»[1]. وهذا عامٌ فى يومى العيدين وأيام التشريق، وإن صلوها فى المسجد جاز.

(١) أحمد ٣/ ٤٦٠، والطبرانى ١٩/ ٩٧.

فإذا دخل المسجد فلا يجلس حتى يصلى ركعتين تحية المسجد لقول النبى ﷺ: «إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يأتى بركعتين. . .»[1].

وهذا عام فى يومى العيد وغيره.

وإنما نص إمامنا أحمد على منع التنفل إذا كان فى المصلى، لأنه مروى من غير وجه أن النبى ﷺ لم يصل قبل ولا بعد، وهو قول عمر وعبد الله بن عباس وابن عمر رضى الله عنهم.

وصلاة النبى ﷺ كانت فى المصلى فى الجبانة، ولو كانت فى المسجد لما كان ﷺ يترك تحية المسجد.

فإن فاته جميع صلاة العيد استحب له قضاؤها وهو مخير فى ذلك بين أن يصلى أربعًا كصلاة الضحى بغير تكبير، أو بتكبير كهيئتها، فيجمع أهله وأصحابه كل ذلك إليه، وله بذلك فضل كثير.

* * *

(فصل) وأما صلاة الاستسقاء:

فسنة تقام، يخرج لها الإمام كما يخرج للعيدين ضحوة، فهى كصلاة العيدين فى جميع صفاتها وموضعها وأحكامها.

ويستحب له التنظف والتطهر من جميع الأحداث والأوساخ، غير أنه لا يستحب التطيب، لأنها حالة الافتقار والتذلل وطلب الحاجة، ولهذا يستحب الخروج إليها بثياب البذلة مع الخشوع والتضرع والاستكانة والانكسار والحزن، وأن يخرج معهم الشيوخ والعجائز والصبيان وأصحاب العاهات، وأن يخرجوا من المظالم والحقوق من الغصوب وغيرها، ولله عز وجل من الزكوات والنذور والكفارات، ويكثروا الصدقة والصيام، ويجددوا التوبة، ويعزموا على المداومة عليها إلى الممات، ولا يبارزوا الرب سبحانه بكبيرة من الذنوب ولا صغيرة ويستحيوا منه عز وجل فى الخلوات، إذ لا خلوة منه، فلا تخفى عليه خافية فى الأرض ولا فى السماء، هو عالم بالسر والخفيات.

وكذلك يستحب أن يتوسلوا بالزهاد والصالحين وأهل العلم والفضل والدين، لما روى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه خرج يستسقى، فأخذ بيد العباس رضى الله عنه

(١) البخارى ١/ ١٢١، ومسلم فى. صلاة المسافرين· حديث (٦٩)، وأحمد ٥/ ٢٩٥)

فاستقبل القبلة به فقال: اللهم هذا عم نبيك جئنا نتوسل به إليك فاسقنا به. قال: فما رجعوا حتى سقوا[١].

لأن منع القطر وحبسه عقوبة ومقابلة عن شؤم معاصى بنى آدم. ولهذا «إذا مات الكافر وقبر وجاءه منكر ونكير وسألاه عن ربه ونبيه ودينه ولم يقدر على الجواب، يضربانه بمرزبة فيصيح صيحة فلا يسمعها الخلائق غير الجن والإنس، فيلعنه كل شىء حتى شاة القصاب والسكين على حلقها، فتقول: لعنه الله هذا الذى كنا نمنع القطر لأجله، وهو قوله عز وجل: **﴿أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون﴾** [البقرة ١٥٩] فالآدمى إذا فسد تعدى فساده إلى كل شىء من الحيوانات، وإذا صلح تعدى صلاحه إلى كل شىء، ففساده لمعصيته لربه، وصلاحه لطاعته له عز وجل.

فيصلى الإمام أو نائبه بالناس ركعتين بغير أذان ولا إقامة، يكبر فى الأولى ستًا سوى تكبيرة الإحرام، وفى الثانية خمسًا سوى تكبيرة القيام من السجود، على ما ذكرنا فى العيد، ويذكر الله عز وجل بين كل تكبيرتين كذلك، فإذا صلى خطب بهم، وإن خطب قبل الصلاة جاز فى رواية، وعنه: أنه مخير فى ذلك.

ونقل عنه رحمه الله أنه لا يسن لها الخطبة، وإنما يدعو فحسب، فيفعل الإمام من ذلك ما يتيسر عليه، فإذا خطب افتتحها بالتكبير كما يفعل فى خطبة العيد، ويكثر الصلاة على رسول الله ﷺ، ويقرأ فى خطبته **﴿فقلت استغفروا ربكم إنه كان غفاراً * يرسل السماء عليكم مدراراً﴾** [نوح. ١٠ ـ ١١].

فإذا فرغ من الخطبة استقبل القبلة، فحول رداءه فجعل ما كان على منكبه الأيمن على الأيسر، وما على الأيسر على الأيمن ولا ينكسه، وليفعل الناس كذلك، ويتركونه حتى يرجعوا إلى أهلهم، فينزعونه مع ثيابهم، يفعلونه تفاؤلاً لتحول القحط، ولأن السنة بذلك وردت، وهو ما روى عباد بن تميم، عن عمه رضى الله عنه «أن رسول الله ﷺ خرج بالناس يستسقى، فصلى بهم ركعتين، جهر بالقراءة فيهما، وحول رداءه ودعا واستسقى واستقبل القبلة»[٢].

---

(١) البخارى فى. الاستسقاء· ب (٣)، وفضائل أصحاب النبى ب (١١).

(٢) البخارى فى: الاستسقاء· ب (١)، ومسلم فى· الاستسقاء· حديث (١، ٣، ٤)، وأحمد ٤/٣٩.

ثم يرفع يديه فيستقبل القبلة فيدعو بدعاء النبى ﷺ: «اللهم اسقنا غيثًا مغيثًا مريئًا هنيئًا مريعًا غدقًا مجللاً، وروى مجللاً عامًا طبقًا سحًا دائمًا، اللهم اسقنا الغيث ولا تجعلنا من القانطين، اللهم سقيا رحمة لا سقيا عذاب ولا محق ولا بلاء ولا هدم ولا غرق، اللهم إن بالبلاد والعباد والخلق من اللأواء والبلاء والجهد والضنك ما لا يشكى إلا إليك، اللهم أنبت لنا الزرع، وأدر لنا الضرع، واسقنا من بركة السماء، وأنبت لنا من بركات الأرض، اللهم ارفع عنا الجهد والجوع والعرى، واكشف عنا من البلاء ما لا يكشفه غيرك، اللهم إنا نستغفرك إنك كنت غفارًا، فأرسل السماء علينا مدرارًا»[1] ويدعو مثل ذلك: اللهم إنك أمرتنا بدعائك، ووعدتنا إجابتك، فقد دعونا كما أمرتنا فاستجب لنا كما وعدتنا.

وقيل: إنه يستقبل القبلة فى أثناء الخطبة ويتمها مستقبل القبلة، ثم يردفها بالدعاء: والأولى ما قلنا من أنه إذا فرغ من الخطبة استقبل القبلة، لأن الخطبة وعظ وزجر وتخويف، وذلك إنما يحصل إذا واجه الناس واستقبلهم ليبلغ إلى أسماعهم وقلوبهم، وأما إذا استقبل القبلة فقد استدبرهم وقد كان بين أيديهم حين صلى بهم.

* * *

(فصل) وأما صلاة الكسوف:

فهى سنة مؤكدة، ووقتها من حين الكسوف إلى حين التجلى ورد نورهما إليهما، يعنى إذا كسفت الشمس وخسف القمر، فمن حين يبتدىء ظهور السواد والكدر ونقصان الشعاع يدخل وقت الصلاة إلى أن يزول ذلك، فإذا زال، زال وقت الصلاة.

والسنة أن تصلى فى الجامع موضع صلاة الجمعة، وينادى لها الصلاة جامعة، فيصلى بهم الإمام ركعتين، يحرم بالأولى ويستفتح ويستعيذ، ويقرأ الفاتحة، ثم يقرأ سورة البقرة، ثم يركع فيطيل الركوع، يكرر فيه التسبيح بقدر مائة آية، ثم يرفع رأسه قائلاً: سمع الله لمن حمده، ثم يقرأ الفاتحة وآل عمران، ثم يركع دون الركوع الأول، ثم يرفع رأسه كذلك، ثم يسجد سجدتين طويلتين يسبّح فى كل واحدة بقدر مائة آية، ثم يقوم إلى الثانية فيقرأ الفاتحة، ويقرأ سورة النساء، ثم يركع فيطيل، ثم يرفع ويقرأ الفاتحة والمائدة.

---

(١) أبو داود (١١٦٩)، وابن ماجه (١٢٦٩ و ١٢٧٠)، وأحمد ٤/٢٣٦.

وإن لم يحسن هذه السور قرأ من غيرها من سور القرآن بعدد آياتها، فإن لم يحسن إلا ﴿قل هو الله أحد...﴾ قرأها على التفصيل كذلك. فتكون قراءته فى القيام الثانى كثلثى قراءته فى القيام الأول، وتكون قراءته فى القيام الثالث وهو إذا رفع من السجود إلى القيام كنصف قراءته فى القيام الأول، وتكون قراءته فى القيام الأخير وهو الرابع كثلثى القيام الثالث، وهو الذى قبله، وأما التسبيح فهو كثلثى قراءته فى كل قيام، ويركع بعده من غير خلف، ثم يسلم، فتكون أربع ركعات وأربع سجدات، ويزيد فى كل ركعة ركوعًا واحدًا، وإن انجلى والناس فى الصلاة استحب تخفيفها ولا يقطعونها، ومن أراد أن يصليها وحده فى بيته أو مع أهله جاز. والأولى ما ذكرنا.

والأصل فى صلاة الكسوف على ما بيّنا ما روى عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت: «كسفت الشمس على عهد رسول الله ﷺ فأتى النبى ﷺ المصلى، فكبّر وكبّر الناس، ثم قرأ فجهر بالقراءة، وأطال القيام، ثم ركع فأطال الركوع، ثم رفع رأسه فقال: سمع الله لمن حمده، فقرأ وأطال القراءة، ثم ركع فأطال الركوع، ثم رفع رأسه، ثم سجد، ثم رفع رأسه، ثم سجد، ثم قام، ففعل فى الثانية مثل ذلك، ثم قال ﷺ: إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا ينخسفان لموت أحد ولا لحياته، فإذا رأيتم ذلك فافزعوا إلى الصلاة»(١).

* * *

(فصل) وأما صلاة الخوف:

فجائز فعلها بشرائط أربع:

احدها: أن يكون العدو مباح القتال.

والثانى: أن يكون فى غير جهة القبلة.

والثالث: الا يؤمن هجومه.

والرابع: أن يكون فى القوم كثرة يمكن تفرقتهم طائفتين، فيحصل فى كل طائفة ثلاثة فصاعدًا، فيجعل إحدى الطائفتين بأزاء العدو، والأخرى خلفه، فيصلى بها ركعة فإذا قام إلى الثانية فارقته الطائفة وصلت الركعة لأنفسها ناوية للمفارقة، لأنه لا يجوز للمأموم أن يفارق إمامه إلاَّ بنية، فتسلم وتمضى إلى وجه العدو، فتأتى الطائفة الأخرى

(١) البخارى ٢/ ٤٤، ومسلم فى الكسوف: حديث (١ و ٣ و ١٧)، وأحمد ١/ ٢٩٨.

فتحرم بالصلاة خلف الإمام فتصلى معه الركعة، ويجلس الإمام وتقوم هى فتصلى الركعة الأولى، وتجلس وتتشهد ويسلم بهم الإمام، غير أنه يطيل القراءة فى الركعة الثانية بقدر ما تتم الطائفة الأولى الركعة الثانية وتمضى إلى أصحابها، وتأتى الطائفة الأخرى فتحرم معه، ويطيل التشهد فى حق الطائفة الثانية حتى تتم الركعة التى عليها وتدركه فى التشهد، فيسلم بها، وتحصل له فضيلة السلام مع الإمام وللأولى فضيلة التحريم مع الإمام، هكذا صلاها رسول الله ﷺ بالمسلمين فى العزات بذات الرقاع

وقد قال ﷺ فى حديث سهل بن أبى خيثمة رضى الله عنه «يقوم الإمام وصف خلفه، وصف بين يديه، فيصلى بالذين خلفه ركعة وسجدتين، ثم يقوم قائمًا حتى يصلوا لأنفسهم ركعة أخرى، ثم يتقدم أولئك مكان هؤلاء، ثم يجىء أولئك فيقومون مقام هؤلاء، فيصلى بهم ركعة وسجدتين، ثم يقعد حتى يقضوا ركعة أخرى، ثم يسلم بهم»[1].

وقد روى عن إمامنا رحمه الله ما يدل على جواز تأخير الصلاة فى حالة التحام القتال والمطاردة إلى حين زوالها ووضع الحرب أوزارها.

فهذا الذى ذكرناه من صفة صلاة الخوف فى صلاة الفجر، والرباعية إذا قصرت فى السفر.

وأما المغرب فيصلى بالطائفة الأولى ركعتين، وبالثانية ركعة، ولا ينقص منها شىء لأنها لا تقصر.

فإذا جلس فى التشهد الأول فهل تفارقه الطائفة أو حين يقوم إلى الثالثة؟ على وجهين، وإن خاف بالحضر صلى بكل طائفة ركعتين، وتقضى لأنفسها ركعتين، وإن فرقهم أربع فرق لم تصلح صلاته وصلاة الفرقة الثالثة والرابعة، وهل تبطل صلاة الأولى والثانية؟ على وجهين.

هذا الذى ذكرناه إذا كان العدو وراء القبلة أو عن يمينها وشمالها، وأما إذا كان فى جهة القبلة فيرى بعضهم بعضًا، ولا يتوهم هناك كمين لهم، جاز أن يصلى بهم صلاة الخوف، فيجعلهم صفين أو ثلاثة على قدر كثرتهم وقلتهم، ويحرم بهم أجمعين،

---

(١) البخارى فى: صلاة الخوف: ب (١: ٣)، ومسلم فى: صلاة المسافرين. حديث (٣٠٥ و ٣٠٧)، وأحمد ١/ ٢٣٢.

فيصلى الركعة الأولى، فإذا أراد السجود وسجد الجميع إلاً الصف الأول الذى يليه، فإنه يقف فيحرسهم حتى يقوموا إلى الركعة الثانية ثم يسجد فيلحقهم قيامًا، فإذا سجد الإمام فى الركعة الثانية وقف الصف الأول الذى سجد معه فى الركعة الأولى، فيحرسهم إلى أن يجلس الإمام فى التشهد، ثم يلحقه فى التشهد فيتبعه، فيسلم بالجميع هكذا روى عن النبى ﷺ أنه صلاها بعسفان».

وإن تأخر فى الركعة الثانية الصف الأول وتقدم الصف الثانى إلى مكان الأول فيحرس جاز.

وإن اشتد الخوف والتحم القتال صلوا جماعة وفرادى على أى حال أمكنهم، رجالاً، وركبانًا، مستقبلى القبلة، ومستدبريها، إيماء وغير إيماء، وهل عليهم افتتاح الصلاة متوجهين إلى القبلة أم لا؟ على روايتين.

فإن حصل الأمن وانكسر العدو بنوا على صلاتهم ونزلوا من دوابهم متوجهين، وإن شرعوا فى الصلاة مطمئنين ثم اشتد الخوف ركبوا وأتموا صلاة خوف، وإن احتاجوا إلى الضرب والطعن والكر والفر.

وتجوز هذه الصلاة لكل خائف من عدو، كالسبع والسيل وقطاع الطريق وغير ذلك.

وكذلك إذا كان طالبًا للعدو ويخاف فوته عند هزيمته يصليها على إحدى الروايتين.

* * *

(فصل) وأما قصر الصلاة:

فجائز إذا جاوز بيوت قريته أو خيام قومه، فيقصر الرباعية فيصليها ركعتين إذا كان سفره طويلاً، وهو ستة عشر فرسخًا أربعة برد، وهى ثمانية وأربعون ميلاً بالهاشمى، والبريد الواحد أربعة فراسخ، فيقصر مارًا وجائيًا.

فإن دخل بلدة أو قرية فنوى الإقامة فيها اثنتين وعشرين صلاة أتم، وكان حكمه حكم المقيم، وإن نوى إحدى وعشرين صلاة فعلى روايتين، ودون ذلك قصر.

وإن نزل بلدة ولم يدر متى يرتحل ولا نية له بل قال اليوم أخرج، وغدًا أخرج قصر بهما، لما روى «أن النبى ﷺ أقام بمكة ثمانية عشر يومًا، وقيل: خمسة عشر يومًا يقصر»[1].

(١) ابن أبى شيبة ١٤/ ٥٠٠.

وفى حديث عمران بن الحصين رضى الله عنهما: «شهدت الفتح مع رسول الله ﷺ، فكان لا يصلى إلاَّ ركعتين، ثم يقول لأهل البلد: صلوا أربعًا فإنا قوم سفر».

وأقام ﷺ بتبوك عشرين يومًا يقصر، وكذلك الصحابة رضى الله عنهم.

قال أنس بن مالك رضى الله عنه: أقام أصحاب رسول الله ﷺ برامهرمز سبعة أشهر يقصرون الصلاة.

وروى أن ابن عمر رضى الله عنهما أقام بأذربيجان ستة أشهر يصلى ركعتين.

وإن أحرم بالصلاة وهو مقيم ثم صار مسافراً بأن كان بمركب إلى جنب بلده فى حدودها داخلاً من حيطانها وسورها، ثم دفع الملاح المركب فخرج من حدودها لزمه الإتمام.

وكذلك لو أحرم فى السفر ثم أقام ببلد أو ائتم بمقيم أو بمن يشك هل هو مقيم أو مسافر، ولم ينو القصر عند شروعه فيها لزمه الإتمام فى جميع ذلك

ولا يجوز القصر إذا كان قاضيًا للصلاة لأنها قد ثبتت فى ذمته كاملة، ولا يؤثر السفر إلا فى الأداء خاصة.

وإذا أحرم بنية القصر ثم نوى الإقامة أتم ، وكذلك إن أحرم وهو مقيم ثم نوى السفر أتم، وكذلك إن كان سفره معصية أو لعبًا ونزهة لا يستبيح رخص السفر، ولا يستبيح ذلك إلا إذا سافر لواجب كالحج والجهاد، أو مباح كتجارة أو طلب غريم وما شاكله، وإذا أبحنا للعاصى رخص السفر فقد أعناه على معصية ربه، وعلى قتل نفسه فإن هلاكه بمعصية ربه وبقاءه وصلاحه بطاعته، فلا نقويه على ذلك، ولا نعينه، بل نمنعه ونكسره.

والقصر عند إمامنا أحمد رحمه الله أفضل من الإتمام، وله الإتمام والقصر كما له الصيام والفطر، وترك التجلد على الله عز وجل فى جميع ذلك واتباع رخصه ورفقه أولى.

ولو لم يكن فى إتمامه للصلاة وصيامه فى السفر غير رؤيته للنفس وعجبه ومباهاته وتعظيمه ذلك، وفى قصره وإفطاره من ذل النفس وانكسارها وخضوعها لترك تمام العبادة والعزيمة، لكان بالحرى أن يقال: إن القصر والفطر أولى، كيف وقد قال ﷺ لما قيل له فى قصر الصلاة: «ما لنا نقصر وقد أمنا، فقال ﷺ: تلك صدقة تصدق الله بها

على عباده فاقبلوا صدقته»[١].

وقال ﷺ: «إن الله يحب أن يؤخذ برخصه كما يحب أن يؤخذ بعزائمه»[٢].

فالعجب كل العجب ممن يتم الصلاة فى السفر ويصوم فيه، ويترك الرخص، وهو يرتكب الكبائر من أكل الحرام وشرب المسكر ولبس الحرير والزنا واللواطة، واعتقاد السوء فى الأصول وغير ذلك من العظائم.

* * *

(فصل) وأما الجمع بين الصلاتين:

فجائز بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء فى السفر، بشرط أن يكون السفر طويلاً، وهو ستة عشر فرسخًا على ما بيّنا. ولا يجوز ذلك فى القصير، وهو ما دون ذلك، وهو مخير بين تأخير الأولى إلى تقديم الثانية، وبين تقديم الثانية إلى وقت الأولى.

والاستحباب فى التأخير وهو أن يؤخر الأولى ويقدم الثانية، فيصليها فى أول وقت الثانية، فإن صلاهما فى وقت الأولى قدم الأولى منهما ثم الثانية، ونوى الجمع عند الإحرام بالأولى، ولا يفرق بينهما إلا بقدر الإقامة والوضوء إن انتقض وضوءه، وإن صلى بينهما سنة الصلاة بطل الجمع فى إحدى الروايتين، والأخرى: لا يبطل، والأولى أن يؤخر السنة إلى بعد الفراغ من الفرض، ولا يفصلها بشىء، وإن جمع فى وقت الثانية فنيته فى وقت الأولى تجزيه، ولا يفتقر إلى تجديد النية عند فعلهما، لأنه ما أخر الأولى إلا ليجمع بينها وبين الثانية ولا فرق بين أن ينوى ذلك فى أول وقت الأولى، أو إذا بقى منه مقدار فعلها، فإن خرج وقت الأولى من غير نية الجمع لم يجز الجمع بينهما، وإذا جمع فى وقت الثانية قدم الأولى ثم الثانية، كما لو صلاهما فى وقت الأولى، وهى يشترط ألا يفرق بينهما بسنة وغيرها على وجهين، ومن أصحابنا من قال إن الجمع والقصر لا يفتقران إلى نية، وهو أبو بكر رحمه الله.

وأما الجمع لأجل المطر فيجوز بين المغرب والعشاء، وهل يجوز بين الظهر والعصر على وجهين.

---

(١) مسلم فى: صلاة المسافرين حديث (٤)، وأبو داود (١١٩٩)، والترمذى (٣٠٣٤)، وأحمد ٢٥/١

(٢) أحمد ١٠٨/٢، والبيهقى ٣/ ١٤٠، والصحيحة (١٩٤).

وكذلك الحكم فى الوحل المجرد من غير مطر أو ريح شديدة باردة، هل يجوز الجمع لأجله؟ على وجهين.

فإذا جمع نظرنا، فإن كان ذلك فى وقت الأولى لأجل المطر اعتبر أن يكون المطر موجودًا عند افتتاح الأولى، وعند الفراغ منها وافتتاح الثانية، وإن كان ذلك فى وقت الثانية جاز، سواء كان المطر قائمًا أو قد انقطع لأنه قد أخر الأولى، بسبب العذر. فلا يؤثر زواله، لأن أول الوقت قد فات وانقضى فلا يمكن تلافيه وإدراكه.

وإنما جوزنا له الجمع لأجل المشقة اللاحقة بالناس من بل الثياب والحذاء والأذية، فيشق على الناس الدخول والخروج، وقد قال النبى ﷺ: «إذا ابتلت النعال فالصلاة فى الرحال» مروى ذلك فى الصحيحين[1].

وكذلك عندنا حكم المريض حكم المسافر فى الجمع، لأن الله تعالى جمع بينهما وذكرهما فى كلام واحد، فقال عز وجل: ﴿فمن كان منكم مريضًا أو على سفر فعدة من أيام أخر﴾ [البقرة ١٨٤] فالعلة فى التخفيف: العجز والمشقة، وذلك فى المريض آكد وأظهر وبه أحق، لأن المسافر قد يكون مرفهًا مدللاً محمولاً متفرجًا قويًا نشيطًا فى سفره أكثر مما كان فى الحضر لغناه وسلطته وقدرته، ومع ذلك تستباح له الرخص. والمريض بخلافه، فكان أولى بالرخص من المسافر.

* * *

(فصل) وأما الصلاة على الجنازة:

فهى فرض على الكفاية، وأولى الناس بها عندنا وصيه ثم السلطان، ثم الأقرب فالأقرب من عصباته، فيقف الإمام حذاء صدر الرجل ووسط المرأة، وإن كانوا جماعة سوى بين رؤوسهم، وإن كانوا أنواعًا قدم أفضلهم مما يلى الإمام، مثل أن يكونوا رجالاً ونساء وعبيدًا وخناثى وصبيانًا، قدم الرجال ثم العبيد ثم الصبيان ثم الخناثى ثم النساء، وروى عنه تقديم الصبيان على العبيد.

ثم ينظر فى الأنواع فيقدم مما يلى الإمام من كل نوع أفضلهم فى العلم والقرآن والدين والورع.

---

(١) البخارى فى: الأذان ب (١٨)، ومسلم فى: صلاة المسافرين حديث (٢٦ و ٢٩ و ٣)، وأحمد ٤/٣٤٦.

وقيل: إذا اجتمع رجل وامرأة جعل وسط المرأة حذاء صدر الرجل.

وإذا وقف الإمام التفت يمينًا وشمالاً وسوى الصفوف كفعله فى بقية الصلوات، واستغفر الله تعالى وتاب من ذنوبه وذكر مصرعه والدار الآخرة، ويتحقق أنه كأس لابد من شربه، وأنه سيدور إليه ولا يفوته، فليحضر قلبه وليخشع جوارحه ليكون أسرع لإجابة دعائه، ثم يصلى على الميت.

وصفتها أن يقول: أصلى على هذا الميت فرضًا على الكفاية، ولا يحتاج أن يذكر ذكرًا أو أنثى، فيكبّر أربع تكبيرات يقرأ فى الأولى الفاتحة، لما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال: «أمرنا رسول الله ﷺ أن نقرأ بفاتحة الكتاب على الجنازة»[1]. وفى لفظ آخر كان النبى ﷺ يقرأ على الجنازة بفاتحة الكتاب.

ثم يصلى على النبى ﷺ فى الثانية كما يصلى عليه فى التشهد، لما روى مجاهد رحمه الله قال: سألت ثمانية عشر رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ عن الصلاة على الجنازة، فكلهم يقول: كبّر ثم اقرأ فاتحة الكتاب ثم كبّر، ثم صلِّ على النبى ﷺ، ثم كبر، وادع للميت فى الثالثة بما تحسنه وتيسر عليك من أنواع الدعاء ولنفسك ولوالديك وللمسلمين.

غير أن المستحب أن يقول: «اللهم اغفر لحينا وميتنا وشاهدنا وغائبنا وصغيرنا وكبيرنا وذكرنا وأُنثانا، اللهم من أحييته منا فأحيه على الإسلام والسنة، ومن توفيته منا فتوفه عليهما، إنك تعلم منقلبنا ومثوانا وأنت على كل شىء قدير.

اللهم إنه عبدك وابن عبدك، نزل بك وأنت خير منزول به، ولا نعلم إلا خيراً.

اللهم إن كان محسنًا فجازه بإحسانه، وإن كان مسيئًا فتجاوز عنه.

اللهم إنا جئناك شفعاء له فشفعنا فيه، وقه من فتنة القبر وعذاب النار، واعف عنه وأكرم مثواه، وأبدله دارًا خيرًا من داره، وجوارًا خيرًا من جواره، وافعل ذلك بنا وبجميع المسلمين، اللهم لا تحرمنا أجره، ولا تفتنّا بعده»[2].

(١) ابن ماجه (١٤٩٦)، من حديث أم شريك، وفيه شهر بن حوشب، وثقه أحمد وابن معين وغيرهما، وتركه ابن عوف، وضعفه البيهقى، ولينه النسائى وحماد وغيرهما

(٢) أبو داود (٣٢٠١)، والترمذى (١٠٢٤)، وابن ماجه (١٤٩٨)، والنسائى ٤/ ٧٤، وأحمد ٢/ ٣٦٨

ويقول فى الرابعة: ﴿ربنا آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار﴾ [البقرة: ٢٠١].

ومن أصحابنا من قال: يقف قليلاً ولا يقول شيئًا، ويسلم تسليمة واحدة عن يمينه، وإن سلم بتسليمتين جاز، وهو مذهب الإمام الشافعى رحمه الله.

والتسليمة الواحدة الاختيار عند إمامنا أحمد رحمه الله، قال رضى الله عنه: يروى عن ستة من الصحابة رضى الله عنهم أنهم سلموا على الجنازة تسليمة واحدة فهم على ابن أبى طالب، وعبد الله بن عباس، وابن عمر، وابن أبى أوفى، وأبو هريرة، وواثلة ابن الأسقع رضى الله عنهم.

وروى أيضًا عن النبى ﷺ «أنه صلى على جنازة فسلم عن يمينه».

وإن أراد غير هذا الدعاء دعا وقال:

الحمد لله الذى أمات وأحيا، والحمد لله الذى يحيى الموتى، له العظمة والكبرياء والملك والقدرة والثناء، وهو على كل شىء قدير.

اللهم صلِّ على محمد وعلى آل محمد، كما صليت ورحمت وباركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم، إنك حميد مجيد.

اللهم إنه عبدك وابن عبدك وابن أمتك، أنت خلقته ورزقته، وأنت أمتّه وأنت تحييه وأنت تعلم بسره، جئناك شفعاء له فشفعنا فيه.

اللهم إنا نستجير بحبل جوارك له، إنك ذو وفاء وذمة.

اللهم قه من فتنة القبر ومن عذاب جهنم.

اللهم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه، وأكرم مثواه ووسع مدخله، واغسله بماء وثلج وبرد، ونقّه من الخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس، وأنزله دارًا خيرًا من داره، وزوجًا خيرًا من زوجه، وأهلاً خيرًا من أهله، وأدخله الجنة ونجه من النار.

اللهم إن كان محسنًا فجازه بإحسانه، وإن كان مسيئًا فتجاوز عنه.

اللهم إنه قد نزل بك وأنت خير منزول به، وهو فقير إلى رحمتك وأنت غنى عن عذابه.

اللهم ثبت عند مسئلته منطقه، ولا تبتله فى قبره بما لا طاقة به.

اللهم لا تحرمنا أجره، ولا تفتنّا بعده.

وإن كان امرأة قال: اللهم إنها أمتك وابنة عبدك وأمتك، ثم يتم الدعاء.

وأحق الناس عند إمامنا أحمد رحمه الله بالصلاة عليه، من أوصى أن يصلى عليه، ثم الوالى، ثم أقرب العصبة الأب، وإن علا، ثم الابن وإن سفل، ثم أقرب العصبة.

وهل يقدم الزوج على الابن؟ على روايتين.

وقد أوصت الصحابة رضى الله عنهم بالصلاة عليهم، فروى أن أبا بكر رضى الله عنه وصى أن يصلى عليه عمر، وعمر رضى الله عنه وصى أن يصلى عليه صهيب رضى الله عنه، وكان ابنه عبد الله رضى الله عنه موجودًا، وأوصى أبو شريحة أن يصلى عليه زيد بن أرقم، وأوصى أبو ميسرة أن يصلى عليه شريح، ووصت عائشة رضى الله عنها إلى أبى هريرة رضى الله عنه، ووصت أم سلمة رضى الله عنها أن يصلى عليها سعيد بن جبير.

وأما دعا الطفل فيقول:

اللهم إنه عبدك وابن عبدك وابن أمتك، أنت خلقته ورزقته، وأنت أمتّه وأنت تحييه.

اللهم اجعله لوالديه سلفًا وذخرًا وفرطًا وأجرًا، وثقل به موازينهما وعظم به أجورهما، ولا تحرمنا وإياهما أجره، ولا تفتنّا وإياهما بعده.

اللهم ألحقه بصالح سلف المؤمنين فى كفالة إبراهيم، وأبدله دارًا خيرًا من داره، وأهلاً خيرًا من أهله، وعافه من عذاب جهنم.

اللهم اغفر لأفراطنا وأسلافنا ومن سبقنا بالإيمان، اللهم من أحييته منا فأحيه على الإسلام، ومن توفيته منا فتوفه على الإيمان، واغفر للمؤمنين والمؤمنات الأحياء منهم والأموات.

وإنما يصلى على السقط ويغسل إذا كان قد تبين فيه خلق الإنسان، وأما إذا كان قطعة لحم لم يتبين فيها شيى من الخلقة فلا يغسل ولا يصلى عليها، بل يدفن.

والذى يشرع غسله من ذلك لا فرق بين أن يغسله رجل أو امرأة، لما روى أن إبراهيم ابن النبى ﷺ توفى وهو ابن ثمانية عشر شهرًا فغسلته النساء.

* * *

فصول
فيما يفعل بمن حضره الموت وكيفية غسله وتكفينه وتحنيطه ودفنه

(فصل) يستحب لكل مؤمن موقن بالموت عاقل محصل أن يكثر ذكر الموت.

ويستعد له، ويكون على أهبة وترقب بتجديد التوبة كل ساعة، ومحاسبة نفسه والخروج من المظالم والديون، وكتب وصية معدة، ولا يكون غافلاً عن هذا الأمر المتيقن العام الشامل فى حق جميع الأنام، الذى لابد من مجيئه وقدومه، وهو كأس لابد من شربه.

وإنما قلنا يستحب له ذلك لما روى عن النبى ﷺ أنه قال: «أكثروا من ذكر هادم اللذات»[1].

وفى لفظ آخر «أكثروا ذكر الموت فإنكم إن ذكرتموه فى غنى كدره عليكم، وإن ذكرتموه فى ضيق وسعه عليكم»[2].

وقال ﷺ: «أتدرون أى الناس أكيس وأحزم؟ أكيسهم أكثرهم ذكرًا للموت، وأحزمهم أكثرهم استعداداً له، قالوا: يا رسول الله وما علامة ذلك؟، قال: التجافى عن دار الغرور، والإنابة إلى دار الخلود»[3].

وقال لقمان عليه السلام لابنه: يا بنى لا تؤخر التوبة إلى غد، فإن الموت يأتيك بغتة.

وقال النبى ﷺ: «ما حق امرىء له مال أن يبيت ليلتين إلا ووصيته مكتوبة عنده»[4].

وجاء فى الحديث «حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا، وزنوها قبل أن توزنوا»[5].

وقال عبد الله بن عمر رضى الله عنهما: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «اعمل

(١) الترمذى (٢٣٠٧)، والنسائى ٤/ ٤، وابن ماجه (٤٢٥٨)، وأحمد ٢/ ٢٩٣.
(٢) ابن المبارك ٢/ ٢٧، والإتحاف ٩/ ١١.
(٣) الإتحاف ٩/ ٣٢٧، والدر المنثور ٣/ ٤٤، وابن كثير ٣/ ٣٢٨، والقرطبى ٢/ ١٠٤
(٤) البخارى ٤/ ٢، ومسلم فى الوصية: حديث (١، ٤)، وأحمد ٢/ ٨٠.
(٥) سبق تخريجه.

لدنياك كأنك تعيش أبدًا، واعمل لآخرتك كأنك تموت غدًا»[١].

فليجتهد العاقل المؤمن فى خلاص نفسه من الحقوق اللازمة عليه قبل الموت من الذنوب والمظالم والديون، فإن لم يفعل فليقطع وليتيقن أنه سيكون مرتهنًا بها ومؤاخذًا ومعاقبًا غدًا فى قبره حين تنقطع القوى وتبطل الحيل والحواس ويهجره الأهل والجيران، ويتظافر على ماله الأعداء والخلان من الرجال والنساء والولدان، فلا ينجيه من تبعتها إلا الأداء فى الدنيا والاستحلال والتوبة والإذعان، أو تغمد الرحيم برأفته ورحمته إذ هو أرحم الراحمين، فيعوض أصحابها بما يشاء فى دار الخلود والجنان.

روى عن سمرة بن جندب رضى الله عنه أنه قال: «كنا مع رسول الله ﷺ فصلى على جنازة، فلما انصرف قال: هل ههنا من آل فلان أحد؟ فقال رجل: أنا، فقال له عليه الصلاة والسلام: إن فلانًا مأسور بدينه، قال: فلقد رأيت أهله ومن يتحرق عليه قاموا يقضون عنه حتى ما بقى أحد يطلبه بشىء» وفى لفظ آخر قال: «إن فلانًا محبوس بباب الجنة بدين عليه»[٢].

وعن على رضى الله عنه أنه قال: «مات رجل من أهل الصفة فقيل: يا رسول الله ترك دينارًا ودرهمًا، فقال ﷺ: كيتان، صلوا على صاحبكم وكان دينًا عليه»[٣].

وفى حديث آخر «شهد رسول الله ﷺ جنازة رجل من الأنصار فقال: أعليه دين؟ فقالوا: نعم، فرجع، فقال على رضى الله عنه: أنا ضامن ما عليه، فرجع فصلى عليه، فقال ﷺ: يا على فك الله رقبتك كما فككت عن أخيك المسلم، ما من رجل يفك عن رجل دينه إلا فكه الله به يوم القيامة»[٤].

وقال ﷺ: «لتؤدن الحقوق إلى أهلها يوم القيامة حتى يؤخذ للشاة الجماء من الشاة القرناء»[٥].

وقال ﷺ: «إياكم والظلم فإنه ظلمات يوم القيامة، وإياكم والفحش فإن الله لا

(١) الضعيفة ٢/ ٢٢٦.

(٢) أحمد ٥/ ٢

(٣) أحمد ١/ ١٣٧ ـ ١٣٨، والطبرانى ٨/ ١٤٨، ومجمع الزوائد ٣/ ٢٥، وعزاه إلى الطبرانى فى «الكبير» وقال. بعض طرق رجاله رجال الصحيح غير شهر بن حوشب وهو ثقة، وفيه كلام.

(٤) ابن عساكر ٦/ ٦٦.

(٥) مسلم فى البر والصلة. حديث (٦٠)، والترمذى (٢٤٢٠)، وأحمد ٢/ ٢٣٥

يحب الفحش، وإياكم والشح فإن الشح أهلك من كان قبلكم، أمرهم بالقطيعة فقطعوا، ثم أمرهم بالظلم فظلموا»[١].

(فصل) فإذا مرض المؤمن استحبت عيادته.

فإذا عاده أخوه المسلم نظر فى حاله فإن رجا خلاصه من مرضه دعا له وانصرف، وإن خاف موته رغبه فى التوبة من الذنوب والوصية بثلث ماله لمن لم يرثه من الأقارب الفقراء منهم، فإن كانوا أغنياء فللفقراء والمساكين وأهل العلم والفضل والدين المنقطعين عن الأسباب الذى قطعهم عنها القدر، وضيق الورع عليهم التحرك فيها، فانقلبت الأسباب عندهم أربابًا، فتركوها ونزهوا الرب سبحانه عن أن يكون له شريك، يرجعون إليه فى الرزق، فصار مالهم الثقة بالحق عز وجل، واليأس مما فى أيدى الناس، فسلم توحيدهم وانساقت أقسامهم إليهم صفواً عفواً من غير تبعة فى الدنيا ولا عقوبة فى الأخرى، فيا طوبى لمن أنالهم بنوال، أو حذاهم بحذايا، أو واصلهم بفضل، أو خدمهم يومًا من الأيام، أو أَمَّنَ على دعائهم ساعة من الساعات، أو أحسن القول فيهم حالة من الأحوال، طوبى له طوبى له، وذلك لأنهم أهل الله وخاصته، فهل يدخل على الملك إلا خاصته، وهل يحذى من السلطان إلا بطريق حواشيه وخدمه من صادق الحواشى والخدم وأحسن إليهم وخدم، يوشك أن يوقفوه على الملك الأعظم، ثم كل منهم يذكر ما عنده من خير خصاله ومآثره، ثم ينعم الملك عليه بما يراه من نعمه وفضائله.

فإذا ظهرت إمارة الموت استحب لأهله أن يلزموه أرفقهم به وأعرفهم بأخلاقه وسياسته، وأتقاهم لربه، ليذكره بالله عز وجل، ويحثه على ما ذكرنا من طاعته، ويتعاهد بل حلقه بأن يقطر فيه ماء أو شرابًا ويندى شفتيه بقطنة، ويلقنه قول لا إله إلا الله مرة، ولا يزيد على ثلاث لئلا يضجر ويسأم، فتخرج روحه وهو متكره لذلك، فإن لقنه ثم تكلم بشىء غيره، أعاد تلقينه ليكون آخر كلامه.

قال النبى ﷺ: «من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة»[٢].

ويكون تلقينه بلطف ومداراة.

---

(١) الدارمى ٢/ ٢٤٠، وأحمد ٢/١٠٦، والحاكم ١/١١.

(٢) أبو داود (٣١١٦)، وأحمد ٥/٢٣٣.

وينبغى أن يقرأ عنده سورة يس لتكون عونًا على خروج روحه وتسهيله عليه.

فإذا خرجت روحه وجهه إلى القبلة على ظهره طولاً، بحيث إذا أقعد كان وجهه إليها، ثم يبادر فيغمض عينيه لما روى شداد بن أوس رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «إذا حضرتم موتاكم فأغمضوهم، فإن البصر يتبع الروح وقولوا خيراً، فإنه يؤمن على ما قال أهل البيت ثم يشد لحييه»[1].

وصفته ما روى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال لابنه عبد الله رضى الله عنه حين حضرته الوفاة ادن منى، فإذا رأيت روحى قد بلغت لهاتى فضع كفك اليمنى على جبهتى واليسرى تحت ذقنى وأغمضنى، ثم يلين مفاصله بأن يرد ذراعيه حتى يلصقهما بعضديه، ثم يردهما ويرد ساقيه إلى فخذيه، وفخذيه إلى بطنه، ثم يردهما ويخلع ثيابه ويسجيه بثوب يستر جميعه، لأنه يصير جميعه عورة بالموت، ولهذا يجب ستر جميعه بالكفن، ويجعل على بطنه مرآة أو سيفًا، لأن الميت إذا خرجت روحه يعلو وينتفخ، ثم يوضع على سرير غسله متوجهًا منحدراً نحو رجليه، ثم يسارع إلى قضاء دينه وإبراء ذمته من الديون والوصايا حتى يلقى ربه برىء الذمة من المظالم، مخلصًا من الحقوق والجواذب.

(فصل) ثم يسارع فى غسله وتجهيزه وتكفينه ودفنه.

إلا أن يكون موته فجأة، فيتوقف عن ذلك حتى يتيقن موته، فتنفصل كفاه وتسترخى رجلاه، ويسيل أنفه، وتنخسف صدغاه، ثم يسرع فى ذلك.

أما صفة الغسل فيبدأ الغاسل فيجرد الميت ويستره من سرته إلى ركبتيه، لأنه أمكن له وأعون على مبالغة غسله، ويغض بصره مهما أمكن لا سيما من عورته.

وقيل: إن الأفضل أن يغسله فى قميص خفيف واسع، وإن كان ضيقًا فتق رأس الدخاريص، ثم يلين مفاصله برفق إن سهلت عليه، وإلا فليدعها لأنه ربما آل ذلك إلى كسرها، وقد قال النبى ﷺ: «كسر عظم الميت ككسره حيًا»[2] ثم يحنيه قليلاً إلى أن يبلغ به قريبًا من الجلوس، ثم يعصر بطنه عصراً رفيقًا، ثم يلف على يده خرقة وينحيه كى لا يباشر عورته بيده، ولأن الخرقة أبلغ فى إزالة النجاسة لخشونتها، فكذلك

(١) ابن ماجه (١٤٥٥)، وأحمد ٤/ ١٢٥، والطبرانى ٧/ ٣٤٩.

(٢) أبو داود (٣٢٠٧)، وابن ماجه (١٦١٦)، وأحمد ٦/ ١٠٥، والبيهقى ٤/ ٥٨.

يستحب ألا يباشر بقية بدنه إلا بخرقة، ويتابع فى صب الماء على يده، ثم يرمى بالخرقة ويأخذ غيرها نظيفة، كذلك إلى ثلاث، ثم يلقى الخرقة ويغسل يده ثم يوضئه وضوءه للصلاة مرتبًا، فينوى ويسمى ويدخل أصبعيه مبلولتين بالماء بين شفتيه، فيمسح أسنانه، وكذلك فى منخريه فينظفهما، ويصب الماء على فيه وأنفه كالمضمضة والاستنشاق، من غير أن يدخل الماء فى فيه وأنفه إلى آخر الأعضاء.

فإذا فرغ من ذلك غسل رأسه بماء وسدر، ثم لحيته، ولا يسرح شعره، ثم يصب عليه الماء القراح من رأسه إلى رجليه، ويغسل شقه الأيمن، ثم يقلبه شمالاً فيغسل شقه الأيسر، وكذلك يغسل سائر جسده بالماء والسدر فى الغسلات كلها، ولكن ينظفه عقيب كل غسلة بالسدر وبالماء القراح، فإن احتاج إلى أشنان لغسل وسخ وخلال لتنقية ما تحت الأظافير استعملها، ويلف القطن على الخلال فيزيل ما بأنفه وصماخيه من الأذى وينظفهما، ثم يرجع فينحيه، ثم يعيد وضوءه ثانية على ما ذكرنا ثم يغسله الأخيرة بماء فيه كافور، ثم ينشفه بثوب.

وأقل ما يغسل الميت ثلاث مرات، وأكثره سبع مرات، فإذا لم ينق بثلاث زاد إلى سبع، ولا يقطع إلا على وتر، ثلاث أو خمس أو سبع.

وإن خرج منه شىء بعد ذلك أعيد عليه الغسل إلى سبع مرات، فإن لم يمنع ذلك خروجه حشى بالقطن وألجم به وبالطين الحر.

وقال بعض أصحابنا: لا يحشى لأن الإمام أحمد رحمه الله كرهه.

وقيل: إنه إذا خرج شىء منه بعد تمام الغسل لم يعد إلى الغسل، بل يغسل موضع النجاسة ثم يوضأ وضوءه للصلاة وكفن وحمل.

والأولى أن يغسل المرة الأولى بماء وسدر، وبقية الغسلات بالماء القراح كغسل الجنابة، ويكون الكافور فى الآخرة، ثم ينشف ويكفن.

وأما تكفينه فإنه يكفن فى ثلاثة أثواب، يدرج فيها إدراجًا، وتكون لفائف بيض لا يكون فيها قميص ولا مئزر ولا سراويل ولا شىء مخيط، إلا اللفائف فتخاط لضيق عرض الثوب وصغره، فيبسط بعضها فوق بعض بعد أن تجمر بالعود والند والكافور، ويجعل الطيب بين كل لفافتين.

وقيل: إنه يكفن فى قميص ومئزر ولفافة، ويكون المئزر مما يلى جلده، ولم يزر

القميص عليه، وثلاثة أثواب أفضل لما روى عن عائشة رضى الله عنها قالت: «إن رسول الله ﷺ كفن فى ثلاث أثواب بيض سحولية، ليس فيها قميص ولا عمامة»[1] وقد صحح الإمام أحمد رحمه الله حديث عائشة رضى الله عنها وبنى مذهبه عليه.

ثم يجعل الطيب وهو الحنوط والكافور فى قطن فيجعل منه بين إليتيه ويشد فوقه خرقة، ويجعل باقيه فى مواضع سجوده ومغابنه كالفخذين وتحت إبطيه ومنافذ وجهه وصماخيه وجبينه وركبتيه وكفيه وظاهر عينيه، ولا يدخله فى عينيه، وإن خاف الانتقاض وخروج ما فى الباطن إلى الظاهر حشا داخل أنفه وصماخيه بالقطن والكافور، وإن طيب جميع جسده بالكافور والصندل كان أحسن.

وروى نافع أن ابن عمر رضى الله عنهما كان يتبع مغابن الميت ومرافقه بالمسك، ثم يأتى بالميت ويطرحه على اللفائف ويثنى طرف اللفافة العليا على شقه الأيمن ثم يرد طرفها الآخر على شقه الأيسر ويدرجه فيه إدراجًا ثم يفعل بالثانية والثالثة كذلك، فيجعل ما عند رأسه أكثر مما عند رجليه، ثم يجمع ذلك جمع طرف العمامة فيعيده على وجهه ورجليه، إلا أن يخاف انتشارها فيعقدها، ثم إذا وضع فى القبر حلها ولم يخرق الكفن.

وأما المرأة فإنها تكفن فى خمسة أثواب: إزار، ودرع، وخمار، ولفافتين، تدرج فيها إدراجًا، والإزار يعمها.

قال بعض أصحابنا: يستحب أن يعمل لها خامة تشد بها فخذاها، فيكون ذلك بدل إحدى اللفافتين، ويضفر شعرها ثلاثة قرون، ويسدل من خلفها ويفعل بها وبالرجل كما يفعل بالعروس.

فإن تعذر فى حقهما جميع ما ذكرنا، اجتزىء بثوب واحد، وأما المحرم فيغسل بماء وسدر، ولا يقرب طيبًا ولا يخمر رأسه ولا رجلاه، ولا يلبس مخيطًا، ويكفن فى ثوبيه، لما روى أن ابن عباس رضى الله عنهما قال: «بينما رسول الله ﷺ واقف بعرفة ورجل واقف إذ وقع من راحلته فوقصته، فقال رسول الله ﷺ: اغسلوه بماء وسدر وكفنوه فى ثوبيه ولا تخمروا رأسه، فإن الله يحشره يوم القيامة ملبيًا»[2].

---

(١) البخارى فى: الجنائز: ب (١٩، ٢٥)، ومسلم فى: الجنائز: حديث (٤٥)، وأحمد ٦/ ٤.

(٢) البخارى ٣/ ٢٠، ومسلم فى: الحج: حديث (١٤)، وأحمد ١/ ٢١٥.

وأما السقط إذا ولد لأكثر من أربعة أشهر غسل وصلى عليه، وإن لم يتبين أذكر هو أم أنثى، سمى اسمًا يصلح للذكر والأنثى، ولا فرق فى غسله بين الرجل والمرأة، لأن النساء غسلن إبراهيم ابن النبى ﷺ وكان عمره ثمانية عشر شهرًا، مذكور ذلك فى حديث ام عطية رضى الله عنها.

ويغسل الرجل الرجل والمرأة والمرأة، فإن غسلت المرأة زوجها جاز بلا خلاف فى المذهب.

وهل يغسل الرجل امرأته؟ على روايتين، وكذلك الحكم فى أم الولد، وقد غسل على فاطمة الزهراء رضى الله عنهما.

وكفن الرجل مقدم على الدين والوصية، فإن لم يكن له مال فعلى من تلزمه نفقته، فإن لم يكن فمن بيت المال، وكذلك كفن المرأة، ولا يجب على زوجها، والأولى أن يتولى دفنه من يتولى غسله.

ويعمق القبر قدر قامة وبسطة، ويكون طوله ثلاثة أذرع وشبرًا فى عرض ذراع وشبر كما قال النبى ﷺ لعمر بن الخطاب رضى الله عنه: «يا عمر كيف أنت إذا أعد لك من الأرض ثلاثة أذرع وشبر فى عرض ذراع وشبر، ثم قام إليك أهلك فغسلوك وكفنوك وحنطوك ثم حملوك حتى يغيبوك فيه، ثم يهيلوا عليك التراب، ثم انصرفوا عنك...» الحديث.

ويستحب أن يسل الميت من قبل رأسه سلاً وإن عسر ذلك فمن جنب القبر أو أسهل الجهات، وهو رواية عن الإمام أحمد رحمه الله.

وأما المرأة فيتولى دفنها النساء كما ولين غسلها، فإن تعذر فذو أرحامها من الرجال، فإن تعذر فالشيوخ من الأجانب.

ويستحب أن يسجى قبرها خلاف الرجل، لأنها عورة، وقد مر على رضى الله عنه بقوم وقد بسطوا على قبر رجل ثوبًا، فجذبه وقال: إنما يصنع هذا بالنساء، فإذا حصل فى القبر مستقبل القبلة حثى عليه التراب ثلاث حثيات، بذلك جاءت السنة، ثم يهال عليه التراب، ويرفع القبر من الأرض قدر شبر ويرش عليه الماء ويضع عليه الحصى وإن طين جاز وإن جصص كره.

ويسن تسنيم القبر دون تسطيحه، لما روى عن الحسن رحمه الله قال: رأيت قبر النبى

ﷺ وصاحبيه مسنمًا.

فإذا فـرغ من تقبيره سـن تلقينه لما روى أبو أمامـة رضى الله عنه أن النبى ﷺ قال: «إذا مات أحدكم فسـويتم عليه التراب فليقم أحدكم على رأس قـبره ثم يقول: يا فلان ابن فلانة، فإنه يسمع ولا يجيب، ثم ليقل يا فـلان ابن فلانة ثانيًا، فإنه يستوى قاعدًا، ثم ليقل يا فلان ابن فلانة، فإنه يقول: أرشدنا يرحمك الله ولكن لا تسمعون، فيقول: اذكـر ما خـرجت عليه من دار الدنـيا، شـهادة أن لا إله إلا الله، وأن مـحمـدًا عبـده ورسوله، وإنك رضـيت بالله ربًا، وبالإسلام دينًا، وبمحمـد نبيًا، وبالقرآن إمـامًا، فإن منكرًا ونكيرًا يقولان ما يقعدنا عند هذا، وقد لقن حجته، فقال رجل: يا رسول الله فإن لم يعرف اسم أمـه؟ قال: فلينسبـه إلى حواء»[1] وإن شاء أن يزيدوا: بالمـؤمنين إخوانًا وبالكعبة قبلة وغير ذلك من أعلام الإسلام جاز.

* * *

(١) ابن عـساكـر ٦/ ٤٢٤، والطبرانى ٨/ ٢٩٨، ومـجمـع الزوائد ٣/ ٤٥ وعزاه إلى الطبـرانى فى «الكبير» من طريق جماعة لم يعرفهم

(فصل)
فى ذكر فضائل الصلوات فى أيام الإسبوع ولياليه

أما ما جاء فى صلوات النهار، فمن ذلك ما روى عن أبى سلمة عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا خرجت من منزلك فصل ركعتين يمنعانك مخرج السوء، وإذا دخلت إلى منزلك فصلى ركعتين يمنعانك مدخل السوء»[١].

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ قال فى صلاة الصبح: «من توضأ ثم توجه إلى المسجد ثم يصلى فيه الصلاة، كان له بكل خطوة حسنة، ومحى عنه سيئة، والحسنة بعشر أمثالها، فإذا صلى ثم انصرف عند طلوع الشمس كتب الله تعالى له بكل شعرة فى جسده حسنة، وانقلب بحجة مبرورة، فإن جلس حتى يركع كتب الله تعالى له بكل جلسة ألفى ألف حسنة، ومن صلى العتمة فله مثل ذلك، وانقلب بعمرة مبرورة»[٢].

وعن عثمان بن عفان رضى الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من صلى العشاء فى جماعة فكأنما قام شطر الليل، ومن صلى الفجر فى جماعة فكأنما صلى الليل كله»[٣].

وعن أبى صالح عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من صلاة أثقل على المنافقين من صلاة العشاء والفجر، ولو يعلمون ما فيهما لأتوهما حَبْواً، ولقد هممت أن آمر فتيانى فيأخذوا الحطب فأحرق على رجال لم يشهدوا معنا فى بيوتهم»[٤].

وعن عطاء بن يسار عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «من صلى أربع ركعات بعد زوال الشمس يحسن قراءتهن وركوعهن وسجودهن صلى معه سبعون

(١) اللآلىء ٢/ ٤٢، والتذكرة (٤٨).

(٢) الإتحاف ٥/ ١٢٦، وابن عساكر ٦/ ١٢٦، وكنز العمال (٢٠٣١٦).

(٣) مسلم فى : المساجد حديث (٢٦٠) ، وأبو داود فى . الصلاة : ب (٤٨) ، وأحمد ١/ ٥٨ و ٦٨.

(٤) البخارى ١/ ١٤٧، وأحمد ٢/ ٢٤٢.

ألف ملك يستغفرون له حتى الليل»(١).

ولم يكن رسول الله ﷺ يدع أربعًا بعد الزوال يطيلهن ويقول: «إن أبواب السماء تفتح فى هذه الساعة، فأحب أن يرفع لى عمل فيها، قيل: يا رسول الله فيهن سلام فاصل، قال ﷺ: لا»(٢).

وروى عنه ﷺ أنه قال: «رحم الله عبدًا صلى أربعًا قبل العصر»(٣).

* * *

(فصل: فى ذكر صلاة يوم الأحد)

عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «من صلى يوم الأحد أربع ركعات يقرأ فى كل ركعة فاتحة الكتاب، و ﴿آمن الرسول...﴾ مرة، كتب الله تعالى له بعدد كل نصرانى ونصرانية حسنات، وأعطاه ثواب نبى، وكتب له حجة وعمرة، وكتب له بكل ركعة ألف صلاة، ثم أعطاه الله تعالى فى الجنة بكل حرف مدينة من مسك أذفر»(٤).

وعن على بن أبى طالب رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «وحدوا الله تعالى بكثرة الصلاة فى يوم الأحد، فإنه واحد لا شريك له، فمن صلى يوم الأحد بعد صلاة الظهر أربع ركعات بعد الفريضة والسنة يقرأ فى الركعة الأولى فاتحة الكتاب وتنزيل السجدة، وفى الثانية فاتحة الكتاب وتبارك الملك، ثم يتشهد ويسلم، ثم يقوم فيصلى ركعتين أخريين يقرأ فيهما فاتحة الكتاب وسورة الجمعة، ويسأل حاجته، كان حقًا على الله تعالى أن يقضى حاجته ويبرئه مما كانت النصارى عليه»(٥).

* * *

(فصل: فى ذكر صلاة يوم الإثنين)

عن أبى الزبير عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أنه قال: قال رسول الله ﷺ:

(١) الإتحاف ٣/ ٣٣٦، والمغنى عن حمل الأسفار ١/ ١٩٤.
(٢) أحمد ٣/ ٤١١، وابن ماجه (١١٥٧)، والطبرانى ٤/ ٢٠٠.
(٣) الإتحاف ٣/ ٣٤٨.
(٤) الإتحاف ٣/ ٣٧٢.
(٥) الإتحاف ٣/ ٣٧٣، والمغنى عن حمل الأسفار ١/ ١٩٨

«من صلى يوم الإثنين عند ارتفاع النهار ركعتين يقرأ فى كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وآية الكرسى مرة و ﴿قل هو الله أحد...﴾ مرة، والمعوذتين مرة مرة، فإذا سلم استغفر الله عشر مرات، وصلى على النبى ﷺ عشر مرات، غفر الله له ذنوبه كلها»[١].

وعن ثابت البنانى عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من صلى يوم الإثنين اثنتى عشرة ركعة يقرأ فى كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسى مرة، ينادى به يوم القيامة أين فلان ابن فلان، ليقم فليأخذ ثوابه من الله تعالى، فأول ما يعطى من الثواب ألف حلة، ويتوج بتاج ويقال له ادخل الجنة. فيستقبله مائة ألف ملك، مع كل ملك هدية، ويشيعونه حتى يدور على ألف قصر من نور يتلألأ»[٢].

* * *

(فصل: فى ذكر صلاة يوم الثلاثاء)

عن يزيد الرقاشى عن أنس بن مالك رضى الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «من صلى يوم الثلاثاء عشر ركعات عند انتصاف النهار»[٣].

وفى حديث آخر: «عند ارتفاع النهار، يقرأ فى كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وآية الكرسى مرة و ﴿قل هو الله أحد...﴾ ثلاث مرات، لم تكتب عليه خطيئة إلى سبعين يومًا، فإن مات إلى سبعين يومًا مات شهيدًا، وغفر له ذنوب سبعين سنة»[٤].

* * *

(فصل: فى ذكر صلاة يوم الأربعاء)

عن أبى إدريس الخولانى، عن معاذ بن جبل رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من صلى يوم الأربعاء اثنتى عشرة ركعة عند ارتفاع النهار يقرأ فى كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسى مرة و ﴿قل هو الله أحد...﴾ ثلاث مرات والمعوذتين ثلاث مرات، نادى به ملك عند العرش: يا عبد الله استأنف العمل فقد غفر لك ما تقدم من ذنبك،

---

(١) الإتحاف ٣/ ٣٧٣، والمغنى عن حمل الأسفار ١/ ١٩٨.

(٢) الإتحاف ٣/ ٣٧٤.

(٣) الإتحاف ٣/ ٣٧٥، واللآلىء ٢/ ٢٦، والفوائد المجموعة (٤٦).

(٤) سبق تخريجه

ورفع الله عنه عذاب القبر وضيقته وظلمته، ورفع عنه شدائد القيامة، ورفع له من يومه عمل نبى»[١].

* * *

(فصل: فى ذكر صلاة يوم الخميس)

عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «من صلى يوم الخميس ما بين الظهر والعصر ركعتين يقرأ فى الركعة الأولى فاتحة الكتاب مرة وآية الكرسى مائة مرة، وفى الثانية الفاتحة مرة، ومائة مرة ﴿قل هو الله أحد...﴾، وبعد الفراغ يصلى علىَّ مائة مرة، أعطاه الله تعالى ثواب من صام رجب وشعبان ورمضان، وكان له من الثواب مثل حاج البيت، وكتب له بعدد كل من آمن بالله تعالى وتوكل عليه حسنات»[٢].

* * *

(فصل: فى ذكر صلاة يوم الجمعة)

عن على بن الحسين بن على بن أبى طالب عن أبيه عن جده رضوان الله عليهم قال: سمعت النبى ﷺ يقول: «يوم الجمعة كله صلاة، ما من عبد مؤمن قام إذا استقلت الشمس وارتفعت قدر رمح أو أكثر من ذلك فتوضأ فأسبغ الوضوء، وصلى سبحة الضحى ركعتين إيمانًا واحتسابًا، كتب الله تعالى له مائتى حسنة، ومحا عنه مائتى سيئة، ومن صلى أربع ركعات، رفع الله تعالى له فى الجنة أربعمائة درجة، ومن صلى ثمان ركعات، رفع الله تعالى له فى الجنان ثمانمائة درجة، وغفر له ذنوبه كلها، ومن صلى اثنتى عشرة ركعة، كتب الله له ألفًا ومائتى حسنة، ومحا عنه ألفًا ومائتى سيئة، ورفع له فى الجنة ألفًا ومائتى درجة»[٣].

وعن أبى صالح عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من صلى الصبح، فى يوم الجمعة فى جماعة ثم جلس فى المسجد يذكر الله تعالى حتى تطلع الشمس، كان له فى الفردوس سبعون درجة، بعد ما بين الدرجتين حضر الفرس المضمر

(١) الإتحاف ٣/ ٣٧٥، واللآلىء ٢/ ٢٦، والفوائد (٤٦).
(٢) الإتحاف ٣/ ٢٧٦، والفوائد (٤٦).
(٣) الموضوعات ٢/ ١١٨ ـ ١١٩.

سبعين سنة، ومن صلى صلاة الجمعة فى جماعة كان له فى الفردوس خمسون درجة حضر الفرس الجواد خمسين سنة، ومن صلى العصر فى جماعة فكأنما أعتق ثمانية من ولد إسماعيل كلهم رقيق، ومن صلى المغرب فى جماعة فكأنما حج حجة مبرورة وعمرة متقبلة»(١).

وعن مجاهد عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ. «من صلى يوم الجمعة ما بين الظهر والعصر ركعتين يقرأ فى كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وآية الكرسى مرة وخمسًا وعشرين مرة ﴿**قل أعوذ برب الفلق...**﴾، وفى الركعة الثانية يقرأ فاتحة الكتاب مرة و ﴿**قل هو الله أحد...**﴾ مرة و ﴿**قل أعوذ برب الناس...**﴾ عشرين مرة، فإذا سلم قال: لا حول ولا قوة إلا بالله خمسين مرة، فلا يخرج من الدنيا حتى يرى ربه عز وجل فى المنام، ويرى مكانه فى الجنة، أو يرى له»(٢).

وروى أن أعرابيًا قام إلى النبى ﷺ فقال: «يا رسول الله إنا نكون فى البادية بعيدًا من المدينة ولا نقدر أن نأتيك فى كل جمعة، فدلنى على عمل إذا رجعت إلى قومى أخبرهم فى سبب الجمعة، فقال النبى ﷺ: يا أعرابى إذا كان يوم الجمعة فصل ركعتين عند ارتفاع النهار، فاقرأ فى أول ركعة فاتحة الكتاب و ﴿**قل أعوذ برب الفلق...**﴾، وفى الثانية فاتحة الكتاب و ﴿**قل أعوذ برب الناس...**﴾، ثم تشهد وسلم، واقرأ سبع مرات آية الكرسى جالسًا، ثم صل ثمان ركعات أربعًا أربعًا، واقرأ فى كل ركعة فاتحة الكتاب و ﴿**إذا جاء نصر الله...**﴾ مرة واحدة، وخمسًا وعشرين مرة ﴿**قل هو الله أحد...**﴾، فإذا فرغت من صلاتك فقل سبعين مرة لا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم، فوالذى نفس محمد بيده ما من مؤمن ولا مؤمنة صلى يوم الجمعة هذه الصلاة كما أقول إلاَّ وأنا ضامن له الجنة، ولا يقوم من مقامه حتى يغفر الله له ولوالديه إن كانا مسلمين، وينادى مناد من تحت العرش: يا عبد الله استأنف العمل، فقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر»(٣).

وذكر لها فضائل كثيرة يطول شرحها، وقد ذكرنا فيما تقدم فضائل أخرى فى صلاة

---

(١) المغنى عن حمل الأسفار ١/٢٠٧، وقال: ليس يصح فى أيام الأسبوع شىء.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) المغنى ١/٢٠٧.

أخرى بثمانـى عشرة مرة ﴿قل هو الله أحـد...﴾ فى يوم الجمـعة فمن شـاء أن يصلها فليصلها.

* * *

(فصل: فى ذكر صلاة يوم السبت)

روى سعيد عن أبى هريرة رضى الله عـنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من صلى يوم السبت أربع ركعـات يقرأ فى كل ركعة فاتحـة الكتاب مرة و ﴿قل يا أيها الكافرون...﴾ ثلاث مرات، فإذا فرغ من صلاته وسلم قـرأ آية الكرسى كتب الله تعالى له بكل حرف حجة وعمرة، ورفع له لكل حرف أجر سنة صيام نهارها، وقيام ليلها، وأعطاه الله بكل حرف ثواب شهيد، وكان تحت ظل عرشه مع النبيّين والشهداء»[1].

* * *

(١) الموضوعات ٢/١١٣، وتنزيه الشريعة ٢/٨٤، والفوائد المجموعة (٤٤)، واللآلىء ٢/٢١.

باب
فى ذكر صلاة الليالى

(فصل: فى ذكر فضل صلاة ليلة الأحد)

عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: سمعت رسول الله يقول: «من صلى ليلة الأحد عشرين ركعة يقرأ فى كل ركعة ﴿الحمد لله...﴾ مرة و ﴿قل هو الله أحد...﴾ خمسين مرة والمعوذتين مرة مرة، واستغفر الله سبحانه مائة مرة، واستغفر الله لنفسه ولوالدية مائة مرة، وصلى على النبى ﷺ مائة مرة، وتبرأ من حوله وقوته، والتجأ إلى حول الله وقوته، ثم قال: أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن آدم صفوة الله وفطرته، وإبراهيم خليل الله عز وجل، وموسى كليم الله تعالى، وعيسى روح الله سبحانه، ومحمد حبيب الله عز وجل، كان له من الأجر والثواب بعدد من ادعى لله عز وجل ولدًا، ومن لم يدع له ولدًا، وبعثه الله تعالى يوم القيامة مع الآمنين، وكان حقًا على الله أن يدخله الجنة مع النبيين»[1].

* * *

(فصل: فى ذكر فضل صلاة ليلة الإثنين)

روى عن الأعمش عن أنس رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من صلى فى ليلة الإثنين أربع ركعات يقرأ فى الركعة الأولى ﴿الحمد لله...﴾ مرة و ﴿قل هو الله أحد...﴾ عشر مرات، وفى الركعة الثانية ﴿الحمد لله...﴾ مرة و ﴿قل هو الله أحد...﴾ عشرين مرة، وفى الركعة الثالثة ﴿الحمد لله...﴾ مرة و ﴿قل هو الله أحد...﴾ ثلاثين مرة، وفى الركعة الرابعة ﴿الحمد لله...﴾ مرة و ﴿قل هو الله أحد...﴾ أربعين مرة، ثم تشهد وسلم وقرأ ﴿قل هو الله أحد...﴾ خمسًا وسبعين مرة، واستغفر الله تعالى لنفسه ولوالديه خمسًا وسبعين مرة، وصلى على النبى ﷺ خمسًا وسبعين مرة، ثم سأل حاجته كان حقًا على الله تعالى أن يعطيه سؤله» وهى تسمى صلاة الحاجة[2].

---

(١) تنزيه الشريعة ٢/ ٨٥، والفوائد المجموعة (٤٤)، والموضوعات ٢/ ١١٥ ـ ١١٦.

(٢) الإتحاف ٣/ ٣٧٩، والأسرار (٤٢٢).

وعن أبى أمامة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من صلى ليلة الإثنين ركعتين يقرأ فى كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل هو الله أحد خمس عشرة مرة، وقل أعوذ برب الفلق خمس عشر مرة، وقل أعوذ برب الناس خمس عشرة مرة، ويقرأ بعد التسليم خمس عشر مرة آية الكرسى، ويستغفر الله سبحانه وتعالى خمس عشرة مرة، جعل الله تعالى اسمه فى أصحاب الجنة وإن كان من أصحاب النار، وغفر له ذنوب السر والعلانية، وكتب له بكل آية قرأها حجة وعمرة، وإن مات ما بين الإثنين إلى الإثنين مات شهيدًا»[١].

* * *

(فصل: فى ذكر فضل صلاة ليلة الثلاثاء)

عن النبى ﷺ قال: «من صلى ليلة الثلاثاء اثنتى عشرة ركعة يقرأ فى كل ركعة فاتحة الكتاب مرة و ﴿إذا جاء نصر الله...﴾ خمس مرات بنى الله تعالى له فى الجنة بيتًا، عرضه وطوله وسع الدنيا سبع مرات»[٢].

* * *

(فصل: فى ذكر فضل صلاة ليلة الأربعاء)

عن النبى ﷺ أنه قال: «من صلى ليلة الأربعاء ركعتين، يقرأ فى أول ركعة فاتحة الكتاب مرة و ﴿قل أعوذ برب الفلق...﴾ عشر مرات، وفى الركعة الثانية فاتحة الكتاب مرة و ﴿قل أعوذ برب الناس...﴾ عشر مرات، ينزل من كل سماء سبعون ألف ملك، يكتبون له الثواب إلى يوم القيامة»[٣].

* * *

(فصل: فى ذكر فضل صلاة ليلة الخميس)

عن أبى صالح عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من صلى ليلة الخميس ما بين المغرب والعشاء ركعتين يقرأ فى كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وآية

---

(١) الإتحاف ٣/٣٧٩

(٢) الموضوعات ٢/١١٨.

(٣) الفوائد المجموعة (٤٦).

الكرسى خمس مرات و ﴿قل هو الله أحد...﴾ خمس مرات، والمعوذتين خمس مرات، فإذا فرغ من صلاته استغفر الله تعالى خمس عشرة مرة، وجعل ثوابها لوالديه، فقد أدى حقهما وإن كان عاقًا لهما، وأعطاه الله سبحانه وتعالى ما يعطى الصدّيقين والشهداء»(١).

* * *

(فصل: فى ذكر صلاة ليلة الجمعة)

عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما، عن النبى ﷺ أنه قال: «من صلى ليلة الجمعة بين المغرب والعشاء اثنتى عشرة ركعة، يقرأ فى كل ركعة فاتحة الكتاب مرة و ﴿قل هو الله أحد...﴾ عشر مرات، فكأنما عبد الله تعالى اثنتى عشرة سنة صيام نهارها وقيام ليلها»(٢).

وروى عن كثير بن سلمة عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من صلى ليلة الجمعة صلاة العشاء الآخرة فى جماعة وصلى بعدها ركعتى السنة، ثم صلى بعدها عشر ركعات يقرأ فى كل ركعة ﴿الحمد لله...﴾ مرة و ﴿قل هو الله أحد...﴾ مرة والمعوذتين مرة مرة، ثم أوتر بثلاث ركعات ونام على جنبه الأيمن ووجهه إلى القبلة فكأنما أحيا ليلة القدر»(٣).

وقال النبى ﷺ: «أكثروا من الصلاة علىَّ فى الليلة الغراء واليوم الأزهر، ليلة الجمعة ويوم الجمعة»(٤).

* * *

(فصل: فى ذكر فضل صلاة ليلة السبت)

عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «من صلى ليلة السبت بين المغرب والعشاء اثنتى عشرة ركعة، بنى الله تعالى له قصرًا فى الجنة، وكأنما تصدق على

---

(١) الفوائد المجموعة (٤٦).

(٢) الموضوعات ٢/١١٩، والإتحاف ٣/٣٨١.

(٣) المغنى عن حمل الأسفار ١/٢٠٧.

(٤) سبق تخريجه.

كل مؤمن ومؤمنة، وتبرأ من اليهودية وكان حقًا على الله أن يغفر له»[١].

(فصل) وقد ذكرنا في مجلس التوبة فيما تقدم في أثناء الكتاب، وإنما يشتغل بالنوافل من الصلاة والصيام والصدقة وأنواع العبادات بعد أحكام الفرائض والسنن وأما قبل أحكامها فلا يشتغل بسواها، بل ينوى بجميع عباداته فرائض ما عليه من كل جنس منها، فينوى بجميع هذه الصلوات التي ذكرناها في هذه الليالي والأيام قضاء يسقط عنه الفرض، ويحصل له الفضل، يجمع الله تعالى بينهما بمنه ورحمته وكرمه، فإذا تحقق براءة ساحته من الفرائض، فحينئذ ينوى بجميع ذلك نافلة.

* * *

(فصل: في ذكر فضل صلاة التسبيح)

حدثنا الشيخ أبو نصر عن والده، قال: أخبرنا أبو الفتح محمد بن أحمد بن أبي الفوارس، وأبو محمد الحسن بن محمد الخلال، قال: أخبرنا أبو حفص عمر بن أحمد الواعظ، قال: حدثنا عبد الله بن محمد البغوي، قال: حدثنا إسحاق بن أبي إسرائيل، قال: حدثنا موسى بن عبد العزيز، قال: حدثنا الحكم بن أبان، قال: حدثني عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: إن رسول الله ﷺ قال للعباس بن عبد المطلب رضي الله عنه: «يا عباس يا عماه ألا أعطيك ألا أمنحك ألا أحبوك، ألا أجعل لك عشر خصال إذا أنت فعلت ذلك غفر الله لك ذنبك أوله وآخره، قديمه وحديثه، خطأه وعمده، صغيره وكبيره، سره وعلانيته؟ أن تصلي أربع ركعات تقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة، فإذا فرغت من القراءة في أول ركعة وأنت قائم قلت: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، خمس عشرة مرة، ثم تركع فتقولها وأنت راكع عشرًا، ثم ترفع رأسك من الركوع فتقولها عشرًا، ثم تهوى ساجدًا فتقولها عشرًا، ثم ترفع رأسك من السجود فتقولها عشرًا، ثم تسجد فتقولها عشرًا، ثم ترفع رأسك فتقولها عشرًا، فذلك خمس وسبعون في كل ركعة، تفعل ذلك في أربع ركعات، فإن استطعت أن تصليها في كل يوم مرة فافعل، فإن لم تفعل ففي كل جمعة مرة، فإن لم تفعل ففي كل شهر مرة، فإن لم تفعل ففي كل سنة مرة، فإن لم تفعل ففي عمرك مرة»[٢].

---

(١) الإتحاف ٣/ ٣٨٢

(٢) أبو داود (١٢٩٧)، وابن ماجه (١٣٨٧)، والبيهقي ٣/ ٥١.

وفى لفظ آخر «يقرأ فى الركعة الأولى بفاتحة الكتاب و ﴿سبح اسم ربك الأعلى...﴾، وفى الثانية بفاتحة الكتاب و ﴿إذا زلزلت...﴾، وفى الثالثة بفاتحة الكتاب و ﴿قل يا أيها الكافرون...﴾، وفى الرابعة بفاتحة الكتاب و ﴿قل هو الله أحد...﴾».

وحدثنا أبو نصر عن والده، بإسناده «أن النبى ﷺ قال لجعفر بن أبى طالب رضى الله عنه: ألا أمنحك ألا أحبوك ألا أعطيك؟...» وساق الحديث إلى آخره.

وروى أنه ﷺ قال ذلك لعمرو بن العاص رضى الله عنه، وفيه زيادة عشرة فى حال القيام، وفى غيره إسقاطها، وفى بعض الألفاظ «فذلك ثلثمائة» يعنى به التسبيح فى الأربع. وفى لفظ آخر «فذلك ألف ومائتان» يعنى أنواع التسبيح، وهى أربع: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، فإذا ضربت فى ثلثمائة كانت ألفًا ومائتين.

وقال بعض العلماء بالله عز وجل: يستحب فعلها فى الجمعة مرتين مرة ليلاً ومرة نهارًا.

* * *

(فصل: فى صلاة الاستخارة ودعائها للسفر وغيره)

عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال: «كان رسول الله ﷺ يعلمنا الاستخارة فى الأمر كما يعلمنا السورة من القرآن يقول: إذا همَّ أحدكم بأمر أو بإرادة خروج، فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم يقول: اللهم إنى استخيرك بعلمك، واستقدرك بقدرتك، وأسألك من فضلك العظيم، فإنك تقدر ولا أقدر، وتعلم ولا أعلم، وأنت علام الغيوب، اللهم إن كنت تعلم أن هذا الأمر ـ وتسميه بعينه ـ خير لى فى دينى ودنياى وآخرتى وعاقبة أمرى وعاجله وآجله، فاقدره لى ويسره لى ثم بارك لى فيه وإلا فاصرفه عنى ويسر لى الخير حيث كان ما كنت، ورضنى بقضائك يا أرحم الراحمين»[1].

فينبغى لكل أحد إذا تحقق عزمه على الخروج إلى وجه من سفر التجارة أو حج أو زيارة أن يقول عقيب الركعتين: اللهم إنى أريد الخروج فى وجهى هدا بلا ثقة منى

(١) البخارى ٢/ ٧٠، وأبو داود (١٥٣٨)، والترمذى (٤٠٨).

بغيرك، ولا رجاء إلا بك، ولا قوة أتوكل عليها، ولا حيلة ألجأ إليها إلا طلب فضلك، والتعرض لمعروفك ورحمتك، والسكون إلى حسن عبادتك، وأنت أعلم بما قد سبق لى فى علمك فى وجهى هذا مما أحب وأكره، اللهم فاصرف عنى بقدرتك مقادير كل بلاء، ونفّس عنى كل كرب وداء، وابسط على كنفًا من رحمتك ولطفًا من عونك، وحرزًا من حفظك وجميع معافاتك، ثم يرفع الأحمال ويأخذ فى السير ويقول: يا رب قضاؤك علىّ حقيقة أحسن أملى، وادفع عنى ما أحذر مما أنت أعلم به منى، واجعل ذلك خيرًا لى فى دنياى وآخرتى. أسألك يا رب أن تخلفنى فيما خلفت ورائى من أهلى وولدى وقرابتى بأحسن ما خلفت به غائبًا من المؤمنين فى تحصين كل عورة، وحفظًا من كل مضرة، وكفاية كل مهم، وصرف كل مكروه، وكمال ما تجمع لى به من الرضا والسرور فى الدنيا والآخرة، ثم ارزقنى فى ذلك كله شكرك، وذكرك وحسن عبادتك، حتى ترضى عنى وتدخلنى جنتك، برحمتك بعد الرضا يا أرحم الراحمين.

وينبغى أن يكثر فى سفره من هذا الدعاء، فإن النبى ﷺ كان يقوله كثيرًا وهو: الحمد لله الذى خلقنى ولم أك شيئًا مذكورًا، اللهم أعنى على أهاويل الدنيا وبوائق الدهور ومصائب الليالى والأيام، واكفنى شر ما يعمل الظالمون، اللهم فى سفرى فاصحبنى، وفى أهلى فاخلفنى، وفيما رزقتنى فبارك لى، وفى نفسى فذللنى، وفى أعين الناس فعظمنى، وفى خُلُقى فقومنى، وإليك يا رب فحببنى، أعوذ بوجهك الكريم الذى أشرقت به السموات وكشفت به الظلمات، وصلح عليه أمر الأولين والآخرين ألا تحل على غضبك، ولا تنزل بى سخطك، لك العتبى فيما استطعت، ولا حول ولا قوة إلا بك، اللهم إنى أعوذ بك من وعثاء السفر، وكآبة المنقلب، ومن الحور بعد الكور، ودعوة المظلوم، اللهم اطو لنا الأرض وهون علينا السفر، أسألك بلاغًا يبلغ خيرًا ومغفرة ورضوانًا، أسألك الخير كله إنك على كل شىء قدير.

وينبغى أن يقول عند خروجه من منزله: «بسم الله توكلت على الله ولا حول ولا قوة إلا بالله»، فإنه قيل فى الخبر إنه يقال له: «وقيت وكفيت»[1].

وينبغى له إذا ركب راحلته أن يكبّر ثلاثًا ويحمد ثلاثًا ويقول: «سبحان الذى سخّر لنا هذا وما كنا له مقرنين، سبحانك لا إلـه إلاّ أنت ظلمت نفسى فاغفر لى إنه لا يغفر

(١) أبو داود (٥٠٩٥)، وأحمد ٦/٣٠٦.

الذنوب إلاَّ أنت» لأنه مروى عن رسول الله ﷺ(١).

وفى حديث ابن عمر رضى الله عنهما «أن النبى ﷺ كان إذا سافر وركب يقول: اللهم إنى أسألك فى سفرى هذا التقى، ومن العمل ما ترضى، اللهم هون علينا السفر، واطو لنا بعد الأرض، اللهم أنت الصاحب فى السفر، والخليفة فى الأهل، اللهم اصحبنا فى سفرنا، واخلفنا فى أهلنا»(٢).

وزاد ابن جريج فقال: «اللهم إنى أعوذ بك من وعثاء السفر، وسوء المنقلب، وكآبة المنظر فى الأهل والمال».

وينبغى له إذا أراد دخول قرية أو مدينة أن يقول كما روى عن النبى ﷺ: «اللهم رب السموات السبع وما أظللن، ورب الأرضين السبع وما أقللن، ورب الشياطين وما أضللن، أسألك من خير هذه القرية وخير أهلها وخير ما فيها، وأعوذ بك من شرها وشر أهلها وشر ما فيها، أسألك مودة خيارهم، وأن تجنبنى من شر أشرارهم»(٣).

* * *

(فصل: فى حرز المسافر من كل سارق وسبع ومؤذٍ)

«اللهم احرسنا بعينك التى لا تنام، واكنفنا بركنك الذى لا يرام، وارحمنا بقدرتك علينا، لا نهلك وأنت رجاؤنا إن شاء الله وحده»(٤).

وعن عثمان بن عفان رضى الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من قال فى أول ليله: بسم الله الذى لا يضر مع اسمه شىء فى الأرض ولا فى السماء وهو السميع العليم ثلاث مرات، لم تصبه فجأة بلاء حتى يمسى ومن قالها حين يمسى لم يصبه بلاء حتى يصبح»(٥).

وعن أبى يوسف الخراسانى عن أبى سعيد بن أبى الروحاء قال: ضللت بطريق مكة فى بعض الليالى، فسمعت حسًا خلفى، فاستوحشت فسمعته يقرأ القرآن، فلحقنى

(١) أبو داود (٢٥٩٩)، وأحمد ١/ ٩٧.

(٢) أبو داود (٢٥٩٩)، والترمذى (٣٤٤٧)، وأحمد ٢/ ١٤٤

(٣) الترمذى (٣٥٢٣)، والطبرانى ٨/ ٣٩، ودلائل النبوة ٤/ ٢٠٤

(٤) الإتحاف ٦/ ٤٠٩، وكنز العمال (٣٤٤١)، وابن عساكر ٥/ ٣١٢.

(٥) أبو داود (٥٠٨٨)، وأحمد ١/ ٦٢.

فقال: أحسبك ضالاً؟ فقلت. نعم، فقال: ألا أعلمك شيئًا إذا أنت قلته وأنت ضال اهتديت، أو مستوحش استأنست، أو أرق نمت؟ قلت: نعم، قال: قل: بسم الله ذى الشأن، عظيم البرهان، شديد السلطان، كل يوم هو فى شأن، أعوذ بالله من الشيطان، ما شاء الله كان، لا حول ولا قوة إلا بالله، فقلتها فإذا أصحابى قريب، فطلبت الرجل فلم أصبه. قال أبو بلال: فضللت بمنى من أهلى، فقلت هذا، فالتفت كذا فإذا أنا بأهلى.

وعن أبى الدرداء رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من قال كل يوم سبع مرات: إن وليى الله الذى نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين، حسبى الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم، كفاه الله تعالى ما أهمه صادقًا كان أو كاذبًا إن شاء الله تعالى».

وفى الحديث عن النبى ﷺ قال: «من قال عند الكرب: لا إله إلا الله الحليم الكريم، سبحان الله رب العرش العظيم، الحمد لله رب العالمين، كشف عنه بإذن الله تعالى»[1].

* * *

(فصل: فى ذكر صلاة الكفاية)

وهى ركعتان يصليهما أى وقت كان، يقرأ فى كل ركعة فاتحة الكتاب مرة و ﴿**قل هو الله أحد...**﴾ عشر مرات و ﴿**فسيكفيكهم الله وهو السميع العليم**﴾ [البقرة:١٣٧] خمسين مرة، ثم يسلم، ويدعو بهذا الدعاء وهو: يا الله يا رحمن يا منّان يا حنّان، يا مسبحًا بكل لسان، يا من يداه بالخير مبسوطتان، يا كافى محمدًا ﷺ الأحزاب، ويا كافى إبراهيم عليه السلام النيران، يا كافى موسى فرعون، ويا كافى عيسى عليه السلام الجبابرة، ويا كافى نوحًا عليه السلام الغرق، يا كافى لوطًا عليه السلام فحش قومه، ويا كافى من كل شىء ولا يكفى منه شىء، يا كافى عائشة رضى الله عنها وآسية اكفنى عظيم البلاء من كل شىء، حتى لا أخاف ولا أخشى مع اسمك العظيم الأعظم شيئًا، فإنه يكفى ويجمع همه وشره عند صلاته.

* * *

(١) أحمد ١/ ٩٤.

(فصل: فى ذكر صلاة الخصماء)

وهى أربع ركعات بتسليمة واحدة، يقرأ فى الأولى فاتحة الكتاب مرة و ﴿قل هو الله أحد...﴾ عشر مرات، وفى الثانية الفاتحة و ﴿قل هو الله أحد...﴾ عشر مرات وثلاث مرات ﴿قل يا أيها الكافرون...﴾، وفى الثالثة الفاتحة وعشر مرات ﴿قل هو الله أحد...﴾ و ﴿ألهاكم التكاثر...﴾، مرة وفى الرابعة الفاتحة وخمس عشرة مرة ﴿قل هو الله أحد...﴾ وآية الكرسى مرة، ثم يجعل ثوابها لخصمائه. يكفيه الله أمرهم يوم القيامة إن شاء الله تعالى، يصلى هذه الصلاة فى سبعة أوقات أول ليلة من رجب، وليلة النصف من شعبان، وآخر جمعة من رمضان، ويومى العيدين، ويوم عرفة، ويوم عاشوراء.

* * *

(فصل: فى صلاة العتقاء فى شوال)

حدثنا أبو نصر بن البناء عن والده قال: حدثنا أبو عبد الله الحسين بن عمر العلاف، قال: أخبرنا أبو القاسم القاضى، قال: حدثنا محمد بن أحمد بن صديق، قال: حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن، قال: أنبأنا أبو بكر أحمد بن جعفر المروزى، قال: حدثنا على ابن معروف، قال: حدثنى محمد بن محمود، قال: أخبرنا يحيى بن شبيب، قال: حدثنا حميد عن أنس رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من صلى فى شوال ثمان ركعات ليلاً كان أو نهاراً، يقرأ فى كل ركعة بفاتحة الكتاب وخمس عشرة مرة ﴿قل هو الله أحد...﴾ فإذا فرغ من صلاته سبّح سبعين مرة، وصلى على النبى ﷺ سبعين مرة. قال النبى ﷺ: والذى بعثنى بالحق ما من عبد يصلى هذه الصلاة إلا أنبع الله له ينابيع الحكمة فى قلبه وأنطق بها لسانه وأراه داء الدنيا ودواءها، والذى بعثنى بالحق من صلى هذه الصلاة كما وصفت لا يرفع رأسه من آخر سجدة حتى يغفر الله له، وإن مات مات شهيداً مغفوراً له، وما من عبد صلى هذه الصلاة فى السفر إلاّ سهّل الله عليه السير والذهاب إلى موضع مراده، وإن كان مديونًا قضى الله دينه، وإن كان ذا حاجة قضى الله حوائجه، والذى بعثنى بالحق ما من عبد يصلى هذه الصلاة إلاّ أعطاه الله تعالى بكل حرف وبكل آية مخرفة فى الجنة، قيل: وما المخرفة يا رسول الله؟ قال ﷺ: بساتين فى الجنة يسير الراكب فى ظل شجرة من أشجارها مائة سنة ثم لا يقطعها».

* * *

(فصل: فى فضل الصلاة لرفع عذاب القبر)

عن عبد الله بن الحسين عن على رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من صلى ركعتين يقرأ فى إحديهما آخر الفرقان من ﴿تبارك الذى جعل فى السماء بروجًا...﴾ [الفرقان: ٦١] حتى يختم السورة، ثم يأخذ فى الثانية فيقرأ فيها بعد الفاتحة من أول سورة المؤمنين حتى يبلغ ﴿فتبارك الله أحسن الخالقين﴾ [المؤمنون: ١٤] فإنه يأمن شر الجن والإنس ويعطى كتابه بيمينه يوم القيامة، ويأمن من عذاب القبر، ومن الفزع الأكبر، ويعلمه الكتاب، وإن لم يكن حريصًا، وينزع منه الفقر، ويؤتيه الله الحكم، ويبصره فى كتابه الذى أنزله على نبيه ﷺ، ويلقنه حجته يوم القيامة، ويجعل النور فى قلبه، ولا يحزن إذا حزن الناس، ولا يخاف إذا خافوا، ويجعل النور فى بصره، وينزع حب الدنيا من قلبه، ويكتب عند الله من الصدّيقين»[1].

* * *

(فصل: فى صلاة الحاجة)

عن أبى هاشم الأيلى، عن أنس بن مالك رضى الله عنه، عن النبى ﷺ أنه قال: «من كان له إلى الله حاجة مهمة، فليسبغ الوضوء وليصل ركعتين، يقرأ فى الأولى بفاتحة الكتاب مرة، وآية الكرسى، وفى الثانية بفاتحة الكتاب و ﴿آمن الرسول...﴾ إلى آخره، ثم يتشهد ويسلم، ويدعو بهذا الدعاء فإنها تقضى.

والدعاء: اللهم يا مؤنس كل وحيد، ويا صاحب كل فريد، ويا قريبًا غير بعيد، ويا شاهدًا غير غائب، ويا غالبًا غير مغلوب، أسألك باسمك ببسم الله الرحمن الرحيم، الحى القيوم الذى لا تأخذه سنة ولا نوم، وأسألك باسمك بسم الله الرحمن الرحيم، الحى القيوم، الذى عنت له الوجوه، وخشعت له الأصوات، ووجلت منه القلوب، أن تصلى على محمد وعلى آل محمد، وأن تجعل لى من أمرى فرجًا ومخرجًا وتقضى حاجتى»[2].

* * *

(١) الموضوعات ١/ ١٤١ ـ ١٤٢.

(٢) كنز العمال (٣ ٥١)، وتذكرة الموضوعات (٥٠).

(فصل: فى الدعاء لدفع الظلم والاحتراز منه)

روى جابر بن عبد الله رضى الله عنهما «أن رسول الله ﷺ علم عليًا وفاطمة رضى الله عنهما هذا الدعاء: وقال لهما: إذا نزلت بكما مصيبة، أو خفتما جور سلطان، أو ضلت لكما ضالة، فأحسنا الوضوء وصليا ركعتين وارفعا أيديكما إلى السماء وقولا: يا عالم الغيب والسرائر، يا مطاع يا عزيز يا عليم، يا الله يا الله يا الله، يا هازم الأحزاب لمحمد ﷺ، يا كائد فرعون لموسى عليه السلام، يا منجى عيسى عليه السلام من يد ظلمته، يا مخلص قوم نوح من الغرق، يا راحم عبرة يعقوب عليه السلام، يا كاشف ضر أيوب عليه السلام، يا منجى ذى النون عليه السلام من الظلمات الثلاث، يا فاعل كل خير، يا هاديًا إلى كل خير، يا دالاً على كل خير، يا أهل كل خير، يا خالق الخير، ويا أهل الخيرات، أنت الله، رغبت إليك فيما قد علمت، وأنت علاّم الغيوب، أسألك أن تصلى على محمد وعلى آل محمد، ثم سلا حاجتكما تجابا إن شاء الله تعالى».

(دعاء آخر):

وهو دعاء النبى ﷺ يوم الأحزاب، رواه ابن عمر رضى الله عنهما عنه ﷺ: «اللهم إنى أعوذ بنور قدسك، وعظمة طهارتك، وتزكية جلالك من كل آفة، وعاهة وطارق الجن والإنس، إلا طارقًا يطرق منك بخير، إنك أنت عياذى فبك أعوذ، وأنت ملاذى فبك ألوذ، يا من ذلت له رقاب الجبابرة، وجمعت له مقاليد الرعاية، أعوذ بجلال وجهك، وكرم جلالك من خزيك وكشف سترك، ونسيان ذكرك، والانصراف عن شكرك، أنا فى كنفك فى ليلى ونهارى، ونومى وقرارى، وظعنى وأسفارى، ذكرك شعارى وثناؤك دثارى، لا إله إلا أنت تنزيهًا لاسمك، وتكريمًا لسبحات وجهك، أجرنى من خزيك ومن شر عذابك وعبادك، وأضرب على سرادقات حفظك، وأدخلنى فى حفظ عنايتك، وقنى سيئات عذابك، وأغننى بخير منك برحمتك يا أرحم الراحمين»[1].

* * *

(١) كنز العمال (٣٠٠٩٦)

(فصل: فى الدعاء لذهاب الهموم وقضاء الديون)

عن أبى صالح رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «من أصابه هم أو حزن، فليدع بهؤلاء الكلمات: اللهم أنا عبدك وابن عبدك، ناصيتى بيدك، ماض فىّ حكمك، عدل فىّ قضاؤك، اللهم إنى أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك، أو أنزلته فى كتابك، أو علمته أحدًا من خلقك، أو استأثرت به فى علم الغيب عندك، أن تجعل القرآن الكريم ربيع قلبى، ونور صدرى، وجلاء حزنى، وذهاب همى، فقال قائل: يا رسول الله إن المغبون لمن غبن هؤلاء الكلمات، قال ﷺ: أجل فقلهن وعلمهن، فإنه من قالهن التماس ما فيهن، أذهب الله عز وجل حزنه وأطال فرحه»(١).

ويروى عن عائشة رضى الله عنها قالت: إن أبا بكر الصدّيق رضى الله عنه دخل عليها فقال: هل سمعت من رسول الله ﷺ دعاء كان يعلمناه، وذكر أن عيسى ابن مريم عليه السلام كان يعلمه أصحابه ويقول: لو كان على أحدكم مثل جبل دينًا قضاه الله عز وجل عنه؟ فقالت: كان يقول: اللهم فارج الهم كاشف الغم مجيب دعوة المضطرين، رحمن الدنيا والآخرة ورحيمهما، أسألك أن ترحمنى رحمة من عندك تغنينى بها عن رحمة من سواك»(٢).

(دعاء آخر فى ذلك):

وهو ما روى عن الحسن البصرى رحمه الله أنه جاءه صديق له يكرم عليه، فقال له: يا أبا سعيد على دين، وأحب أن تعلمنى اسم الله تعالى الأعظم، فقال: إن شئت ذلك فقم وتوضأ، فقام وتوضأ وقال له: قل: يا الله يا الله أنت الله ، بلى والله أنت الله ، لا إله إلا أنت، الله الله الله، والله إنه لا إله إلا الله، اقض عنى هذا الدين وارزقنى بعد الدين، فأصبح الرجل فرأى مائتى ألف درهم صحاحًا فى مسجده دراهم مختلفة فى جراب، على رأى الجراب مكتوب: لو سألت أكثر من هذا لأعطيناك، فيكف لم تسأل الجنة؟ فجاء الرجل إلى الحسن رحمه الله فأخبره بذلك، فانطلق معه إلى منزله، فنظر إلى الدراهم، فقال الرجل: إنى ندمت حيث لم أسأل الله الجنة، فقال الحسن: إن الذى

(١) أحمد ١/ ٣٩١، وابن السنى (٣٣٥)، والطبرانى ١٠/ ٢١٠.

(٢) الحاكم ١/ ٥١٥ من طريق الحكم بن عبد الله الأيلى. قال الذهبى: ليس بثقة. وابن أبى شيبة ١٠/٤٤١.

علمك هذا الاسم لم يعلمك إلا الخير يريدك به، فاكتم على هذا الاسم لا يسمع به الحجاج فلا ينجو منه أحد.

(دعاء آخر):

علمه جبريل عليه السلام لنبينا محمد ﷺ حين خرج من مكة المشرفة يريد جبل حراء، خوفًا من قريش، روى أبو بكر الصدّيق رضى الله عنه «أن جبريل عليه السلام قال: يا محمد إن الله تعالى يقرئك السلام، وقد علمنى دعاء تدعو به فيجعل الله بينك وبينهم سترًا، فقال النبى ﷺ: نعم يا جبريل، فقال: قل. يا كبير كل كبير يا سميع يا بصير، يا من لا شريك له ولا وزير، يا خالق الشمس والقمر المنير، يا عصمة البائس الخائف المستجير، يا رازق الطفل الصغير، يا جابر العظم الكسير، يا قاصم كل جبار عنيد، أسألك وأدعوك دعاء البائس الفقير، دعاء المضطر الضرير، أسألك بمعاقد العز من عرشك، ومفاتيح الرحمة من كتابك، وبالأسماء الثمانية المكتوبة على قرن الشمس، أن تفعل بى كذا وكذا»[1].

* * *

(١) ذيل اللآلىء المصنوعة ص (١٥٢).

باب
الأدعية التى يدعى بها عقيب الصلوات الفرض
ودعاء الختمة وغير ذلك

أما دعاء صلاة الغداة وصلاة العصر، فهو أن يقول: اللهم لك الحمد شكرًا، ولك المنّ فضلاً، بنعمتك تتم الصالحات، نسألك اللهم فرجًا قريبًا، فإنك لم تزل مجيبًا، وصبرًا جميلاً، وعافية من جميع البلايا، والسلامة من طريق الرزايا، برحمتك يا أرحم الراحمين، اللهم اجعل اجتماعنا اجتماعًا مرحومًا، وتفرقنا تفرقًا معصومًا، ولا تجعل فينا شقيًا، ولا محرومًا، ولا تردنا بالفاقة إلى غيرك، ولا تحرمنا سعة خيرك، وحقيقة التوكل عليك، وخالص الرغبة فيما لديك، واملأ قلوبنا منك الغنى، واكس وجوهنا منك الحياء، وارزقنا خير الآخرة والدنيا، برحمتك يا أرحم الراحمين، يا رب.

اللهم ارزقنا خير الصباح وخير المساء، وخير القضاء وخير القدر، واصرف عنا شر الصباح وشر المساء، وشر القضاء وشر القدر..

اللهم وما أنزلت فى هذا اليوم من خير وعافية وسلامة وغنيمة وسعة رزق، فاجعل لنا فيه أوفر الحظ والنصيب، اللهم وما أنزلت من سوء وبلاء وشر وداء وفتنة، فاصرفه عنا وعن جميع المسلمين والمسلمات برحمتك يا أرحم الراحمين.

(دعاء آخر):

الحمد لله الذى أحاط بكل شىء علمًا، وأحصى كل شىء عددًا، لا إله إلا هو أهل الكبرياء والعظمة، ومنتهى الجبروت والعزة، وولى الغيث والرحمة، مالك الدنيا والآخرة، عظيم الملكوت شديد الجبروت، لطيف لما يشاء فعّال لما يريد، أول كل شىء، وخالق كل شىء ورازقه، سبحانه لا إله إلا هو، اللهم اجعل صباحنا صباحًا صالحًا، لا مخزيًا ولا فاضحًا، اللهم اكفنا شر نوائب الزمان ومكروهه، ومصارع السوء ومصايد الشيطان، وموارد صولة السلطان، ووفقنا فى يومنا هذا وفى سائر الأيام، لاستعمال الخيرات وهجران السيئات، اللهم أصلحنا وأصلح قلوبنا، وأصلح أخلاقنا وأصلح أفعالنا، وأصلح آباءنا وأبناءنا وأجدادنا وجداتنا ودنيانا وأخرانا، اللهم كما أمضيت الليلة بالسلامة والعافية فامض علينا النهار بالسلامة والعافية برحمتك يا أرحم الراحمين.

اللهم ربنا آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار برحمتك يا أرحم الراحمين، آمين اللهم آمين يا الله يا رب العالمين.

(دعاء آخر):

الحمد لله الذى خلق السموات والأرض، لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم، سبحانه وتعالى عما يشركون، اللهم اغفر لنا ذنوبنا ما أظهرنا وما أسررنا، وما أخفينا وما أعلنا، وما أنت أعلم به منا، اللهم أعطنا رضاك فى الدنيا والآخرة، واختم لنا بالسعادة والشهادة والمغفرة، اللهم اجعل آخر أعمارنا خيرًا، وخواتيم أعمارنا خيرًا، وخير أيامنا يوم نلقاك فيه.

اللهم إنا نعوذ بك من زوال نعمتك، ومن فجأة نقمتك، ومن تحويل عافيتك، اللهم إنا نعوذ بك من درك الشقاء، وجهد البلاء، وشماتة الأعداء، وتغير النعماء، وسوء القضاء، نعوذ بك من جميع المكاره والأسواء، ونسألك اللهم خير العطاء، اللهم إنا نسألك أن تكشف سقمنا، وتبرىء مرضانا، وترحم موتانا، وتصح أبداننا، ونخلص لك اللهم أدياننا، وأن تحفظ عبادتنا، وتشرح صدورنا، وتدبر أمورنا، وتجبر أولادنا، وتستر جرمنا، وترد غيابنا، وأن تثبتنا على ديننا، ونسألك خيرًا ورشدًا، اللهم ربنا إنا نسألك أن تؤتينا حسنة فى الدنيا وحسنة فى الآخرة، وأن تتوفنا مسلمين برحمتك، وقنا عذاب النار وعذاب القبر يا أرحم الراحمين يا رب العالمين.

فالدعاء مأمور به، وهو عند الله بمكان، وقد بيّنا ذلك فى أثناء الكتاب.

فلا ينبغى للإمام والمأموم أن يخرجا من المسجد من غير دعاء، قال الله تعالى: ﴿فإذا فرغت فانصب * وإلى ربك فارغب﴾ [الشرح ٧ ـ ٨] أى إذا فرغت من العبادة فانصب للدعاء وارغب فيما عند الله واطلبه منه، وقد جاء فى الحديث عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «إذا قام الإمام فى محرابه وتواترت الصفوف، نزلت الرحمة، فأول ذلك تصيب الإمام، ثم من عن يمينه، ثم من عن يساره، ثم تتفرق الرحمة على الجماعة، ثم ينادى ملك ربح فلان وخسر فلان، فالرابح من يرفع يديه بالدعاء إلى الله تعالى إذا فرغ من صلاته المكتوبة، والخاسر هو الذى خرج من المسجد بلا دعاء، فإذا خرج بلا دعاء قالت الملائكة: يا فلان استغنيت عن الله تعالى ما لك عند الله حاجة.

(فصل) فأما دعاء ختمة القرآن فهو:

صدق الله العظيم الذى خلق الخلق فأبدعه، وسن الدين وشرعه، ونور النور وشعشعه، وقدر الرزق ووسعه، وضر خلقه ونفعه، وأجرى الماء وأنبعه، وجعل السماء سقفًا محفوظًا مرفوعًا رفعه، والأرض بساطًا وضعه، وسير القمر فأطلعه، سبحانه ما أعلى مكانه وأرفعه، وأعز سلطانه وأردعه، لا راد لما صنعه، ولا مغير لما اخترعه، ولا مذل لمن رفعه، ولا معز لمن وضعه، ولا مفرق لما جمعه، ولا شريك له، ولا إله معه، صدق الله الذى دبر الدهور، وقدر المقدور، وصرف الأمور، وعلم هواجس الصدور، وتعاقب الديجور، وسهل المعسور، ويسر الميسور، وسخر البحر المسجور، وأنزل الفرقان والنور، والتوراة والإنجيل والزبور، وأقسم بالفرقان والطور، والكتاب المسطور فى رق منشور، والبيت المعمور، والبعث والنشور، وجاعل الظلمات والنور، والولدان والحور، والجنان والقصور **﴿إن الله يسمع من يشاء وما أنت بمسمع من فى القبور﴾** [فاطر ٢٢] صدق الله العظيم، الذى عز فارتفع، وعلا فامتنع، وذل كل شيء لعظمته وخضع، وسمك السماء ورفع، وفرش الأرض وأوسع، وفجر الأنهار فأنبع، ومرج البحار وأنزع، وسخر النجوم فأطلع، وأرسل السحاب فارتفع، ونور النور فلمع، وأنزل الغيث فهمع، وكلم موسى عليه السلام فأسمع، وتجلى للجبل فتقطع، ووهب ونزع، وضر ونفع، وأعطى ومنع، وسن وشرع، وفرق وجمع، **﴿وهو الذى أنشأكم من نفس واحدة فمستقر ومستودع﴾** [الانعام:٩٨].

صدق الله العظيم التواب الغفور، الوهاب، الذى خضعت لعظمته الرقاب، وذلت لجبروته الصعاب، ولانت له الشداد الصلاب، واستدلت بصنعته الألباب، ويسبّح بحمده الرعد والسحاب، والبرق والسراب، والشجر والدواب، رب الأرباب، ومسبب الأسباب، ومنزل الكتاب، وخالق خلقه من التراب، غافر الذنب، وقابل التوب، شديد العقاب، لا إله إلا هو عليه توكلت وإليه متاب، صدق من لم يزل جليلاً دليلاً، صدق من حسبى به كفيلاً، صدق من اتخذته وكيلاً، صدق الهادى إليه سبيلاً، صدق الله ومن أصدق من الله قيلاً، صدق الله وصدق أنباؤه، وصدق الله وصدقت أنبياؤه، صدق الله وجلت آلاؤه، صدق الله وصدقت أرضه وسماؤه، صدق الله الواحد القديم، الماجد الكريم، الشاهد العليم، الغفور الرحيم الشكور الحليم، **﴿قل صدق الله فاتبعوا ملة**

إبراهيم﴾ [آل عمران٩٥].

صدق الله العظيم الذى لا إله إلا هو الرحمن الرحيم، الحى الحليم، الحى الكريم، الحى الباقى، الحى الذى لا يموت أبدًا، ذو الجلال والجمال والإكرام، والأسماء العظام، والمنن الجسام، وبلغت الرسل الكرام بالحق صلى الله على سيدنا محمد وسلم وعليه السلام، ونحن على ما قال الله ربنا وسيدنا ومولانا من الشاهدين، وما أوجب وألزم غير جاحدين، والحمد لله رب العالمين، وصلواته على سيدنا وسندنا محمد خاتم النبيين، وعلى أبويه المكرمين سيدنا آدم والخليل إبراهيم، وعلى جميع إخوانه من النبيين، وعلى أهل بيته الطاهرين، وعلى أصحابه المنتخبين، وعلى أزواجه الطاهرات أمهات المؤمنين، وعلى التابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين، وعلينا معهم برحمتك يا أرحم الراحمين.

صدق الله ذو الجلال والإكرام، والعظمة والسلطان، جار لا يرام، عزيز لا يضام، قيوم لا ينام، له الأفعال الكرام، والمواهب العظام، والأيادى الجسام، والأفضال والأنعام، والكمال والتمام، تسبّح له الملائكة الكرام، والبهائم والهوام، والرياح والغمام، والضياء والظلام، وهو الله الملك القدوس السلام، ونحن على ما قال الله ربنا جل ثناؤه، وتقدست أسماؤه، وجلت آلاؤه، وشهدت أرضه وسماؤه، ونطقت به رسله وأنبياؤه شاهدون ﴿لا إله إلا هو والملائكة وأولوا العلم قائمًا بالقسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم * إن الدين عند الله الإسلام﴾ [آل عمران ١٨ ـ ١٩] ونحن بما شهد الله ربنا والملائكة وأولوا العلم من خلقه من الشاهدين، شهادة شهد بها العزيز الحميد، ودان بها المؤمن الغفور الودود، وأخلص بالشهادة لذى العرش المجيد، يرفعها بالعمل الصالح الرشيد، يعطى قائلها الخلود فى جنة ذات سدر مخضود، وطلح منضود، وظل ممدود، وماء مسكوب، يرافق فيها النبيين الشهود، والركع السجود، والباذلين فى طاعته غاية المجهود.

اللهم اجعلنا بهذا التصديق صادقين، وبهذا الصدق شاهدين، وبهذه الشهادة مؤمنين، وبهذا الإيمان موحدين، وبهذا التوحيد مخلصين، وبهذا الإخلاص موقنين، وبهذا الإيقان عارفين، وبهذه المعرفة معترفين، وبهذا الاعتراف منيبين، وبهذه الإنابة فائزين، وفيما لديك راغبين، ولما عندك طالبين. وباه بنا الملائكة الكرام الكاتبين،

واحشرنا مع النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين، ولا تجعلنا ممن استهوته الشياطين، فشغلته بالدنيا عن الدين، فأصبح من النادمين، وفى الآخرة من الخاسرين، وأوجب لنا الخلود فى جنات النعيم برحمتك يا أرحم الراحمين.

اللهم لك الحمد وأنت للحمد أهل، وأنت الحقيق بالمنّة ثم الفضل، لك الحمد على تتابع إحسانك، ولك الحمد على تواتر إنعامك، ولك الحمد على ترادف امتنانك.

اللهم عطفت علينا قلوب الآباء والأمهات صغارًا، وضاعفت علينا نعمك كبارًا، وواليت إلينا برك مدرارًا، وجهلنا وما عاجلتنا مرارًا، فلك الحمد، اللهم فإنا نحمدك سرًا وجهارًا، ونشكرك محبة واختيارًا، فلك الحمد إذ ألهمتنا من الخطأ استغفارًا، ولك الحمد فارزقنا جنة واحجب عنا بعفوك نارًا، ولا تهلكنا يوم البعث فتجعلنا بين المعاشر عارًا، ولا تفضحنا بسوء أفعالنا يوم لقائك، فتكسنا ذلة وانكسارًا، برحمتك يا أرحم الراحمين.

اللهم لك الحمد وأنت للحمد أهل، وأنت الحقيق بالمنّة والفضل، اللهم لك الحمد كما هديتنا للإسلام وعلمتنا الحكمة والقرآن، اللهم أنت علمتنا قبل رغبتنا فى تعليمه، ومننت به علينا قبل علمنا بمعرفته، وخصصتنا به قبل معرفتنا بفضله، اللهم فإذا كان ذلك من فضلك لطفًا بنا وامتنانًا علينا من غير حيلتنا ولا قوتنا، فهب لنا اللهم رعاية حقه، وحفظ آياته، وعملاً بمحكمه، وإيمانًا بمتشابهه، وهدى فى تدبره، وتفكرًا فى أمثاله ومعجزته، وبصرة فى نوره وحكمه، لا تعارضنا الشكوك فى تصديقه، ولا يختلجنا الزيغ فى قصد طريقه.

اللهم انفعنا بالقرآن العظيم، وبارك لنا فى الآيات والذكر الحكيم، وتقبل منا إنك أنت السميع العليم، وتب علينا إنك أنت التواب الوهاب الرحيم برحمتك يا أرحم الراحمين.

اللهم اجعل القرآن ربيع قلوبنا، وشفاء صدورنا، وجلاء أحزاننا، وذهاب همومنا وغمومنا، وسائقنا وقائدنا ودليلنا إليك وإلى جناتك جنات النعيم برحمتك يا أرحم الراحمين.

اللهم اجعل القرآن لقلوبنا ضياء، ولأبصارنا جلاء، ولأسقامنا دواء، ولذنوبنا ممحصًا، ومن النار مخلصًا، اللهم اكسنا به الحلل، وأسكنا به الظلل، وأسبغ علينا به

النعم، وادفع به عنا النقم، واجعلنا به عند الجزاء من الفائزين، وعند النعماء من الشاكرين، وعند البلاء من الصابرين، ولا تجعلنا ممن استهوته الشياطين، فشغلته بالدنيا عن الدين، فأصبح من الخاسرين برحمتك يا أرحم الراحمين.

اللهم لا تجعل القرآن بنا ماحلاً، ولا الصراط بنا زائلاً، ولا بنبينا وسيدنا وسندنا محمداً ﷺ فى القيامة عنا معرضًا ولا موليًا، اجعله لنا شافعًا مشفعًا، وأوردنا حوضه واسقنا بكأسه مشربًا رويًا هنيًا لا نظمأ بعده أبدًا، غير خزايا ولا ناكثين، ولا جاحدين ولا مغضوب علينا، ولا ضالين برحمتك يا أرحم الراحمين.

اللهم انفعنا بالقرآن الذى رفعت مكانه وثبت أركانه، وأيدت سلطانه وبينت بركاته. وجعلت اللغة العربية الفصيحة لسانه، وقلت يا عز من قائل سبحانه. ﴿**فإذا قرأناه فاتبع قرآنه * ثم إن علينا بيانه**﴾ [القيامة.١٨ ١٩]. أحسن كتبك نظامًا، وأوضحها كلامًا وأبينها حلالاً وحرامًا، محكم البيان، ظاهر البرهان محروس من الزيادة والنقصان، فيه وعد ووعيد وتخويف وتهديد ﴿**لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد**﴾ [فصلت:٤٢].

اللهم فأوجب لنا به الشرف والمزيد، وألحقنا بكل بر سعيد، واستعملنا فى العمل الصالح الرشيد، إنك أنت القريب المجيب، برحمتك يا أرحم الراحمين.

اللهم فكما جعلتنا به مصدقين، ولما فيه محققين، فاجعلنا بتلاوته منتفعين، وإلى لذيذ خطابه مستمعين، وبما فيه معتبرين، ولأحكامه جامعين، ولأوامره ونواهيه خاضعين، وعند ختمه من الفائزين، ولثوابه حائزين، ولك فى جميع شهودنا ذاكرين، وإليك فى جميع أمورنا راجعين، واغفر لنا فى ليلتنا هذه أجمعين برحمتك يا أرحم الراحمين.

اللهم اجعلنا من الذين حفظوا للقرآن حرمته لما حفظوه، وعظموا منزلته لما سمعوه، وتأدبوا بآدابه لما حضروه، والتزموا حكمه لما فارقوه، وأحسنوا جواره لما جاوروه، وأرادوا بتلاوته وجهك الكريم والدار الآخرة، فوصلوا به إلى المقامات الفاخرة، واجعلنا به ممن فى درج الجنان يرتقى، وبنبيه ﷺ يوم عرضه راض عنه يلتقى، فالمتشفع إليك بالقرآن غير شقى برحمتك يا أرحم الراحمين.

اللهم اجعلها ختمة مباركة على من قرأها وحضرها وسمعها وأمَّن على دعائها،

وأنزل اللهم من بركاتها على أهل الدور فى دورهم، وعلى أهل القصور فى قصورهم، وعلى أهل الثغور في ثغورهم، وعلى أهل الحرمين فى حرميهم من المؤمنين، اللهم وأهل القبور من أهل ملتنا أنزل عليهم فى قبورهم الضياء والفسحة، وجازهم بالإحسان إحسانًا، وبالسيئات غفرانًا، وارحمنا إذا صرنا إلى ما صاروا إليه برحمتك يا أرحم الراحمين.

اللهم يا سائق القوت، ويا سامع الصوت، ويا كاسى العظام بعد الموت، صل على محمد وعلى آل محمد، ولا تدع لنا فى هذه الليلة الشريفة المباركة ذنبًا إلا غفرته، ولا همًا إلا فرجته، ولا كربًا إلا نفسته، ولا غمًا إلا كشفته، ولا سوءًا إلا صرفته، ولا مريضًا إلا شفيته، ولا مبتليًا إلا عافيته، ولا ذا إساءة إلا أقلته، ولا حقًا إلا استخرجته، ولا غائبًا إلا رددته، ولا عاصيًا إلا هديته، ولا ولدًا إلا جبرته، ولا ميتًا إلا رحمته، ولا حاجة من حوائج الدنيا والآخرة لك فيها رضًا ولنا فيها صلاح إلا أعنتنا على قضائها بيسر منك وعافية مع المغفرة برحمتك يا أرحم الراحمين.

اللهم عافنا واعف عنا بعفوك العظيم، وسترك الجميل، وإحسانك القديم، يا دائم المعروف، يا كثير الخير، وصل على سيدنا وسندنا محمد وعلى إخوانه الأنبياء وعلى آله والملائكة وسلم تسليمًا، ربنا آتنا من لدنك رحمة وهيىء لنا من أمرنا رشدًا، ووفقنا لعمل صالح يرضيك عنا برحمتك يا أرحم الراحمين.

اللهم صلِّ على محمد كما هديتنا به من الضلالة، اللهم صلِّ على محمد كما استنقذتنا به من الجهالة، اللهم صلِّ على محمد كما بلّغ الرسالة، اللهم صلِّ على محمد شمس البلاد وقمر المهاد وزين الورّاد وشفيع المذنبين يوم التناد، اللهم صلِّ على محمد وذريته وجميع صحابته، الذين قاموا بنصرته وجروا على سنته برحمتك يا أرحم الراحمين.

اللهم صلِّ على محمد الذى بالحق بعثته، وبالصدق نعته، وبالحلم وسمته، وبأحمد سميته، وفى القيامة فى أمته شفّعته، اللهم صلِّ على محمد ما أزهرت النجوم، وصلِّ على محمد ما تلاحمت الغيوم، وصلِّ على محمد يا حى يا قيوم.

اللهم صلِّ على محمد ما ذكره الأبرار، وصلِّ على محمد ما اختلف الليل والنهار، وصلِّ على محمد وعلى المهاجرين والأنصار برحمتك يا أرحم الراحمين.

(الوصية)

اعلموا رحمكم الله أن ليلتكم هذه ليلة الوداع لشهركم الذى شرفه الله وعظمه، ورفع قدره وكرمه، شهر الصيام والقيام وتلاوة القرآن، ونزول الرحمة فيه عليكم من الله والرضوان، جعله الله مصباح العام وواسطة النظام، وأشرف قواعد الإسلام المشرقة بأنوار الصيام والقيام، أنزل الله تعالى فيه كتابه وفتح فيه للتائبين أبوابه، فلا دعاء فيه إلا مسموع، ولا خير إلا مجموع، ولا ضر إلا مدفوع، ولا عمل إلا مرفوع، الظافر الميمون من اغتنم أوقاته، والخاسر المغبون من أهمله ففاته، شهر جعله الله لذنوبكم تطهيراً، ولسيئاتكم تكفيراً، ولمن أحسن منكم صحبته ذخيرة ونوراً، ولمن وفَّى بشرطه ورعى حرمته فرحًا وسروراً، شهر تورع فيه أهل الفسق والفساد، وزاد فيه من الرغبة إلى الله أهل الجد والاجتهاد، شهر عمارات القلوب وكفارات الذنوب واختصاص المساجد بالازدحام والتحاشد، وهبوط الأملاك بصكاك العتق والفكاك، شهر فيه المساجد تعمر، والمصابيح تزهر والآيات تذكر، والقلوب تجبر والدنوب تغفر، شهر فيه تشرق المساجد بالأنوار، وتكثر الملائكة لصوامه من الاستغفار، ويعتق فيه الجبار فى كل ليلة عند الإفطار ستمائة ألف عتيق من النار، وتنزل فيه البركات، وتعظم فيه الصدقات، وتكفر فيه السيئات، وتقال فيه العثرات، وتدفع فيه النكبات، وترفع فيه الدرجات، وترحم فيه العبرات، وتنادى فيه الحور الحسان من الجنات: هنيئًا لكم يا معشر الصائمين والصائمات، والقائمين والقائمات، بما أعد الله لكم من الخيرات، لقد غمرتكم البركات، واستبشر بكم أهل الأرض والسموات، فرحم الله امرأ مهد فيه لنفسه قبل حلول رمسه، واشتغل بيومه عن غداه وأمسه، وتزود من بقية زاده، ففى نفاده نفاد عمره، وأظهر لفراق شهره جزعه، وسلم على شهره وودعه، وقال: السلام عليك يا شهر رمضان، السلام عليك يا شهر الصيام والقيام وتلاوة القرآن، السلام عليك يا شهر التجاوز والغفران، السلام عليك يا شهر البركة والإحسان، السلام عليك يا شهر التحف والرضوان، السلام عليك يا شهر النسك والتعبد، السلام عليك يا شهر الصيام والتهجد، السلام عليك يا شهر التراويح، السلام على يا شهر الأنوار والمصابيح، السلام عليك يا أنس العارفين، السلام عليك يا فخر الواصفين، السلام عليك يا نور

الواقعين، السلام عليك يا روضة العابدين، فيا شهرنا غير مودع ودعناك، وغير مقلي فارقناك، كان نهارك صدقة وصيامًا، وليلك قراءة وقيامًا، فعليك منا تحية وسلامًا.

أنراك تعود بعدها علينا أو تدركنا المنون فلا تؤول إلينا، مصابيحنا فيك مشهورة، ومساجدنا فيك معمورة، فالآن تنطفيء المصابيح، وتنقطع التراويح، ونرجع إلى العادة، وتفارق شهر العبادة.

فيا ليت شعري من المقبول منا فنهنيه بحسن عمله، أم ليت شعري، من المطرود منا فنعزيه بسوء عمله، فيا أيها المقبول هنيئًا لك بثواب الله عز وجل ورضوانه ورحمته وغفرانه وقبوله وإحسانه وعفوه وامتنانه وخلوده في دار أمانه، ويا أيها المطرود بإصراره وطغيانه وظلمه وعدوانه وغفلته وخسرانه وتماديه وعصيانه، لقد عظمت مصيبتك بغضب الله وهوانه، فأين مقلتك الباكية، وأين دمعتك الجارية، وأين زفرتك الرائحة الغادية، لأى يوم أخرت توبتك، ولأى عام أدخرت عدتك، إلى عام قابل وحول حائل، كلا فما إليك مدة الأعمار، ولا معرفة المقدار، فكم من مؤمل أمل بلوغه فلم يبلغه، وكم من مدرك له ولم يختمه، وكم من أعد طيبًا لعيده جعل في تلحيده، وثيابًا لتزيينه صارت لتكفينه، ومتأهبًا لفطره صار مرتهنًا في قبره، وكم من لا يصوم بعده سواه وهو يطمع في غيره أن يراه، فاحمدوا الله عباد الله على بلوغ اختتامه، وسلوه قبول صيامه وقيامه، وراقبوه بأداء حقوقه، واعتصموا بحبل الله وتوفيقه، واعلموا رحمكم الله أنكم فارقتم شهرًا عظيمًا مفضلاً كريمًا، أين الصوام القوام الموافقون لكم في سالف الأعوام، وأين من كان معكم ليالي شهر رمضان شاهدين، وفي كل حق الله معاملين من الآباء والأمهات والإخوة والأخوات والجيرة والقرابات، أتاهم والله هادم اللذات وقاطع الشهوات ومفرق الجماعات، فأخلى منهم المشاهد، وعطل منهم المساجد، تراهم في بطون الألحاد صرعى، لا يجدون لما هم فيه دفعًا، ولا يملكون لأنفسهم ضرًا ولا نفعًا، ينتظرون يومًا الأمم فيه إلى ربها تدعى، والخلائق تحشر إلى الموقف وتسعى، والفرائص ترعد من هول ذلك اليوم جمعًا، والقلوب تتصدع من الحساب صدعًا ﴿ونفخ في الصور فجمعناهم جمعًا﴾ [الكهف ٩٩].

عباد الله من كان منع نفسه من الحرام في شهر رمضان فليمنعها فيما بعده من الشهور والأعوام، فإن إله الشهرين واحد، وهو على الزمانين مطلع شاهد، جزانا الله وإياكم

على فراق شهر البركة، وأجزل أقسامنا وأقسامكم من رحمته المشتركة، وبارك لنا ولكم فى بقيته، وسلك بنا ربكم طريق هدايته برحمته وفضله ومنّته.

اللهم وما قسمت فى هذه الليلة من عتق وغفران، ورحمة ورضوان، وعفو وامتنان، وكرم وإحسان، ونجاة من النيران، وخلود فى نعيم الجنان، فاجعل لنا منه أوفر الحظ وأجزل الأقسام برحمتك يا أرحم الراحمين.

اللهم فكما بلغتنا شهر الصيام، فاجعل عامه علينا من أبرك الأعوام، وأيامه من أسعد الأيام، وتقبل منا ما قدمناه فيه من الصيام والقيام، واغفر لنا ما اقترفنا فيه من الآثام، وخلصنا من مظالم الأنام يوم لا يرجى فيه سواك يا علام يا أرحم الراحمين

اللهم إنا قد تولينا صيام شهرنا وقيامه على تقصير، وأدينا فيه من حقك قليلاً من كثير، وقد أنخنا ببابك سائلين، ولمعروفك طالبين، فلا تردنا خائبين، ولا من رحمتك آيسين، فنحن الفقراء إليك، الأسرى بين يديك، إليك توجهنا، ولمعروفك تعرضنا، ولبابك قرعنا، ومن فضلك سألنا، فارحم خضوعنا، واقبل خشوعنا، واجبر قلوبنا، واستر عيوبنا، واغفر ذنوبنا، وأقر برؤيتك فى القيامة عيوننا، ولا تصرف وجهك الكريم عنا، واجعل عملنا مقبولاً، وسعينا مشكوراً، وحظنا فى هذه الليلة موفوراً.

اللهم إن كان فى سابق علمك أن تجمعنا فى مثله فبارك لنا فيه، وإن قضيت بقطع آجالنا وما يحول بيننا وبينه فأحسن الخلافة على باقينا، وأوسع الرحمة على ماضينا، وعمنا جميعًا برحمتك وغفرانك، واجعل الموعد بحبوحة جنتك ورضوانك، مع الذين أنعمت عليهم **﴿من النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقًا﴾** [النساء:٦٩] برحمتك يا أرحم الراحمين.

اللهم وأهل القبور رهائن ذنوب لا يطلقون، وأسارى وحشة لا يفكون، وغرباء سفر لا ينتظرون، محت دارسات الثرى محاسن وجوههم، وجاورتهم الهوام فى ملاحد قبورهم، فهم جمود لا يتكلمون، وجيران قرب لا يتزاورون، وسكان لحد إلى الحشر لا يظعنون، وفيهم محسنون ومسيؤون، ومقصرون ومجتهدون.

اللهم فمن كان منهم مسروراً فزده كرامة وحبوراً، ومن كان منهم ملهوفًا فبدل حزنه فرحًا وسروراً، اللهم وتعطف على كافة أموات المسلمين الراحلين، والمقيمين المستسلمين برحمتك يا أرحم الراحمين.

اللهم اجعل قبورهم مفايض صلواتك ومقار هباتك وطرق إحسانك ومجارى عفوك وغفرانك، حتى يكونوا إلى بطون الألحاد مطمئنين، وبجودك وكرمك واثقين، وإلى أعلى درجاتك سابقين، واخصص بذلك الآباء والبنين والإخوة والأقربين، قبل أن يشتمل الهدم على البناء، والكدر على الصفاء، وينقطع من الحياة حبل الرجاء، وتصير المنازل تحت أطباق الثرى، وقبل أن يصير الريح ويلاً، والقطر سيلاً، والصبح ليلاً، ويسحب الموت على أهل السموات والأرض ذيلاً، وقبل أن يقول الشيخ الكبير: واشيبتاه، ويقول الكهل الخطير: واخجلتاه، ويقول المذنب المسيء: واخيبتاه، ويقول الحدث النضير: واحسرتاه، واخجلوا منه وأشفقوا وغشيتهم من الندامة، وختم على أفواههم فلم ينطقوا، ووقفوا على عمل نكس الرؤوس فأطرقوا، وعاينوا من الأهوال ما ودوا معه أنهم لم يخلقوا.

اللهم يا سائق القوت، ويا سامع الصوت، ويا كاسى العظام بعد الموت، صلِّ على محمد وعلى آل محمد، ولا تدع لنا فى هذه الليلة المباركة الشريفة ذنبًا إلا غفرته، ولا همًا إلا فرجته، ولا كربًا إلا كشفته، ولا مبتليًا إلا عافيته ولا ذا إساءة إلا نقلته، ولا حقًا إلا استخلصته، ولا غائبًا إلا رددته، ولا عاصيًا إلا قطعته، ولا ميتًا إلا رحمته، ولا حاجة من حوائج الدنيا والآخرة لك فيها رضًا ولنا فيها صلاح إلا أعنتنا على قضائها بتيسير وعافية، مع المغفرة برحمتك يا أرحم الراحمين.

اللهم اغفر لنا ذنوبنا ولآبائنا وأمهاتنا وإخواننا وأخواتنا وذرياتنا وقراباتنا وأصدقائنا ومعلمينا، ومن قرأنا عليه وقرأ علينا، وتعلمنا منه وتعلم منا، ومن سألنا الدعاء وسألناه الدعاء، ومن أحبنا فيك، ومن تولانا فيك ومن توليناه فيك، ومن كان منهم حيًا ومن كان منهم ميتًا برحمتك يا أرحم الراحمين.

اللهم يا عالم الخفيات، ويا دافع البليات، ويا مجيب الدعوات، ويا كاشف الكربات، صلِّ على محمد أفضل البريات، وانفعنا بما صرفت فى كتابك من الآيات، وكفِّر عنا بتلاوته السيئات، وارفع لنا بصيام شهر رمضان وقيامه عندك الدرجات، برحمتك يا عالم الخفيات، صلِّ على محمد وعلى آل محمد، واغفر بالقرآن خطايانا، واجزل به عطايانا، واشف به مرضانا، وارحم به موتانا، وأصلح به أمور ديننا ودنيانا، واحطط به عنا ثقل الأوزار، وهب لنا حسن شمائل الأبرار، واغفر لنا الزلل والعثار،

وطهر لنا القلوب والأسـرار، وطيب لنا به الأذكار، وصفٍّ لنا به الأفكار، وأرخص لنا الأسعار، واصرف عنا شـر الأشرار وكيد الفجار، وأحينا على حب الصـحابة الأخيار، واجمع بيننا وبينهم فى دار القرار، واجعلنا من عـتقائك من النار، وآتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار، الحمد لله على سـوابغ نعمائه وصلواته على محمد خاتم أنبيائه، وعلى آله وعلى أصحابه وأزواجه وسلم تسليمًا كثيرًا.

* * *

القسم الخامس

فى

التصوف

كتاب آداب المريدين
من الفقراء الصادقين سالكى طريق الصوفية
الذين صفوا عن الأهوية المضلة، وأمسكوا عن الأخلاق الردية فأدخلوا فى زمرة الأبدال وأهل الولاية واتصفوا بالعينية، على وجه الاختصار والإقلال، خشية السآمة والملال

(فصل: فى الإرادة والمريد والمراد)

أما الإرادة: فترك ما عليه العادة، وتحقيقها نهوض القلب فى طلب الحق سبحانه وترك ما سواه، فإذا ترك العبد العبادة التى هى حظوظ الدنيا والأخرى فتجردت حينئذ إرادته، فالإرادة مقدمة على كل أمر، ثم يعقبها القصد، ثم الفعل، فهى بدء طريق كل سالك واسم أول منزلة كل قاصد، قال الله عز وجل لنبيه ﷺ: ﴿ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى يريدون وجهه﴾ [الأنعام:٥٢] فنهى نبيه ﷺ عن طردهم وإبعادهم، وقال تعالى فى آية أخرى: ﴿واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا﴾ [الكهف:٢٨] فأمره ﷺ بالصبر معهم وملازمتهم وتصبر النفس فى صحبتهم، ووصفهم بأنهم يريدون وجهه، ثم قال: ﴿ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا﴾ فبان بذلك أن حقيقة الإرادة إرادة وجه الله فحسب، دون زينة الحياة الدنيا والأخرى.

فأما المريد والمراد، فالمريد: من كانت فيه هذه الجملة واتصف بهذه الصفة، فهو أبداً مقبل على الله عز وجل وطاعته، مُوَلٍّ عن غيره وإجابته، يسمع من ربه عز وجل فيعمل بما فى الكتاب والسنة، ويصم عما سوى ذلك، ويبصر بنور الله عز وجل فلا يرى إلا فعله فيه، وفى غيره من سائر الخلائق، ويعمى غيره فلا يرى فاعلاً على الحقيقة غيره عز وجل، بل يرى آلة وسببًا محركًا مدبرًا مسخرًا قال النبى ﷺ: «حبك الشىء يعمى ويصم»[1] أى يعميك عن غير محبوبك، ويصمك عنه لاشتغالك بمحبوبك، فما أحب حتى أراد، وما أراد حتى تجردت إرادته، وما تجردت إرادته حتى قذفت فى قلبه

(١) أبو داود (٥١٣٠)، وأحمد ٥/ ١٩٤.

جمرة الخشية فأحرقت كل ما هنالك. قال الله عز وجل: ﴿إن الملوك إذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة﴾ [النمل:٣٤] كما قيل: إنها لوعة تهون كل روعة فنومه غلبة وأكله فاقة، وكلامه ضرورة، ينصح نفسه أبداً فلا يجيبها إلى محبوبها ولذاتها، وينصح عباد الله ويأنس بالخلوة مع الله، ويصبر عن معاصى الله تعالى ويرضى بقضاء الله ويختار أمر الله، ويستحى من نظر الله، ويبذل مجهوده فى محاب الله تعالى، ويتعرض أبداً لكل سبب يوصله إلى الله عز وجل، ويقنع بالخمول والاختفاء، فلا يختار حمد عباد الله، ويتحبب إلى ربه بكثرة النوافل، مخلصاً لله حتى يصل إلى الله عز وجل، ويحصل فى زمرة أحباب الله تعالى ومراديه، فحينئذ يسمى مراداً، فتحط عنه أثقال سالكى طريق الله، ويغسل بماء رحمة الله ورأفته ولطفه، فيبنى له بيت فى جوار الله، وتخلع عليه أنواع الخلع، وهى المعرفة بالله والأنس به، والسكون والطمأنينة إليه، وينطق بحكمة الله وأسرار الله بعد الإذن الصريح، بل الخبر من الله عز وجل، ويلقب بألقاب يتميز بها بين أحباب الله تعالى، فيدخل فى خواص الله، ويسمى بأسماء لا يعلمها إلا الله، ويطلع على أسرار تخصه، فلا يبوح بها عند غير الله عز وجل، فيسمع من الله، ويبصر بالله وينطق بالله ويبطش بقوة الله، ويسمى فى طاعة الله، ويسكن إلى الله، وينام مع طاعة الله، وذكر الله فى كلاءة الله وحرز الله، فيكون من أمناء الله وشهدائه، وأوتاد أرضه ومنجى عباده وبلاده وأحبائه وأخلائه، قال النبى ﷺ حاكياً عن الله تعالى: «لا يزال عبدى المؤمن يتقرب إلىَّ بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت سمعه وبصره ولسانه ويده ورجله وفؤاده، فبى يسمع وبى يبصر وبى ينطق وبى يعقل وبى يبطش»[1] الحديث.

فهذا عبد حمل عقله العقل الأكبر، وسكنت حركاته الشهوانية لقبضة الحق عز وجل، فصار قلبه خزانة الله عز وجل، فهذا هو مراد الله تعالى إن أردت أن تعرفه يا عبد الله.

وقد قال من تقدم من عباد الله: إن المريد والمراد واحد، إذ لو لم يكن مراد الله عز وجل بأن يريده لم يكن مريداً، إذ لا يكون إلا ما أراد، لأنه إذا أراده الحق بالخصوصية وفقه بالإرادة، كما قال الله تعالى: ﴿وما تشاؤن إلا أن يشاء الله﴾ [الإنسان: ٣٠].

(١) البخارى فى: الرقاق· ب (٣٨)، وأحمد ٦/ ٢٥٦.

وقال آخرون: المريد: المبتدى، والمراد: المنتهى، المريد: الذى نصب بعين التعب وألقى فى مقاساة المشاق، والمراد: الذى لقى الأمر من غير مشقة، المريد: متعب، والمراد: مرفوق به مرفه، فالأغلب فى حق القاصدين المبتدئين فى سنة الله تعالى ما قد تم وجرى من توفيق الله تعالى للمجاهدات، ثم إيصالهم إليه وحط الأثقال عنهم، والتخفيف عنهم فى كثير من النوافل وترك الشهوات، والاقتصار على القيام بالفرائض والسنن من جميع العبادات، وحفظ القلوب ومحافظة الحدود والمقام، والانقطاع عما سوى الحق عز وجل بالقلوب، فيكون ظواهرهم مع خلق الله تعالى، وبواطنهم مع الله عز وجل، ألسنتهم بحكم الله، وقلوبهم بعلم الله، فألسنتهم لنصح عباد الله، وأسرارهم لحفظ ودائع الله، فعليهم سلام الله وتحياته وبركاته ورحمته وتحيته ما دامت أرضه وسماؤه، وقام العباد بطاعته وحقه، وحفظ حدوده.

وسئل الجنيد رحمه الله عن المريد والمراد، فقال: المريد: تتولاه سياسة العلم، والمراد: تتولاه رعاية الحق، لأن المريد يسير، والمراد يطير، فمتى يلحق السائر الطائر؟.

وينكشف ذلك بموسى ونبينا محمد ﷺ، كان موسى عليه السلام مريدًا، ونبينا ﷺ مرادًا، انتهى سير موسى عليه السلام إلى جبل طور سيناء، وطيران نبينا ﷺ إلى العرش واللوح المسطور.

فالمريد طالب، والمراد مطلوب، عبادة المريد مجاهدة، وعبادة المراد موهبة، المريد موجود، والمراد فان، المريد يعمل للعوض، والمراد لا يرى العمل بل يرى التوفيق والمنن، المريد يعمل فى سلوك السبيل، والمراد قائم على مجمع كل سبيل، المريد ينظر بنور الله والمراد ينظر بالله، المريد قائم بأمر الله، والمراد قائم بفعل الله، المريد يخالف هواه، والمراد يتبرأ من إرادته ومناه، المريد يتقرب، والمراد يقرب به، والمريد يحمى، والمراد يدلل وينعم ويغذى ويشهى، المريد محفوظ، والمراد يحفظ به المريد فى الترقى، والمراد قد أوصل وبلغ إلى الرب الذى هو المرقى، ونال عنده كل طريف ونفيس ولطيف ونقى، فجاز على كل طائع عابد متقرب بار تقى.

* * *

(فصل: ما المتوصف ومن الصوفى؟)

أما المتصوف: فهو الذى يتكلف أن يكون صوفيًا ويتوصل بجهده إلى أن يكون صوفيًا، فإذا تكلف وتقمص بطريق القوم وأخذ به يسمى متصوفًا كما يقال لمن لبس القميص تقمص، ولمن لبس الدراعة تدرع، ويقال: متقمص ومتدرع، وكذلك يقال لمن دخل فى الزهد: متزهد، فإذا انتهى فى زهده وبلغ وبغضت الأشياء إليه وفنى عنها، فترك كل واحد منهما صاحبه، سمى حينئذ زاهدًا، ثم تأتيه الأشياء وهو لا يريدها ولا يبغضها، بل يمتثل أمر الله فيها، وينتظر فعل الله فيها، فيقال لهذا متصوف وصوفى إذا اتصف بهذا المعنى، فهو فى الأصل صوفى على وزن فوعل، مأخوذ من المصافاة، يعنى عبدًا صافاه الحق عز وجل، ولهذا قيل: الصوفى من كان صافيًا من آفات النفس، خاليًا من مذموماتها، سالكًا لحميد مذاهبه، ملازمًا للحقائق غير ساكن بقلبه إلى أحد من الخلائق.

وقيل: إن التصوف: الصدق مع الحق، وحسن الخلق مع الخلق.

وأما الفرق بين المتصوف والصوفى: فالمتصوف المبتدى، والصوفى المنتهى، المتصوف الشارع فى طريق الوصل، والصوفى من قطع الطريق ووصل إلى من إليه القطع والوصل.

المتصوف محمل، والصوفى محمول، حمل المتصوف كل ثقيل وخفيف، فحمل حتى ذابت نفسه، وزال هواه، وتلاشت إرادته وأمانيه فصار صافيًا فسمى صوفيًا، فحمل فصار محمول القدر كرة المشيئة، مربى النفس، منبع العلوم والحكم، بيت الأمن والنور، كهف الأولياء والأبدال وموئلهم ومرجعهم ومتنفسهم ومستراحهم ومسرتهم، إذ هو عين القلادة درة التاج منظر الرب.

والمريد المتصوف مكابد لنفسه وهواه وشيطانه وخلق ربه ودنياه وأخراه، متعبد لربه عز وجل بمفارقة الجهات الست والأشياء وترك العمل لها وموافقتها، والقبول منها وتصفية باطنه من الميل إليها والاشتغال بها، فيخالف شيطانه، ويترك دنياه، ويفارق أقرانه وسائر خلق ربه بحكمه عز وجل لطلب أخراه، ثم يجاهد نفسه وهواه بأمر الله عز وجل فيفارق أخراه، وما أعد عز وجل لأوليائه فيها من جنة لرغبته فى مولاه، فيخرج من الأكوان فيصفى من الأحداث ويتجوهر لرب الأنام، فتنقطع منه العلائق

والأسباب والأهل والأولاد، فتنسد عنه الجهات، وتنفتح فى وجهه جهة الجهات، وباب الأبواب، وهو الرضا بقضاء رب الأنام، ورب الأرباب، ويفعل فيه فعل العالم بما كان وما هو آت، والخبير بالسرائر والخفيات، وما تتحرك به الجوارح، وما تضمره القلوب والنيات، ثم يفتح تجاه هذا الباب باب يسمى باب القربة إلى المليك الديان، ثم يرفع منه إلى مجالس الأنس، ثم يجلس على كرسى التوحيد، ثم يرفع عنه الحجب ويدخل دار الفردانية، ويكشف عنه الجلال والعظمة، فإذا وقع بصره على الجلال والعظمة بقى بلا هو، فانيًا عن نفسه وصفاته، عن حوله وقوته وحركته وإرادته ومناه ودنياه وأخراه، فيصير كإناء بلور مملوء ماء صافيًا، تتبين فيه الأشباح، فلا يحكم عليه غير القدر، ولا يوجده غير الأمر فهو فانٍ عنه وعن حظه، موجود لمولاه وأمره، لا يطلب خلوة لأن الخلوة للموجود، فهو كالطفل لا يأكل حتى يطعم، ولا يلبس حتى يلبس، فهو مسترسل مفوض **﴿ونقلبهم ذات اليمين وذات الشمال﴾** [الكهف ١٨]. هو كائن بين الخليقة بالجسمان، بائن عنهم بالأفعال والأعمال والسرائر والضمائر والنيات، فحينئذ يسمى صوفيًا، على معنى أنه يصفى من التكدر بالخليقة والبريات، وإن شئت سميته بدلاً من الأبدال، وعينًا من الأعيان، عارفًا بنفسه وربه، الذى هو محيى الأموات، المخرج أولياءه من ظلمات النفوس والطباع والأهوية والضلالات إلى ساحة الذكر والمعارف والعلوم والأسرار ونور القربة، ثم إلى نوره عز وجل: **﴿الله نور السموات والأرض مثل نوره كمشكاة﴾** [النور ٣٥] **﴿الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور﴾** [البقرة:٢٥٧] فالله تعالى تولى إخراجهم من الظلمات، وهو عز وجل أطلعهم على ما أضمرت قلوب العباد، وانطوت عليه النيات، إذ جعلهم ربى جواسيس القلوب والأمناء على السرائر والخفيات، وحرسهم من الأعداء فى الخلوات والجلوات، لا شيطان مضل ولا هوى متبع يميل بهم إلى الضلالات، قال الله عز وجل: **﴿إن عبادى ليس لك عليهم سلطان﴾** [الحجر ٤٢، والإسراء ٦٥] ولا فى نفس أمارة بالسوء، ولا شهوة غالبة متبعة تدعوه إلى اللذات المردية فى الدركات المخرجة من أهل السنة والجماعات.

قال الله عز من قائل: **﴿كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء إنه من عبادنا المخلصين﴾** [يوسف٠٢٤] فحرسهم ربى، وقمع رعونات نفوسهم وضراوتها بسلطان الجبروت، فثبتهم فى مراتبهم ووفقهم للوفاء بشرطه، بعد أن وفقهم للوفاء بالصدق فى سيرهم، وبالصبر فى محل انقطاعهم واضطرارهم، فأدوا الفرائض وحفظوا الحدود

والأوامر، وألزموا المراتب حتى قوموا وهذبوا ونقوا وأدبوا وطهروا وطيبوا ووسعوا وزكوا وشجعوا وعوذوا، فتمت لهم ولاية الله وتوليته ﴿الله ولى الذين آمنوا﴾ [البقرة:٢٥٧]، وقوله تعالى: ﴿وهو يتولى الصالحين﴾ [الأعراف.١٩٦] فنقلوا من مراتبهم إلى مالك الملك، فرتب لهم ذلك بين يديه، فصار نجواهم كفاحًا يناجونه بقلوبهم وأسرارهم، فاشتغلوا به عمن سواه، ونهوا عن نفوسهم وعن كل شىء، هو رب كل شىء ومولاه، فصيرهم فى قبضته، وقيدهم بعقولهم وجعلهم أمناء، فهم فى قبضته وحصنه وحراسته، يتشممون روح القرب، ويعيشون فى فسحة التوحيد والرحمة، فلا يشتغلون بشىء إلا بما أذن لهم من الأعمال، فإذا جاء وقت عمل أبدانهم دون قلوبهم، مضوا مع الحرس فى تلك الأعمال، كيلا تضرهم شياطينهم ونفوسهم وأهويتهم، فتسلم أعمالهم من خط الشياطين ، وهنات النفوس من الرياء والنفاق والعجب وطلب الأعراض، والشرك بشىء من الأشياء، والحول والقوة، بل يرون جميع ذلك فضلاً من الله وتوفيقًا من الله خلقًا، ومنهم بتوفيقه كسبًا، كيلا يخرجوا بهذه العقيدة من سنن الهدى، ثم يردون بعد أداء تلك الأوامر، وفراغ تلك الأعمال إلى مراتبهم التى ألزموها، فوقفوا معها وحفظوها بالقلوب والضمائر، وقد ينقلون إلى حالة بعد أن جعلوا الأمناء، وخوطب كل واحد منهم بالانفراد فى حالته ﴿إنك اليوم لدينا مكين أمين﴾ [يوسف:٥٤] فلا يحتاجون فيها إلى إذن، لأنهم صاروا كالمفوض إليهم أمرهم، نهم فى قبضته حيثما ذهبوا فى شىء من أمورهم يحققه قول النبى ﷺ فيما يحكيه عن جبريل عليه السلام، عن الله عز وجل أنه قال: «ما تقرب إلى عبدى بمثل أداء فرائضى، وإنه ليتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت سمعه وبصره ولسانه ويده ورجله وفؤاده، فبى يسمع وبى يبصر وبى ينطق وبى يعقل وبى يبطش»[1] فهذا الخبر قد ذكرناه فى مواضع من هذا الكتاب، لأنه أصل فى هذا المقام، فيمتلىء قلب هذا العبد بحب ربه عز وجل ونوره وعلمه والمعرفة به، فلا يصح غير ذلك.

ألا ترى إلى قوله ﷺ: «من أحب أن ينظر إلى رجل يحب الله بكل قلبه فلينظر إلى سالم مولى أبى حذيفة رضى الله عنه» فظاهره متحرك متصرف بفعل الله تعالى، وباطنه مملوء بالله عز وجل.

(١) سبق تخريجه.

وقد قال موسى عليه السلام: «يا رب أين أبغيك قال: يا موسى فى أى بيت يسعنى، وأى مكان يحملنى؟ فإن أردت أن تعلم أين أنا فإنى فى قلب التارك الوادع العفيف».

فالتارك هو الذى يترك بجهد وفيه بقية، ثم منّ عليه ربه فودعه موتًا عنه ثم عفا، فلا يلتفت إلى شىء سوى مولاه، فما تلك المنّة التى منّ بها ربه عليه؟ وذلك أنه عز وجل أقامه المرتبة على شرطية اللزوم لها ليقوم بها، فلما وفّى له بالشرط ولم يبغ عملاً وحركة غير ذلك وحفظه ولم يتجاوز نقله منها إلى ملك الجبروت ليقوم، فجبر نفسه ثم قمعها بسلطان الجبروت حتى ذلت وخشعت، ثم نقله منها إلى الملك السلطان ليهذب، فذابت تلك الغدد التى فى نفسه، وهى أصول تلك الشهوات التى قد صارت غدة ثابتة فيها، ثم نقله منها إلى ملك الجلال فأدب، ثم نقله منها إلى ملك الجمال فنقى، ثم نقله إلى ملك العظمة فطهر، ثم إلى ملك البهاء فطيب، ثم إلى ملك البهجة فوسع، ثم إلى ملك الهيبة فربى، ثم إلى ملك الرحمة فرطب وقوى وشجع، ثم إلى ملك الفردية فعود.

فاللطف يعذبه، والرأفة تجمعه وتكتنفه، والمحبة تقويه، والشوق يدنيه، والمشيئة تؤديه إليه، والجواد العزيز يقلبه فيقربه، ثم يدنيه ثم يمهله ثم يؤدبه ثم يناجيه ثم يبسطه بمنه ثم يقبض عليه.

فأينما صار وفى كل مكان خال وفى كل حال لربه دان فهو فى قبضته، وأمين من أمنائه على أسراره، وما يؤديه من ربه إلى خلقه، فإذا صار إلى هذا المحل فقد انقطعت الصفات وانقطع الكلام والعبارات، فهذا هو منتهى العقول والقلوب، وغاية ما تبلغ حالات الأولياء إليه وتؤول، وما وراء ذلك مختص بالأنبياء والرسل عليهم السلام، لأن نهاية الولى بداية النبى على الجميع صلوات الله وتحياته ورأفته ورحمته.

والفرق بين النبوة والولاية أن النبوة كلام ينفصل من الله تعالى ووحى، معه روح من الله يقضى الوحى، ويختمه بالروح، منه تعالى قبوله فيقبله، هذا هو الذى يلزم تصديقه، ومن رده فهو كافر، لأنه راد لكلام الله عز وجل.

وأما الولاية فهى لمن تولى الله عز وجل حديثه على طريق الإلهام فأوصله إليه فله الحديث، فينفصل ذلك الحديث من الله على لسان الحق معه السكينة، فتلقاه السكينة

التى فى قلب المجذوب فيقبله ويسكن إليه.

فالكلام للأنبيـاء، والحديث للأولياء، فمن رد الكلام كفـر، لأنه رد على الله كلامه ووحيـه، ومن رد الحديث لم يكفر، بل يخيب ويـصير وبالاً عليه ويبـهت قلبه لأنه رد على الحق ما جاء به محبة الله تعالى ممن عـلم الله فى نفسه فأودعه الحق، وجعله مؤديًا إلى القلب، لأن الحديث ما ظهر من علمه الذى برز فى وقت المشيئة، فيصير حديثًا فى النفس كالسـر، إنما يقع ذلك الحديث بمحبة من الله لهـذا العبد، فيـمضى مع الحق إلى قلبه فيقبله القلب بالسكينة.

* * *

باب
فيما يجب على المبتدى فى هذه الطريقة أولاً
وما يجب عليه من الأدب مع الشيخ ثانيًا
وما يجب على الشيخ فى تأديب المريد

فالذى يجب على المريد المبتدى فى هذه الطريقة:

الاعتقاد الصحيح الذى هو الأساس، فيكون على عقيدة السلف الصالح أهل السنة القديمة سنة الأنبياء والمرسلين، والصحابة والتابعين، والأولياء والصدّيقين على ما تقدم ذكره وشرحه فى أثناء الكتاب.

فعليه بالتمسك بالكتاب والسنة والعمل بها أمرًا ونهيًا، أصلاً وفرعًا، فيجعلهما جناحيه يطير بهما فى الطريق الواصل إلى الله عز وجل، ثم الصدق فى الاجتهاد، حتى يجد الهداية، والإرشاد إليه والدليل، وقائدًا يقوده، ثم مؤنسًا يؤنسه، ومستراحًا يستريح إليه فى حالة إعيائه ونصبه وظلمته عند ثوران شهواته ولذاته وهنات نفسه وهواه المضل، وطبعه المجبول على التشبط والتوقف عن السير فى الطريق قال الله عز وجل: ﴿والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا﴾ [العنكبوت.٦٩] وقال الحكيم: من طلب وجدَّ وَجَدَ.

فبالاعتقاد يحصل له علم الحقيقة، وبالاجتهاد يتفق له سلوك الطريقة.

ثم يجب عليه أن يخلص مع الله عز وجل عهدًا بأن لا يرفع قدمًا فى طريقه إليه، ولا يضعها إلا بالله ما لم يصل إلى الله، فلا ينصرف عن قصده بملامة مليم لأن الصادق لا يرجع، ولا بوجود كرامة فلا يقف معها ويرضى بها عن الله عز وجل عوضًا، إذ هى حجابه عن ربه ما لم يصل إليه عز وجل، فإذا حصل الوصول لا تضره الكرامات، إذ هى من باب القدرة وثمراتها وعلاماتها، ووصوله إلى الحق عز وجل من القدرة، فلا ينقض الشىء نفسه، وكيف وقد يصير هو حينئذ قدوة فى الأرض وخرق عادة، وكلامه حكمة بالغة من بعد جهل وعجمة وبلادة وقصور، وحركاته وسكناته وتصاريفه عبرة لمن اعتبرها، وأفعال الله تجرى فيه وعليه مما يبهر العقول، ثم قد يؤمر حينئذ بطلب الكرامة ويجبر عليه، وتحقق عنده أن دماره وهلاكه فى ترك الطلب

ومخالفة هذا الأمر، وثباته وبقاءه وعبادته وقربته ومرضاة ربه ودنوه منه وزيادة محبة ربه له فى طلبها وامتثال أمره فيها، فكيف تضره الكرامة حينئذ غير أن يكون ذلك بينه وبين ربه عز وجل ولا يظهره لأحد من العوام إلا أن يغلب عليه ظهوره، لأن من شرط الولاية كتمان الكرامات، ومن شروط النبوة والرسالة إظهار المعجزات، ليقع بذلك الفرق بين النبوة والولاية.

ولا ينبغى له أن يعرج فى أوطان التقصير، ولا يخالط المقصرين والبطالين أبناء قيل وقال، أعداء الأعمال والتكاليف، المدعين للإسلام والإيمان، الذين قال الله عز وجل فى حقهم: ﴿**يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون * كبر مقتًا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون**﴾ [الصف.٢ ـ ٣] وقال فى أختها: ﴿**أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وأنتم تتلون الكتاب أفلا تعقلون**﴾ [البقرة: ٤٤].

وينبغى له ألا يظن ببذل الميسور، ولا يبخل بالموجود خوفًا ألا ينال مثله للإفطار والسحور، ويقطع فى نفسه وبقلبه علمًا بأن الله لم يخلق وليًا له فى سالف الدهور بخيلاً ببذل الميسور.

وينبغى له أن يرضى بالذل الدائم وحرمان النصيب، والجوع الدائم والخمول، وذم الناس له، وتقديم أضرابه وأشكاله وأقرانه عليه فى الإكرام والعطاء، والتقريب عند الشيوخ ومجالس العلماء، فيجوع هو والجماعة يشبعون، والكل أعزاء، ونصيبه الذل، ومن لم يرض بهذا ويوطن نفسه عليه فلا يكاد أن يفلح ويجىء منه شىء، فالنجاح الكلى والفلاح فيما ذكرنا.

وينبغى له ألا ينتظر من الله مطلوبًا سوى المغفرة لما سلف من الذنوب، والعصمة فيما يأتى من الدهور، والتوفيق لما يحبه من الطاعات، ويوصله إليه من القربات، والرضا عنه فى الحركات والسكنات والتحبب إلى الشيوخ من الأولياء والأبدال إذ ذاك سبب لدخوله فى زمرة الأحباب ذوى العقول والألباب، الذين عقلوا من رب الأرباب، واطلعوا على العبر والآيات، فصفت حينئذ القلوب والضمائر والنيات، فهذا الذى ذكرته صفة المريد، وما لم يتجرد قلبه عن جميع الطلبات والمآرب، وينتفى عن غيرها ما ذكرنا من الحوائج والمطالب، لا يكون مريدًا على نعت الاستحقاق.

* * *

(فصل) وأما آدابه مع الشيخ:

فالواجب عليه ترك مخالفة شيخه فى صحبته فى الظاهر، وترك الاعتراض عليه فى الباطن، فصاحب العصيان بظاهره تارك لأدبه، وصاحب الاعتراض بسره متعرض لعطبه، بل يكون خصمًا على نفسه لشيخه أبدًا، يكف نفسه ويزجرها عن مخالفته ظاهرًا وباطنًا، ويكثر قراءة قوله عز وجل: **﴿ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل فى قلوبنا غلاً للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم﴾** [الحشر: ١٠].

وإذا ظهر له من الشيخ ما يكره فى الشرع استخير عن ذلك بضرب المثل والإشارة، ولا يصرح به لئلا ينفر به عليه، وإن رأى فيه عيبًا من العيوب ستره عليه، ويعود بالتهمة على نفسه، ويتأول للشيخ فى الشرع، فإن لم يجد له عذرًا فى الشرع استغفر للشيخ ودعا له بالتوفيق والعلم والتيقظ والعصمة والحمية، ولا يعتقد فيه العصمة، ولا يخبر أحدًا به، وإذا رجع إليه يومًا آخر أو ساعة أخرى يعتقد أن ذلك قد زال، وأن الشيخ قد نقل إلى ما هو أعلى رتبة ولم يقر عليه، وإنما كان ذلك غفلة وحدثًا وفصلاً بين الحالين، لأن لكل حالين فصلاً ورجوعًا إلى رخص الشرع وإباحته وترك العزيمة والأشد، كالدهليز بين الدارين، والمنزلة بين المنزلتين، انتهاء للحالة الأولى، وقيامًا على عتبة الحالة الثانية، وانتقالاً من ولاية إلى أخرى، وخلع خلعة ولاية، ولبس خلعة ولاية أخرى، التى هى الأعلى والأشرف لأنهم كل يوم فى مزيد قرب من الله عز وجل.

وإذا غضب الشيخ وعبس فى وجهه أو ظهر منه نوع إعراض عنه لم ينقطع عنه، بل يفتش باطنه وما جرى منه من سوء الأدب فى حق الشيخ أو التفريط فيما يعود إلى أمر الله عز وجل، من ترك امتثال الأمر وارتكاب النهى، فليستغفر ربه عز وجل وليتب إليه، ويعزم على ترك المعاودة إليه، ثم يعتذر إلى الشيخ ويتذلل له ويتملقه، ويتحبب إليه بترك المخالفة له فى المستقبل، ويدوام على المرافقة له، ويواظب عليها، فيجعله وسيلة وواسطة بينه وبين ربه عز وجل، وطريقًا وسببًا يتوصل به إليه، كمن يريد الدخول على ملك ولا معرفة له به، فإنه لا بد له من أن يصادف حاجبًا من حجابه، أو واحدًا من حواشيه وخواصه، ليبصره بسياسة الملك ودأبه وعادته، ويتعلم الأدب بين يديه والمخاطبة له، وما يصلح له من الهدايا والطرائف مما ليس مثلها فى خزانته، ومما يؤثر الاستكثار، فليأت البيت من بابه ولا يتسلق من ورائه من غير بابه، فيلام ويهان،

ولا يبلغ الغرض من الملك ولا المقصود منه، ولكل داخل دهشة لابد له من مذكر ومنه، ومن يأخذ بيـده فيقعـده موضع مثله، أو يشيـر إليه بذلك لئلا تتطرق إليـه المهانة، ولا يشار إليه بسوء الأدب والحماقة، وليـتحقق بأن الله عز وجل أجرى العادة بأن يكون فى الأرض شيخ ومريد صاحب ومصحوب، تابع ومتبوع من لدن آدم إلى أن تقوم الساعة.

ألا ترى إلى آدم عليه السلام لما خلقـه الله تعالى علمه الأسماء كلهـا، وافتتح الأمر به، فجعله كـالتلميذ مع الأستاذ، والمريد مع الشـيخ، وقال له: يا آدم هذا فرس وهذا بغل وهذا حمار، حتى علمه قصعة وقصيعة، ثم لما فرغ من تعليمه وتهذيبه جعله أستاذًا معلمًا شيـخًا حكيمًا، وكساه بأنواع الحلل والحلى، وتوجه منطقـة وأجلسه على كرسى فى الجنة، وأقام الملائكة حوله صـفوفًا فقال: ﴿يا آدم أنبئهم بأسمائهم﴾ [البقرة:٣٣] بعد أن ظهر عجزهم وعـدم علمهم بذلك، وقولهم: ﴿سبحـانك لا علم لنا إلا ما علمتنا﴾ [البقرة:٣٢] فصارت الملائكة تلاميذ لآدم وآدم شيخهم، فأنبأهم بأسماء الأشياء كلها على ما شهد به القرآن، فظهر فضله عليه السـلام عليهم، فصار أفضلهم وأعلمهم وأشرفهم عند الله وعندهم، فصار متبوعهم وهم تابعون مقتدون صلوات الله عليهم.

فلما جرى ما جرى من أكل الشجـرة والخروج من الجنة، والانتقال إلى حالة أخرى ومنزل غيره، لم يعط علمه ولم يستوطنه بعد، ولا جرى ذلك فى خلده، ولا ظن أنه سيسار به إليـه، فلما وصل إلى المنزل وجال فى الأرض، استوحش منها ورأى فـيها ما لم يكن رآه من قبل، فألقى عليه الجوع والعطش والحرقة والقبض ما لم يعهده من قبل، احتاج إلـى معلم ومرشد وأسـتاذ ودليل ومؤدب ومنبه، فـبعث الله تعالى جبـريل عليه السلام فآنسه، وعرفه ما أشكل عليه من أمر المنزل، وأعطاه الحنطة فأمره فبذرها ثم أمره فحصدهـا، ثم أمره فذراها، فطحنها وهيأ له أسبـابها، ثم أمره بالخبز فخـبز، ثم أمره بالأكل فأكل، ثم لما طلب الطعـام الخروج من المعدة تحير ولم يعلم بـالصنع احتاج إلى معلم أيضًا، فعلمه كيف يتغوط وكيف يتطهر، وكيف يعبد الله تعالى فى المنزل، وعلمه كيف يتـوصل إلى بياض جسـده الذى قد حال لـونه من البياض والإشـراق إلى السواد والظلمة، فأمره بصيام أيام البيض من الشهر ثالث عشر ورابع عشر وخامس عشر، فعاد لونه إلى البياض، وعلمـه غير ذلك من العلوم والآداب، فصار آدم عليه السـلام تلميذًا لجبريل، وجـبريل عليه السلام أستاذه وشـيخه، بعد أن كان آدم شيـخه والملائكة أجمع ومتبـوعهم، وأعلمهم كل ذلك لتغـير الحال به، والانتقـال من منزل إلى آخر، ثم هلم

جراً، تعلم شيث بن آدم من أبيه آدم، ثم أولاده منه، وكذلك نوح النبى عليه السلام علم أولاده، وإبراهيم عليه السلام علم أولاده، قال الله تعالى: ﴿ووصى بها إبراهيم بنيه ويعقوب﴾ [البقرة ١٣٢] أى أمرهم وعلمهم، وكذلك موسى وهارون عليهما السلام علما أولادهما وبنى إسرائيل، وعيسى عليه السلام علم الحواريين، ثم إن جبريل عليه السلام علم نبينا ﷺ الوضوء والصلاة ووصاه بالسواك وهو قوله ﷺ: «وصانى جبريل بالسواك حتى كاد أن يفرضه، وصلى بى جبريل عليه السلام عند البيت مرتين، فصلى بى الظهر حتى زالت الشمس. . .»[1] الحديث إلى آخره وقد تقدم ذكره ثم تعلمت الصحابة رضى الله عنهم منه ﷺ ثم التابعون منهم، ثم تابعو التابعين منهم قرنًا بعد قرن وعصراً بعد عصر، فما من نبى إلاً وله صاحب يهتدى بهداه ويقفو أثره وينتحل مذهبه ويهدى هديه، ثم يخلفه مكانه ويقوم مقامه، كموسى بن عمران وغلامه وابن أخته يوشع بن نون عليهم السلام، والحواريون مع عيسى عليه السلام، وأبى بكر وعمر رضى الله عنهما مع النبى ﷺ، وكذلك عثمان وعلىّ وسائر الصحابة رضى الله عنهم، وما زالت الأولياء والصدّيقون والأبدال كذلك من بين أستاذ وتلميذ كالحسن البصرى وتلميذه عتبة الغلام وسرى السقطى وغلامه وابن أخته أبى القاسم الجنيد وغيرهم مما يطول شرحه.

فالمشايخ هم الطريق إلى الله عز وجل والأدلاء عليه والباب الذى يدخل منه عليه، فلابد لكل مريد لله عز وجل من شيخ على ما بيّنا، إلاً على الندور والشذوذ، فيجوز أن يصطفى الله عبدًا من عباده، فيتولى تربيته وحراسته عن الشيطان وهنات النفس والهوى، كإبراهيم النبى ونبينا محمد صلوات الله وسلامه عليهما، وأويس القرنى من الأولياء وغيرهم رحمهم الله فلا ينكر، إلاً أنا بيّنا ما هو الأغلب والأكثر والأسلم والأحسن.

فلا ينبغى له أن ينقطع عن الشيخ حتى يستغنى عنه بالوصول إلى ربه عز وجل، فيتولى تبارك وتعالى تربيته وتهذيبه، ويوقفه على معانى أشياء خفيت على الشيخ، ويستعمله مما يشاء من الأعمال ويأمره وينهاه ويبسطه ويقبضه ويغنيه ويفقره ويلقّنه ويطلعه على أقسامه وما سيؤول أمره إليه، فيستغنى بربه عن غيره، بل لا يتفرغ لغيره

(١) سبق تخريجه.

ولا يسعه مراعاة الأدب لغيره، ومحافظة خدمته وحرمته وتوقيره، فحينئذ يقطع عن الشيخ قطعًا وربما حرم عليه المرور إلى الشيخ، إلاَّ عن أمر صريح وخبر بيّن، إلاَّ ما يتفق مجيء الشيخ إليه، أو الملاقاة له فى طريق أو جامع قدرًا لا قصدًا، كل ذلك حفظًا للحال، واستغناء بالرب وغيرةً على الحال وملازمة لها وخيفة من الزلة والمفارقة لها والعقوبة بذلك، وذلك أن الحكم يجمع المريد والشيخ ويسعهما والأحوال تفرق بينهما لأنها قدر والقدر غيب، فهى فعل الرب عز وجل، والله تعالى فى كل يوم هو فى شأن فى تقديم وتأخير، وتبديل وتغيير، وولاية وعزل، وإغناء وإفقار، وإعزاز وإذلال، يسوق المقادير إلى المواقيت، لا يدرك ذلك ولا ينضبط لأحد من الخلق، ليل مظلم وبحر لجى، وبر شاسع لا يحيط بشيء من ذلك إلا الله عز وجل، ومن يطلعه الله تعالى عليه من رسله وأنبيائه وخواص أوليائه، فالاثنان من الأولياء لا يتفقان فى طريق بعد دخولهم فى الحالات التى هى القدر والفعل.

فما يصنع المريد بالشيخ وطريقهما مختلفة، فالشيخ يسير به إلى جهة، والمريد إلى أخرى، فقد خولف بين ظهورهما ووجوههما، فأنى لهما والصحبة والاجتماع والاتباع يبعد ذلك جدًا، فإن اتفق فهو نادر شاذ لا التفات إليه ولا معول عليه، إذ الأغلب ما قد انكشف وظهر وبان، فصلوات الله على الشيخ، وعلى المريد الصادق الذى إذا بلغ به إلى حالة استغنى فيها بربه تبارك وتعالى عن الشيخ.

ومن آداب المريد:

ألا يتكلم بين يدى شيخه إلاَّ فى حالة الضرورة، وألا يظهر شيئًا من مناقب نفسه بين يديه.

ولا ينبغى له أن يبسط سجادته بين يدى الشيخ إلاَّ فى وقت أداء الصلاة، فإذا فرغ من صلاته طوى سجادته فى الحال، ويكون متهيئًا لخدمة شيخه ومن هو قاعد على بساطه، مبسوطًا مستوطنًا مستريحًا، لا كلفة عليه لغيره، وهذه حالة الشيوخ لا حالة المريدين.

ويجتهد فى اجتناب بسط سجادته وفوق سجادته من هو فوقه فى الرتبة، وإدناء سجادته من سجادته إلاَّ بأمره، فإن ذلك عندهم سوء أدب.

وينبغى للمريد إذا جرت مسألة بين يدى الشيخ أن يسكت، وإن كان عنده فضل

وإشباع جواب فيها، بل يغتنم ما يفتح الله على لسان شيخه فيقبله ويعمل به، وإن رأى في جوابه نقصانًا وقصوراً فلا يرد عليه، بل يشكر الله تعالى على ما خصه من فضل وعلم ونور، ويخفى جميع ذلك فى نفسه، ولا يكثر حديثه فيقول أخطأ الشيخ فى المسألة، ولا يناقض كلامه إلا أن يغلب عليه ذلك، فيبتدر منه الكلمة فليتداركه بالسكوت والتوبة، والعزم على ترك المعاودة على ما قدمنا ذكره فى أثناء الكتاب، من فعله فى توبته عن معاصى الله عز وجل، فالخير كله فى حق المريد فى سكوته فيما هذا سبيله.

وينبغى للمريد ألا يتحرك فى حال السماع بين يدى الشيخ إلاَّ بإشارة منه عليه، ولا يرى من نفسه ألبتة حالاً إلاَّ أن ترد غلبة تأخذه عن التمييز والاختيار، فإذا سكنت فورته فليعد إلى حال سكونه وأدبه ووقاره وكتمان ما أولاه الله عز وجل من سره، وقد ذكرنا هذا وإن كنا لا نرى بالسماع والقول والقصب والرقص، وقد قدمنا كراهته فيما تقدم، إلاَّ أنا قد ذكرنا ذلك على ما قد لهج به أهل زماننا فى أربطتهم ومجامعهم، ولا ينكر أن يكون فيمن يفعل ذلك صادق، فيكون معنى ما قد سمع مهيجًا لنائرة صدقه ومثيراً لها، فيشتغل بنائرته ويغيب فيها، فتتحرك أعضاؤه وجوارحه بين القوم وهو فى معزل عما القول فيه من لذة الطباع والأهوية، وتذكار كل واحد قرب معشوقه ممن قد مات وطال به عهده، ومن هو حى غائب عنه فاشتد شوقه.

والمريد الصادق نائرته غير خامدة، وشعلته غير هامدة، ومحبوبه غير غائب، وأنيسه غير مستوحش، فهو أبدًا فى زيادة دنو وقرب، ولذة ونعيم، فلا يغيره ويهيجه عن حالته غير كلام مراده، وحديثه الذى هو ربه عز وجل.

ففى ذلك عنده مندوحة عن الأشعار والقيانة والأصوات وصراخ المدعين شركاء الشياطين، ركاب الأهوية مطايا النفوس والطباع، أتباع كل ناعق وزاعق.

وينبغى للمريد أن لا يعارض أحدًا فى حال سماعه، ولا يزاحم أحدًا فى وقته فى التقاضى على الذى ينشد الزهديات المرققات المشوقات إلى الجنان والحور، ورؤية الحق تعالى فى الآخرة، المزهدات فى الدنيا ولذاتها وشهواتها وأبنائها ونسوانها، المشجعات على الصبر على آفاتها ومحنها وبلائها، وأدبارها على أبناء الآخرة، وإقبالها على أبنائها وغير ذلك، فليكل جميع ذلك إلى الشيخ الحاضر، فإن القوم فى ولاية الشيخ، اللهم

إلاَّ أن يكون المستمع حينئذ من المحققين الصادقين، فيحفظ الأدب فى الظاهر، ويسكن عن تكلفه فى الباطن، فلا شك أن الله عز وجل يقيض من يتقاضى عنه، أو يلهم القائل بذلك التكرار والترداد، ليقضى الصادق المستمع نهمته ووطره من ذلك.

(فصل آخر: فى أدبه مع شيخه):

وينبغى له إذا أراد أن يتأدب بشيخ أن يكون له إيمان وتصديق واعتقاد أن ليس فى تلك الديار أولى منه، حتى ينتفع به فيما هو مرامه، وأن يقبله الله عز وجل ويحفظ سره فى خدمته مع الله تعالى فإن صدق فيما بينه وبين الله تعالى فى عقد إرادته، بحفظه حتى لا يجرى على لسان شيخه إلا ما هو الأولى بشأنه، ويحذر مخالفته جداً، لأن مخالفة الشيوخ سم قاتل فيها مضرة عامة، فلا يخالفه بتصريح ولا بتأويل، ويجتهد ألا يكتم من شيخه شيئًا من أحواله وأسراره، ولا يطلع أحداً سواه على ما يأمره شيخه.

ولا ينبغى له أن يحتج إلى طلب الرخصة أو يرجع إلى شىء تركه لله عز وجل، فإنه من الكبائر وفسخ الإرادة عند أهل الطريقة.

وقد جاء فى الخبر عن رسول الله ﷺ أنه قال: «العائد فى هبته كالكلب يقىء ثم يعود فيه»[1].

وعليه الانقياد لالتزام ما يأمر به شيخه من التأديب على مقتضى سوء أدبه، فإن وقع منه تقصير فى القيام بما أشار إليه شيخه، فالواجب عليه تعريف ذلك لشيخه ليرى فيه رأيه، ويدعو له بالتوفيق والتيسير والفلاح.

* * *

(فصل) وأما الذى يجب على الشيخ فى تأديب المريد:

فهو أن يقبله لله عز وجل لا لنفسه فيعاشره بحكم النصيحة، ويلاحظه بعين الشفقة، ويلاينه بالرفق عند عجزه عن احتمال الرياضة فيربيه تربية الوالدة لولدها، والوالد الشفيق الحكيم اللبيب لولده وغلامه، فيأخذه بالأسهل ولا يحمله ما لا طاقه له به، ثم بالأشد فيأمره أولاً بترك متابعة الطبع فى جميع أموره، واتباع رخص الشرع حتى يخرج

(١) البخارى ٣/ ٢٠٧، ومسلم فى الهبات: حديث (٨)، وأحمد ١/ ٣٢٧.

بذلك عن قيد الطبع وحكمه، ويحصل فى قيد الشرع ورقه، ثم ينقله من الرخص إلى العزيمة شيئًا بعد شىء، فيمحو خصلة من الرخص، ويثبت مكانها خصلة من العزيمة، فإن وجد فى ابتداء أمره فيه صدق المجاهدة والعزيمة وتفرس فيه ذلك بنور الله عز وجل ومكاشفته، وعلم من قبل الله عز وجل على ما قد مضت سنة الله فى عباده المؤمنين من الأولياء والأحباب الأمناء العلماء به، فحينئذ لا يسامحه فى شىء من ذلك، بل يأخذه بالأشد من الرياضات التى يعلم أنه لا تتقاصر قوة إرادته عنها، إذ ثبت عنده أنه مخلوق لذلك وجدير به، وهو من شأنه فلا يخونه فى التهوين عليه.

ولا ينبغى له أن يرتفق من المريد بحال لا بالانتفاع بماله ولا بخدمته، ولا يأمل من الله عز وجل عوضًا فى تأديبه، ولا شيئًا، بل يؤدبه ويربيه موافقة لله عز وجل أداء لأمره وقبولاً لهديته وطرفته، فإن المريد الذى جاء من غير تخيير من الشيخ ولا استجلاب، بل قدر محض بإرشاد الله تعالى له وهدايته وإنقاذه إليه، فإنه هدية من الله، فعليه قبوله والإحسان إليه بحسن تأديبه وتربيته، فلا يرتفق به ولا بماله إلا بأمر من الله تعالى، وخير فى استعماله وقبول ما يأتى به من ماله الذى قد جعل الله تعالى صلاح المريد ونجاته به، وقسم للشيخ فيه، فحينئذ لا سبيل إلى الإعراض عنه ورده.

ويحذر جداً أن يختار من المريد من يقع له، بل ينتظر فى ذلك فعل الله وقدره، فمن جاء الله تعالى به من غير تكلف منه وتخيير قبله ورباه، فحينئذ يوفق فى تربيته ويسرع فلاح المريد ونجحه، فليحذر أن يكون هو فيه فيعدم التوفيق والحفظ فى حق المريد.

وعليه أن يربيه بهمته وينوب عنه فى سره إذا وجد منه خللاً أو فترة.

وعليه أن يحفظ سر المريدين فلا يطلع غيره على ما يحصل له من الإشراف على أحواله، إما بطريق علم لدنى من مواهب الله عز وجل، أو بإفشاء المريد له، واستكتامه إياه، فلا ينبغى له أن يفشيه لغيره، لأنه أمانة عنده وقد قيل: صدور الأحرار قبور الأسرار، فينبغى له أن يكون مستراحًا للمريدين، وخزانة لهم وحرزًا لأسرارهم، وملجأ لهم وكهفًا ومشجعًا ومقويًا ومعينًا لهم، ومثبتًا لهم فى الطريق، ولا ينفرهم عن الطريق ومصاحبتهم والقصد إلى الله عز وجل.

وإذا رأى شيئًا مما يكره فى الشرع من المريد وعظه فى السر وأدبه، ونهاه عن المعاودة

إلى ذلك إن كان ذلك فى الأصول أو الفروع أو ادعاء حـالة ليست له أو إعجاب بعمله ورؤيته، فيصـونه عن محل الإعجاب، ويصغر فى عينه أحـواله وأعماله، لئلا يهلك، فإن العـجب يسقط الـعبد من عـين الله عز وجل، وإن أراد أن يعـم الجماعـة بالنصح فليجمـعهم وليتكلم عليهم فـيقول: بلغنى أن فيكم من يدعى كـذا ويقول كذا ويرتكب كذا، ويذكر ما يتعلق بذلك من المفاسد والمصالح، ويذكرهم ويحذرهم، ولا يعين أحدًا منهم على ذلك لما فى ذلك من التنفير، فإن أخشن الخلق والقول معه، وأفشى أسرارهم واغتابهم وثلبهم وذكر مساويهم، نفرت قلوبهم عن قصده ومصاحبته، وصار ذلك تهمة عندهم فى أهل الطريقة، وفيما قد غرس فى قلوبهم من حب أولياء الله تعالى، فليحذر من ذلك جدًا، فـإن غلب هذا عليه ولا يمكنه تداركـه فليعزل نـفسه عن هذه النصـبة والولاية، ولينفرد عن المريدين، ويشتـغل بمجاهدة نفسه ورياضتـها، وطلب شيخ يؤدبه ويقومه ويهـذبه، فلا يصلح أن يكون شيـخًا مع هذه الدواهى، فلا يقطع على المريدين طريقتهم إلى الله عز وجل.

* * *

باب
فى صحبة الإخوان والصحبة مع الأجانب
وكيف الصحبة مع الأغنياء والفقراء

أما الصحبة مع الإخوان:

فبالإيثار والفتوة والصفح عنهم والقيام معهم بشرط الخدمة، لا يرى لنفسه على أحد حقًا، ولا يطالب أحدًا بحق، ويرى لكل أحد عليه حقًا، ولا يقصر فى القيام بحقهم.

ومن الصحبة معهم إظهار الموافقة لهم فى جميع ما يقولون أو يفعلون، ويكون أبدًا معهم على نفسه ويتأول لهم ويعتذر عنهم، ويترك مخالفتهم ومنافرتهم ومجادلتهم ومماراتهم ومشاددتهم، ويتعامى عن عيوبهم، فإن خالفه أحد منهم فى شىء سلم له ما يقول فى الظاهر، وإن كان الأمر عنده بخلاف ما يقوله.

وينبغى أن يحفظ أبدًا قلوب الإخوان، ويجتنب فعل ما يكرهونه وإن علم فيه صلاحهم، فلا ينطوى لأحد منهم على حقد وإن خامر قلب واحد منهم كراهة له تخلق معه بشىء حتى يزول ذلك، فإن لم يزل زاد فى الإحسان والتخلق حتى يزول، وإن وجد هو فى قلبه من أحد منهم استيحاشًا وأذية بغيبة أو غيرها فلا يظهر ذلك من نفسه ويرى من نفسه خلاف ذلك له.

* * *

(فصل) وأما الصحبة مع الأجانب:

فيحفظ السر عنهم، وينظر إليهم بعين الشفقة والرحمة، وأن يسلم أحوالهم إليهم، ويستر عليهم أحكام الطريقة، ويصبر على سوء أخلاقهم وترك معاشرتهم ما أمكنه، وألا يعتقد لنفسه عليهم فضيلة ويقول: إنهم من أهل السلامة فيتجاوز الله عنهم، ويقول لنفسه: أنت من أهل المضايقة، فتطالبين بالنقير والقطمير والحقير والكبير، وتحاسبين على الكبير والصغير، وأن الله تعالى يتجاوز للجاهل ما لا يتجاوز بمثله من العالم، والعوام لا يبالى بهم والخواص على الخطر.

* * *

(فصل) وأما الصحبة مع الأغنياء:

فالتعزز عليهم، وترك الطمع فيهم،وقطع الأمل مما فى أيديهم، وإخراج جميعهم من قلبك، وحفظ دينك من التضعضع لهم لنوالهم، كما جاء فى الحديث وهو قوله ﷺ: «من تضعضع لغنى لأجل ما فى يديه ذهب ثلثا دينه»[1] فنعوذ بالله من فعل ينقص به الدين، وصحبة أقوام يتثلم بهم الدين، وتنقطع عراه، ويطفىء نور الإيمان شعاع أموالهم وبريق دنياهم كما جاء فى الحديث.

غير أنك إذا ابتليت بصحبتهم فى سير أو سفر أو مسجد أو رباط أو مجمع فحسن الخلق أولى ما يستعمل، وهو حكم عام شامل فى صحبة الأغنياء والفقراء فلا ينبغى لك أن تعتقد لنفسك فضيلة عليهم، بل تعتقد أن جميع الخلق خير منك لتتخلص من الكبر، ولا تطلب لنفسك فضيلة الفقر ولا تعتقد لها خطراً فى الدنيا ولا فى الآخرة، ولا ترى لها قدراً ولا وزنًا كما قيل: من جعل لنفسه قدراً فلا قدر له ومن جعل له وزنًا فلا وزن له، فأدب الغنى بالإحسان إلى الفقير، وهو إخراج المال من كيسه إليه، ويكون فراغًا من ماله مستخلفًا فيه غير متملك له.

وأدب الفقير إخراج الغنى من قلبه، ويكون قلبه فارغًا من الغنى وماله، بل من الدنيا والآخرة أجمع، ولا يجعل لشىء من الأشياء فى قلبه موطنًا ومحلاً ومدخلاً، بل يتصفى من ذلك كله ويخلو منه، ثم يترقب امتلاءه بربه عز وجل، فلا يكون لغيره وجود ولا له حول ولا قوة، فيأتيه عند ذلك فضل الله عز وجل فحينئذ يحصل الغنى به عز وجل من غير تعب ولا هم.

* * *

(فصل) وأما الصحبة مع الفقراء:

فبإيثارهم وتقديمهم على نفسك فى المأكول والمشروب والملبوس والملذوذ والمجالس وكل شىء نفيس، وترى نفسك دونهم، ولا ترى لها عليهم فضلاً فى شىء من الأشياء ألبتة.

عن أبى سعيد بن أحمد بن عيسى قال: صحبت الفقراء ثلاثين سنة ولم يجر بينى وبينهم كلام قط تأذوا به، ولا جرى بينى وبينهم منافرة استوحشوا منها، قيل له: كيف

(١) الموضوعات ٣/ ١٣٩، وقال: هذا حديث موضوع.

ذلك؟ قال: لأنى كنت معهم على نفسى أبدًا، وإذا دخلت عليهم أدخلت عليهم سرورًا ورفقًا، واستعملت معهم خلقًا هدية وأدبًا وسببًا من الأسباب، فلا ترى بذلك لك عليهم فضلاً، بل تتقلد منهم منّة فى قبولهم ذلك منك.

واحذر أن تمنّ عليهم بذلك أو تراه منك بل اشكر الله عز وجل على ما أولاك من توفيقه على تيسير ذلك، جعله لك أهلاً لخدمة أهله وخاصته وأحبابه، فإن الفقراء الصالحين هم أهل الله وخاصته كما قال النبى ﷺ: «أهل القرآن هم أهل الله وخاصته»[١] فأهل القرآن من يعمل بالقرآن، وأما من يقرأ بلا عمل فليس من أهله، قال النبى ﷺ: «ما آمن بالقرآن من استحل محارمه»[٢] . فالمنّة لمن يقبل منك العطية لا لك.

* * *

(فصل) ومن آداب الصحبة مع الفقراء:

ألا تحوجهم إلى مسألتك، وإن اتفق فاستقرض الفقير منك شيئًا فتقرضه فى الظاهر، ثم تبرئه منه فى الباطن، وتخبره عن قريب بذلك، ولا تبدأه بالعطاء على وجه الصلة لئلا يتحشم بحمل المنّة منك بذلك.

ومن الأدب معهم: مراعاة قلبه بتعجيل مراده دون تنغيص الوقت عليه بطول الانتظار، لأن الفقير ابن وقته كما ورد: ابن آدم ابن يومه وليس له وقت لانتظار المستقبل.

ومن الأدب معهم: أنك إذا علمت أنه ذو عيال وصبيان فلا تفرده بالإرفاق فحسب، بل تتخلق معه بقدر ما يتسع له ولمن يشتغل به قلبه.

ومن الأدب معهم: الصبر على ما يذكر الفقير من حاله، وأن تتلقاه فى حال ما يخاطبك بوجه طلق مستبشر، ولا تلقاه بالعبوس ولا بالنظر الشزر ولا بالكلام النزر، وإذا طالبك بما لا يحضر فى الوقت فاصرفه بالوجه الجميل إلى عند مساعدة الإمكان، ولا توحشه بيأس الرد على الجزم لئلا يعود بحشمة الإخفاق وعدم الإصابة بحاجته عندك، والندم على إفشاء سره إليك حسيرًا، وربما يغلب عليه طبعه، وتستولى عليه

---

(١) أحمد ٣/ ١٢٨، والإتحاف ٤/ ٤٦٥، والميزان (٤٨٢٠)، واللسان ٥/ ٣٠٢

(٢) سبق تخريجه.

نفسه، فيظهر عليه الجهل بحاله والسخط عليك والاعتراض على الرب عز وجل فيما قسم له من الفاقة إلى الخلق والتبذل عنهم، فيعمى قلبه وينطفىء نور إيمانه، فكنت أنت مؤاخذًا بذلك كله، إذا كنت سببًا لثوران ذلك من قلبه، بتركك الأدب فى رده، وربما حجب أيضًا عن الصواب، والمعارف والعلوم والمصالح المدفونة فى سؤاله للخلق، التى لو صبر وأحسن الأدب ظهرت وارتحل السؤال للخلق وحصل غنى اليد والقلب والبيت، وجاءته عساكر فضل الله وآلائه ونعمائه ودللته يد الرأفة والرحمة والراحة والرعاية، وتحقق فيه قوله عز وجل: ﴿**وهو يتولى الصالحين**﴾ [الأعراف.١٩٦] وجعل مصانًا مغارًا عليه، وله غنى عن الأشياء بخالقها وتأتيه الأشياء وهو لا يأتيها، يقصده القاصدون فينالون من أنواره وسره، ويطيبون بطيبه وهو لا يشعر بهم فى غيب عنهم، مشغول بمولاه وجاذبه الذى جذبه إليه، وأنقذه من ظلمات مخالطة الخلق، وموافقة النفس ومتابعة الهوى، والتقيد بإرادة الأشياء دنيا وأخرى ﴿**إن أصحاب الجنة اليوم فى شغل فاكهون**﴾ [يس:٥٥] أهل الجنة لما باعوا فى الدنيا أنفسهم وأموالهم لربهم عز وجل بالجنة، كما قال جل وعلا: ﴿**إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة**﴾ [التوبة ١١١] وصبروا على الإفلاس فى الدنيا وردوا التصرف فى الأنفس والأموال والأولاد إلى ربهم عز وجل، وسلموا الكل إليه جل جلاله سوى الأوامر والنواهى، وامتثلوا الأوامر وانتهوا عن النواهى وسلموا فى المقدور، وتحرزوا من الخليقة، وتجوهروا عن الإرادات والأمانى، والهمم فى الجملة أدخلهم الجنة فشغلهم بما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر، كما قال جل وعلا: ﴿**إن أصحاب الجنة اليوم فى شغل فاكهون**﴾ فهكذا الفقير إذا فعل ذلك فى الدنيا وتحقق بظاهر القرآن حصول الجنة له، باع حينئذ الجنة بربه عز وجل، وطلب الجار قبل الدار كما قالت رابعة رحمها الله: الجار قبل الدار، وكما قال عز وجل: ﴿**يريدون وجهه**﴾ [الأنعام ٥٢، والكهف.٢٨] وكما قال الله عز وجل فى بعض كتبه السالفة: أود الأوداء إلى عبد عبدنى بغير نوال ليعطى الربوبية حقها، وقول على رضى الله عنه: لو لم يخلق الله الجنة والنار ما كان أهلاً أن يعبد، قال عز وجل: ﴿**هو أهل التقوى وأهل المغفرة**﴾ [المدثر ٥٦] فإذا اتصف الفقير بهذه الصفة، وتحقق إفلاسه عن سوى مولاه، وتنظف قلبه عن التعلق بالأشياء وفنى عنها، وصار مريدًا حقًا، وغاب عما سوى ربه عز وجل، كان حقيقًا على كرم الله أن يتولاه ويدلله وينعمه فى الدنيا إلى حين اللقاء، ثم يزيده على ذلك، ويجدد

عليه الخلع والأنوار والنعيم والحياة الطيبة، والقرب على ما أعد وأخبر لأوليائه وأحبابه، بقوله عز وجل: ﴿فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون﴾ [السجدة: ١١].

وقول النبى ﷺ: «يقول الله عز وجل: أعددت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، اقرأوا إن شئتم ﴿فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين﴾»[١].

فإن رددت الفقير اليد الغنى القلب المتمثل لأمر مولاه فى إخباره لك عن حاله لأجل عياله أو نفسه طائعًا لربه عز وجل فى ذلك خائفًا له، أن لو ترك سؤالك إذ كلفه الله ذلك وابتلاه به، قال الله عز وجل: ﴿وجعلنا بعضكم لبعض فتنة أتصبرون﴾ [الفرقان: ٢٠] وهى حالة له لا تدوم، بل تنقضى عن قريب وينقل إلى ما قسم له من الغنى والعز الدائم بقرب مولاه وإعطائه، عاقبك الله يا غنى اليد فقير القلب، الجاهل بنفسه وبربه، ومنشئه ومنتهاه، بأن يسلب الغنى عن يدك، فتصير فقيد اليد كما كنت فقير القلب، فتكون أبدًا فقيرًا إلى الأشياء، فلا تشبع منها حريصًا عليها، طالبًا لها معذبًا فى إرادتها وتحصيلها، وهى غير مقسومة لك، كما قيل: إن من أشد العقوبات طلب ما لا يقسم إلا أن يتغمدك الله برحمته، فينبهك لذنبك فتستغفره، وتتوب إليه من ذلك وتعترف بتفريطك ويتوب عليك ويغفر لك، فذلك إليه وهو أرحم الراحمين غفور رحيم.

* * *

(فصل: فى آداب الفقير فى فقره)

فينبغى للفقير أن تكون شفقته على فقره كشفقة الغنى على غناه، فكما أن الغنى يفعل كل شىء ويجتهد حتى لا يزول غناه، فكذلك ينبغى للفقير أن يفعل مثل ذلك حتى لا يزول فقره، فيسأل الله عز وجل زوال غناه إلى فقره، أو يتعرض بالمعايش والاكتساب والأسباب للاستغناء، والتكثر بالدنيا للعيال، وعفة النفس عند الضيقة.

ومن شرط الفقير أن يقف مع كفايته، ولا يأخذ فوقها بحال، ويكون أخذه لذلك القدر امتثالاً لأمر الله تعالى، وخوفًا من الوقوع فى إثم قتل النفس، قال الله عز وجل: ﴿ولا تقتلوا أنفسكم إن الله كان بكم رحيمًا﴾ [النساء: ٢٩] لأن منعه لنفسه حقها حرام،

(١) أحمد ٢/٤٣٨، والإتحاف ٨/٥٦٨.

وهو القوت من الطعام والشراب والكسوة والقدر الذى تقوم به البنية، ولا يضعف عن أداء الأوامر من الإتيان بشرائط الصلاة وأركانها وواجباتها واجب عليه، ويترك ما هو حظها، فإن كانت قسمته فتساق إليه من غير أن يكون هو فيه بفعل الله عز وجل، فلا يتعرض للحظ أبدًا إلاَّ أن يكون مريضًا فيوصف له شيء من الحظوظ، فيتناوله على وجه التداوى، فيصير الحظ حينئذ حقًا فى حال مرضه، كالقوت فى حال صحته.

وينبغى أن يكون استلذاذه بفقره أكثر من استلذاذ الغنى بوجود غناه.

وينبغى له أن يؤثر ذله وخموله وعدم قبول الناس له وقصدهم إليه وازدحامهم لديه.

ومن شرطه أن يكون قلبه أقوى بصفاء الحال عند خلو يده من المال، فكلما قل الفتوح كثر طيب قلبه وقوته ونوره، وازداد فرحه بشعار الصالحين، وأما إذا أظلم ذلك قلبه وأوحشه وأسخطه على ربه، فليعلم أنه مفتون قد أحدث فى فقره ذنبًا عظيمًا، فليتب إلى الله عز وجل ويستغفره، ويخلد إلى التفتيش والتنقير ولوم النفس، ومن حق الفقير أن يكون كلما كثر عياله كان قلبه فى باب أمر الرزق أسكن وبربه أوثق، يمتثل أمر ربه فى الكسب لهم فى الظاهر، ويسكن إلى وعد ربه فى الباطن، ويقطع بأن لهم رزقًا عند الله قد وعد به وقدره، وهو سائقه إليهم على يده أو يد غيره، فليتنح من الوسط ولا يكون فضوليًا، فيدخل بين الخلق وخالقهم، بل يمتثل الأمر فيهم، ولا يعترض ولا يسخط ولا يتهم الرب، ولا يشك فى وعده، ولا يشكو إلى أحد، بل يكون شكواه إلى ربه وإنزال حاجته به عز وجل، وكلامه وسؤاله له عز وجل فى توفيقه بالصبر وأداء الأمر فى حقهم، والرضا بما قضى عليهم بإضافتهم، وإلزامه له مؤنتهم، ويسأله تسهيل رزقهم وتيسيره، فهو قريب مجيب، إنما يبتلى عبده ليرده بالبلية إليه عز وجل، لأنه يحب الملحين له بالسؤال، لأن بالسؤال يتميز الرب من المربوب والسيد من العبد والغنى من الفقير، ويخرج العبد من الكبر والاستنكاف والتعظيم والنخوة إلى التواضع والذلة والافتقار، فإن تحقق ذلك من العبد تحققت الإجابة سريعًا عاجلاً مع ما يدخر له من الثواب فى العقبى.

ومن آدابه: ألا يكون له هم الوقت المستقبل، بل يكون بحكم وقته لا يتطلع للوقت الثانى، بل يحفظ الحال وحدودها وشرائطها وآدابها مطرقًا غاضًا عما سواها، لا أعلى منها ولا دونها، ولا يشده إلى حال غيره، ربما كان هلاكه فيها وهى لأهلها سلامة

ونعمة، كالأغذية فمن الأغذية ما يزيد الشخص عافية ولآخر سقمًا وبلاء، فلا ينبغى للمريض أن يتناول شيئًا منها إلا بأمر الطبيب، فكذلك ينبغى للفقير ألا يختار حالة لنفسه حتى يدخل فيها من غير أن يكون هو فيها، بفعل المولى عز وجل قدرًا محضًا وإرادة مجردة، لا يحل نفسه فى شىء من الحالات والمقامات وينزلها به فيضل ويردى، حتى يأتيه أمر الذى أمات وأحيا، وينقله منها فعل الذى منع وأعطى، وأفقر وأغنى، وأضحك وأبكى، لأن ذلك أليق به وإلى ربه أقرب وأدنى، هكذا تقدم ومضى أمر من سلف من أولى العلم من أهل الطريقة، فيما خلا فيهم الاقتداء، وإلى رب الخليقة المنتهى.

ومن أدب الفقير: أن يكون مستعدًا لورود الموت متهيئًا له منتظرًا مترقبًا فى الساعات كلها ليكون ذلك عونًا له على الرضا بفقره وحمل ما حل به من الأذى، لأن به يقصر الأمل وتنكسر النفس ويزول منها وهج شهوات الدنيا، قال النبى ﷺ: «أكثروا من ذكر هادم اللذات، أعنى الموت»[1].

ومن آدابه: أن يخرج من قلبه ذكر المخلوقين.

ومن آدابه: أن يتخلق مع الغنى إذا دخل عليه بما تصل يداه إليه من القوت أو فاكهة وإن كان شيئًا يسيرًا، لأنه بقلبه محترز عن الأسباب فهو بالإيثار أولى من الغنى الذى هو فى أسر غناه إلا أن يكون ذا عيال فى ضيقة، فلا يضيق على عياله بإيثاره ذلك للغنى، إلا أن يكون يعلم من عياله الإيثار وطيب النفس بذلك والموافقة والصبر والرضا والمعرفة واليقين، والأنوار تظهر من قلوبهم على ألسنتهم وجوارحهم وأنفسهم فحينئذ لا يبالى فى البذل والمنع والإيثار والإمساك.

ومن أدب الفقير: ألا يترك الاحتياط فى الورع فى حال ضيق اليد، فلا يخرج إلى ما لا يحل فى الشرع لفقره، فيخرج من العزيمة إلى الرخص، لأن الورع ملاك الدين، والطمع هلاكه، وتناول الشبهات فساده، كما قال بعض الصالحين: من لم يصحبه الورع فى فقره أكل الحرام وهو لا يدرى، فعليه ألا يخلد إلى التأويلات فى دينه فى حالة فقره، بل يرتكب الأشق والأحوط الذى هو العزيمة.

* * *

(١) سبق تخريجه.

(فصل: فى سؤال الفقير)

فمن أدب الفقير ترك السؤال للخلق ما دام يجد عنه مندوحة، فإن ألجأته الضرورة والحاجة المحقرة، فيسأل بقدر الحاجة فتكون حاجته كفارته، فحينئذ يسلم له السؤال.

وينبغى ألا يسأل لأجل نفسه ما أمكنه بل لعياله على ما قدمناه، فإن كان بيده دانق وهو محتاج إلى درهم لم يسلم له السؤال حتى يصرف الدانق ويخلو عن المعلوم جداً كما قيل: لا يظهر من الغيب شىء ما دام فى الجيب شىء.

ومن شروط سؤاله للخلق ألا يراهم بل تكون إشارته إلى الله عز وجل، ويرى الخلق كالوكلاء والأمناء المتصرف فيهم المفعول فيهم فلا يتخذهم أربابًا من دون الله عز وجل، فيكون معنى سؤاله لهم إخباراً أو استخباراً، إخبارًا بحاله وعياله لا شكوى من ربه، واستخباراً هل وقع لنا إليك شىء هل أجل عليك شىء هل أذن لك يا وكيل يا خازن، يا أمين يا مملوك يا فقير يا من أنا وهو سواء فيما فى يديه المالك له غيرنا كلنا فى عياله، فإذا سأل على هذا الوجه يسلم له السؤال وإلاً فلا، ولا كرامة لكل مشرك دجال مراء عابد الأصنام، خارج عن أهل الطريقة مدع كذاب منافق زنديق، ثم إن أعطى شكر وإن منع صبر، هكذا تكون صفات الفقير الصادق، ولا يستوحش بالرد ولا يتغير فيسخط ويعترض ويذم الراد له فيظلمه، لأنه مأمور ووكيل، والوكيل هو الذى يتصرف فيما فى يده بإذن آمره وموكله المعطى، وهو الله عز وجل، بل يرجع إليه عز وجل، فيسأله التيسير والتسهيل، ليسخر له القلوب ويذل له الصعاب، ويدر له الأرزاق ويسوق إليه الأقسام، ويرفع عنه الجوع والعذاب والتبذل إلى العبيد والأرباب، ولعله قبض أيدى الخلق عنه بالعطاء ليرده إليه، فيلازم الباب ويرفع بدعائه وتضرعه الحجاب، فيكون هو المعطى له دون العباد.

* * *

(فصل: فى آداب العشرة)

وينبغى له أن يحسن العشرة مع إخوانه، فيكون منبسط الوجه غير عبوس، ولا مخالفًا لهم فيما يريدون عنه بشرط ألا يكون فيه خرق للشرع ومجاوزة للحد وارتكاب للإثم، بل يكون مما أباحه الشرع وأذن فيه الرب، ولا يكون مماريًا ولا لجوجًا، ويكون أبداً مساعداً للإخوان على الشرط الذى ذكرنا ومتحملاً عنهم ما يخالفونه فيه، ويكون

صبوراً على أذاهم غير حقود، لا ينطوى لأحد منهم على دخلة وغش ومكر، غير مغتاب لهم فى حال غيبته، ولا يكون سيء المحضر، ويذب عن أخيه فى حال غيبته، ويستر العيوب على إخوانه ما أمكنه، وإن مرض أحد منهم عاده، فإن شغله عن ذلك شاغل مضى إليه فهنأه بالعافية، وإن مرض هو ولم يعده بعض إخوانه اعتذر عنه، فإذا مرض لم يقابله بذلك، بل يعوده ويصل من قطعه، ويعطى من حرمه، ويعفو عمن ظلمه.

وإذا أساء أحدهم إليه اعتذر عنه عند نفسه ويرجع بالملامة على نفسه، ولا يرى ملكه ممنوعًا عن غيره من الإخوان، ولا يتحكم فى ملكهم بغير إذنهم، ولا ينسى الورع فى جميع حركاته وسكناته، وإن انبسط معه أحد من إخوانه فى شيء من ماله أجابه إلى ذلك مسرعًا مستبشراً فرحًا مسروراً متقلداً منه فى ذلك منّة، حيث جعله أهلاً لمباسطته معه وإنزال حاجته به، ولا يستعير من أحد شيئًا إن أمكنه، وإن استعار أحد منه شيئًا لا يسترده ما أمكنه لأنه ما استعار منه إلا لحاجته، ولا يليق بالفتوة استرداد المعار، كما لا يحسن فى الشرع استرجاع الهدية والهبة، فإن لم يقدر على ذلك فليسرع إعارته، ولا يمنعه من ذلك ولو كل يوم، إذ لا يليق بحاله أن ينفرد عن أحد من الناس بما له، لأنه ليس فى رق شيء من الأشياء فلا يملكه شيء، فكل من ملك شيئًا فذلك الشيء يملكه، لأن المرء عبد لمن زمامه بيده، بل يرى الأشياء التى فى يده ملكًا لله عز وجل وهو وبقية الناس عبيداً لله عز وجل، والكل متساو فى ملكه عز وجل، وأما ما كان فى يد الغير فيستعمل فيه حكم الشرع والورع وحفظ الحدود، لئلا يصير فى زمرة المباحية الزنادقة.

وينبغى له إذا مسته محنة أو فاقة أن يستر حاله عن إخوانه ما أمكنه، لئلا يشغل قلوبهم بسببه، فيتكلفوا له، وكذلك إن مسه هم أو أصابه حزن لا يظهر ذلك لإخوانه، ولا يشوش عليهم ما هم فيه من الفرح والسرور، والراحة ولذة العيش، وإن رأى إخوانه منزولاً بهم هم وغم وقد أظهروا فرحًا وسروراً، ساعدهم فى الظاهر من إظهار النشاط والاستبشار، ويكتم عنهم ما هم فيه من الاستيحاش والحزن والهم، فلا يقابلهم بما يكرهون، ولا يختلف عنهم فى شيء من ذلك.

وينبغى له فى أدب حسن العشرة إذا استوحش من شيء أن يتكلم فى حسن الخلق،

ويرد قلبه إليه لتزول وحشته.

وينبغى له أن يعاشر كل أحد من حيث هو لا يكلفه مجاوزة حده وموافقته، بل يتابعه هو فيما عليه ذلك الإنسان ما لم يكن فيه خرق للشرع، قال النبى ﷺ: «أمرنا معاشر الأنبياء أن نحدث الناس على قدر عقولهم»[1].

وينبغى له أن يعاشر من دونه بالشفقة عليه، ومن فوقه بالإجلال، ومن هو مثله بالإفضال والإيثار والإحسان.

* * *

(فصل: فى آداب الفقراء عند الأكل)

من ذلك ألا يأكلوا بالشره ولا على الغفلة، بل يذكروا الله عز وجل بقلوبهم عند الأكل ولا ينسونه.

ومن ذلك ألا يمدوا أيديهم عند الطعام قبل من هو فوقهم.

ومن ذلك ألا يقولوا لغيرهم كل، ولا يضعوا مما بين أيديهم شيئًا بين يدى غيرهم، لا على طريق الخدمة ولا على طريق الانبساط إلا صاحب الطعام، فإنه مسلم له ذلك لأنه نوع خدمة منه، ولا يقولوا لصاحب الطعام كل معنا، وإذا أُقعد موضعًا فلا يختار غيره ويقعد حيث يؤمر، ولا يرفع يده من الطعام ما دام يأكل من معه لئلا يحتشم صاحبه فيحمله على الامتناع.

ولا ينبغى أن يرفع الطعام من بين يدى الفقير ما دام يأكل وما دام عينه عليه، ويساعد الأصحاب على الأكل بقدر ما لا يكون مخالفة وإن لم يكن به شهوة.

ولا ينبغى أن يلقم على المائدة أحدًا، وإن عرض عليه الماء لا يرد الساقى ولو بقطرة واحدة، ولو قام صاحب الطعام بالخدمة لا يمنع، ولو أراد صب الماء على يده فلا يمنعه.

وينبغى أن يأكل مع الأغنياء بالتعزز، ومع الفقراء بالإيثار، ومع الإخوان بالانبساط، ولا يخطر الأكل بباله إلا إذا حضر، فحينئذ يأكل ولا يساعد نفسه فى اشتهاء شهوة، ولعلها لم تكن مقسومة، فلا ينالها فيبقى محجوبًا بها عن الله تعالى، ويشتغل بها عن

(١) الإتحاف ١/ ٣٤٢.

طاعتـه ومراقـبة حاله، فـإذا أعرض عن ذلك واشـتغل بحاله كـان سليمًا، فـإن كانت مقسومة ثم حضرت اشتهاها وتناولها وشكر الله تعالى ولا يجعل الأكل همه ويعلق قلبه به ويجعله حديثـه، بل يمهد مع نفسه بأنهـا مريضة، ومن حالها الاحتـماء عن الطعام والشراب والشهوات حتى يبرأ المرض، فالمرض هواها وإرادتها ومناها، والرب عز وجل طبيبهـا ومداويها، فإذا بعث الطعام والشراب على يد مملوكـه تناولهما وعلم أن دواءها وعافيتها فى ذلك دون غيره، واشتـغل بحفظ الحال والمراقبة وإخراج الأشياء من القلب والارتكان إلى شىء من الأشياء والطمأنينة إليه أبدًا فى جميع حركاته وسكناته.

* * *

(فصل: فى آدابهم فيما بينهم)

من ذلك ألا يمنع شيئًا يكون له من أصحابهم من ثيـابهم وسجاداتهم وركوبهم وما يجرى مجراه، ولو وطىء أحـد منهم سجادته بقدمه لا يستـوحش منه، ولا يضع قدمه على سجادة غيره، ولا يبسط سجادته على سجادة من هو فوقه فى الرتبة، ولو مد أحد يده إلى كتفه لا يمنعه، ولا يمد هو يده إلى كتف غيره، ولا يستخدم أحدًا من الفقراء، ويخدم هو بـنفسه كل أحـد، ويغمـز أرجل الفقـراء، ولو أراد أحد أن يغـمز رجله لا يمنعه، وإن دخلوا الحمام فليس فى آداب الفـقراء أن يمكنوا القيم من دلكهم، ولو أراد بعضهم دلك بعض أمكنه منه ولا يمنعه، وإذا نظر فقير إلى شىء من خرقته أو سجادته أو غير ذلك فليدفعه إليه فى الوقت وليؤثره به.

ولا ينبغى أن يجـعل الفقراء فى انتظاره عنـد الأكل، وكذلك فى كل شىء لا يؤذى قلب أحد بأن ينتظره ما أمكنه، فإن المنتظر مستثقل، وإذا أراد أن يقدم إلى فقير طعامًا، فيجب ألا يحبسه فى الانتظار، لأن انتظار الرقة ذل.

ولا ينبغى أن يدخر شـيئًا مما يمكنه، وإذا لم يكن الطعام كثيرًا فـلا يأكل إلا بعد ما يفضل منهم، ويجتـهد فى تقديم الطعام إلى الفقـراء، أن يكون أنظف ما يمكنه وأوفق لهم، وإن كان فى قوم فلا ينبغى أن ينفرد عنهم بأكل شىء ولا بأخذ شىء، فإن فتح له بشىء ينبغى أن يـطرحه فى الوسط، وإن مرض وهو بين قـوم فاحتـاج إلى تخصيـصه بدواء، فينبغى له أن يستأذن الجماعة فى ذلك، وإذا نزل برباط أو مدرسة وفيها شيخ أو خادم فينبغى أن يكون بحكم ذلك الشـيخ، ولا يفعل شيئًا إلا باستطلاع رأيه، وإذا ورد

على قوم وهو بحكم فينبغى أن يوافقهم على ما هم عليه.

ولا ينبغى أن يرفع صوته بين الفقراء بتسبيحه وقراءته بل يخفى ذلك عنهم ويستتر به أو ينقل ذلك إلى تفكر واعتبار عبادة باطنة، وإن كان من الخواص ذوى الأسرار فلا كلفة عليه فى ذلك، لأن ربه يتولاه ويهيئ له ويأمره وينهاه فى ذلك، ويسخر له قلوب الجماعة ويعطفها عليه ويملؤها من حبه تارة وهيبته واحترامه أخرى.

وكذلك لا ينبغى أن يرفع صوته بغير ذلك من الكلام بينهم، وإذا كان بين قوم فينبغى ألا يسار أحدًا دونهم، ولا يتكلم بين الفقراء بشىء من حديث الدنيا والمأكولات ما أمكنه.

ومن شرطه أيضًا ألا يكتب بين الفقراء شيئًا ما أمكنه ووجد من ذلك بدًا، بل يشتغل بالعمل المكتوب ومراقبة قلبه وحفظ حاله والتفكر فيهما، ولا يكثر من النوافل بين أيديهم، وإذا صام الجماعة وافقهم فى ذلك، وكذلك إذا أفطروا وافقهم فى ذلك، ولا ينفرد عنهم بالصوم، ولا ينام بين الفقراء وهم أيقاظ، إلا أن يغلب عليه النوم، فيتفرد عنهم ويضطجع بقدر ما تنكسر فورته.

ولا ينبغى له أن يتقدم بمشيئة شىء واختياره على الفقراء إذا أمكنه، وإن طالبه الفقير بشىء فلا يرده ولو بقليل، ولا يؤذى قلبه بطول الانتظار، وإذا شاوره أحد فلا يعجل عليه بالجواب فيقطع عليه كلامه، بل يمهله حتى ينهى جميع ما فى قلبه، ولا يجيبه بالرد والإنكار، فإذا فرغ من ذلك ورآه غير صواب قابله أولاً بالموافقة، وقال: هذا وجه، ثم يبين له ما هو أصوب منه عنده برفق لا بمخاشنة ووحشة.

ومن آدابهم ألا يمدحوا الطعام حال الأكل ولا يذموه.

* * *

(فصل: فى آدابهم مع الأهل والولد)

من ذلك حسن الخلق والإنفاق عليهم بالمعروف بما أمكنه، وإذا ملك فى اليوم ما يكفيه ليومه فلا يحبس شيئًا لغد، وله إلى ذلك القدر حاجة فى الحال، فإن فضل من ذلك شىء فليدخره لغد للعيال لا لنفسه، فلا يأكل إلا تبعًا لهم، بل يكون كالوكيل والخادم لعياله والمملوك مع سيده، ويعتقد بخدمته عياله والكد عليهم والقيام بمصالحهم أداء أمر الله وطاعته، وليعزل خدمة نفسه من الوسط، ويؤثر عياله على نفسه، وإذا أكل

أكل بشهوتهم، ولا يحملهم على متابعة شهوة نفسه، وإذا كان فى ذات يده شىء يصلح لشتائه وهو فى الصيف محتاج لثمنه صرفه فى وجه حاجته فى الصيف، وإن وجد كفاية يومه وكان فيه فضل للكسب فى يومه لكفاية غد لعياله لم يشتغل بذلك، بل يقف مع الكفاية فى يومه، لأن الوقوف مع الكفايات واجب، وأخر تدبير غد إلى غد، فإن كان له قوة فى التوكل وصبر على مقاساة الشدائد والقلة والجوع والضر، وتقصر قوة عياله عن ذلك، فلا يجوز له أن يدعوهم إلى حالة نفسه، بل يتحرك ويكتسب لأجلهم، وإن رأى من أهله الطاعة لله عز وجل وحسن السيرة والعبادة، فعليه بكسب الحلال وإطعامهم الحلال المباح حتى يثمر ذلك الطاعة والصلاح ، ولا يطعمهم الحرام فإنه يثمر العصيان والجناح، وليجتهد فى ذات نفسه بإصلاح العمل والصدق وطهارة الباطن حتى يصلح الله أمره بينه وبين عياله فى حسن الصبر وحسن الطاعة له ولله عز وجل والموافقة له، وتعود بركة صلاحه على عياله، قال النبى ﷺ: «من أصلح ما بينه وبين الله عز وجل، أصلح الله تعالى ما بينه وبين الناس» وأهله وعياله من جملة الناس[1].

وإذا نزل به ضيف فيجب أن يطعم عياله مما يطعم الضيف إذا كان بذات يده سعة ومكنة فليوفر ذلك بحيث يعم الجميع ويكفيهم ويفضل عنهم، فإن كان هناك فقر وقلة وضيق يد وعلم من عياله الإيثار والرضا بذلك، فحينئذ يؤثر الضيفان، فإن فضل عنهم شىء تناولوه على وجه التبرك، فإن الله تعالى سيخلف عليهم ويوسع ما لديهم، فإن الضيف ينزل برزقه ويرحل بذنوب أهل البيت، كما جاء فى الحديث[2].

وإذا دعا الفقير إلى دعوة وله عيال وليس له ما يصلح شأنهم فليس من الفتوة أن يضيع عياله ويمضى إلى الدعوة ويؤثر شهوته على فاقة عياله، ولا يستقيم فى الطريقة والشريعة أخذ الزلة والخبية لأجل العيال من الدعوة، فليمتنع من الحضور وليصبر مع أهله، فإن كان فى صاحب الدعوة فتوة وعلم بأن للضيف عيالاً، فينبغى له ألا يفرده بالاستحضار، بل يفرغ قلب الضيف عن شغل عياله بأن يكفيه ذلك، ويحمل إليهم ما يحتاجون إليه، ويعلم ضيفه بذلك.

---

(١) الكنز (٤٣١٦٦).

(٢) كشف الخفاء ٢/٤٦، والجامع الصغير ٢/ ٤٤ وعزاه إلى «أبى الشيخ» من حديث أبى الدرداء، ورمز له بالحرف (ض) كناية عن ضعفه.

والواجب على الفقير أن يؤدب أهله بملازمة ظاهر العلم والشريعة، ولا يمكنهم من مخالفة العلم فى القليل والكثير.

ولا ينبغى له أن يسلم أولاده إلى السوق وتعلم الحرف، بل يعلمهم أحكام الدين ويحملهم على ترك طلب الدنيا، إلا أن يغلب عليه الفقر وقلة الصبر وانكشاف الحال والفضيحة والرجوع إلى الخلق فى القوت وما يسد به الخلة، فليشغل أهله وولده ونفسه بالكسب وتحصيل ما يحصل به الغنى عن الناس، فهو أفضل من غيره مع حفظ الحدود، ويعرف أولاده وجوب مراعاة حق الوالدين ومجانبة العقوق، ويعرف أهله مراعاة حقه، وفضيلة الصبر معه وطاعته وغير ذلك على ما بيّنا فى باب آداب النكاح.

* * *

(فصل: فى آدابهم فى السفر)

وقد ذكرنا فى كتاب الأدب فى أثناء الكتاب أنه يجب أن يكون سفر المؤمن الخروج من أوصافه المذمومة إلى صفاته المحمودة، فيخرج من هواه إلى طلب رضا مولاه بتصحيح تقواه، فإذا أراد الفقير أن يسافر من بلده، فأول شىء يجب عليه أن يرضى خصومه ويستأذن والديه أو من هو فى حكمهما فى وجوب الحق عليه من العم والخال والجد والجدة، فإذا رضوا بذلك خرج، فإن كان ذا عيال وفى سفره عنهم مضرة عليهم وضيقة، فلا يسلم له السفر إلا بعد إصلاح أمورهم أو يستصحبهم معه، قال النبى ﷺ: «كفى بالمرء إثمًا أن يضيع من يقوت»[1].

ومن شرط الفقير إذا سافر أن يكون قلبه معه، لا يكون قلبه ملتفتًا إلى علاقة وراءه، ولا يكون قلبه متعلقًا بمطالبة أمامه، فحيثما نزل يكون قلبه معه ويكون قلبه خاليًا عن الأشياء كما قيل عن إبراهيم بن دوحة أنه قال: دخلت مع إبراهيم بن شيبة البادية فقال لى: اطرح ما معك من العلائق، فطرحت كل شىء إلا دينارًا، فقال: لا تشغل سرى، اطرح ما معك، فطرحت الدينار، فقال: لا تشغل سرى، اطرح ما معك من العلائق، فذكرت أن معى شسوعًا للنعل فطرحتها، فوالله ما احتجت فى الطريق إلى شسع إلا وجدته بين يدى فقال ابن شيبة: هكذا من عامل الله تعالى بالصدق.

---

(١) سبق تخريجه.

ولا ينبغى أن يقصر فى سفره من أوراده التى كان يفعلها فى حضره، لأن السفر لهم زيادة فى أحوالهم، فلا ينبغى أن يحصل له خلل فى أعمالهم وأحوالهم بسفره، وإنما الرخص للضعفاء والعوام، وما للأقوياء والخواص بالرخص، بل العزيمة شأنهم أبداً فى جميع أحوالهم، والتوفيق شامل لهم، والرحمة نازلة عليهم، والحرس قائم معهم، والحفظ دائم لهم، والحبيب جالس معهم، والأنس به زائد، والغنى به قائم، والأمداد متداركة ومتواترة، والنظر لهم لازم، والجنود لهم متكاثفة متتابعة ومشتبكة لديهم، فالسفر أقوى لهم وألين وأحسن بما هم بصدده، إذ فيه البعد من الأسباب التى هى الأرباب، والخلق الذين هم الأصنام، وأضل من الصلبان وأشد من الشيطان.

وينبغى للفقير أن يراعى قلبه فى أول سفره، ولا يخرج عن الغفلة، ويجتهد فى سفره حتى لا ينسى بقلبه ربه فى سفره.

ولا ينبغى له أن يكون سفره لغرض من أغراض الدنيا بوجه من الوجوه، بل يكون سفره لطاعة من الطاعات، إما للحج أو للقاء شيخ أو زيارة موضع من المواضع المقدسة الشريفة، وإذا سافر الفقير فوجد قلبه بموضع من المواضع ورآه فيه أصفى من الكدرات، وعيشه أوفى، فيلزم ذلك الموضع، ولا يزول عنه إلا بأمر جزم أو فعل محض وقدر، فليتنح حينئذ إلى ما يؤمر به، أو يحمله القدر إذا كان من المفعولين فيهم الزائل الهوى والإرادات والأمانى، الفانين عنهم المرادين المحبوبين.

وإذا ظهر لفقير جاه وقبول ببعض المواضع، فينبغى له أن يخرج منه ويشوش على نفسه ذلك القبول، لئلا ينفى به عن الله ويحجب عنه، فيكون الخلق نصيبه، وهذا إنما يكون مع وجود الهوى، وأما مع زواله فلا وجود للخلق ولا لقبولهم أثر، فهم خارجون عن القلب وبينهما حجب وحرس يحفظون القلب عن دخول الخلق إليه، لئلا يحصل الشرك فيتشعث التوحيد.

وينبغى للفقير أن يعاشر أصحابه فى سفره بحسن الخلق وجميل المداراة، وترك المخالفة واللجاج فى جميع الأشياء، ويشتغل بخدمتهم، ولا يستخدم منهم أحداً.

وينبغى أن يكون أبداً فى سفره على الطهارة وإن لم يجد الماء يتيمم ما أمكنه ذلك، كما يستحب له فى حضره أن يكون على الطهارة، لأن الوضوء سلاح المؤمن، كما جاء فى الخبر، وهو أمان له من الشياطين وكل مؤذ.

وينبغى ألا يصحب الأحداث المردان فى السفر على الخصوص، فإنهم أقرب إلى مصافاة الشياطين والقبول منها وإلى الشر والفتن والغش ومتابعة الهوى وهنات النفس والتهمة وفى صحبتهم خطر عظيم، إلا أن يكون الفقير ممن يقتدى به من الشيوخ والعلماء بالله وأبدال أنبيائه المحفوظين الأئمة الهداة الربانيين معلمى الخير المؤدبين المنذرين للخلق والمهذبين لهم، السفراء بين الحق والخلق، الجهابذة، فحينئذ لا يبالى بمن يصحبه من الأحداث والشيوخ.

وإذا دخل بلدًا وفيه شيخ، فينبغى أن يبدأ بسلامه عليه وخدمته له، وينظر إليه بعين الإكبار والحشمة والتعظيم، لئلا يحرم فائدته، وإذا فتح له بشىء فلا يستأثر به دون أصحابه، وإذا وقع لأحدهم عذر وقف معه ولا يضيعه، والله الموفق للصواب.

* * *

(فصل: فى آدابهم فى السماع)

من ذلك ألا يتكلفوا السماع ولا يستقبلوه بالاختيار، فإذا اتفق السماع فمن حق المستمع أن يعقد بشرط الأدب ذاكرًا لربه بقلبه مشتغلاً بحفظ قلبه من طوارق الغفلة والنسيان، فإذا قرع سمعه شىء يرى القارئ للقرآن كأنه مستنطق من قبل الحق عز وجل فيما يرد عليه من تعريفات الغيب إياه، مما يوجب ترغيبًا أو ترهيبًا أو إيناسًا أو عتابًا أو زيادة فى القيام بعبادته عز وجل أو غيره، بادر إلى ما يرد عليه، وقابل الإشارة عليه بالبدار، وإن كان السماع بحيث يصير كأن لسان القارئ لسانه، وصار كأنه يخاطب هو الحق بما يقرأ القارئ، فما يحصل مما يجده فى قلبه من ذلك يكون موافقًا لحق العبودية وآداب الشريعة، وفى الجملة لا يكون فى الطريقة ولا فى علم الحقيقة شىء يخالف آداب الشريعة، وإذا كان فى القوم شيخ حاضر فى السماع، فالواجب على الفقير السكون ما أمكنه ومراعاة حشمة ذلك الشيخ، فإن ورد عليه أمر غالب فبقدر الغلبة يسلم إليه الحركة، فإذا سكنت الغلبة فالأولى له السكون مراعاة لحشمة الشيخ.

ولا ينبغى للفقير أن يتقاضى القارئ ولا القوال، إن استبدل القول الذى هو أدنى بالذى هو خير، يعنى الأبيات بالقرآن على ما هو عادة أهل الزمان اليوم، فلو صدقوا فى قصدهم وتجردهم وتصرفهم لما انزعجوا فى قلوبهم وجوارحهم بغير سماع كلام الله عز وجل، إذ هو كلام محبوبهم وصفته، وفيه ذكره وذكر الأولين والآخرين، والماضين

والغابرين والمحب والمحبوب والمريد والمراد، وعتاب المدعين لمحبته ولومهم وغير ذلك، فلما اختل صدقهم وقصدهم وظهرت دعواهم من غير بينة، وزورهم وقيامهم مع الرسم والعادة من غير غريزة باطنة وصدق السريرة والمعرفة والمكاشفة والعلوم الغريبة، والاطلاع على الأسرار والقرب والأنس، والوصول إلى المحبوب، والسماع الحقيقى وهو الحديث، والكلام الذى هو سنة الله عز وجل مع العلماء به والخواص من الأولياء والأبدال والأعيان، وخلت بواطنهم من ذلك كله، وقفوا مع القوال والأبيات والأشعار التى تثير الطباع وتهيج ثائرة العشاق بالطباع لا بالقلوب والأرواح.

فينبغى للفقير فى الجملة: أعنى فقير الحق عز وجل، وفقير الخلق: أعنى فقير المعنى، وفقير الصورة: أعنى فقيراً من الدنيا وفقيراً من العقبى والأكوان، ألا يتقاضى القارئ والقوال بالتكرار والإعادة، بل يكل ذلك إلى الحق سبحانه إن شاء قيض من ينوب عنه فى التقاضى، أو يلهم القوال بالتكرار إذا كان الفقير المستمع صادقًا وله فى التكرار دواء ومصلحة.

ولا ينبغى للفقير أن يستعين بغيره فى حال السماع، فإن سأل الفقراء منه المساعدة فى الحركة فليساعدهم، وذلك ضعف فى الحال، وإذا سمع الفقير آية أو بيتًا فلا يجب أن يزاحمه أحد، ويجب أن يسلم له وقته، وإن خولف فزوحم فالأولى للمزاحم له التسليم، وإذا تحرك الفقير على آية أو بيت، فيجب أن يسلم له وقته، وإن وقع للحاضرين عليه إشراف ورأوا فيه تقصيراً أو نقصانًا فالواجب عليهم الستر عليه والحمل عنه، فإن اقتضى الوقت تنبيهه فلينبه بالرفق أو بالقلب لا باللسان، وهاهنا يحتاج إلى قوة حال وصفاء باطن وعلم دقيق واطلاع وآداب كاملة ومحافظة شديدة حميدة، وإذا خرج فى حال سماعه من خرقة أو من شىء من ثيابه، فلا يخلو إما أن يكون قد تخلق به مع القارئ فهو للقارئ على الخصوص أو يطرحه فى الوسط فيكون حكمه إليه، فيقال له: ما الذى أردت به؟ فإن قال: قصدت به أن يكون بحكم الفقراء كان ذلك خلقًا منه معهم فهو لهم بحكم الفتوح، وذلك إليهم يرون فيه رأيهم، وإن قال: أردت به موافقة شيخ طرح خرقته، فهذا ضعيف الحال جداً ركيك الأمر حقًا، لأنه إنما ينبغى أن يوافق الشيخ فى حكم خروجه عن خرقة من قد وافق الشيخ فى وجده وحالته، وذلك بعيد جداً أن يتفق اثنان منهم فى حال، والذى جرت به العادة بين الفقراء واستمر به الرسم بينهم اليوم فى المرافقة فى طرح الخرقة، فليس له أصل، ثم إذا جرى منه ذلك

مع ضعفه فحكم خرقته المطروحة إلى ذلك الشيخ فى رسم العادة لا فى العلم والشريعة، أو فى مقتضى الطريقة والحقيقة، وإن قال صاحب الخرقة: أردت موافقة القوم الحاضرين فهذا أيضًا أضعف من الأول، لأنه إنما ينبغى أن يكون الاشتراك فى الفعل عند الاتفاق فى الحال والوجد، وقلما يتفق ذلك للقوم حتى يستووا فى الشرب والحال، فيرجع فى ذلك إلى القوم، فما يكون حكم خرقهم فله أسوتهم فى ذلك، فإن قال لم يكن لى فى الوقت قصد ولا نية، يقال: فالآن هو بحكمك فاحكم فيه بما شئت، وليس لأحد من الحاضرين ولا للشيخ إن كان حاضرًا فى ذلك حكم ألبتة، إذ ليس صاحبه فيه محقًا، ولا له قصد ولا لذلك أصل فى الطريقة، فإن قال: وردت علىَّ فى الوقت الإشارة بالخروج من الخرقة من غير قصد إلى شىء على التعيين، فقد يكون لهذا فى الطريقة أصل لأن من خلع عليه السلطان خلعة، فالواجب على المخلوع عليه أن ينزع ملبوسه ثم يلبس الخلعة، فهذا حكم هذا الفقير أن يخرج من خرقته ويلبس ما خلع عليه البارى عز وجل من الأنوار والقرب والألطاف، ثم إن حكم خرقته إلى الشيخ الحاضر إن كان هناك، وإلا فللحاضرين من الفقراء أن يفردوا القارئ أو القوال بها، وقد قيل: إن ذلك إلى الفقير، وهو أولى بحكم خرقته من غيره، فأما معارضة الحاضرين من أرباب الدنيا ليشتروا الخرقة ثم ترد إلى صاحبها فذلك غير محمود فى الطريق وغير مرضى، اللهم إلاَّ أن يكون المشترى فيه فتوة وإيمان بالقوم يريد أن يتخلق معهم، وهو نوع من المعاوضة والسؤال بالتلطف، ولكنه مذموم جدًا، لأنه فى حال خروجه عن الخرقة أظهر صدق من نفسه فى الحال، وبرجوعه إلى الخرقة فاضح لنفسه ومكذب لها، وذلك غير مرضى.

ولا ينبغى لمن خرج من خرقته أن يعود إليها ويقبلها، فإن كان ذلك بإشارة شيخ بأن أمره بأخذها فإنه يأخذها جهرًا امتثالاً لأمر الشيخ، ثم يخرج منها بعد ذلك فيتخلق بها مع غيره، وإذا وقع شىء فى الوسط للجماعة فالواجب التسوية بينهم، فإن كان فيهم شيخ ورأى تخصيص قوم أو واحد من الحاضرين، فحكم ذلك إلى الشيخ يتبع رأيه فيه، فلو طرح خرقته فردت عليه فكانت طريقته ألا يرجع إلى شىء خرج منه، وعاد الفقراء إلى خرقتهم، فإن كان له شيخ كان له ألا يرجع إلى خرقته ويلزم طريقته، فلا يرجع إلى ما خرج منه، ولا ينقض حالته اتباعًا لأحوال الجماعة، وإن كان واحدًا من الفقراء فالأظرف من حاله والأليق بها أن يوافق الجماعة فى الحال، فيعود إلى خرقته

لئلا يخجل القوم ويستحيوا ويمقتوه، ثم بعد ذلك يخرج منها إلى الحاضرين وهو الأولى، وإن دفعها إلى غائب عن المجلس جاز.

وهذا آخر ما ألفنا من آداب القوم على وجه الاختصار والإقلال والإمكان فى الوقت، وأما ما يتعلق بدخول الرباط والسقايات ولبس الحذاء وأشياء أحدثوها ووصفوها وسموها بينهم، فذلك يستفاد من ممارستهم ومخالطتهم والاستخبار والإشارة منهم، فلم نسطره فى الكتاب، وقد ذكرنا معظم ذلك فى كتاب الأدب فى الشرع فى أثناء الكتاب.

* * *

ثم نختم الكتاب بذكر باب يشتمل على:

باب

المجاهدة والتوكل وحسن الخلق والشكر والصبر والرضا والصدق
إذ هذه الأشياء السبعة أساس لهذه الطريقة والكل خير

(فصل) أما المجاهدة:

فالأصل فيها قول الله عز وجل: ﴿والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا﴾ [العنكبوت:٦٩].

وروى أبو نضرة عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال: «سئل رسول الله ﷺ عن أفضل الجهاد قال: كلمة حق عند سلطان جائر»[١] ودمعت عينا أبى سعيد رضى الله عنه.

وقال أبو على الدقاق رحمه الله: من زين ظاهره بالمجاهدة، حسن الله سرائره بالمشاهدة، قال الله عز وجل: ﴿والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا﴾ [العنكبوت:٦٩] وكل من لم يكن فى بدايته صاحب مجاهدة لم يجد من الطريقة شمة.

وقال أبو عثمان المغربى رحمه الله: من ظن أنه يفتح عليه بشىء من هذه الطريقة أو يكشف له شىء منها بغير لزوم المجاهدة فهو فى غلط.

وقال أبو على الدقاق رحمه الله: من لم تكن له فى بدايته قومة لم يكن له فى نهايته جلسة.

وقال أيضًا رحمه الله: الحركة بركة، حركات الظواهر توجب بركات السرائر.

وقال الحسن بن علوية: قال أبو يزيد رحمه الله: كنت ثنتى عشرة سنة حداد نفسى، وخمس سنين كنت مرآة قلبى، وسنة أنظر فيما بينها فإذا فى وسطى زنار ظاهر فعملت فى قطعه ثنتى عشرة سنة، ثم نظرت فإذا فى باطنى زنار فعملت فى قطعه خمس سنين أنظر كيف أقطع، فكشف لى، فنظرت إلى الخلق فرأيتهم موتى، فكبّرت عليهم أربع تكبيرات.

---

(١) أبو داود (٤٣٤٤)، وابن ماجه (٤٠١١)، والطبرانى ٨/ ٣٣٨.

وعن الجنيد رحمه الله قال: «سمعت السرى رحمه الله يقول: يا معشر الشباب جدوا قبل أن تبلغوا مبلغى فتضعفوا وتقصروا كما قصرت، وكان فى ذلك الوقت لا يلحقه الشباب فى العبادة».

وقال الحسن القزاز رحمه الله: بنى هذا الأمر على ثلاثة أشياء: ألا يأكل إلا عند الفاقة، ولا ينام إلا عند الغلبة، ولا يتكلم إلا عند الضرورة.

وقال إبراهيم بن أدهم رحمه الله:

لن ينال الرجل درجة الصالحين حتى يجوز ست عقبات:

الأولى: يغلق باب النعمة ويفتح باب الشدة.

والثانية: يغلق باب العز ويفتح باب الذل.

والثالثة: يغلق باب الراحة ويفتح باب الجهد.

والرابعة: يغلق باب النوم ويفتح باب السهر.

والخامسة: يغلق باب الغنى ويفتح باب الفقر.

والسادسة: يغلق باب الأمل ويفتح باب الاستعداد للموت.

وقال أبو عمر بن نجيد رحمه الله: من كرمت عليه نفسه هان عليه دينه.

وقال أبو على الروذبارى رحمه الله: إذا قال الصوفى بعد خمسة أيام: أنا جائع فالزموه السوق وأمروه بالكسب.

وقال ذو النون المصرى رحمه الله: ما أعز الله عبداً بعز هو أعز له من أن يدله على ذل نفسه، وما أذل الله عبداً بذل هو أذل له من أن يحجبه عن ذل نفسه.

وقال إبراهيم الخواص رحمه الله: ما هالنى شىء إلاَّ ركبته.

وقال محمد بن الفضيل رحمه الله: الراحة هى الخلاص من أمانى النفس.

وقال منصور بن عبد الله رحمه الله: سمعت أبا على الروذبارى رحمه الله يقول: دخلت الآفة من ثلاث: سقم الطبيعة، وملازمة العادة، وفساد الصحبة، فسألته: ما سقم الطبيعة؟ فقال: أكل الحرام، فقلت: وما ملازمة العادة؟ قال: النظر والاستمتاع بالحرام والغيبة، قلت: فما فساد الصحبة؟ فقال: كلما هاجت فى النفس شهوة يتبعها.

وقال النصرآباذى رحمه الله: سجنك نفسك، إذا خرجت منها وقعت فى راحة الأبد.

وقال أبو الحسن الوراق رحمه الله: كان أجل أحكامنا فى مبادىء أمرنا فى مسجد أبى عثمان: الإيثار بما يفتح علينا، وألا نبيت على معلوم، ومن استقبلنا بمكروه لا ننتقم منه لأنفسنا، بل نعتذر إليه ونتواضع له، وإذا وقع فى قلوبنا حقارة لأحد قمنا بخدمته، فمجاهدة العوام فى توفية الأعمال، ومجاهدة الخواص فى تصفية الأحوال، وقد تسهل مقاساة الجوع والعطش والسهر، ومعالجة الأخلاق الرديئة تعسر وتصعب.

ومن آفات النفس: ركونها إلى استحلاء المدح والذكر الطيب وثناء الخلق، وقد تحمل أثقال العبادات لذلك، ويستولى عليها الرياء والنفاق.

وعلاقة ذلك رجوعها إلى الكسل والفشل عند انقطاع ذلك، وذم الناس لها، ولا يتبين لك آفات نفسك وشركها ودعواها وكذبها إلا عند الامتحان فى مواطن دعواها وعند الموازنة لها، لأنها تتكلم بكلام الخائفين ما لم تضطر إلى الخوف، وإذا احتجت إليها فى مواطن الخوف وجدتها آمنة، وتقول قول الأبرار ما لم تمتحن بالتقوى، وإذا احتجت إليها وطالبتها بشروط التقوى وجدتها مشركة مرائية مزينة معجبة، وتصف وصف الصادقين ما لم تحتج إلى الغاية، فإذا طلبت منها ذلك وجدتها كذابة، وتدعى دعوى الموقنين ما لم تمتحن بالإخلاص، وتزعم أنها من المتواضعين ما لم يحل بها خلاف هواها عند الغضب، وكذلك تدعى السخاء والكرم والإيثار والبذل والغنى والفتوة وغير ذلك من الأخلاق الحميدة، أخلاق الأولياء والأبدال والأعيان تمنيًا ورعونة وحمقًا، وإذا طالبتها بذلك وامتحنتها لم تجدها إلا **﴿كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماء حتى إذا جاءه لم يجده شيئًا﴾** [النور:٣٩] ولو كان ثَمَّ صدق وإخلاص وصح منها القول وصدق بالقول لسانها لما أظهرت التزين للخلق الذين لا يملكون لها ضرًا ولا نفعًا، ولصحت أعمالها عند الامتحان، فوافق قولها عملها.

وقال أبو حفص رحمه الله: النفس ظلمة كلها وسراجها سرها، يعنى الإخلاص، ونور سراجها التوفيق، فمن لم يصحبه فى سره توفيق من ربه كانت ظلمة كلها.

وقال أبو عثمان رحمه الله: لا يرى أحد عيب نفسه وهو يستحسن من نفسه شيئًا، وإنما يرى عيب نفسه من يتهمها فى جميع الأحوال.

وقال أبو حفص رحمه الله: أسرع الناس هلاكًا من لا يعرف عيبه، فإن المعاصى بريد الكفر.

وقال أبو سليمان رحمه الله: ما استحسنت من نفسى عملاً فاحتسبت به.

وقال السرى رحمه الله: إياكم وجيران الأغنياء وقراء الأسواق وعلماء الأمراء.

وقال ذو النون المصرى رحمه الله:

إنما دخل الفساد على الخلق من ستة أشياء:

أولها: ضعف النية بعمل الآخرة.

والثاني: صارت أبدانهم رهينة بشهواتهم.

والثالث: طول الأمل مع قرب الأجل.

والرابع: آثروا رضى المخلوقين على رضا الخالق.

والخامس: اتبعوا أهواءهم، ونبذوا سنة نبيهم ﷺ وراء ظهورهم.

والسادس: جعلوا قليل زلات السلف حجة أنفسهم، ودفنوا كثير مناقبهم.

(فصل) والأصل فى المجاهدة مخالفة الهوى.

فيعظم نفسه عن المألوفات والشهوات واللذات، ويحملها على خلاف ما تهوى فى عموم الأوقات، فإذا انهمك فى الشهوات ألجمها بلجام التقوى والخوف من الله عز وجل، فإذا حرنت ووقفت عند القيام بالطاعات والموافقات ساقها بسياط الخوف وخلاف الهوى ومنع الحظوظ.

(فصل) ولا تتم المجاهدة إلا بالمراقبة.

وهى التى أشار إليها رسول الله ﷺ حين سأله جبريل عليه السلام عن الإحسان فقال: «الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك» لأن المراقبة علم العبد باطلاع الرب سبحانه عليه، واستدامته لهذا العلم مراقبة لربه، وهذا هو أصل كل خير، وإنما يصل إلى هذه الرتبة بعد المحاسبة وإصلاح حاله فى الوقت، ولزوم طريق الحق وإحسان مراعاة القلب بينه وبين الله تعالى، وحفظ الأنفاس مع الله عز وجل، فيعلم أن الله تعالى عليه رقيب، ومن قلبه قريب، يعلم أحواله ويرى أفعاله، ويسمع أقواله، ولا تتم أيضًا إلا بمعرفة خصال أربع:

أولها: معرفة الله تعالى.

والثانية: معرفة عدو الله إبليس.

والثالثة: معرفة نفسك الأمارة بالسوء.

والرابعة: معرفة العمل لله تعالى.

ولو عاش إنسان دهراً فى العبادة مجتهداً ولم يعرفها ولم يعمل عليها لم تنفعه عبادته، وكان على الجهل ومصيره إلى النار، إلاَّ أن يتفضل الله عليه برحمته.

فأما معرفة الله عز وجل، فهو أن يلزم العبد قلبه قربه عز وجل، وقيامه عليه وقدرته عليه وشهادته وعلمه به، وأنه رقيب حفيظ، وأنه واحد ماجد، لا شريك له فى ملكه، وأنه عندما وعد صادق، وعندما ضمن واف، وعندما دعا إليه وندب إليه ملىء، وله وعد ينجزه، ووعيد صادق ينفذه، ومقام تصير إليه الخلائق، ومصدر يتصرف من عنده، وله ثواب وعقاب، ليس له شبه ولا مثيل، وأنه كاف رحيم ودود سميع عليم، وأنه كل يوم هو فى شأن، لا يشغله شأن عن شأن، يعلم الخفى وفوق الخفى، والضمير والخطرات والوسوسة والهمة والإرادة والوسواس والحركة والطرفة والغمزة والهمزة، وما فوق ذلك وما دون ذلك، مما دق فلا يعرف، وجل فلا يوصف، مما كان وما يكون، وأنه عزيز حكيم، وقد استوفينا ذلك فى باب معرفة الصانع من قبل.

فإذا ألزم هذا قلبه فى اليقين الراسخ والعمل النافع، ولزم ذلك كل عضو منه وكل جارحة وكل مفصل وعرق وعصب وشعر وبشر، وكذلك يتيقن أن الله تعالى قائم على ذلك عالم به، أحاط به علمًا لا تعزب عنه عازبة، وأنه خلقه فأحسن خلقه، وصوره فأحسن صورته، وثبت جميع ذلك فى قلبه، وصح به عزمه وأكمل عقله، وثبت حينئذ فيه المحاسبة، ووصلت إليه المعرفة وقامت عليه الحجة، وكان فى مقام من الله شريف، والحذر يصحبه فى ذلك كله، فحفظت جوارحه وقلبه، ولا ينال شيئًا من هذه الجملة إلاَّ أن يقطع الأشغال كلها، إلاَّ ما دله على هذا، والفرق لا يفارق قلبه حذراً من سطواته، لقدرته عليه لما قد سلف، وبما يكون منه، وحياء منه لقربه منه، ولم تسقط منه إرادة، ولم تزل منه همة ولا خطرة إلا له فيه علم، فيكون العالم القائم بما يحب الله منه، والنازل له عما يكرهه منه، ولا تكون منه خطرة ولا لحظة ولا وسوسة ولا إرادة ولا حركة ظاهراً ولا باطنًا، إلا وعلم الله عنده قائم فى قلبه قبل الخطرات والحركات والوساوس وهو مقام العلماء بالله عز وجل، الخائفين العارفين الأتقياء الورعين.

وأما معرفة عدو الله إبليس، فقد أمر الله تعالى بمحاربته ومجاهدته فى السر والعلانية، فى الطاعة والمعصية، وأعلم العباد بأنه قد عادى الله عز وجل وعبده ونبيه وصفيه وخليفته فى الأرض آدم عليه السلام، وضاره فى ذريته، وأنه لا ينام إذا نام الآدمى، ولا يغفل إذا غفل الآدمى، ولا يسهو إذا سها الآدمى دائبًا مجتهدًا فى عطب الآدمى وهلكته فى نومه ويقظته وفى سره وعلانيته فى الطاعة ليبطلها وفى المعصية ليوقعه فيها، لا يألو به خديعة وحيلة ومكرًا، مصائده الشهية اللذيذة فى طاعته ومعصيته، ما يجهله كثير من خلق الله تعالى من العابدين المغرورين المخدوعين، وكثير من الغافلين، ليست راحته أن يوقع ابن آدم فى معصية ولا رياء ولا إعجاب، إنما بغيته أن يرده معه حيث يرد جهنم، حيث قال جل وعلا: **﴿إنما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير﴾** [فاطر٦٠].

فإذا عرفه العبد بهذه الصفة فينبغى له أن يلزم قلبه معرفته فى الحق والباطن، بلا غفلة ولا سهو منه، فيحاربه بأشد المحاربة، ويجاهده بأشد المجاهدة، سرًا وعلانية، ظاهرًا وباطنًا لا يقصر فى ذلك حتى يبذل مجهوده فى محاربته، ومجاهدته فى كل ما يدعو إليه من الخير والشر ولا يدع التضرع واللجأ إلى الله عز وجل والاستعانة به فى حركاته كلها ليعينه عليه، ويرى الله عز وجل من نفسه الفقر والفاقة إليه، فإنه لا حيلة ولا قوة إلا به، ويستغيث بالله عز وجل بالبكاء والتضرع، ويسأله النصر عليه جاهدًا متذللاً، ليلاً ونهارًا، سرًا وعلانية، فى الخلأ والملأ، حتى تصغر فى عينه مجاهدته لمعرفته، بتوفيق الله تعالى إياه، فإنه عدو مولاه، وهو أول من عصى الله من خلقه، وأول من مات من خلقه، يعنى من عصاه، وكل عاص لله عز وجل ميت، كما جاء فى الحديث، قال الله عز وجل: «إن أول من مات من خلقى إبليس» وهو الذى عادى أولياء الله من الأنبياء والصدّيقين وأصفياءه من خلقه أجمعين.

وينبغى للعبد أن يعلم أنه فى جهاد عظيم، وفى قرب من الرب جل ثناؤه، ولا يوصف شرف مقامه، فليثبت ولا يعجز فإنه إن عجز أو مل فقد عصى ربه عز وجل ووقع فى جهنم، وغضب الله عليه، ويكون قد أعطى عدو الله أمنيته منه، وقوى عليه لعنه الله، وليس لإرادته فى العبد غاية وانتهاء إلا بالكفر بالله، فإنه إنما ينقله من حال إلى حال حتى يغضب الله عليه، فيكله إلى نفسه فيعطب ويقع فى النار مع الشيطان، فلا خلق أشد على العبد منه، فالحذر الحذر، فإنه هو الورود على العطب، أو النجاة

بفضل الله ورحمته، أعاذنا الله وجميع المسلمين من شر إبليس وجنوده، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم.

وأما معرفة النفس الأمارة بالسوء، فيضعها حيث وضعها الله عز وجل، ويصفها بما وصفها الله تعالى، ويقوم عليها بما أمره الله عز وجل فإنها أعدى له من إبليس، وإنما يقوى عليه إبليس بها وبقبولها منه، فيعرف أى شىء طباعها، وما إرادتها، وإلام تدعو، وبم تأمر، وكيف خلقها خلقة ضعيفة قوى طمعها شرهة مدعية خارجة عن طاعة الله سبحانه، متملكة متمنية، خوفها أمن، ورجاؤها أمانى، وصدقها كذب، ودعواها باطلة، وكل شىء منها غرور، وليس لها فعل محمود، ولا دعوى حق فلا تغرنه بما يظهر له منها، ولا يرجو بما تأمل، إن حل عنها قيودها شردت، وإن أطلق وثاقها جمحت، وإن أعطاها سؤلها هلكت، وإن غفل عن محاسبتها أدبرت، وإن عجز عن مخالفتها غرقت، وإن اتبع هواها تولت إلى النار وفيها هوت، ليس له حقيقة ولا رجوع إلى خير، وهى رأس البلاء ومعدن الفضيحة، وخزانة إبليس ومأوى كل سوء، ولا يعرفها أحد غير خالقها عز وجل، فهى فى الصفة التى وصفها الله عز وجل، كلما أظهرت خوفًا فهو أمن، وكلما ادعت صدقًا فهو كذب، وكلما ذكرت إخلاصها فهو رياء وإعجاب عند الحقائق، يبين صدقها ويعرف كذبها، وعند الامتحان ترجع إلى دعواها، فليس بلاء عظيم إلاَّ وقد حل بها، فعلى العبد محاسبتها ومعرفتها ومراقبتها ومخالفتها ومجاهدتها فى جميع ما تدعو إليه وتدخل فيه، فليس لها دعوى حق، وإنما تسعى فى هلاكها ودمارها، ولا توصف بشىء إلا وهى أكثر مما توصف، فهى كنز إبليس ومستراحه ومسامرته ومحدثته وصديقته.

فإذا عرف العبد صفتها فقد عرفها وهانت عليه، وذلت وقوى عليها بالله عز وجل، فإذا اجتمعت فى العبد هذه الخصال الثلاث، فليستعن بالله عز وجل عليهن، ولا يغفل لأنه إذا قوى على أدب نفسه ومخالفتها عما تهوى قوى على الخصال كلها إن شاء الله تعالى، فعليه ببذل التقدم بالعزم بالله عز وجل وحده لا شريك له، ولا يميلنّ فى هذا كله إلى أحد غير الله عز وجل، فإن لم يفعل ذلك فلا يوفق لخير ويكله الله عز وجل إلى نفسه.

فينبغى له أن يستعين بالله تعالى فى هذا كله ويتبع مرضاته فى جميع ما أمره الله به

ونهاه، لا يريد بذلك أحداً غير الله عز وجل، فإن فعل ذلك أرشده الله ووفقه وأحبه وجنبه مكارهه وستره بستر الأصفياء العلماء بالله، الذين بذلك نالوا العلم بالله عز وجل.

وأما معرفة العمل لله عز وجل، فأن يعلم العبد أن الله عز وجل أمره بأمور ونهاه عن أمور، فالذى أمره به هو الطاعة، والذى نهاه عنه هو المعصية له عز وجل وأمره بالإخلاص فيهما والقصد إلى سبيل الهدى على نهج الكتاب والسنة، ولا يكون فى ضميره فى فعله كل شيء غير الله عز وجل، ولا يكن ممن ترك المعاصى الظاهرة، وأعرض عن ترك المعاصى الباطنة التى هى أمهات الذنوب وأصولها، لأن الله تعالى ليس على هذا وعد بالمغفرة، ولا على هذا ضمن الثواب فى دار الجزاء، فلا يجهدن العبد فى العبادة بالظاهر بفساد النية وسقم الإرادة، فتعود إذ ذاك طاعاته معاصى كلها، فتخل به عقوبات الدنيا والآخرة مع تعب البدن وقلة المراد به وترك الشهوة واللذة، فيخسر الدنيا والآخرة، ولكن يزين طاعته بالإخلاص والتقوى والورع، ونيته بالصدق، ويحفظ إرادته بالمحاسبة، وليكن همه طلب النية الصادقة، وعزمه طلب الإخلاص والتوحيد فى أقواله وأفعاله وأحواله أجمع عند أخذه فى الطاعة، وإعراضه عن المعصية، حتى يثبت معرفة النية، كما يثبت معرفة العمل.

وينبغى له أن يحترز من أن يخدعه إبليس اللعين بغوائله، ويصرعه بمصائده، ويوقعه فى فخوخه، ويذهب به بمكره وخدعه، فإن له مصائد مسجلات فى القلوب، وغوائل شهية وظرائف لذيذة، يحسبه الجاهل نوراً ويقيناً، وهو شك وظلمة، يفتح له مائة باب من الطاعة، يريد بذلك أن يدخله فى أدنى منزلة يستغرق عمله بها، فإياه ثم إياه الحذر الحذر، فإن قدر أن يتعلم خدعه كما يتعلم القرآن فليفعل، فبهذا أمره الله جل ثناؤه، فليحذره العبد فى طاعته، كما يحذره فى معاصيه، فإن خطر بباله أمر أو دعته نفسه إلى شيء أو تحرك بحركة فلا يعجلن دون المعرفة والعلم، وليرفق بنفسه ويترسل بترسل العلماء، ويجالس الفقهاء العالمين بالله وبأمره ونهيه، حتى يدلوه على طريق الله عز وجل، ويعرفوه ذلك ويدلوه على دوائه ودائه على ما قدمناه فى مجلس التوبة.

ولا ينبغى له أن يفتر بطول القيام وكثرة الصيام والنوافل الظاهرة بلا معرفة منه بعمله، فإن كان كذلك ورأى فعله مع معرفته بنفسه وبربه وبعدوه صح فعله، فعندما

يورث العلم والفقه، فما كان من علم ظاهر أو باطن نظر إن كان لله خالصًا صادقًا قبله الله منه وأثابه عليه، وإن كان غير ذلك رده عليه فلم يسقط له عند ذلك فعل ولا يخفى عليه أمر، فإذا كان كذلك فقد أعطى كل خلق حسن وصح عقله وثبت عمله وزاد حلمه، وكان من أولياء الله وأصفيائه الذين بالله ينظرون، وبالله يتكلمون، وبه يأخذون، وبه يعطون، ومع ذلك اتهم نفسه واتهم هواه على نفسه ودينه، واتهم إبليس، فحينئذ اتهم مع ذلك معرفته بنفسه على معرفته بها.

(فصل) ولأهل المجاهدة والمحاسبة وأولى العزم عشر خصال جربوها لأنفسهم، فإذا أقاموها وأحكموها بإذن الله تعالى وصلوا إلى المنازل الشريفة:

أولها: ألا يحلف العبد بالله عز وجل صادقًا ولا كاذبًا، عامدًا ولا ساهيًا، لأنه إذا أحكم ذلك من نفسه وعود لسانه رفعه ذلك أن يترك الحلف ساهيًا وعامدًا، فإذا اعتاد ذلك فتح الله له بابًا من أنواره يعرف منفعة ذلك فى قلبه، وزيادة فى بدنه، ورفعة فى درجته، وقوة فى عزمه وفى بصره، والثناء عند الإخوان وكرامة عند الجيران حتى يأتمر به من يعرفه ويهابه من يراه.

والثانية: أن يجتنب الكذب هازلاً وجادًا، لأنه إذا فعل ذلك وأحكمه من نفسه واعتاده لسانه، شرح الله به صدره وصفى به علمه، حتى كان لا يعرف الكذب، وإذا سمعه من غيره عاب ذلك عليه وعيره به فى نفسه، وإن دعا له بزوال ذلك كان له ثوابًا.

والثالثة: أن يحذر أن يعد أحدًا شيئًا فيخلفه إياه، وهو يقدر عليه إلاَّ من عذر بين، أو يقطع العدة ألبتة، فإنه أقوى لأمره وأقصد لطريقه، لأن الخلف من الكذب، فإذا فعل ذلك فتح له باب السخاء، ودرجة الحياء، وأعطى مودة فى الصادقين، ورفعة عند الله جل ثناؤه.

والرابعة: يجتنب أن يلعن شيئًا من الخلق، أو يؤذى ذرة فما فوقها، لأنها من أخلاق الأبرار والصادقين، وله عاقبة حسنة فى حفظ الله إياه فى الدنيا، مع ما يدخر له عنده من الدرجات، ويستنقذه من مصارع الهلكة ويسلمه من الخلق، ويرزقه رحمة العباد والقرب منه عز وجل.

والخامسة: يجتنب أن يدعو على أحد من الخلق وإن ظلمه، فلا يقطعه بلسانه ولا

يكافئه بفعاله، ويحتمل ذلك لله تبارك وتعالى، ولا يكافئه بقول ولا فعل، فإن هذه الخصال ترفع صاحبها فى الدرجات العلا، إذا تأدب بها ينال منزلة شريفة فى الدنيا والآخرة، والحب والمودة فى قلوب الخلق أجمعين، من قريب وبعيد، وإجابة الدعوة والعلو فى الخير، والعز فى الدنيا فى قلوب المؤمنين.

والسادسة: ألا يقطع الشهادة على أحد من أهل القبلة بشرك ولا كفر ولا نفاق، فإنه أقرب للرحمة وأعلى فى الدرجة، وهى تمام السنة وأبعد عن الدخول فى علم الله سبحانه وتعالى، وأبعد من مقت الله عز وجل، وأقرب إلى رضا الله تعالى ورحمته، فإنه باب شريف كريم على الله، يورث العبد الرحمة للخلق أجمعين.

والسابعة: يجتنب النظر والهم إلى شىء من المعاصى ظاهرًا وباطنًا، ويكف عنها جوارحه، فإن ذلك من أسرع الأعمال ثوابًا للقلب والجوارح فى عاجل الدنيا، مع ما يدخر الله تعالى له من خير الآخرة، نسأل الله تعالى أن يمنّ علينا أجمعين بالعمل بهذه الخصال، وأن يخرج شهواتنا من قلوبنا.

والثامنة: يجتنب أن يجعل على أحد من الخلق منه مؤنة صغيرة ولا كبيرة، بل يرفع مؤنته عن الخلق أجمعين، مما احتاج إليه واستغنى عنه، فإن ذلك تمام عزة العابدين وشرف المتقين، وبه يقوى على الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر، ويكون الخلق عنده أجمعون بمنزلة واحدة فى الحق سواء، فإن كان كذلك نقله الله تعالى إلى الغنى واليقين والثقة به عز وجل، ولا يرفع أحدًا بهواه، ويكون الناس عنده فى الحق سواء، ويقطع بأن هذا الباب عز المؤمنين وشرف المتقين، وهو أقرب باب إلى الإخلاص.

والتاسعة: ينبغى له أن يقطع طمعه من الآدميين لا يطمع نفسه فى شىء مما فى أيديهم، فإنه العز الأكبر، والغنى الخالص، والملك العظيم، والفخر الجليل، واليقين الصادق، والتوكل الشافى الصحيح، وهو باب من أبواب الثقة بالله عز وجل، وهو باب من أبواب الزهد، وبه ينال الورع ويكمل نسكه، وهو من علامات المنقطعين إلى الله تبارك وتعالى.

الخصلة العاشرة: التواضع لأن بها يشيد محل العابد وتعلو درجته ويستكمل العز والرفعة عند الله تعالى وعند الخلق، ويقدر على ما يريد من أمر الدنيا والآخرة، وهذه الخصلة أصل الطاعات كلها وفرعها وكمالها، وبها يدرك العبد منازل الصالحين الراضين

عن الله تعالى فى الضراء والسراء، وهى كمال التقوى والتواضع، هو ألا يلقى العبد أحداً من الناس إلا رأى له الفضل عليه، ويقول عسى أن يكون عند الله خيراً منى وأرفع درجة، فإن كان صغيراً قال: هذا لم يعص الله وأنا قد عصيت، فلا أشك أنه خير منى، وإن كان كبيراً قال: هذا عبد الله قبلى، وإن كان عالمًا قال: هذا أعطى ما لم أبلغ ونال ما لم أنل، وعلم ما جهلت وهو يعمل بعلم، وإن كان جاهلاً قال: هذا عصى الله بجهل، وأنا عصيته بعلم، ولا أدرى بم يختم له، وبما يختم لى، وإن كان كافراً قال: لا أدرى عسى يسلم هذا فيختم له بخير العمل، وعسى أكفر أنا فيختم لى بشر العمل، وهذا باب الشفقة والوجل، وأول ما يصحب وآخر ما يبقى على العباد، فإن كان العبد كذلك سلمه الله من الغوائل، وبلغ به منازل النصيحة لله عز وجل، وكان من أصفياء الرحمن وأحبابه، وكان من أعداء إبليس عدو الله لعنه الله وهو باب الرحمة، ومع ذلك يكون قد قطع طريق الكبر وحبال العجب، ورفض درجة العلو وجانب درجة التعزز فى نفسه فى الدين والدنيا والآخرة، وهو ملح العبادة وغاية شرف الزاهدين وسيما الناسكين، فلا شىء أفضل منه ومع ذلك يقطع لسانه عن ذكر العالمين، فلا يتم له عمل إلاَّ به، ويخرج الغل والبغى والكبر من قلبه فى جميع أحواله، وكان لسانه فى السر والعلانية واحداً ومشيئته فى السر والعلانية واحداً وكلامه كذلك، والخلق عنده فى النصيحة واحداً، ولا يكون من الناصحين وهو يذكر أحداً من خلق الله بسوء أو يعيره بفعل، أو يحب أن يذكر عنده بسوء، أو يرتاح قلبه إذا ذكر عنده بسوء، وهذا آفة العابدين وعطب النساك وهلاك الزاهدين، إلاَّ من أعانه الله عز وجل على حفظ لسانه وقلبه برحمته.

* * *

(فصل) وأما التوكل:

فالأصل فيه قوله عز وجل: ﴿ومن يتوكل على الله فهو حسبه﴾ [الطلاق ٣]، وقوله تعالى: ﴿وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين﴾ [المائدة ٢٣].

وعن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال: إن رسول الله ﷺ قال: «رأيت الأمم بالموسم، فرأيت أمتى قد ملأت السهل والجبل فأعجبتنى كثرتهم وهيئتهم، فقيل لى: أرضيت؟ قلت: نعم، قيل: ومع هؤلاء سبعون ألفًا يدخلون الجنة بغير حساب، لا

يكتوون ولا يتطيرون ولا يسترقون وعلى ربهم يتوكلون، فقام عكاشة بن محصن الأسدى فقال: يا رسول الله ادع الله أن يجعلنى منهم، فقال رسول الله ﷺ: اللهم اجعله منهم، فقام آخر فقال: ادع الله أن يجعلنى منهم، فقال ﷺ: سبقك بها عكاشة»[(١)].

وحقيقة التوكل: تفويض الأمور إلى الله عز وجل، والتنقى عن ظلمات الاختيار والتدبير، والترقى إلى ساحات شهود الأحكام والتقدير، فيقطع العبد ألا تبديل للقسمة، فما قسم له لا يفوته، وما لم يقدر له لا يناله، فيسكن قلبه إلى ذلك، ويطمئن إلى وعد مولاه، فيأخذ من مولاه.

والتوكل ثلاث درجات: وهى التوكل، ثم التسليم، ثم التفويض، فالمتوكل يسكن إلى وعد ربه، وصاحب التسليم يكتفى بعلمه، وصاحب التفويض يرضى بحكمه.

وقيل: التوكل بداية، والتسليم وسط، والتفويض نهاية.

وقيل: التوكل صفة المؤمنين، والتسليم صفة الأولياء، والتفويض صفة الموحدين.

وقيل: التوكل صفة العوام، والتسليم صفة الخواص، والتفويض صفة خاص الخاص.

وقيل: التوكل صفة الأنبياء، والتسليم صفة إبراهيم، والتفويض صفة نبيّنا صلوات الله عليهم أجمعين.

فالتوكل على كمال الحقيقة وقع لإبراهيم الخليل عليه السلام فى الوقت الذى قال لجبريل عليه السلام: أما إليك فلا، لأنه غابت نفسه حتى لم يبق لها أثر، فلم ير مع الله تعالى غير الله عز وجل.

وقال سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى: أول مقام فى التوكل أن يكون العبد بين يدى الله عز وجل كالميت بين يدى الغاسل يقلبه كيف أراد، لا يكون له حركة ولا تدبير، فالمتوكل على الله سبحانه وتعالى يكون لا يسأل ولا يريد ولا يرد ولا يحبس.

وقال أيضًا: التوكل هو الاسترسال.

وقال حمدون رحمه الله تعالى: هو الاعتصام بالله عز وجل.

---

(١) البخارى ٧/ ١٧٤، ومسلم فى. الإيمان: حديث (٣٦٧)، وأحمد ١/ ٢٧١.

وقال إبراهيم الخواص رحمه الله تعالى: حقيقة التوكل إسقاط الخوف والرجاء مما سوى الله عز وجل.

وقيل: التوكل رد العيش إلى يوم واحد، وإسقاط هم غد.

وقال أبو على الروذبارى رحمه الله تعالى: مراعاة التوكل ثلاث درجات:

الأولى منها: إذا أعطى شكر، وإذا منع صبر.

والثانية: أن يكون العبد المنع والعطاء عنده واحد.

والثالثة: المنع مع الشكر أحب إليه لعلمه باختيار الله تعالى له ذلك.

وروى عن جعفر الخلدى قال: قال إبراهيم الخواص رحمه الله تعالى: كنت فى طريق مكة، فرأيت شخصًا وحشيًا، فجئت إليه فقلت: أجنى أم إنسى، فقال: بل جنى، فقلت: إلى أين؟ فقال: إلى مكة، فقلت له: بلا زاد ولا راحلة؟ قال: نعم. فينا أيضًا من يسافر على التوكل، فقلت له: ما التوكل؟ قال: الأخذ من الله.

وقال سهل رحمه الله تعالى: هو معرفة معطى أرزاق المخلوقين، ولا يصح لأحد التوكل حتى يكون عنده السماء كالصفر والأرض كالحديد، لا ينزل من السماء مطر، ولا يخرج من الأرض نبات، ويعلم أن الله لا ينسى له ما ضمن له من رزقه بين هذين.

وقيل: هو ألا تعصى الله تعالى من أجل رزقك.

وقال بعضهم: حسبك من التوكل ألا تطلب لنفسك ناصرًا غير الله تعالى، ولا لرزقك خازنًا غيره، ولا لعملك شاهدًا غيره.

وقال الجنيد رحمه الله تعالى: التوكل أن تقبل بالكلية على ربك وتعرض عمن دونه.

وقال النورى رحمه الله تعالى: هو أن تفنى تدبيرك فى تدبيره، وترضى بالله وكيلاً ومدبرًا ونصيرًا. قال الله تعالى: ﴿وكفى بالله وكيلاً﴾ [النساء: ٨١].

وقيل: هو اكتفاء العبد الذليل بالرب الجليل، كاكتفاء الخليل بالجليل حين لم ينظر إلى عناية جبريل عليه السلام.

وقيل: هو السكون عن الحركات اعتمادًا على خالق الأرض والسموات.

وقيل لبهلول المجنون رحمه الله تعالى: متى يكون العبد متوكلاً؟ قال: إذا كان بالنفس غريبًا بين الخلق، وبالقلب قريبًا إلى الحق.

وقيل لحاتم الأصم رحمه الله تعالى: علام بنيت أمرك هذا من التوكل؟ قال: على

أربع خلال: علمت أن رزقى ليس يأكله غيرى فلست اشتغل به، وعلمت أن عملى لا يعمله غيرى فأنا مشغول به، وعلمت أن الموت يأتى بغتة فأبادره، وعلمت أنى بعين الله تعالى فى كل حال فأنا مستح منه.

وعن أبى موسى الدبيلى قال: سألت عبد الرحمن بن يحيى عن التوكل فقال لى: لو أدخلت يدك فى فم التنين حتى تبلغ إلى الرسغ لم تخف مع الله شيئًا، فقال أبو موسى رحمه الله تعالى: فخرجت إلى أبى يزيد البسطامى رحمه الله تعالى أسأله عن التوكل فدخلت بسطام ودققت عليه الباب فقال لى: يا أبا موسى ما كان لك فى جواب عبد الرحمن من القناعة حتى تجىء وتسألنى؟ فقلت: يا سيدى افتح الباب، فقال: لو زرتنى لفتحت لك الباب، خذ الجواب من الباب، فانصرفت، فلو أن الحية التى هى مطوقة بالعرش همت بك لم تخف مع الله شيئًا، قال أبو موسى رحمه الله تعالى: فانصرفت حتى جئت إلى دبيل، فأقمت بها سنة، ثم اعتقدت الزيارة، فخرجت إلى أبى يزيد، فقال لى: الآن جئتنى زائرًا مرحبًا بالزائر ادخل، فأقمت عنده شهرًا لا يقع لى شىء إلا أخبرنى به قبل أن أسأله، فقلت له: يا أبا يزيد أخرج وأريد فائدة منك فقال: اعلم أن فائدة المخلوقين ليست بفائدة، فانصرف، فجعلتها فائدة وانصرفت.

وعن ابن طاوس اليمانى رحمه الله تعالى عن أبيه طاوس رحمه الله تعالى قال: إن أعرابيًا جاء براحلة له فأبركها وعقلها، ثم رفع رأسه إلى السماء، فقال: اللهم إن هذه الراحلة وما عليها فى ضمانك، حتى أخرج إليها ومضى، فخرج الأعرابى من المسجد الحرام، وقد أخذت الراحلة وما عليها، فرفع رأسه إلى السماء وقال: اللهم ما سرق منى شىء وما سرق إلاَّ منك.

قال طاوس: فبينما نحن كذلك مع الأعرابى إذ رأينا رجلاً نازلاً من رأس جبل أبى قبيس يقود الراحلة بيده اليسرى، ويمينه مقطوعة معلقة فى عنقه، حتى جاء إلى الأعرابى فقال: خذ راحلتك وما عليها، فسألته عن حاله، فقال: استقبلنى فارس على فرس أشهب فى رأس أبى قبيس، فقالى لى: يا سارق مد يدك، قال: فمددتها فوضعها على حجر ثم أخذ آخر فبتلها وعلقها فى عنقى، وقال: انزل ورد الراحلة وما عليها إلى الأعرابى.

وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لو توكلتم

على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير، تغدو خماصًا وتروح بطانًا»[١].

وروى محمد بن كعب عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «من سره أن يكون أكرم الناس فليتق الله، ومن سره أن يكون أقوى الناس فليتوكل على الله، ومن سره أن يكون أغنى الناس فليكن بما فى يد الله أوثق منه مما فى يديه»[٢].

وكان عمر رضى الله عنه يتمثل بهذين البيتين:

هون عليك فإن الأمور بأمر الإله مقاديرها

فليس بآتيك مصرفوها ولا عازب عنك مقدورها

وسئل يحيى بن معاذ رحمه الله تعالى: متى يكون الرجل متوكلاً؟ فقال: إذا رضى بالله وكيلاً.

وقال بشر رحمه الله تعالى: يقول أحدهم: توكلت على الله يكذب، والله فإنه لو توكل على الله رضى بما يفعل به.

وقال أبو تراب النخشبى رحمه الله تعالى: هو طرح البدن فى العبودية وتعلق القلب بالربوبية، والطمأنينة إلى الكفاية، فإن أعطى شكر، وإن منع صبر.

وقال ذو النون المصرى رحمه الله تعالى: التوكل: ترك تدبير النفس والانخلاع من الحول والقوة.

وقال ذو النون رحمه الله تعالى أيضًا لرجل سأله عن التوكل فقال: هو خلع الأرباب، وقطع الأسباب، فقال له السائل: زدنى، فقال: إلقاء النفس فى العبودية وإخراجها من الربوبية.

وقال أيضًا: هو انقطاع المطامع.

وأما الحركة بالظاهر التى هى الكسب بالسنة فلا تنافى توكل القلب بعدما يتحقق العبد أن التقدير من قبل الله تعالى فى قلبه، لأن محل التوكل القلب، وهو تحقيق الإيمان، فمن أنكر الكسب فقد أنكر السنة، ومن أنكر التوكل فقد أنكر الإيمان، فإن تعسر شىء من الأسباب فبتقدير الله عز وجل، وإن تيسر شىء منها فبتيسيره عز وجل، فتكون جوارحه وظواهره متحركة فى السبب بأمر الله عز وجل، وباطنه ساكن لوعد

(١) أحمد ١/ ٣٠، وابن المبارك (١٩٦)، والصحيحة (٣١٠).

(٢) ابن عدى ٧/ ٢٥٦٥، وكشف الخفاء ١/ ٣٧٣.

الله عز وجل.

وقد روى عن أنس بن مالك رضى الله عنه أنه قال: «جاء رجل على ناقة له فقال: يا رسول الله أدعها وأتوكل؟ فقال ﷺ: اعقلها وتوكل»(١).

وقيل: المتوكل كالطفل لا يعرف شيئًا يأوى إليه إلاَّ ثدى أمه، كذلك المتوكل لا يهتدى إلا إلى ربه عز وجل.

وقيل: التوكل نفى الشكوك والتفويض إلى مالك الملوك.

وقيل: التوكل الثقة بما فى يد الله عز وجل، واليأس مما فى أيدى الناس.

وقيل : التوكل إفراغ السر عن التفكر للتقاضى فى طلب الرزق.

* * *

(فصل) وأما حسن الخلق:

فالأصل فيه قول الله عز وجل لنبيه ﷺ فى كتابه المنزل عليه: ﴿وإنك لعلى خلق عظيم﴾ [القلم:٤].

وما روى عن أنس بن مالك رضى الله عنه أنه قال: «قيل: يا رسول الله أى المؤمنين أفضل إيمانًا؟ قال ﷺ: أحسنهم خلقًا»(٢).

الخلق الحسن أفضل مناقب العبد وبه تظهر جواهر الرجال، والإنسان مستور بخلقه مشهور بخلقه.

وقيل: إن الله عز وجل خص نبيه ورسوله محمدًا ﷺ بما خص به من المعجزات والكرامات والفضائل، ثم لم يثن عليه بشىء من خصاله بمثل ما أثنى عليه بخلقه، فقال عز من قائل: ﴿وإنك لعلى خلق عظيم﴾ [القلم:٤].

وقيل إنما وصفه الله تعالى بالخلق العظيم لأنه جاد بالكونين، واكتفى بالله عز وجل.

وقيل: الخلق العظيم: أن لا يخاصِم ولا يخاصَم من شدة معرفته بالله تعالى.

وقيل: معناه لم يؤثر فيك جفاء الخلق بعد مطالعتك للحق.

وقال أبو سعيد الخراز رحمه الله تعالى: هو ألا تكون له همة غير الله عز وجل.

---

(١) الحلية ٨/ ٣٩٠، والإتحاف ٩/ ٥٧، وكنز العمال (٥٦٨٧).

(٢) الإتحاف ٧/ ٣٢٠، والكنز (٧٠٣)، والدر المنثور ٢/ ٧٦، والجامع الصغير ١/ ٤٢ وعزاه إلى «ابن ماجه والحاكم» من حديث ابن عمر، وصححه.

وقال الجنيد رحمه الله تعالى: سمعت الحارث المحاسبى يقول: فقدنا ثلاثة أشياء: حسن الوجه مع الصيانة، وحسن القول مع الأمانة، وحسن الإخاء مع الوفاء.

وقيل: الخلق الحسن استصغار ما منك، واستعظام ما لك.

وقيل: علامة حسن الخلق كف الأذى، واحتمال المؤن.

وقال النبى ﷺ لأصحابه رضى الله عنهم: «إنكم لن تسعوا الناس بأموالكم فسعوهم ببسط الوجه وحسن الخلق»[1].

وحسن الخلق مع الله عز وجل أن تؤدى أوامره، وتترك نواهيه، وتطيعه فى الأحوال كلها من غير اعتقاد استحقاق العوض عليه، وتسلم جميع المقدور إليه من غير تهمة، وتوحده من غير شرك، وتصدقه فى وعده من غير شك.

وقيل لذى النون المصرى رحمه الله تعالى: من أكثر الناس همًّا؟ قال: أسوأهم خلقًا.

وقال الحسن البصرى رحمه الله تعالى فى قوله عز وجل: ﴿وثيابك فطهر﴾ [المدثر: ٤] أى خلقك فحسن.

وقيل فى قوله تعالى: ﴿وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة﴾ [لقمان: ٢٠] قيل: الظاهرة: تسوية الخلق، والباطنة: تصفية الخلق.

وقيل لإبراهيم بن أدهم رحمه الله تعالى: هل فرحت فى الدنيا قط؟ فقال: نعم، مرتين، إحداهما: كنت قاعدًا ذات يوم فجاء كلب وبال على، والثانية: كنت قاعدًا فجاء إنسان وصفعنى.

وقيل: كان أويس القرنى رحمه الله تعالى إذا رآه الصبيان يرمونه بالحجارة، فيقول: إن كان لابد فارمونى بالصغار لئلا تدموا ساقى وتمنعونى عن الصلاة.

وقيل: شتم رجل الأحنف بن قيس رحمه الله تعالى وكان يتبعه، فلما قرب من الحى وقف وقال: يا فتى إن كان بقى فى قلبك شىء فقله كيلا يسمعك بعض سفهاء الحى فيجيبوك.

وقيل لحاتم الأصم رحمه الله تعالى: يحتمل الرجل من كل أحد، قال: نعم، إلاَّ

(١) الإتحاف ٦/ ٢٢٠، ومجمع الزوائد ٨/ ٢٢، وعزاه إلى «أبى يعلى» و «البزار» من طريق عبد الله ابن سعيد المقبرى، وهو ضعيف.

من نفسه.

وروى أن أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنه دعا غلامًا له فلم يجبه، فدعاه ثانيًا وثالثًا فلم يجبه، فقام إليه فرآه مضطجعًا، فقال: أما تسمع يا غلام؟ قال: نعم، قال: ما حملك على ترك جوابى؟ قال: أمنت عقوبتك فتكاسلت، قال: امض فأنت حر لوجه الله عز وجل.

وقيل: الخلق الحسن أن تكون من الناس قريبًا وفيما بينهم غريبًا.

وقيل: الخلق الحسن قبول ما يرد عليك من جفاء الخلق وقضاء الحق بلا ضجر ولا قلق.

وقيل: مكتوب فى الإنجيل: عبدى اذكرنى حين تغضب أذكرك حين أغضب.

وقالت امرأة لمالك بن دينار رحمه الله تعالى: يا مرائى، فقال: يا هذه قد وجدت اسمى الذى أضله أهل البصرة.

وقال لقمان لابنه: يا بنى لا تعرف ثلاثًا إلا عند ثلاث: الحليم عند الغضب، والشجاع فى الحرب، والأخ عند الحاجة إليه.

وقال موسى عليه السلام: يا إلهى أسألك ألا يقال لى ما ليس فى، فأوحى الله تعالى إليه: ما فعلت ذلك لنفسى، فكيف أفعله لك؟

* * *

(فصل) وأما الشكر:

فالأصل فيه قوله عز وجل: ﴿لئن شكرتم لأزيدنكم﴾ [إبراهيم٧] وما روى عن عطاء رحمه الله تعالى قال: «دخلت على عائشة رضى الله عنها فقلت: أخبرينا بأعجب ما رأيت من رسول الله ﷺ، فبكت ثم قالت: وأى شىء من شأنه لم يكن عجبًا؟ إنه أتانى فى ليلة فدخل معى فى فراشى، أو قالت: فى لحافى: حتى مسّ جلدى جلده، ثم قال: يا بنت أبى بكر ذرينى أتعبد لربى، قالت: فقلت: إنى أحب قربك، ولكنى أؤثر هواك، فأذنت له ﷺ فقام إلى قربة من ماء، فتوضأ وأكثر صب الماء، ثم قام فصلى، فبكى حتى سالت دموعه على صدره، ثم ركع فبكى، ثم سجد فبكى، ثم رفع رأسه فبكى، فلم يزل ﷺ كذلك حتى جاء بلال رضى الله عنه فأخبره بالصلاة، فقلت: يا رسول الله ما يبكيك وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر؟ قال ﷺ:

أفلا أكون عبدًا شكورًا؟ ولم لا أفعل، وقد أنزل الله عز وجل علىَّ: ﴿إن فى خلق السموات والأرض﴾ [البقرة: ١٦٤]»[1].

وحقيقة الشكر عند أهل التحقيق: الاعتراف بنعمة المنعم على وجه الخصوص، وعلى هذا المعنى وصف الله تعالى نفسه بأنه الشكور توسعًا، معناه أنه يجازى العباد على الشكر، فسمى جزاء الشكر شكرًا، كما قال الله عزوجل: ﴿وجزاء سيئة سيئة مثلها﴾ [الشورى: ٤٠].

وقيل: حقيقة الشكر الثناء على المحسن بذكر إحسانه، فشكر العبد لله تعالى ثناؤه عليه بذكر إحسانه إليه، وشكر الحق سبحانه للعبد ثناؤه عليه بذكر إحسانه له، ثم إن إحسان العبد طاعته لله، وإحسان الحق سبحانه إنعامه على العبد، وشكر العبد على الحقيقة إنما هو نطق اللسان وإقرار القلب بإنعام الرب.

ثم الشكر ينقسم أقسامًا إلى:

شكر باللسان وهو اعترافه بالنعمة بنعت الاستكانة.

وشكر بالبدن والأركان وهو اتصاف بالوفاء والخدمة.

وشكر بالقلب وهو انعكاف على بساط الشهود بإدامة حفظ الحرمة.

وقيل: شكر العينين أن تستر عيبًا تراه لصاحبك، وشكر الأذنين أن تستر عيبًا تسمعه فيه.

وفى الجملة الشكر ألا تعصى الله تعالى بنعمه.

ويقال: شكر هو شكر العالمين فيكون من جملة أقوالهم، وشكر هو شكر العابدين، فيكون نوعًا من أفعالهم، وشكر هو شكر العارفين، يكون باستقامتهم له عز وجل فى عموم أحوالهم، واعتقادهم أن جميع ما هم فيه من الخير وما يظهر منهم من الطاعة والعبودية والذكر له عز وجل بتوفيقه وإنعامه وعونه وحوله وقوته عز وجل، وانعزالهم عن جميع ذلك والفناء فيه، والاعتراف بالعجز والقصور والجهل، ثم الاستكانة إليه عز وجل فى جميع الأحوال.

وقال أبو بكر الوراق رحمه الله تعالى: شكر النعمة مشاهدة المنّة وحفظ الحرمة.

---

(١) سبق تخريجه.

وقيل: شكر النعمة أن ترى نفسك فيه طفيليًا.

وقال أبو عثمان رحمه الله تعالى: الشكر معرفة العجز عن الشكر.

وقيل: الشكر على الشكر أتم من الشكر، وذلك أن ترى شكرك بتوفيقه، ويكون ذلك التوفيق من أجل النعم عليك فتشكره على الشكر ثم تشكره على شكر الشكر إلى ما لا يتناهى.

وقيل: الشكر إضافة النعم إلى مولاها بنعت الاستكانة له.

وقال الجنيد رحمه الله تعالى: الشكر ألا ترى نفسك أهلاً للنعمة.

وقيل: الشاكر الذى يشكر على الموجود، والشكور الذى يشكر على المفقود.

ويقال: الشاكر الذى يشكر على النفع، والشكور الذى يشكر على المنع.

ويقال: الشاكر الذى يشكر على العطاء، والشكور الذى يشكر على البلاء.

ويقال: الشاكر الذى يشكر عند البذل، والشكور الذى يشكر عند المطل.

وقال الشبلى رحمه الله تعالى: الشكر رؤية النعم لا رؤية النعمة.

وقيل: الشكر قيد الموجود وصيد المفقود.

وقال أبو عثمان رحمه الله تعالى: شكر العامة على المطعم والمشرب والملبس وشكر الخواص على ما يرد على قلوبهم من المعانى قال الله عز وجل: ﴿**وقليل من عبادى الشكور**﴾ [سبأ.١٣].

وقال داود عليه السلام: إلهى كيف أشكرك وشكرى لك نعمة من نعمك؟ فأوحى الله تبارك وتعالى إليه: الآن قد شكرتنى.

وقيل: إذا قصرت يدك عن المكافأة فليطل لسانك بالشكر.

وقيل: لما بشر إدريس عليه السلام بالمغفرة سأل الحياة، فقيل له: لم ؟ فقال: لأشكره، فإنى كنت أعمل قبله للمغفرة، فبسط الملك جناحه وحمله إلى السماء.

وقيل: مر بعض الأنبياء عليه السلام بحجر صغير يخرج منه الماء الكثير، فتعجب منه، فأنطقه الله له، فسأله عن ذلك، فقال: منذ سمعت الله عز وجل يقول: ﴿**ناراً وقودها الناس والحجارة**﴾ [مريم.٦] فأنا أبكى من خوفه، فدعا ذلك النبى عليه السلام أن يجبر ذلك الحجر من النار، فأوحى الله عز وجل إليه، إنى قد أجرته من النار، فمر ذلك النبى، فلما عاد وجد الماء يتفجر منه أوفر مما كان قبل ذلك، فعجب، فأنطق الله

تعالى الحجر له، فقال له: لِمَ تبكى وقد غفر الله لك؟ فقال: ذلك كان بكاء الحزن والخوف، وهذا بكاء الشكر والسرور.

وقيل: الشاكر مع المزيد، لأنه فى شهود النعمة، قال الله تعالى: ﴿لئن شكرتم لأزيدنكم﴾ [إبراهيم:٧] والصابر مع الله لائذ به تعالى لأنه فى شهود المبلى، قال الله تعالى: ﴿إن الله مع الصابرين﴾ [البقرة:١٥٣، والأنفال:٤٦].

وقيل: الحمد على الأنفاس، والشكر على نعم الحواس.

وقيل فى الخبر الصحيح: «أول من يدعى إلى الجنة الحمادون لله على ما صنع»(١).

وحكى عن بعضهم أنه قال: رأيت فى بعض الأسفار شيخًا كبيرًا قد طعن فى السن، فسألته عن حاله، فقال: إنى كنت فى ابتداء عمرى أهوى ابنة عم لى، وهى كذلك كانت تهوانى، فاتفق أنى تزوجت بها، فليلة زفافها قلت لها: تعالى حتى نحيى هذه الليلة شكرًا لله عز وجل على ما جمعنا، فصلينا تلك الليلة ولم يفرغ أحدنا إلى الآخر، فلما كانت الليلة الثانية قلنا مثل ذلك، فمنذ سبعين سنة أو ثمانين سنة ونحن على تلك الحالة كل ليلة، أليس كذلك يا فلانة؟ فقالت العجوز: هو كما قال الشيخ.

* * *

(فصل) وأما الصبر:

فالأصل فيه قول الله عز وجل: ﴿يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون﴾ [آل عمران:٢٠٠].

وقوله عز وجل: ﴿واصبر وما صبرك إلا بالله﴾ [النحل:١٢٧].

وما روى عن عائشة رضى الله عنها، عن النبى ﷺ أنه قال: «إن الصبر عند الصدمة الأولى»(٢).

وما روى «أن رجلاً قال: يا رسول الله ذهب مالى وسقم جسمى، فقال النبى ﷺ: لا خير فى عبد لا يذهب ماله ولا يسقم جسمه، إن الله تعالى إذا أحب عبدًا ابتلاه، وإذا ابتلاه صبره»(٣).

---

(١) الحاكم ١/٥٠٢، والمعجم الصغير ١/١٠٣، والضعيفة (٦٣٢).

(٢) البخارى ٢/١٠٠، وأبو داود فى: الجنائز: ب (٢٧)، وابن ماجه (١٥٩٦).

(٣) الإتحاف ٩/١٤٢، والمغنى عن حمل الأسفار ٤/١٢٨ وضعفه.

وما روى عن النبى ﷺ أنه قال: «إن الرجل لـتكون له الدرجة عند الله عز وجل لا يبلغها بعمله حتى يبتلى ببلاء فى جسمه فيبلغها بذلك»(١).

وما جاء فى الخبر «أنه لما نزل قوله تبارك وتعالى: ﴿من يعمل سوءًا يجز به﴾ [النساء: ١٢٣] قال أبو بكر الصديق رضى الله عنه: يا رسول الله كيف الفلاح بعد هذه الآية؟ فقال النبى ﷺ: غفر الله لك يا أبا بكر ألست تمرض؟ ألست يصيبك البلاء؟ ألست تصبر؟ ألست تحزن؟ فهذا ما تجزون به»(٢).

يعنى أن جميع ما يصيبك يكون كفارة لذنوبك.

فالصبر على ثلاثة أضرب:

أحدها: صبر لله عز وجل، وهو على أداء أمره وانتهاء نهيه.

وصبر مع الله عز وجل، وهو الصبر تحت جريان قضائه وأفعاله فيك من سائر الشدائد والبلايا.

وصبر على الله عز وجل، وهو الصبر على ما وعد من الرزق والفرج والكفاية والنصر والثواب فى دار الآخرة.

وقيل: الصبر على قسمين:

أحدهما: صبر على ما هو كسب للعبد، وصبر على ما ليس بكسب له.

فالصبر على الكسب ينقسم على قسمين، أحدهما: على ما أمر الله به عز وجل، والثانى: على ما نهاه عز وجل عنه.

وأما الصبر على ما ليس بكسب للعبد: فصبره على مقاساة ما يتصل به من حكم الله وقضائه فيما له فيه مشقة وألم فى القلب والجسد.

وقيل: الصابرون ثلاثة: متصبر، وصابر، وصبار.

وقيل: وقف رجل على الشبلى رحمه الله تعالى فقال له: أى الصبر أشد على الصابرين؟ قال: الصبر فى الله، فقال: لا، فقال: الصبر لله، قال: لا، قال: الصبر مع الله، قال: لا، قال: فأيش؟ قال: الصبر على الله، فصرخ الشبلى صرخة كادت روحه تتلف.

(١) الإتحاف ٩/ ١٤٢، والمغنى عن حمل الأسفار ٤/ ٣٢٨.

(٢) أحمد ١/ ١١، والبيهقى ٣/ ٣٧٣، والحاكم ٣/ ٧٤ وصححه على شرطهما، ووافقه الذهبى.

وقال الجنيد رحـمه الله تعالى: السير من الدنيـا إلى الآخرة سهم هين على المؤمن، وهجران الخلق فى جنب الحق شديد، والسير من النفس إلى الله صعب شديد، والصبر مع الله أشد.

وسئل رحمه الله تعالى عن الصبر؟ فقال: تجرع المرارة من غير تعبيس.

وقـال على بن أبى طـالب رضى الله عنه: «الصـبـر من الإيمـان بمـنزلة الرأس من الجسد»، وقيل ذلك عن النبى ﷺ[1].

وقال ذو النون المصـرى رحمه الله تعالى: الصبـر التباعد عن المخـالفات، والسكون عند تجرع غصص البلية، وإظهار الغنى مع حلول الفقر بساحة المعيشة.

وقيل: الصبر الوقوف مع البلاء بحسن الأدب.

وقيل: هو الفناء فى البلوى بلا ظهور شكوى.

وقيل: الصبر هو المقام مع البلاء بحسن الصحة، كالمقام مع العافية.

وقيل: أحسن الجزاء على العبادة الجزاء على الصـبر ولا جزاء فوقه، قال الله تعالى: **﴿ولنجزين الذين صبروا أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون﴾** [النحل.٩٦]، وقال عز وجل: **﴿إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب﴾** [الزمر ١٠].

وقيل : الصبر هو الثبات مع الله عز وجل، وتلقى أذية بلائه بالرحب والدعة.

وقال الخـواص رحمه الله تعـالى: الصبر الثـبات مع الله تعالى عـلى أحكام الكتاب والسنة.

وقال يحيى بن معاذ الرازى رحمه الله تعالى: صبر المحبين أشد من صبر الزاهدين، واعجبًا كيف يصبرون؟ وأنشد:

الصبر يحمل فى المواطن كلها إلا عليـك فإنه لا يحمـل

وقيل: الصبر ترك الشكوى.

وقيل : هو الاستكانة والاستعاذة بالله عز وجل.

وقيل: الصبر كاسمه.

وقيل: الصبر هو ألا يفرق بين حال النعمة والمحنة مع سكون الخاطر فيهما، والتصبر

---

(١) الكنز (٦٥٠١)، والتذكرة (١٨٩).

هو السكون مع البلاء مع وجدان أثقال المحنة.

* * *

(فصل) وأما الرضا:

فـالأصل فيـه قول الله عـز وجل: ﴿**رضى الله عنـهم ورضـوا عنه**﴾ [المائدة:١١٩، والتوبة:١٠٠، والمجادلة:٢٢، والبينة:٨].

وقوله تبارك وتعالى: ﴿**يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان**﴾ [التوبة:٢١] الآية.

وروى عن ابن عباس بن عبد المطلب رضى الله عنهما أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ذاق طعم الإيمان من رضى بالله عز وجل ربًا»[1].

وقيل: كتب عمر بن الخطاب إلى أبى موسى الأشـعرى رضى الله عنهما: أما بعد، فإن الخير كله فى الرضا، فإن استطعت أن ترضى وإلا فاصبر.

وروى عن قتادة رحمه الله تعالى فى قوله عز وجل: ﴿**وإذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسودًا**﴾ [النحل:٥٨]، هذا صنيع مشـركى العرب، أخـبرنا الله عز وجل بخـبيث صنيعهم. فأما المؤمن فهو حـقيق أن يرضى بما قسم الله تعالى له، وقضاء الله عز وجل خير من قضاء المرء لنفسه، وما قضاء الله لك يا ابن آدم فيما تكره خير لك مما قضى الله عز وجـل لك فيـما تحب، فـاتق الله تعالى وارض بقـضائه، قـال الله تبارك وتعـالى: ﴿**وعسى أن تكرهوا شـيئًا وهو خيـر لكم وعسى أن تحـبوا شيئًا وهـو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون**﴾ [البقرة:٢١٦].

يعنى ما فيه صلاح دينكم ودنياكم، فالله عز وجل طوى عن الخلق مصالحهم وكلفهم عبوديته من أداء الأوامر وانتهاء المناهى، والتسلـيم فى المقدور والرضا بالقضاء فيما لهم وعليهم فى الجـملة، واستأثر هو عز وجل بالعـواقب والمصالح، فينبغى للعـبد أن يديم الطاعة لمولاه، ويرضى بما قسم الله له ولا يتهمه.

واعلم أن تعب كل واحد من الخلق على قدر منازعته المقدور لـلقدر، وموافقته لهواه وترك رضـاه بالقضـاء، فكل من رضى بالقضـاء استـراح، وكل من لم يرض به طالت شقاوته وتعبه ولا ينال من الدنيا إلا ما قسم له، فما دام هواه متبعًا قاضيًا عليه فهو غير راض بالقضاء، لأن الهوى منازع للحق عـز وجل، فتعبه متكاثف متزايـد، فاستجلاب

(١) مسلم فى: الإيمان: حديث (٥٦)، والترمذى (٢٦٢٣)، وأحمد ٢٠٨/١.

الراحة فى مخالفة الهوى، لأن فيه الرضا بالقضاء بلا بد، واستجلاب التعب والنصب فى موافقة الهوى، لأن فيه منازعة الحق عز وجل بلا بد، فلا كان الهوى، وإذا كان فلا كنا.

واختلف أهل العلم والطريقة فى الرضا هل هو من الأحوال أو من المقامات؟

فقال أهل العراق: هو من جملة الأحوال، وليس هو كسبًا للعبد، بل هو نازلة تحل بالقلب كسائر الأحوال ثم تحول وتزول ويأتى غيرها.

وقال الخراسانيون: الرضا من جملة المقامات، وهو نهاية التوكل يعنى يؤول إلى غاية ما يتوصل إليه العبد باكتسابه.

والجمع بينهما ممكن بأن يقال: بداية الرضا مكتسبة للعبد وهى من المقامات، ونهايته من جملة الأحوال وهى ليست بمكتسبة.

وفى الجملة الراضى هو الذى لا يعترض على تقدير الله عز وجل.

وقال أبو على الدقاق رحمه الله تعالى: ليس الرضا ألا تحس بالبلاء، إنما الرضا ألا تعترض على الحكم والقضاء.

وقد قالت المشائخ رحمهم الله تعالى: الرضا بالقضاء باب الله الأعظم وجنة الدنيا: أى من أكرم بالرضا فقد لقى بالرحب الأوفى، وأكرم بالقرب الأعلى.

وقيل إن تلميذًا قال لأستاذه: هل يعرف العبد أن الله تبارك وتعالى راضٍ عنه؟ قال: لا، كيف يعلم ذلك، ورضاه غيب، فقال التلميذ: يعلم ذلك. فقال: كيف؟ قال: إذا وجدت قلبى راضيًا عن الله تعالى علمت أنه راض عنى، فقال الأستاذ: لقد أحسنت يا غلام، ولا يرضى العبد عن الله حتى يرضى الحق جل جلاله عنه، قال الله عز وجل: ﴿رضى الله عنهم ورضوا عنه﴾ [المائدة:١١٩، والتوبة:١٠٠، والمجادلة:٢٢، والبينة:٨] أى برضاه عنهم رضوا عنه.

وقيل: سأل موسى عليه السلام ربه عز وجل فقال: إلهى دلنى على عمل إذا عملته رضيت عنى فقال: إنك لا تطيق ذلك، فخر موسى عليه السلام ساجدًا متضرعًا، فأوحى الله عز وجل إليه يا ابن عمران إن رضائى فى رضاك بقضائى.

وقيل: من أراد أن يبلغ محل الرضا فليلزم ما جعل الله عز وجل رضاه فيه.

وقيل: الرضا على قسمين: رضا به، ورضا عنه، فالرضا به مدبر، والرضا عنه فيما

يقتضى حاكمًا وفاصلاً.

وقيل: الراضى أن لو جعلت جهنم عن يمينه ما سأل أن يحولها إلى يساره.

وقيل: الرضا إخراج الكراهية من القلب حتى لا يبقى إلا فرح وسرور.

وسئلت رابعة العدوية رحمها الله تعالى متى يكون العبد راضيًا بالقضاء؟ فقالت رحمها الله تعالى: إذا سر بالمصيبة كما يسر بالنعمة.

وقيل: قال الشبلى رحمه الله تعالى بين يدى الجنيد رحمه الله تعالى: لا حول ولا قوة إلا بالله، فقال الجنيد رحمه الله: قولك ذا لضيق صدر، وضيق الصدر لترك الرضا بالقضاء.

وقال أبو سليمان رحمه الله تعالى: الرضا ألا تسأل الجنة من الله ولا تستعيذ به من النار.

وقال ذو النون المصرى رحمه الله تعالى: ثلاثة من علامات الرضا: ترك الاختيار قبل القضاء، وفقدان المرارة بعد القضاء، وهيجان الحب فى حشو البلاء.

وقال أيضًا رحمه الله تعالى: هو سرور القلب بمر القضاء.

وسئل أبو عثمان رحمه الله تعالى عن قول النبى ﷺ: «أسألك الرضا بعد القضاء»[1] قال: لأن الرضا قبل القضاء عزم على الرضا، والرضا بعد القضاء هو الرضا.

وروى أنه قيل للحسين بن على بن أبى طالب رضى الله عنهما: إن أبا ذر رضى الله عنه يقول: الفقر أحب إلى من الغنى، والسقم أحب إلى من الصحة، والموت أحب إلى من الحياة، فقال: رحم الله أبا ذر، أما أنا فأقول: من اتكل على حسن اختيار الله له لم يتمن غير ما اختار الله له.

وقال الفضيل بن عياض لبشر الحافى رحمهما الله تعالى: الرضا أفضل من الزهد فى الدنيا؛ لأن الراضى لا يتمنى فوق منزلته، والذى قال الفضيل هو الصحيح، لأن فيه الرضا بالحال، وكل خير فى الرضا بالحال، قال الله عز وجل لموسى عليه السلام: ﴿**إنى اصطفيتك على الناس برسالاتى وبكلامى فخذ ما آتيتك وكن من الشاكرين**﴾ [الأعراف: ١٤٤] أى ارض بما أعطيتك، ولا تطلب منزلة غيره، وكن من الشاكرين: يعنى بحفظ الحال.

(١) أحمد ٥/ ١٩١.

وكذلك لنبينا محمد ﷺ: ﴿ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجًا منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه﴾ [طه:١٣١] فأدّب نبيه عليه الصلاة والسلام وأمره بحفظ الحال والرضا بالقضاء والعطاء بقوله تعالى: ﴿ورزق ربك خير وأبقى﴾ [طه:١٣١] أى ما أعطيتك من النبوة والعلم والقناعة والصبر وولاية الدين والقدوة فيه أولى مما أعطيت غيرك وأحرى، فالخير كله فى حفظ الحال والرضا به، وترك الالتفات إلى ما سواه، لأنه لا يخلو إما أن يكون ذلك قسمك أو قسم غيرك، أو أنه لا قسم لأحد، بل أوجده الله تعالى فتنة.

فإن كان قسمك فهو واصل إليك شئت أم أبيت، فلا ينبغى أن يظهر منك سوء الأدب والشره فى طلبه، فإن ذلك غير محمود فى قضية العقل والعلم.

وإن كان قسم غيرك فلا تتعب فيما لا تناله ولا يصل إليك أبدًا.

وإن كان ليس بقسم لأحد بل هو فتنة، فكيف يرضى العاقل ويستحسن اللبيب أن يطلب لنفسه فتنة ويستجلبها.

وقال قوم: الرضا بالقضاء هو أن يستوى عندك ما تحب وما تكره من قضائه عز وجل.

وقال بعضهم: هو الصبر على مر القضاء.

وقال آخر: هو طرح الكف بين يدى الله عز وجل والتسليم لأحكامه.

وقال آخر: هو إسقاط التخيير على المدبر.

وقال آخر: هو ترك الاختيار.

وقال بعضهم: أهل الرضا هم الذين قطعوا عن قلوبهم فى الأصل الاختيار، فهم لا يختارون شيئًا من الأشياء مما تريد أنفسهم، ولا شيئًا مما يريدون به الله، ولا يسألونه ولا يطالعون حكمًا قبل نزوله، فإذا وقع حكم من الله حيث لا يتشوقون إليه ولم يطالعوه، رضوا به فأحبوه وسروا به.

وقال: إن لله عبادًا إذا وقع بهم الحكم من البلوى رأوه نعمة من الله عليهم، فشكروه عليها وسرّوا بها، ثم رأوا بعد سرورهم بالنعم أن اشتغالهم بالنعمة عن المنعم نقص، فاشتغلت قلوبهم بالمنعم عن النعم فكان البلاء جاريًا عليهم وقلوبهم غائبة عنه، فلما استوطنوا هذا المقام وداوموا عليه نقلهم مولاهم إلى ما هو أعلى لهم وأسمى من ذلك، لأن مواهبه عز وجل لا غاية لها ولا نهاية.

وأقل ما فى الرضا بالقضاء أن ينقطع طمعه عما سوى الله عز وجل، وقد ذم الله عز وجل الطمع فى غيره عز وجل، فروى عن يحيى بن كثير أنه قال: قرأت التوراة فرأيت فيها أن الله سبحانه وتعالى يقول: ملعون من كان ثقته بمخلوق مثله.

وروى فى بعض الأخبار أن الله سبحانه يقول: وعزتى وجلالى وجودى ومجدى لأقطعن أمل كل مؤمل آمل غيرى باليأس، ولألبسنه ثوب المذلة بين الناس، ولأبعدنه من قربى، ولأقطعنه من وصلى، أيؤمل غيرى فى الشدائد والشدائد بيدى وأنا الحى، ويرجى غيرى ويطرق بالفكر أبواب غيرى وهى مغلقة ومفاتيحها بيدى.

وروى فى خبر آخر أن الله عز وجل يقول: ما من عبد يعتصم بى دون خلقى، أعلم ذلك من قلبه ونيته، فتكيده السموات والأرض ومن فيهن، إلا جعلت له من ذلك مخرجًا، وما من عبد يعتصم بمخلوق دونى، إلا قطعت أسباب السماء من فوقه، وأسخت الأرض من تحت قدميه، ثم أهلكه فى الدنيا وأتعبه فيها.

وروى عن بعض الصحابة ـ رضوان الله تعالى عليهم أجمعين ـ أنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من تعزز بالناس ذل»[1].

وقيل: من اتكل على مخلوق مثله ذل، فكفاه الطمع بما يناله من اطلاع قلبه، وتشتت همه وذله ومسكنته، فقد اجتمع عليه أمران: ذل فى الدنيا، وبعد من الله عز وجل بلا ازدياد فى رزقه ذرة واحدة.

وقال بعضهم: لا أعرف شيئًا أضر على المريدين والطالبين من الطمع، ولا أخرب لقلوبهم ولا أذل لهم ولا أظلم لقلوبهم ولا أبعد لهم ولا أشد تشتيتًا لهمهم من الطمع، إنما كان ذلك كذلك لأنه أشرك بالله عز وجل حيث طمع فى مخلوق مثله لا يملك ضرًا ولا نفعًا ولا عطاء ولا منعًا، فجعل ملك الملك لمملوكه، فأنى يكون له ورع، فلا يتحقق ورعه حتى ينسب الأشياء إلى مالكها عز وجل، فيطلبها منه ولا يطلبها من غيره.

وقيل: الطمع له أصل وفرع، فأصله الغفلة وفرعه الرياء والسمعة والتزين والتصنع وحب إقامة الجاه عند الناس.

وقال عيسى عليه السلام للحواريين: الطمع القتول الموجى.

---

(١) المغنى عن حمل الأسفار ٤/ ٢٥٤.

وعن بعضهم أنه قال: طمعت يومًا مرة في شيء من أمر الدنيا، فهتف بي هاتف وهو يقول: يا هذا إنه لا يحمد بالحر المريد إذا كان يجد عند الله كل ما يريد أن يركن بقلبه إلى العبيد.

واعلم أن لله عبادًا يخفى عليهم الطمع فيمن يملك لهم ما فيه يطمعون حتى تكون الأشياء داخلة عليهم من حيث لا يطمعون، ويرون أن حالة الطمع نقص في الأحوال، وهو أدنى درجة من درجات العارفين من أهل التوكل، ولا يخطر على قلب مريد شيء من الطمع ويساكنه، إلا لأجل كمال البعد من الله عز وجل، حيث طمع في مخلوق مثله، وهو يرى أن مولاه مطلع عليه، ثم لم يحجزه الخوف من ذلك.

* * *

(فصل) وأما الصدق:

فالأصل فيه قوله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين﴾ [التوبة: ١١٩].

وما روى عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: «لا يزال العبد يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صدّيقًا، ولا يزال يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذابًا»[١].

وقيل: إن الله أوحى إلى داود عليه السلام: يا داود من صدقني في سريرته صدقته عند المخلوقين في علانيته.

واعلم أن الصدق عماد الأمر وبه تمامه وفيه نظامه، وهو ثاني درجة النبوة، وهو قوله عز وجل: ﴿فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيّين والصدّيقين والشهداء والصالحين﴾ [النساء: ٦٩].

والصادق هو الاسم اللازم من الصدق، والصدّيق هو المبالغة منه، وهو من تكرر منه الصدق فصار دأبه وسجيته، وصار الصدق غالبه، فالصدق استواء السر والعلانية، فالصادق هو الذي صدق في أقواله، والصديق من صدق في أقواله وجميع أفعاله وأحواله.

---

(١) البخاري ٨/ ٣٠، ومسلم في: البر والصلة: حديث (١٠٣: ١٠٥)، وأحمد ١/ ٣٨٤.

وقيل: من أراد أن يكون الله معه فليلزم الصدق، فإن الله مع الصادقين.

وقال الجنيد رحمه الله تعالى: الصادق ينقلب فى اليوم أربعين مرة، والمرئى يثبت على حالة واحدة أربعين سنة.

وقيل: الصدق هو القول بالحق فى مواطن الهلكة.

وقيل: الصدق موافقة السر بالنطق.

وقيل: الصدق منع الحرام من الشدق.

وقيل: الصدق الوفاء لله بالعمل.

وقال سهل بن عبد الله: لا يشم رائحة الصدق عبد داهن نفسه أو غيره.

وقال أبو سعيد القرشى رحمه الله تعالى: الصادق الذى يتهيأ أن يموت ولا يستحيى من سره لو كشف، قال الله تعالى: ﴿فتمنوا الموت إن كنتم صادقين﴾ [البقرة: ٩٤، والجمعة: ٦].

وقيل: الصدق صحة التوحيد مع القصد.

وقيل: حقيقة الصدق أن تصدق فى موطن لا ينجيك منه إلا الكذب.

وقيل: ثلاثة لا تخطىء الصادق: الحلاوة، والهيبة، والملاحة.

وقال ذو النون رحمه الله تعالى: الصدق سيف الله فى أرضه ما وضع على شىء إلا قطعه.

وقال سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى: أول جناية الصدّيقين حديثهم مع أنفسهم.

وسئل فتح الموصلى رحمه الله تعالى عن الصدق، فأدخل يده فى كانون الحداد وأخرج الحديد وهى تشتعل ناراً ووضعها على كفه حتى بردت وقال: هذا هو الصدق.

وسئل الحارث المحاسبى عن علامة الصدق، فقال: الصادق هو الذى لا يبالى لو خرج كل قدر له فى قلوب الخلق من أجل صلاح قلبه، ولا يحب اطلاع الناس على مثاقيل الذر من حسن عمله، ولا يكره أن يطلع الناس على السيئ من عمله، فإن كراهته ذلك دليل على أنه يحب الزيادة عندهم، وليس هذا من أخلاق الصدّيقين.

وقال بعضهم: من لم يؤد الفرض الدائم لا يقبل منه الفرض المؤقت، قيل: ما الفرض الدائم؟ قال: الصدق.

وقيل: إذا طلبــت الله بالصدق أعطاك مرآة تنظـر فيهـا كل شىء من عجـائب الدنيا والآخرة.

* * *

تم التحقيق والتعليق على يد الفقير إليه سبحانه وتعالى
أبى عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عويضه
غفر الله له ورحمه

الفهرس

الموضـــــوع الصفحة

الموضـــــوع الصفحة

الموضـــــــــــوع الصفحة

الموضـــــوع	الصفحة

الموضـــــــــوع	الصفحة

الموضـــــوع الصفحة

[القسم الخامس: التصوف]

الموضـــــــوع	الصفحة

تم فهرس الجزء الثانى ، والكتاب ، ولله الحمد

* * *